

امیرانی احمدیہ

شرح منہج النبلاء

مکتبہ مطبوعاتی اسلامیہ
کراچی

۱۹۵۷ء

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق
محمد أبو الفضل إبراهيم

المجلد الخامس عشر

مكتبة النجاة العامة
ميسر البابي الحلبي وشركاه

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

الطبعة الأولى
جميع الحقوق محفوظة
[١٣٧٩ هـ - ١٩٥٩ م]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بيان

ذكرت في مقدمة الجزء الأول من هذا الكتاب، ضمن النسخ التي اعتمدت عليها في التحقيق، النسخة المصورة عن الأصل المحفوظ بمكتبة المتحف البريطاني برقم ١٢٦، والتي رمزت لها بالحرف (١)؛ وذكرت أنها تشتمل على أربع مجموعات؛ وقد وصفت المجموعة هناك الأولى التي تشتمل على الجزء الأول والثاني والثالث والرابع منها.

ومن هذا الجزء تبدأ المجموعة الثانية؛ وهي تشتمل على الجزأين: الخامس والسادس؛ يقعان في مائة وإحدى وثلاثين لوحة؛ مسطرتها سبع وعشرون سطراً؛ في كل سطر خمس عشرة كلمة في المتوسط.

وهي مكتوبة بخط نسخ تعليق؛ يفاير خط المجموعة الأولى؛ بقلم عبد القادر اللاهوري، بتاريخ شعبان المعظم سنة ثمانين بعد الألف. ومع وضوح هذا الخط؛ فإنه لم يخل من الخطأ والتحريف والتصحيح.

ومن الله العون والتوفيق.

محمد أبو الفضل إبراهيم

٣٠ ربيع الثاني سنة ١٣٧٩
١ نوفمبر سنة ١٩٥٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الأصل وقال عليهم لعزم على حرب الخزارج وقيل له ان القوم قد عبروا جسر النهر وان معانهم دوننا لنظفة واسلأبكت منهم عشرة قال الرضى رحمه الله يعنى بالنظفة ماء النهر وهو انصح كناية عن المأدود ان كان كثرا بما الشرح هذا الخبر من الاخبار التي تكاد تكون متواترة لاشتهارها عند الناس كافة له وهو من جهة واحدة واخبار المفصلة عن الغيوب ولا جلد عن الغيوب على قسمين احدهما الاخبار المحلة ولا عجز فيها ما هو ان يقول الرجل لا محابة انكم ستصرون على هذه الفتن التي تلقونها غدا فان نصر جيلك لك فتنة له عند اصحابه وتمامها مجرة وان لم ينصر قال لم تغيرت سياكم ففلكم الله نصو ونحو ذلك من القول ولانه قد جرت العادة ان للملك والراعي تعد اصحابهم بالنظر وعيونهم الذول فلا يدل وقوع ما يقع من ذلك على اخبار عن عيب بعضهم بل على انهم الثاني في الاخبار المفصلة عن الذين يعملون من الجور فانه لا يحمل التلبس لتفديد بالعدد المعين في اصحابه وفي الخراج ووقوع الامر بعد الحرب موجبه من غير زيادة ولا نقصان وذلك الى رضى من جهة رسول الله صلى الله عليه واله وعنه رسول الله صلى الله عليه واله من جهة الله سبحانه والقوة البشرية تفرض عن ادراك مثل هذا ولقد كان له من هذا الباب ما لم يكن لغيره ونقص ما شاهد الناس من معجزاته وهو انه الناقية لقوى البشر غلا فيه غلا حتى نسب الى ان الجور لا اله الا الله فبدنه كافا لك النصر عيسى عليه السلام وقد اخبر النبي صلى الله عليه واله بذلك فقال يهلك فيك رجلان محب غل وبغض غل وقال له ثمة اخرى والذي نفسى بيده لو ان تقول طوبى من اتى فترك ما فاك النصر عيسى في ابن يوم فلك اليوم فيك مقلالا لا ثم بلاء من الناس الا اخذوا القربان تحت قدميك للبركة واول من جهر بالغلوف لاسم عبد الله بن سباقام اليه وهو يحطب فقال له انت انت وجعلك كبره فقال له عليك من انما قال انت انت فامر باخذ قوم كان على رايه ودى ابو القباس احد بن عبيد الله بن عمار عن علي بن محمد بن سليمان التوفلى عن ابيه وعن غيره من يجه ان عليا قال يهلك في رجلان محب مطر يفيض غير موصى ويمدحى مالىش وبغض مفرى يخي بالانحس برى قلا ابو القباس وهذا اول الحديث الذي عن النبي

شرم من اشهدت بدرا واحدا يوم خين ما شهد هاب لك فيجرك عنها قال لا قال فان واكنا اليوم
 على واكنا اليوم على واكنا بياض رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدو يوم خين فان واكنا بياض
 على واكنا بياض المشركين من الاخاب فهل ترى هذا العسكر ومن فيه والله لو ددنا جميع من اقبل فيه معاوية
 يريد قتال معارف للذي نحن عليكانوا واحدا ففطنته وذبحته والله لما دهم جميعا اهل من دم عصفور اشقى
 دم عصفور ما قال لا بل لعل قال فانهم كذلك خلال دماؤهم اتراني بفت قال فدينت فاخر اى ذلك اجبت
 فانضوت ارجل قد عاه علم ثم قال سيفهم بنكم بلسيا فهم حتى يبتابا لبطون منكم فيقولوا لم يكونوا على حق ما
 اظهروا علينا والله ما هم من الحق على ما يقضى عين غلب والله لو فر بولبا سياتهم حتى سيلفوا شفعاتهم لعنا
 انا على حق وانهم على باطل قال نصر محمد بن يحيى بن علي عن الاصمعي بن بنائه قال جاء رجل الى علي فقال يا ابا
 محمد ما انعم الله علينا من نعمه واحدة والرسول واحد والصلوة واحدة والحج واحد فاذ انتمهم قال سمعتم كما
 حام الله في كتابه قال ما كل ما في الكتاب علم فقال اما سمعت الله تعالى يقول تلك الرجل فضلنا بعضهم على بعض

الى قوله ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد

ما جاءهم اليقين ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم

من كفر فلما وقع الاختلاف كنا نحن اولى بالله

مباكم نحن الذين امنوا وهم الذين كفروا

ولو شاء الله قتالهم بمشيئته وارادته

هذا كسر الحزب الخامس

من شهر نجب البلاغة

والحمد لله وحده

٤٥٤

٥

٦

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ — ٦٥٦)

الجزء الخامس

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله أجمعين

(٥٨)

الأصل :

وقال عليه السلام لما عزم على حرب الخوارج ، وقبل له : إنه القوم قد عبروا

بسر المهرواه :

بَصَارِعُهُمْ دُونَ النُّطْفَةِ ؛ وَاللَّهِ لَا يُفْلِتُ مِنْهُمْ عَشْرَةٌ ، وَلَا يَهْلِكُ مِنْكُمْ عَشْرَةٌ .

قال الرضى رحمه الله :

يعنى بالنطفة ماء النهر ، وهى أفصح كناية عن الماء وإن كان كثيراً جمًّا ، وقد أشرنا إلى ذلك فيما تقدم عند مضى ما أشبهه .

الشرح :

هذا الخبر من الأخبار التى تكاد تكون متواترة ؛ لاشتهاره ونقل الناس كافة له ؛

وهو من معجزاته وأخباره المفصلة عن الغيوب .

والأخبار على قسمين :

أحدهما : الأخبار الجملة ، ولا إيجاز فيها ؛ نحو أن يقول الرجل لأصحابه : إنكم

سَتَنْصَرُونَ عَلَى هَذِهِ الْفِتْنَةِ الَّتِي تَلْقَوْنَهَا غَدًا ، فَإِنْ نَصِرْ جَعَلَ ذَلِكَ حُجَّةً لَهُ عِنْدَ أَصْحَابِهِ ، وَسَاءَ مَا مَعْجَزَةٌ ، وَإِنْ لَمْ يُنْصَرْ ، قَالَ : لَمْ تَغَيِّرْ تَبَيُّاتُكُمْ وَشَكَّكُمْ فِي قَوْلِي ، فَنَعَمْ كَمَ اللَّهُ نَصْرَهُ ؛ وَنَحْوُ ذَلِكَ مِنَ الْقَوْلِ ؛ وَلِأَنَّهُ قَدْ جَرَتْ الْعَادَةُ أَنَّ الْمُلُوكَ وَالرُّؤَسَاءَ يَعِدُّونَ أَصْحَابَهُمْ بِالظَّفَرِ وَالنَّصْرِ ، وَيُمْنُونَهُم الدُّوْلَ ؛ فَلَا يَدُلُّ وَقُوعُ مَا يَقَعُ مِنْ ذَلِكَ عَلَى إِخْبَارٍ عَنْ غَيْبٍ يَتَضَمَّنُ إِعْجَازًا .

وَالْقِسْمُ الثَّانِي : فِي الْأَخْبَارِ الْمَفْصَلَةِ عَنِ الْغُيُوبِ ؛ مِثْلُ هَذَا الْخَبَرِ ؛ فَإِنَّهُ لَا يَحْتَمِلُ التَّلْبِيسَ ؛ لِتَقْيِيدِهِ بِالْعَدَدِ الْمَعِينِ فِي أَصْحَابِهِ وَفِي الْخَوَارِجِ ، وَوُقُوعِ الْأَمْرِ بَعْدَ الْحَرْبِ بِمُوجِبِهِ ، مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ وَلَا نَقْصَانٍ ، وَذَلِكَ أَمْرٌ إِلَهِيٌّ عَرَفَهُ مِنْ جِهَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَعَرَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ جِهَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ . وَالْقُوَّةُ الْبَشَرِيَّةُ تَقْصُرُ عَنْ إِدْرَاكِ مِثْلِ هَذَا ، وَلَقَدْ كَانَ لَهُ مِنْ هَذَا الْبَابِ مَا لَمْ يَكُنْ لغيره .

وَبِمَقْتَضَى مَا شَاهَدَ النَّاسُ مِنْ مَعْجَزَاتِهِ ، وَأَحْوَالِهِ الْمُنَافِيَةِ لِقُوَى الْبَشَرِ ، غَلَا فِيهِ مَنْ غَلَا ، حَتَّى نُسِبَ إِلَى أَنَّ الْجَوْهَرَ الْإِلَهِيَّ حَلَّ فِي بَدَنِهِ ، كَمَا قَالَتِ النَّصَارَى فِي عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَقَدْ أَخْبَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِذَلِكَ ، فَقَالَ : « يَهْلِكُ فِيكَ رَجُلَانِ مَحَبَّةً غَالٍ ، وَمُبْغَضًا قَالٍ » .

وَقَالَ لَهُ تَارَةً أُخْرَى : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، لَوْلَا أَنِّي أَشْفَقُ أَنْ يَقُولَ طَوَائِفُ مِنْ أُمَّتِي فِيكَ ، مَا قَالَتِ النَّصَارَى فِي ابْنِ مَرْيَمَ ، لَقَلَّتِ الْيَوْمَ فِيكَ مَقَالًا ، لَا تَمُرَّ بِمَلَأٍ مِنَ النَّاسِ إِلَّا أَخَذُوا التُّرَابَ مِنْ تَحْتِ قَدَمَيْكَ لِلْبَرَكَةِ » .

[بدء ظهور الغلاة]

وَأَوَّلُ مَنْ جَهَرَ بِالْقُلُوبِ فِي أَيَّامِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَبَّاحٍ^(١) قَامَ إِلَيْهِ وَهُوَ يَخْطُبُ ، فَقَالَ لَهُ :
أَنْتَ أَنْتَ ! وَجَعَلَ يَكْرُرُهَا ، فَقَالَ لَهُ : وَيْلَكَ ! مَنْ أَنَا ؟ فَقَالَ : أَنْتَ اللَّهُ ، فَأَمَرَ بِأَخْذِهِ
وَأَخَذَ قَوْمٌ كَانُوا مَعَهُ عَلَى رَأْيِهِ .

وَرَوَى أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ عَمَّارِ الثَّقَفِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمَانَ
النُّوفَلِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ ، وَعَنْ غَيْرِهِ مِنْ مَشِيخَتِهِ ؛ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ : « يَهْلِكُ فِي رَجُلَانِ : مُحِبُّ مُطْرِ
بِضَعْفِي غَيْرِ مَوْضِعِي وَيَمْدَحُنِي بِمَا لَيْسَ فِيَّ ، وَمُبْغِضٌ مُفْتَرٍ يَرْمِينِي بِمَا أَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ » .
وَقَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : وَهَذَا تَأْوِيلُ الْحَدِيثِ الْمَرْوِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فِيهِ ،
وَهُوَ قَوْلُهُ : « إِنْ فِيكَ مَثَلًا مِنْ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ، أَحَبَّتْهُ النَّصَارَى فَرَفَعْتَهُ فَوْقَ قَدْرِهِ ،
وَأَبْغَضَتْهُ الْيَهُودُ حَتَّى بَهَّتْ أُمُّهُ » .

قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : وَقَدْ كَانَ عَلِيُّ عَزَّرَ عَلَى قَوْمٍ خَرَجُوا مِنْ مَحَبَّتِهِ ، بِاسْتِحْوَاذِ الشَّيْطَانِ
عَلَيْهِمْ ، إِلَى أَنْ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ، وَجَعَدُوا مَا جَاءَ بِهِ نَبِيُّهُمْ ، وَاتَّخَذُوهُ رَبًّا وَإِلَهًا ، وَقَالُوا :
أَنْتَ خَالِقُنَا وَرَازِقُنَا ، فَاسْتَتَابَهُمْ وَتَوَعَّدَهُمْ ، فَأَقَامُوا عَلَى قَوْلِهِمْ ، فَخَفَرُوا لَهُمْ حُفْرًا دَخَنَ عَلَيْهِمْ
فِيهَا طَمَعًا فِي رَجْوَعِهِمْ ، فَأَبَوْا ، فَخَرَقَهُمُ النَّارُ ، وَقَالَ :

أَلَا تَرَوْنَ قَدْ حَفَرْتُ حُفْرًا^(٢) إِنِّي إِذَا رَأَيْتُ أَمْرًا مُنْكَرًا

* وَقَدْتُ نَارِي وَدَعَوْتُ قَنْبَرًا *

(١) عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَبَّاحٍ : رَأْسُ الطَّائِفَةِ السَّبَّاحِيَّةِ ؛ قَتَلَ ابْنَ حَجَرٍ عَنْ ابْنِ عَسَاكَرٍ فِي تَارِيخِهِ : « كَانَ أَصْلُهُ
مِنْ الْبَلْبَنِ ؛ وَكَانَ يَهُودِيًّا فَظَهَرَ الْإِسْلَامَ ؛ وَطَافَ بِالْمُسْلِمِينَ لِيَلْقِيَهُمْ عَنْ طَاعَةِ الْأَعْمَةِ ؛ وَدَخَلَ بَيْنَهُمُ الشَّرَّ ؛
وَدَخَلَ دِمَشْقَ لَدَاكَ » . وَانْظُرْ لِسَانَ الْمِيزَانِ ٣ : ٢٨٩ - ٢٩٠ .

(٢) الْحَفْرُ ، بِالْكَوْنِ وَيَحْرُكُ : الْبُئْرُ الْوَاسِعَةُ .

وروى أصحابنا في كتب المقالات أنه لما حرقهم صاحوا إليه : الآن ظهر لنا ظهوراً بينا أنك أنت الإله ، لأن ابن عمك الذي أرسلته قال : « لا يهذب بالنار إلا رب النار » .
وروى أبو العباس ، عن محمد بن سليمان بن حبيب المصيصي^(١) عن علي بن محمد النوفلي ، عن أبيه ومشيخته ، أن علياً مرَّ بهم وهم يأكلون في شهر رمضان نهارة ، فقال : أسفر أم مرضى ؟ قالوا : ولا واحدة منهما ، قال : أفمن أهل الكتاب أنتم ؟ قالوا : لا ، قال : فما بال الأكل في شهر رمضان نهارة ؟ قالوا : أنت أنت ! لم يزيدوه على ذلك ، فهم مُرادهم ، فنزل عن فرسيه ، فألصق خده بالتراب ، ثم قال : وَيَلَكُمْ ! إنما أنا عبدٌ من عبيد الله ؛ فاتقوا الله ، وارجعوا إلى الإسلام ، فأبوا ، فدعاهم مرارا ، فأقاموا على أمرهم ، فنهض عنهم ، ثم قال : شدُّوهم وثاقا ، وعليّ بالفعلة والنار والخطب ، ثم أمرَ بحفر بئرَيْن ، فحفرتا ؛ فجعل أحدهما سَرَباً^(٢) ، والآخر مكشوفة ، وألقى الخطب في المكشوفة ، وفتح بينهما فتحة ، وألقى النار في الخطب ، فدخن عليهم ، وجعل يهتف بهم ، ويناشدهم : ارجعوا إلى الإسلام ، فأبوا ، فأمر بالخطب والنار ، وألقى عليهم ، فاحترقوا ، فقال الشاعر :

لَتَرْمِ بِي النِّيةُ حَيْثُ شَاءَتْ إِذَا لَمْ تَرْمِ بِي فِي الْحُفْرَتَيْنِ
إِذَا مَاحُشَتَا حَطْباً بِنَارٍ^(٣) فَذَلِكَ الْمَوْتُ نَقْداً غَيْرَ دَيْنٍ

قال : فلم يبرح واقفا عليهم حتى صاروا حُجماً .

قال أبو العباس : ثم إن جماعة من أصحاب عليّ ، منهم عبد الله بن عباس ، شَفَعُوا في عبد الله بن سَبَأ خاصة ، وقالوا : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إنه قد تابَ فاعفُ عنه ، فأطلقه بعد أن اشترط عليه ألا يقيم بالكوفة ، فقال : أين أذهب ؟ قال : المدائن ، فنَفَاهُ إلى المدائن ،

(١) المصيصي ، بكسر الميم والصاد المشددة وسكون الياء : منسوب إلى المصيصية : مدينة على ساحل البحر .

(٢) السرب ، بفتح السين : الحفير تحت الأرض .

(٣) حش النار ؛ أي أوقدها .

فلما قُتِلَ أميرُ المؤمنين عليه السلام أظهرَ مقالته ، وصارت له طائفة وفِرقة يصدقونه ويتبعونه ، وقال لما بلغه قتلُ علي : والله لو جئتمونا بدماعه في سبعين صُرّة ، لعلمنا أنه لم يمت ، ولا يموت حتى يسوق العربَ بعصاه . فلما بلغ ابنَ عباس ذلك ، قال : لو علمنا أنه يرجع لما تزوجنا نساءه ، ولا قَسَمْنَا ميراثه .

قال أصحاب المقالات : واجتمع إلى عبد الله بن سبأ بالمدائن جماعة على هذا القول ؛ منهم عبد الله بن صبرة الهمدانيّ ، وعبد الله بن عمرو بن حرب الكنديّ ، وآخرون غيرها ؛ وتفاقم أمرهم .

وشاع بين الناس قولهم ، وصار لهم دعوة يدعون إليها ، وشبهة يرجعون إليها ، وهي مظهر وشاع بين الناس ، من إخباره بالمغيبات حالاً بعد حال ، فقالوا : إن ذلك لا يمكن أن يكون إلّا من الله تعالى ، أو مَنْ حَلَّتْ ذاتُ الإله في جسده ، ولَعَمْرِي إنه لا يقدر على ذلك إلا بإقدار الله تعالى إياه عليه ، ولكن لا يلزم من إقداره إياه عليه أن يكون هوَ الإله ، أو تكون ذات الإله حالة فيه ، وتعلق بعضهم بشبهة ضعيفة ، نحو قول عمر وقد فقا على عينَ إنسان الحدّ في الحرم : ما أقول في يدِ الله ، فقاَتَ عيناً في حرم الله ! ونحو قول عليّ : والله ما قلعتُ بابَ خير بقوة جسدانية ، بل بقوة إلهية ، ونحو قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا إله إلّا الله وحده ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده » ، والذي هزم الأحزاب هو عليّ بن أبي طالب ، لأنه قتل شجاعهم وفارسهم عمرأ لما اقتحموا الخندق ، فأصبحوا صبيحة تلك الليلة هاربين مفلولين ، من غير حرب سوى قتل فارسهم .

وقد أوماً بعضُ شعراء الإمامية إلى هذه المقالة ، فجعلها من فضائله ، وذلك قوله :

إذا كنتم من يرومُ لحاقه فها لا برزتم نحو عمرٍو ومرحَبٍ^(١)

(١) عمرو بن ود ومرحَب اليهودي ؛ قتل عليّ أولهما يوم الخندق وثانيهما يوم خيبر ؛ وخبرهما مشهور معروف .

وكيف فررتم يوم أحدٍ وخيبرٍ ويوم حنينٍ مهزباً بعدَ مهزبٍ
 ألم تشهدوا يوم الإخاء ويبيعة الغدير وكلَّ حُضْرٍ غير غُيْبٍ ^(١)
 فكيف غدا صِنُو التُّفَيْلِ وَيُنْحِمْهُ أُميراً على صِنُو النَّبِيِّ الرَّجْبِ
 وَكَيْفَ عَلَا مِنْ لَا يَطَا ثُوبُ أَحَدٍ عَلَى مَنْ عَلَا مِنْ أَحَدٍ فَوْقَ مَنْكَبِ
 إِمَامٍ هُدَى رُدَّتْ لَهُ الشَّمْسُ جَهْرَةً فَصَلَّى أَدَاءَ عَصْرِهِ بَعْدَ مَغْرِبِ ^(٢)
 وَمِنْ قَبْلِهِ أَفْنَى سَلِمَانَ خَيْلَهُ رَجَاءً فَلَمْ يَبْلُغْ بِهَا نَيْلَ مَطْلَبِ ^(٣)
 يَجِلُّ عَنْ الْأَفْهَامِ كُنْهَ صَفَاتِهِ وَيَرْجِعُ عَنْهَا الذَّهْنُ رَجْمَةً أَخْيَبِ
 فَلَيْسَ يَمَانُ الْقَوْلُ عَنْهُ بِكَاشِفٍ غِطَاءً ، وَلَا فَصْلُ الْخُطَابِ بِمَغْرِبِ
 وَحَقٌّ لِقَبْرِ ضَمِّ أَعْضَاءِ حَيْدَرٍ وَغُودِرَ مِنْهُ فِي صَفِيحٍ مُغَيَّبِ ^(٤)

(١) هو غدير خم : موضع بين مكة والمدينة ؛ روى صاحب الرياض النضرة (٢ : ١٦٩) : عن البراء بن عازب ، قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ففرلنا بغدير خم ، فتودى فينا : الصلاة جامعة فأوى رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة ، فصل الظهر وأخذ بيد طي ، وقال : ألتهم تطعون أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا : بلى ، فأخذ بيد طي وقال : اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه ، قال : فلقبه عمر بعد ذلك ، فقال : هنيئاً لك يا ابن طالب ، أصبحت وأمسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة .

(٢) قال الشريف المرتضى في أماليه (٢ : ٣٤٠) : « هو خبر عن رد الشمس له عليه السلام في حياة النبي صلى الله عليه وآله ؛ لأنه روى أن النبي صلى الله عليه وآله كان قائماً ، ورأسه في حجر أمير المؤمنين عليه السلام ، فلما حان وقت صلاة العصر ، كره أن ينهض لأدائها ، فيترجع النبي صلى الله عليه وآله من نومه ، فلما مضى وقتها وانتبه النبي عليه السلام دعا الله تعالى بردها له ، فردها ، فصلى عليه السلام الصلاة في وقتها » ؛ ثم أورد بيت السيد الحميري :

رُدَّتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ لَمَّا فَاتَهُ وَقْتُ الصَّلَاةِ وَقَدْ دَنَتْ لِلْمَغْرِبِ

(٣) يشير إلى ما رواه بعض المفسرين لقوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لِذَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ إذ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ رُدُّوَهَا عَلَيَّ فَنَطَقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ؛
 إن سليمان عرض عليه خيل جباد - في وقت العصر - فألهاه ذلك عن صلاة العصر ؛ ففضب لذلك ، وطلب من الله أن يرد عليه الشمس بعد غروبها ليصلي العصر حاضراً ؛ فردت ، ثم غضب على الخيل التي كانت سبباً في فوت الصلاة فقطع أعناقها وسوقها .

(٤) الصفيح : الحجر الرقيق تسقف به القبور ،

يَكُونُ ثَرَاهُ سِرٌّ قُدْسٍ مُنَمَّعٍ وَحَصْبَاؤُهُ مِنْ نُورٍ وَخِي مُحَجَّبِ
وتنشأه من نور الإله غمامة تغاديه من قدس الجلال بصيَّب
وتنفض أسراب النجوم عواكِفاً عَلَى حُجْرَتَيْهِ كَوْكَبٌ بَعْدَ كَوْكَبِ
فلولاك لم ينجُ ابن مَتَّى ولا خَبَا سَعِيرٌ لِإِبْرَاهِيمَ بَعْدَ تَلْهَبِ
ولا فلق البحر ابنُ عمران بِالْمَصَا وَلَا فَرَقَتِ الْأَحْزَابُ عَنْ أَهْلِ يَثْرِبِ
وَلَا قُبِلَتْ مِنْ عَابِدٍ صَلَوَاتُهُ وَلَا غَفَرَ الرَّحْمَنُ زَلَّةَ مُذْنِبِ
ولم يغلُفِكِ المسلمون جَهَالَةً وَلَكِنْ لَسِرَ فِي غُلَاكِ مُغْتِيبِ

وقالوا أيضا : إِنَّ بَكْرِيًّا وَشِيعِيًّا تَجَادَلَا ، وَاحْتَكَمَا إِلَى بَعْضِ أَهْلِ الذِّمَّةِ ؛ مِنْ لَا هَوَى لَهُ مَعَ أَحَدِ الرَّجُلَيْنِ فِي التَّفْضِيلِ ، فَأَنْشَدَاهَا :

كَمْ بَيْنَ مَنْ شَكَّ فِي عَقِيدَتِهِ وَبَيْنَ مَنْ قِيلَ إِنَّهُ اللَّهُ !

[طرق الإخبار بالمغيبات]

فأما الإخبار عن الغيوب ، فليعترض أن يقول : قد يقع الإخبار عن الغيوب من طريق النُّجُوم ؛ فَإِنَّ الْمُنَجِّمِينَ قَدْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ شَكْلًا مِنْ أَشْكَالِ الطَّالِعِ ؛ إِذَا وَقَعَ لِمَوْلُودٍ ، اقْتَضَى أَنْ يَكُونَ صَاحِبُهُ مُتَمَكِّنًا مِنَ الْإِخْبَارِ عَنِ الْغُيُوبِ .

وقد يقع الإخبار عن الغيوب من الكُفَّانِ ، كما يحكى عن سَطِيعِ ، وَشَقٍّ ، وَسَوَادِ بْنِ قَارِبٍ وَغَيْرِهِمْ ^(١) .

(١) شق بن أعمار بن نزار ، وسطيع بن مازن بن غسان ، وسواد بن قارب الدوسي ؛ وأخبارهم في الكهانة معروفة في كتب الأدب والتاريخ .

وقد يقع الإخبار عن الغيوب لأصحاب زَجَر الطير والبهائم ، كما يحكى عن بنى لَهَب في الجاهلية ^(١) .

وقد يقع الإخبار عن الغيوب للقافة ، كما يحكى عن بنى مُدْلَج ^(٢) .

وقد يخبر أرباب التَّبْخيرات وأرباب السَّحَر والطلسمات بالمغيبات . وقد يقع الإخبار عن الغيوب لأرباب النفس الناطقة القوية الصافية، التي تتصل مادتها الروحانية على ما تقوله الفلاسفة، وقد يقع الإخبار عن الغيوب بطريق المنامات الصادقة ؛ على ما رآه أكثر الناس، وقد وردت الشريعة نصاً به .

وقد يقع الإخبار عن الغيوب بأمرٍ صناعي يشبه الطبيعي ، كما رأيناه عن أبي البيان وابنه .

وقد يقع الإخبار عن الغيوب بواسطة إعلام ذلك الغيب إنسان آخر لنفسه بنفس ذلك المخبر اتحاد أو كالاتحاد ، وذلك كما يحكى أبو البركات بن ملكا الطيب في كتاب "المعتبر" ^(٣) قال : والمرأة العمياء التي رأيناها ببغداد ؛ وتكررت مشاهدتنا لها منذ مدة مديدة ، قدرها ما يقارب ثلاثين سنة ؛ وهي على ذلك إلى الآن تعرض عليها الخبايا ، فتدل عليها بأنواعها وأشكالها ومقاديرها ، وأعدادها ؛ قريبها ومألوفها ؛ دقيقها

(١) الزجر: الاستدلال بأصوات الحيوانات وحركاتها وسائر أحوالها على الحوادث واستعلام ماغاب عنهم. وبنو هَب : حى في الأزدي ؛ كانوا أزجر العرب .

(٢) القيافة قسيان : قيافة الأثر ؛ ويقال لها العيافة ؛ وقيافة البشر ؛ أما العيافة فهو علم باحث عن تتبع آثار الأقدام والأخفاف والحوافر في المقابلة للأثر ؛ حتى لقد روى أن بعضهم كان يفرق بين أثر قدم الشاب والشيخ وقدم الرجل والمرأة ، والبكر والتيب . أما قيافة البشر فهي الاستدلال بهيئات أعضاء الشخصين على المشاركة والاتحاد بينهما في النسب والولادة وسائر أحوالهما وأخلاقهما وكان بنو مدلج ، وهم بطن في كنانة ، من أعلم العرب في قيافة البشر .

(٣) هو كتاب المعتبر في المنطق ؛ لأبي البركات هبة الله بن ملكا البغدادي ، التوفي سنة ٥٤٧ هـ ؛ ذكره صاحب كشف الظنون .

وجليلها ، تجيب على أثر السؤال من غير توقف ولا استعانة بشيء من الأشياء ، إلا أنها كانت تلتبس أن يرى الذي يسأل أبوها ، أو يسمعه في بعض الأوقات دون بعض ، وعند قوم دون قوم ، فيتصور الدهماء أن الذي تقوله بإشارة من أبيها ؛ وكان الذي تقوله يبلغ من الكثرة إلى ما يزيد على عشرين كلمة ؛ إذا قيل بصريح الكلام الذي هو الطريق الأخصر ، وإنما كان أبوها ، يقول إذا رأى ما يراه من أشياء كثيرة مختلفة الأنواع والأشكال في مدة واحدة : كلمة واحدة ، وأقصاء كلمتان ؛ وهي التي يكررها في كل قول ، ومع كل ما يسمع ، ويرى : سلها ، وسلها تخبرك ، أو قولي له ، أو قولي يا صغيرة .

قال أبو البركات : ولقد عانده يوما وحاqqته في ألا يتكلم البتة ، وأريته عدة أشياء ، فقال لفظه واحدة ، فقلت له : الشرط أملك ^(١) ؛ فاغتاظ واحتد طيشه عن أن يملك نفسه ، فباح بخبيثته ، قال : ومثلك يظن أنني أشرت إلى هذا كله بهذه اللفظة ، فاسمع الآن ، ثم التفت إليها ، وأخذ يشير بإصبعه إلى شيء ، وهو يقول تلك الكلمة ، وهي تقول : هذا كذا ، وهذا كذا ، على الاتصال من غير توقف ، وهو يقول تلك الكلمة ، لا زيادة عليها ، وهي لفظه واحدة ، بلحن واحد ، وهيئة واحدة ، حتى ضجرنا ، واشتد تعجبنا ، ورأينا أن هذه الإشارة ، لو كانت تتضمن هذه الأشياء لكانت أعجب من كل ما تقوله العمياء .

قال أبو البركات : ومن عجيب ما شاهدناه من أمرها ، أن أبأها كان يغلط في شيء يمتقده على خلاف ما هو به ، فتخبره هي عنه على معتقداتها ، كأن نفسها هي نفسه .

قال أبو البركات : ورأيناها تقول ما لا يعلمه أبوها من خبيثة في الخبيثة التي اطلع عليها أبوها ، فكانت تطلع على ما قد علمه أبوها ، وعلى ما لم يعلمه أبوها ، وهذا أعجب وأعجب .

(١) من المثل : الشرط أملك ؛ عليك أم لك ؛ أي أن الشرط يملك صاحبه في إلزامه بإياه الشروط ؛ إن كان له أو عليه .

قال أبو البركات : وحكاياتها أكثر من أن تعدّ ، وعند كلّ أحد من الناس من حديثها ما ليس عند الآخر ، لأنها كانت تقول من ذلك على الاتصال لشخص شخص جواباً بحسب السؤال .

قال : وما زلت أقول : إنّ من يأتي بعدنا لا يصدّق ما رأيناه منها ، فإن قلت لي : أريد أن تفيدني العلة في معرفة المغيبات هذه ؟ قلت : لك العلة التي تصلح في جواب « لم » في نسبة المحمول إلى الموضوع ، تكون الحدّ الأوسط في القياس وهذه ، فالعلة الفاعلة الموجبة لذلك فيها هي نفسها بقوتها وخاصتها ، فما الذي أقوله في هذا ! وهل لي أن أجعل ما ليس بعلة علة !

واعلم أنا لا ننكر أن يكون في نوع البشر أشخاصٌ يخبرون عن الغيوب ، ولكن كلّ ذلك مستند إلى الباري سبحانه بإقداره وتمكينه وتهيئة أسبابه ، فإن كان الخبر عن الغيوب ممن يدعى النبوة لم يجز أن يكون ذلك إلا بإذن الله سبحانه وتمكينه ، وأن يريد به تعالى استدلال المكلفين على صدق مدعى النبوة ، لأنه لو كان كاذباً لكان يجوز أن يمكن الله تعالى الجنّ من تعليمه ذلك إضلالاً للمكلفين ، وكذلك لا يجوز أن يمكن سبحانه الكاذب في ادعاء النبوة من الإخبار عن الغيب بطريق السحر ، وتسخير الكواكب ، والطلسمات ، ولا بالزجر ، ولا بالقيافة ، ولا بغير ذلك من الطرق المذكورة ، لما فيه من استفساد البشر وإغوائهم .

وأما إذا لم يكن الخبر عن الغيوب مدعياً للنبوة ، نظر في حاله ، فإن كان ذلك من الصالحين الأتقياء نسب ذلك إلى أنه كرامة أظهرها الله تعالى على يده ، إبانة له وتمييزاً

من غيره ، كما في حق على عليه السلام ، وإن لم يكن كذلك أمكن أن يكون ساحرا
أو كاهنا ، أو نحو ذلك .

وبالجملة فصاحب هذه الخاصية أفضل وأشرف ممن لا يكون فيه ، من حيث اختصاصه
بها ، فإن كان للإنسان العارى منها مزية أخرى يختص بها توازيها ، أو تزيد عليها ، فترجع
إلى التمثيل والترجيح بينهما ، وإلا فالمتخص بهذه الخاصية أرجح وأعظم من الخالى منها
على جميع الأحوال .



الأضل :

وقال لا قتل الخوارج فقبل له : يا أمير المؤمنين هلك القوم بأجمعهم :

كَلَّا وَاللَّهِ ؛ إِنَّهُمْ نُطِفَ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ ، وَقَرَّارَاتِ النِّسَاءِ ، كُلَّمَا نَجَّمَ مِنْهُمْ
قَرْنٌ قُطِعَ حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ لُصُوصًا سَلَّابِينَ .

الشَّيْخُ :

نَجَّمَ : ظهر وطلع .

قرارات النساء : كناية لطيفة عن الأرحام .

ومن الكنايات اللطيفة الجارية هذا المجرى قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ ^(١)
يعنى الجماع .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً ﴾ ^(٢) .

وقوله : ﴿ شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ ﴾ ^(٣) ، يعنى الفروج .

(١) سورة النساء ٤٣ ، المائدة ٦

(٢) سورة س ٢٣ ، والنعجة هنا كناية عن المرأة ، كما كنوا عنها بالشاة أيضا ، ومنه قول عنترة :

يَأْشَاءُ مَا قَنَصَ لِمَنْ حَلَّتْ لَهُ حَرَمْتُ طَلَى وَلَيْتَهَا لَمْ تَحْرُمِ

(٣) سورة فصلت ٢٠

وقول رسول الله صلى الله عليه وآله للحادى : « يَا أَنْجَشَةَ رِقَقًا بِالْقَوَارِيرِ » ^(١)

يعنى النساء .

[الكناية والرموز والتعريض مع ذكر مثل منها]

والكناية إبدال لفظة يُسْتَحَى من ذكرها ، أو يستهجن ذِكْرُهَا أو يُتَطَيَّرُ بِهَا أو يقتضى الحال رَفْضَهَا لِأَمْرِ مِنَ الْأُمُورِ بِلَفْظَةٍ لَيْسَ فِيهَا ذَلِكَ الْمَانِعُ ؛ وَمِنْ هَذَا الْبَابِ قَوْلُ امرئ القيس :

تَمَوْتُ لِيُنْهَى بِمَدِّ أَنْ نَامَ أَهْلُهَا سُمُوَ حَبَابِ الْمَاءِ حَالًا عَلَى حَالٍ ^(٢)
فَقَالَتْ لَكَ الْوَيْلَاتُ إِنَّكَ فَاضِحِي أَلَسْتَ تَرَى الشُّمَارَ وَالنَّاسَ أَخَوَالِي ^(٣)
فَلَمَّا تَنَازَعْنَا الْحَدِيثَ وَأُتْمَحَتْ هَمَصْتُ بِفُضْنِ ذِي شِمَارِيخٍ مَيَالٍ ^(٤)
فَصَرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَّ كَلَامُنَا وَرُضْتُ فَذَلْتُ صَفْبَةً أَى إِذْلالٍ ^(٥)
قوله : « فصرنا إلى الحسنى » كناية عن الرِّفْتِ ومقدمات الجماع .

وقال ابن قتيبة : تمازح ^(٦) معاوية والأحنف ؛ فسارُني مازحان أوقرَ منهما ، قال

(١) أنجشة الأسود الحادى ، كان حبشيا يسكنى أبا مارية ، وكان حسن الصوت بالحداء . . . وعن أنس قال : كان أنجشة يحمدو بالنساء ، وكان البراء بن مالك يحمدو بالرجال ، فإذا اعتقب الإبل قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أنجشة رويدك سوقك بالقوارير » .

(٢) ديوانه ٣١ ، ٣٢ مع اختلاف في الرواية وترتيب الأبيات . وحباب المال : طرائقه . وقوله : « حالا بعد حال » ، أى شيئا بعد شيء .

(٣) الديوان : « فقالت : سبائك الله » .

(٤) تنازعنا الحديث ، أى حدثتها وحدثني ، وأصله من النزاع بالذلو ، وهو جذبها . وأسمحت ؛ انقادت وسهلت بعد صعوبتها وامتناعها . وهمصت ، أى جذبت ، وشبه شعرها بشماريخ النخل لتدخله وغزارته .

(٥) رق كلامنا ، أى صرفنا إلى الصبا والفرل فلم نرفع أصواتنا لثلا يشعر بنا . ورضت فذلت ، أى لينتها بالكلام ، كما يراض البعر بالسير .

(٦) الخبر في عيون الأخبار ٢ : ٢٠٣ ، وروى بيتين ، والثالث في اللسان (١٦ : ٢٠) ، ونسب الأبيات إلى يزيد بن عمرو بن الصق ، وهى أيضا في الكامل ١ : ٩٨ (طبعة أوروبا) ، ونسبها لأبى مهبوس الفقى ، ونقل عن دعبل أنها لأبى المهوس الأسدى .

معاوية : يَا أَبَا بَجْر ، مَا الشَّيْءُ الْمَلْفُ فِي الْجِبَادِ ؟ فَقَالَ : السَّخِينَةُ ^(١) يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛
وَإِنَّمَا كُنْتُ مُعَاوِيَةَ عَنْ رَمَى بَنِي تَمِيمٍ بِالنَّهْمِ وَحُبِّ الْأَكْلِ ، بِقَوْلِ الْقَائِلِ :

إِذَا مَاتَ مَيْتٌ مِنْ تَمِيمٍ فَسَرَّكَ أَنْ بَعِشَ فَجِيٌّ بَزَادٍ
بَجَزٍ أَوْ بَتْمَرٍ أَوْ بَسْمَنِ أَوْ الشَّيْءِ الْمَلْفِ فِي الْجِبَادِ ^(٢)
تَرَاهُ يَطُوفُ فِي الْأَفَاقِ حِرْصًا لِيَأْكُلَ رَأْسَ لُقْمَانَ بْنِ عَادٍ

وَأَرَادَ الشَّاعِرُ وَطَبَّ اللَّبَنِ ، فَقَالَ الْأَحْنَفُ : « هُوَ السَّخِينَةُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ » ؛ لِأَنَّ
قَرِيشًا كَانَتْ تَعْبَرُ بِأَكْلِ السَّخِينَةِ قَبْلَ الْإِسْلَامِ ؛ لِأَنَّ أَكْثَرَ زَمَانِهَا كَانَ زَمَانُ قَحْطٍ ،
وَالسَّخِينَةُ مَا يُسَخَّنُ بِالنَّارِ وَيُذَرُّ عَلَيْهِ دَقِيقٌ ؛ وَغَلَبَ ذَلِكَ عَلَى قَرِيشَ حَتَّى سَمِيَتْ سَخِينَةً ،
قَالَ حَسَنُ :

زَعَمَتُ سَخِينَةً أَنْ سَتَغْلِبُ رَبَّهَا وَلَيَغْلِبَنَّ مَغَالِبَ الْغَلَابِ ^(٣)

فَعَبَّرَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ مُعَاوِيَةَ وَالْأَحْنَفِ عَمَّا أَرَادَهُ بِلَفْظٍ غَيْرِ مُسْتَهْجَنٍ ، وَلَا مُسْتَقْبَحٍ
وَعَلِمَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مُرَادَ صَاحِبِهِ ، وَلَمْ يَفْهَمْ الْحَاضِرُونَ مَا دَارَ بَيْنَهُمَا وَهَذَا مِنْ بَابِ
التَّعْرِيزِ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ الْكُنْيَةِ .

وَمِنْ كُنَايَاتِ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَأَوْزَرَ لَكُمْ أَرْضَهُمْ وَإِدْبَارَهُمْ
وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّوها ﴾ ، كُنِيَ بِذَلِكَ عَنْ مَنَاحِكِ النِّسَاءِ .
وَمِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَاتُّوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ ^(٤) ،
كُنِيَ عَنْ مَوَاقِعِ النَّسْلِ بِمَوَاقِعِ الْحَرْثِ .

(١) السَّخِينَةُ : طَعَامٌ يَتَّخَذُ مِنْ دَقِيقٍ وَسَمْنٍ ، وَكَانَتْ قَرِيشُ تَسْكُرُهُمْ أَكْلُهَا فَعَبَّرَتْ بِهَا حَتَّى سَمَوُا سَخِينَةً .

(٢) الْجِبَادُ : كِسَاءٌ مَخْطُوطٌ ، مِنْ أَكْسِيَةِ الْأَعْرَابِ .

(٣) نَسَبُهُ صَاحِبُ اللِّسَانِ (١٧ : ٦٨) إِلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكِ الْأَنْصَارِيِّ .

(٤) سُورَةُ الْبَقَرَةِ ٢٢٣

وبما ورد في الأخبار النبوية في هذا الباب ، الخبر الذي فيه : إن المرأة قالت للرجل القاعد منها مقعد القابلة : لا يحمل لك أن تفض الخاتم إلا بحقه ، فقام عنها وتركها .
وقد أخذ صاحب بن عباد هذه اللفظة ؛ فقال لأبي العلاء الأسدي الأصفهاني ، وقد دخل بزوجة له بكر :

قَلْبِي عَلَى الْجُمُرَةِ يَا أَبَا الْعَلَا فَهَلْ فَتَحْتَ الْمَوْضِعَ الْمُقْفَلَا ^(١)
وَهَلْ فَضَضْتَ الْكَيْسَ عَنْ خَتْمِهِ وَهَلْ كَحَلْتَ النَّاطِرَ الْأَحْوَلَا

وأنشد الفرزدق في سليمان بن عبد الملك شعرا قال فيه :

دَفَنْتَ إِلَى لَمْ يُطْمِئَن قَبْلِي وَهَنْ أَصْحُ مِنْ بَيْضِ النَّعَامِ ^(٢)
فَبِتَنَ بِجَانِبِي مُصَرَّعَاتٍ وَبَتَ أَفْضُ أَغْلَاقِ الْخِتَامِ

فاستنكر سليمان ذلك - وكان غيورا جدا - وقال له : قد أقررت بالزنا ، فلا جلدنك ، فقال : يا أمير المؤمنين إني شاعر ؛ وإن الله يقول في الشعراء : ﴿ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَالًا يَفْعَلُونَ ﴾ ، وقد قلت مالم أفعل ^(٣) . قال سليمان : نجوت بها .

ومن الأخبار النبوية أيضا ، قوله عليه السلام في الشهادة على الزنا : « حتى تشهد الميل في المكحلة » .

(١) السكابة والتعريض للتمالي ١٣

(٢) ديوانه ٨٣٦ ، وفيه : « يمدح هشام بن عبد الملك » بتصيدة مطلقها :

أَلَسْتُ عَاجِئِينَ بِنَا لَعَنَّا نَرَى الْعَرَصَاتِ أَوْ أَثَرَ الْخِيَامِ

والخبر أيضا في كنایات الجرجاني ٢١ .

(٣) زاد الجرجاني بعدها : « ثم أنشأ يقول :

لَقَدْ شَهِدْتُ لِي فِي الطَّوَاسِينِ آيَةً أَقَامَ بِهَا عُذْرِي الْكِتَابُ الْمُنَزَّلُ
يَقُولُونَ مَالًا يَفْعَلُونَ وَإِنِّي مِنْ الْقَوْمِ قَوَالُ لِيَا لَسْتُ أَفْعَلُ

ومنها قوله عليه السلام للمرأة التي استفتته في التي استخلت له ولم يستطع جماعها :
« لَا، حَتَّى تَذُوقِ عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتَكَ » .

ومنها قول المرأة التي شكت إلى عائشة زوجها أنه يُطمح بصره إلى غيرها : « إِنِّي
عَزَمْتُ عَلَى أَنْ أَقِيدَ الْجَمْلَ » ؛ إشارة إلى ربطه .

ومنها قول عمر : يا رسول الله ، هلكت ، قال : « وَمَا أَهْلَكَ ؟ » قال : حَوَلْتُ
رَحْلِي ؛ فقال عليه السلام : « أَقْبِلْ وَأَدْبِرْ وَاتَّقِ الْحِيضَةَ » ، ففهم صلى الله عليه
وآله ما أراد .

ورأى عبد الله بن سلام على إنسان ثوباً معصفاً ، فقال : لو أن ثوبك في تنّور أهلك
لكان خيراً لك ؛ فذهب الرجل فأحرق ثوبه في تنّور أهله ؛ وظنّ أنه أراد
الظاهر ؛ ولم يرد ابن سلام ذلك ؛ وإنما أراد : لو صُرف ثمنه في دقيق يخبزه في تنّور أهله .
ومن ذلك قوله صلى الله عليه وآله : « إِيَّاكُمْ وَخَضِرَاءَ الدِّمَنِ » ، والدمن : جمع دِمنَة ،
وهي المزبلة فيها البعير تُنبت نباتاً أخضر ، وكنى بذلك عن المرأة الحسناء في منبت السوء .
ومن ذلك قولهم : « إِيَّاكَ وَعَقِيلَةَ الْمَلْحِ » ، لأن الدرة تكون في الماء المالح ، ومرادهم
النهي عن المرأة الحسناء ، وأهلها أهل سوء .

ومن ذلك قولهم : « لبس له جلد النمر » ، و « قلب له ظهر المجن » .

وقال أبو نواس :

لَا أَذُودُ الطَّيْرِ عَنْ شَجَرٍ قَدْ بَلَوْتُ الْمَرْءَ مِنْ ثَمَرِهِ ^(١)

(١) من قصيدة يمدح فيها العباس بن عبيد الله بن أبي جعفر المنصور ، ومطلعها :

أَيُّهَا الْمُنْتَابُ مِنْ عُفْرَةٍ لَسْتُ مِنْ لَيْلِي وَلَا سَمَرِهِ

وقد فسر قوم قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾^(١) فقالوا: أرادوا إذا عبروا عن لفظ يقبح ذكره كغفوا عنه ؛ فسمى التعبير عن الشيء مرورا به ، وسمى الكناية عنه كرما .

ومن ذلك أن بنت أعرابية صرخت ، وقالت : لسعنتى العقرب ، فقالت أمها: أين ؟ فقالت : فى موضع لا يضع الرأقى فيه أنفه ؛ كنت بذلك عن السواة .
ومن هذا الباب قوله سبحانه : ﴿مَا الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾^(٢) ؛ قال كثير من المفسرين : هو كناية عن الغائط ، لأنه يكون من الطعام ، فكنى عنه ، إذ هو منه مسبب ، كما كنوا عن السمّة بالنار فقالوا: ما نار تلك ؟ أى ماسمتها ؟ ومنه قول الشاعر^(٣) :

قد وسّموا آبآلهم بالنار^(٤) والنّارُ قد تشّفى من الأوار^(٥)

وهذا من أبيات المعاني ، يقول : هم أهل عزّ ومنعة ، فسقى راعيهم إبلهم بالسّمات التى على الإبل ؛ وعلم المزاحون له فى الماء أنه لا طاقة لهم بمنازعتهم عليه لعزّهم ، فكانت السّمات سببا لسقيها . والأوار : العطش ؛ فكنى سبحانه بقوله : ﴿يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ عن إتيان الغائط ؛ لما كان أكل الطعام سببا له ؛ كما كنى الشاعر بالنار عن السمّة ؛ لما كانت النار سبب السمّة .

(١) سورة الفرقان ٧٢

(٢) سورة المائدة ٧٥

(٣) البيتان فى اللسان ٧ : ١٠٢ ، والمقاييس ١ : ٤٠ من غير نسبة .

(٤) رواية البيت فى المقاييس :

* قَدْ شَرِبَتْ آبَاؤُهُمُ بِالنَّارِ *

وروايته فى اللسان :

* حَتَّى سَقَوْا آبَاؤُهُمُ بِالنَّارِ *

وقال فى شرحه : « أى سقوا إبلهم بالسمّة ، أى إذا نظروا فى سمّة صاحبه عرف صاحبه فسقى وقدم على غيره لشرف أرباب تلك السمّة ، وخلوا لها الماء » .
(٥) وروى هذا البيت أيضا فى اللسان ٥ : ٩٥ .

ومن هذا الباب قوله سبحانه: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾؛^(١) كُنِيَ بالإفضاء عن الجماع .

ومن الأحاديث النبوية : « مَنْ كَشَفَ قِنَاعَ امْرَأَةٍ ، وَجَبَ عَلَيْهِ مَهْرُهَا » ، كُنِيَ عن الدخول بها يُكْشَفُ القِنَاعُ ؛ لأنه يكشف في تلك الحالة غالبا .

والعرب تقول في الكناية عن العِفَّة : ما وضعت مومسة عنده قناعا .

ومن حديث عائشة : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يصيب من رؤوس نسائه وهو صائم . كُنْتَ بذلك عن القبلة .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ ،^(٢) كُنِيَ بذلك عن الجماع والمخالطة .

وقال النابغة الجعدي :

إِذَا مَا الضَّجِيعُ ثَنَى عِظْفَهَا تَشَنَّتْ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاسًا^(٣)

وقد كُنْتَ العرب عن المرأة بالريحان ، وبالسرحة ؛ قال ابن الرقيات :

لَا أَشْمُ الرِّيحَانَ إِلَّا بِعَيْنِي كَرَمًا إِنَّمَا بِشَمِّ الْكِلابِ
أَيُّ أَقْنَعِ مِنَ النِّسَاءِ بِالنَّظَرِ ؛ وَلَا أَرْكَبُ مِنْهُنَّ مُحَرَّمًا .

وقال حميد بن ثور الهلالي :

أَبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ سَرَحَةَ مَالِكٍ عَلَى كُلِّ أَفْنَانٍ الْعِضَاءِ تَرُوقُ^(٤)
فِي طَيْبِ رِيَّاهَا وَبَرْدِ ظِلَالِهَا إِذَا حَانَ مِنْ حَامِي النَّهَارِ وَدِيقُ

(١) سورة النساء ٢١

(٢) سورة البقرة ١٨٧

(٣) اللسان ٧ : ٨٧ ، ومقاييس اللغة ٥ : ٢٣٠ ، وروايته : « ثنى جدها » .

(٤) ديوانه ٤٠ .

وَهَلْ أَنَا إِنْ عَلَّتْ نَفْسِي بِسَرَّحَةٍ مِنْ السَّرْحِ مَسْدُودٌ عَلَى طَرِيقٍ !
والسَّرْحَةُ : الشجرة .

وقال أعرابي ، وكفى عن امرأتين :
أَيَاغْلَتِي أَوْدٍ إِذَا كَانَ فِيكُمَا جَنَى فَأَنْظِرَا مَنْ تَطْعِمَانِ جَنَا كَمَا ! (١)
وَيَاغْلَتِي أَوْدٍ إِذَا هَبَّتِ الصَّبَا وَأَمْسَبْتُ مَقْرُوراً ذَكَرْتُ ذَرَا كَمَا

ومن الأخبار النبوية قوله عليه السلام : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَسْقِينُ
مَاءَهُ زَرْعٌ غَيْرَهُ » ؛ أراد النهي عن نكاح الحباثل ؛ لأنه إذا وطئها فقد سقى ماءه
زَرْعٌ غَيْرَهُ .

وقال صلى الله عليه وآله لخوات بن جبير (٢) : « مَا فَعَلَ جَمَلُكَ يَا خَوَات » ؟ يمازحه ،
فقال : قَيْدَهُ الْإِسْلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لِأَنَّ خَوَاتًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ يَفْتَشِي الْبُيُوتَ ، وَيَقُولُ :
شَرَّدَ جَمْلِي وَأَنَا أَطْلُبُهُ ؛ وَإِنَّمَا يَطْلُبُ النِّسَاءَ وَالْخُلُوةَ بِهِنَ ؛ وَخَوَاتٌ هَذَا هُوَ صَاحِبُ
ذَاتِ النَّحِيينَ .

ومن كُنَايَاتِ الْقُرْآنِ الْعَزِيزِ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِمَا نَايِفًا مِّنَ الْيَمِينِ يَلْقَاهُ لَنُفٍّ مِّنَ الْأَيْمَنِ ﴾
وَأَرْجُلَيْنِ (٣) ؛ كُنِيَ بِذَلِكَ عَنِ الزَّانَا ، لِأَنَّ الرَّجُلَ يَكُونُ فِي تِلْكَ الْحَالِ بَيْنَ يَدَيِ
الْمَرْأَةِ وَرَجْلَيْهَا .

ومنه فِي الْحَدِيثِ : « إِذَا قَعَدَ الرَّجُلُ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ » .

(١) أود : موضع بالبادية .

(٢) خوات بن جبير بن النعمان بن أمية الأنصاري الصحابي ، أبو عبد الله ، وقيل : أبو صالح أحد فرسان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مات سنة ٤٠ ، تاج العروس ١ : ٥٤٣ .

(٣) سورة المتعنة ١٢ .

وقد فسّر قوم قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرٌ أَنَّهُ سَحَابَةٌ الْحَطَبِ ﴾ ؛ عن النخيلة ، والعرب تقول لمن ينمّ ويشى : يوقد بين الناس الحطب الرطب .
وقال الشاعر يذكّر امرأة :

مِنَ الْبَيْضِ لَمْ تُضْطَدْ عَلَى خَيْلٍ لَامَةٍ ولم تَمْشِ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَطَبِ الرَّطْبِ ^(١)
أى لم تؤخذ على أمرٍ تلام عليه ، ولم تفسد بين الحى بالكذب والنخيلة .

ومما ورد نظير ممازحة معاوية والأخنف من التعريضات أن أبا غسان المسمى مَرَّ
بأبي غِفَارِ السَّدُوسِ ، فقال : يا غِفَارُ ؛ ما فعل الدَّرْهَمَانُ ؟ فقال : لحقا باندَرَم ؛ أراد
بالدَّرْهَمَيْنِ قول الأخطل :

فَإِنْ تَبَخَّلَ سَدُوسٌ بِدِرْهَمَيْنِهَا فَإِنَّ الرِّيحَ طَيِّبَةٌ قَبُولُ ^(٢)

وأراد الآخر قول بشار :

وَفِي جَحْدَرٍ لَوْمٌ ، وَفِي آلٍ مَسْمَعٍ صَلَاحٌ وَلَكِنْ دِرْهَمُ الْقَوْمِ كَوُكْبُ ^(٣)

وكان محمد بن عقّال المجاشعيّ عند يزيد بن مَزِيدِ الشَّيْبَانِيّ ، وعنده سيفٌ تُعْرَضُ
عليه ؛ فدفع سيفاً منها إلى يد محمد ، فقال : كيف ترى هذا السيف ؟ فقال : نحن أبصر
بالتَّمَرِ منا بالسيف ، أراد يزيد قول جرير في الفرزدق :

بِسَيْفِ أَبِي رَغْوَانَ سَيْفٍ مُجَاشِعٍ ضَرَبْتَ وَلَمْ تُضْرَبْ بِسَيْفِ ابْنِ ظَالِمٍ ^(٤)

ضَرَبْتَ بِهِ عِنْدَ الْإِمَامِ فَأَرْعَشَتْ يَدَاكَ ، وَقَالُوا مُحَدِّثٌ غَيْرُ صَارِمٍ

(١) البيت في اللسان ١ : ٣١٣ ، من غير نسبة .

(٢) ديوانه ١٢٦

(٣) ديوانه ١ : ٣٤٣

(٤) ديوانه ٥٦٣ .

وأراد محمد قول مروان بن أبي حفصة :

لقد أفسدت أسنان بكر بن وائل من التمر ما لو أصلحته لمارها

وقال محمد بن عمير بن عطاء النيمى لشريك النيمى ، وعلى يده صقر : ليس فى الجوارح

أحب إلى من البازى . فقال شريك : إذا كان يصيد القطا ، أراد محمد قول جرير :

أنا البازى المطل على نَمِيرٍ أتيح من السماء له أنصباباً^(١)

وأراد شريك قول الطرماع :

نمير بطرق اللوم أهدى من القطا ولو سلكت سبل المكالم صلت^(٢)

ودخل عبد الله بن ثعلبة المحاربى على عبد الملك بن يزيد الهلالى ؛ وهو يومئذ والى

إزمينية ، فقال له : ماذا لقينا الليلة من شيوخ محارب ! منعونا النوم بضوضائهم ونفطهم ؛

فقال عبد الله بن ثعلبة : إنهم أصلح الله الأمير ! أضلوا الليلة برقعا ، فكانوا يطلبونه . أراد

عبد الملك قول الشاعر :

تكش بلاشئ شيوخ محارب وما خلها كانت تریش ولا تبرى^(٣)

ضفادع فى ظلماء ليل تجاوبت فدل عليها صوتها حية البحر

وأراد عبد الله قول القائل :

لكل هلالى من اللوم برقع ولا بن يزيد برقع وجلال^(٤)

(١) ديوانه ٧٢ .

(٢) الشعر والخبر فى الآلى ٨٦٣ ، وكنيات الجرجاني ٧٢

(٣) للأخطل ، ديوانه ١٣٢ ، تكش : صوت ، وفى الديوان : « تفق »

(٤) الشعر والخبر فى كنيات الجرجاني ٧٢

وروى، أبو بكر بن دُرَيْد في كتاب "الأمالى" عن أبي حاتم، عن العتبي، عن أبيه؛ أنه عرض على معاوية فرس، وعنده عبد الله بن الحكم بن أبي العاص؛ فقال: كيف ترى هذا الفرس يا أبا مطرف؟ قال: أراه أجش^(١) هزيمًا، قال معاوية: أجل، لكنه لا يطلع على الكنائن، قال: يا أمير المؤمنين؛ ما استوجبت منك هذا الجواب كله، قال: قد عوضتك عنه عشرين ألفا.

قال أبو بكر بن دريد: أراد عبد الرحمن التعريض بمعاوية بما قاله النجاشي في أيام صفين:

وَنَجَّيْ ابْنَ حَرْبٍ سَابِحٌ ذُو عُلَّالَةٍ أَجْشُ هَزِيمٌ وَالرَّمَا حِ دَوَانِي^(١)
إِذَا قُلْتَ أَطْرَافَ الرَّمَا حِ تَنْوُشُهُ مَرَّتَهُ لَهُ السَّاقَانِ وَالْقَدَمَانِ^(٢)

فلم يحتمل معاوية منه هذا المزاح؛ وقال: لكنه لا يطلع على الكنائن؛ لأن عبد الرحمن كان يتهم بنساء إخوته^(٣).

وروى ابن دريد أيضا في كتاب "الأمالى" عن أبي حاتم النخعي، أن النجاشي دخل على معاوية، فقال له: كيف قلت: «ونجى ابن حرب سابح»، وقد علمت أن الخليل لا تجرى بمثلى فرارا؟ قال: إنما عنيت عتبة أخاك - وعتبة جالس - فلم يقل معاوية ولا عتبة شيئا

(١) السابح: الفرس السريع، كأنه يسبح، والعلالة: البقية من الير. والأجش: نفاط الصوت من الإنسان والخيول والبرص وغيره. والهزيم: الفرس الشديد الصوت.

(٢) مرته: استبدت جريه.

(٣) الخبر برواية أخرى في الأغاني ١٣: ٢٦٠.

وورد إلى البصرة ^(١) غلام من بنى فقمس ، كان يجلس في المربد ^(٢) ، فينشد شعراء ،
ويجمع الناس إليه ؛ فذكر ذلك للفرزدق ، فقال : لأسوءته ، فجاء إليه ، فسمع شيئا من
شعره ، فحسده عليه ، فقال : ممن أنت ؟ قال : من بنى فقمس ، قال : كيف تركت
القنان ^(٣) ؟ فقال : مقابل لصاف ^(٤) ؛ فقال : يا غلام ، هل أنجذت أمك ؟ قال :
بل أنجد أبي .

قال أبو العباس المبرّد : أراد الفرزدق قول الشاعر ^(٥) :

ضَمِنَ الْقَنَانُ لِفَقْمَسٍ سَوَاتِمَهَا إِنْ الْقَنَانُ لِفَقْمَسٍ لِمَعْمَرٍ ^(٦)
وَالْقَنَانُ جَبَلٌ فِي بِلَادِ فَقْمَسٍ ؛ يريد أن هذا الجبل يستر سواتمهم ، وأراد الغلام قول
أبي المهوَّش ^(٧) :

وَإِذَا بَسُرْتُكَ مِنْ تَمِيمٍ خَلَّةٌ فَلَمَّا يَسُوءُكَ مِنْ تَمِيمٍ أَكْثَرُ ^(٨)
أَكَلْتُ أَسِيدُ وَالْهَجِيمِ وَدَارِمُ أَيْرَ الْحَارِ وَخَصِيْتِيهِ الْعَنْبَرُ
قَدْ كُنْتُ أَحْسِبُهُمْ أَسْوَدَ خَفِيَّةٍ فَإِذَا لَصَافٍ بَيِضٍ فِيهِ الْحَمَرُ
ولصاف : جبل في بلاد بني تميم ، وأراد بقوله : « هل أنجذت أمك » ، أى إن كانت

(١) الخبر في أمالي القالى ٢ : ٢٣٦ وكنایات الجرجاني ٧٣ وخزانة الأدب ٣ : ٨٥ والآلى للبكري ٨٥٩ مع اختلاف الرواية .

(٢) المربد ، يطلق على مواضع ؛ والمراد هنا مربد البصرة ؛ قال ياقوت : « من أشهر محالها ؛ وكان يكون سوق الإبل فيه قديما ؛ ثم صار محلة عظيمة ؛ سكنها الناس ؛ وبه كانت مفاخرات الشعراء ومحاسن الخطباء » .
(٣) في الأصول : « القيان » تصحيف ؛ والقنان : موضع ذكره ياقوت ، وقال : « هو جبل فيه ماء يدعى السيلة ؛ وهو لبني أسد ؛ ولذلك قيل ... » ، وأورد البيت .

(٤) رواية الخزانة : « تبيض فيه الحر » .

(٥) هو نهشل بن حري ؛ يهجو بني فقمس ، كما ذكره ياقوت (اصاب) .

(٦) قال ياقوت : « معمر ، أى ملجأ » .

(٧) من أبيات تسعة ذكرها صاحب الخزانة ٣ : ٨٤ نقلا عن ضالة الأديب .

(٨) في الجرجاني والبكري والخزانة : « خصلة » .

أُنْجِدْتُ فَقَدْ أَصَابَهَا أَبِي ، فخرجت تشبهني ، فقال : بل أنجد أبي ؛ يريد بل أبي أصاب أمك فوجدتها بغياً .

قال عبد الله بن سوار : كنا على مائدة إسحاق بن عيسى بن علي الهاشمي ؛ فأُتينا بحريفة قد عَمِلَتْ بالسكر والسمن والدقيق ؛ فقال ^(١) معدّ بن غيلان العبدى : يا حبذا السخينة ، ما أكلت أيها الأمير سخينةً ألدّ من هذه ؛ فقال : إلّا أنها تولّد الرياح في الجوف كثيراً ؛ ولا هكذا ! إن المعائب لا تذكر على الخوان .

أراد معدّ ما كانت العرب تعبّره قرشافي الجاهلية من أكل السخينة ^(٢) ، وقد قدمنا ذكره ، وأراد إسحاق بن عيسى ما تعبّره عبد القيس من القسو ؛ قال الشاعر :

وَعَبْدُ الْقَيْسِ مَصْفَرٌّ لِحَاظًا كَأَنَّ فِسَاءَهَا قَطَعُ الضَّبَابِ

وكان سنان ^(٣) بن أحس النخعي ، يسائر الأمير عمر بن هبيرة الفزارى ، وهو على بغلة له ، فتقدمت البغلة على فرس الأمير ، فقال : اغضض ^(٤) بفلتك ياسنان ؛ فقال : أيّها الأمير ؛ إنها مكتوبة ، فضحك الأمير .

أراد عمر بن هبيرة قول جرير :

فَفَضَّ الطَّرْفَ إِيَّاكَ مِنْ نُمَيْرٍ فَلَا كُفْبًا بَلَفْتَ وَلَا كِلَابًا

وأراد سنان قول ابن دارة ^(٥) :

لَا تَأْتَمَنَّ فِزَارِيًّا خَلَوْتَ بِهِ عَلَى قَلْوَصِكَ وَاسْتَبْهَأَ بِأَسْيَارِ

(١) في كنيات الجرجاني « معدل » .

(٢) الخبر في الكنيات للجرجاني ٧٢

(٣) في الاقتضاب : « شريك بن عبد الله النخعي » .

(٤) في الاقتضاب : « غض من لجام بفلتك » .

(٥) في الأصول : « الأخطل » ، وهو خطأ ، والبيت لسالم بن دارة ، من أبيات أوردها صاحب الخزائن : ١ : ٥٥٧ . وانظر الجرجاني ٧٤ ، والفاضل ٥٤ ، والسهيل ٢ : ٢٨٨ ، وزهر الآداب ٢١ ، والاقتضاب ٥٠ .

وكانت فزارة تعبر باتيان الإبل ؛ ولذلك قال الفرزدق يهجو عمر بن هبيرة هذا ،
و يخاطب يزيد بن عبد الملك ^(١) .

أمير المؤمنين وأنت برّ تقى لست بالجشع الحريص ^(٢)

أطعمت العراق ورافديه فزارياً أحذ يد القميص ^(٣)

تفتق بالعراق أبو المثنى وعلم قومه أكل الخبيص ^(٤)

ولم يك قبلها راعى مخلص لتأمنه على وركي قلوص ^(٥)

الرافدان : دجلة والفرات ، وأحذ يد القميص ، كناية عن السرقة والخيانة . وتفتق :

تنعم وسمن ، وجارية فتق ؛ أى سمينة .

والبيت الآخر كناية عن إتيان الإبل الذي كانوا يعيرون به ^(٦) .

وروى أبو عبيدة عن عبد الله بن عبد الأعلى قال : كنا نتغدى مع الأمير عمر بن

هبيرة ، فأحضر طبأخه جام خبيص ، فكرهه للبيت المذكور السابق ، إلا أن جلده

أدركه ، فقال : ضعه يا غلام ، قاتل الله الفرزدق ، لقد جعلنى أرى الخبيص فأستحي منه ^(٧) .

قال المبرد : وقد يسير البيت فى واحد ؛ ويرى أثره عليه أبدا ، كقول أبى العتاهية

(١) ديوانه ٤٨٧ ، الكامل ٧٩ ؛ (طبع أوروبا) ، الفاضل ١١١ ، كنايات الجرجاني ٧٤ ، الحيوان

١٩٧ : ٣٤ ، الشعراء لابن قتيبة ٣٤

(٢) الديوان والحيوان : « بالوالى الحريص » .

(٣) الأحذ : السريم اليد الخفيفها قال ابن قتيبة : « يريد أنه خفيف اليد بالخيانة ، فاضطرته القافية

لذكر القميص » .

(٤) فى الحيوان « تفتق » ، من قولهم : تفتقت خواصر الغنم من البقل ، إذا اتسعت من كثرة الرعى .

والخبيص : ضرب من الحلوى المطبوخة .

(٥) الخاض : الحوامل من النوق : والقلوس : الشابة من الإبل .

(٦) كنايات الجرجاني ٧٤

(٧) كنايات الجرجاني ٧٥ .

في عبد الله بن معن بن زائدة :

فَمَا تَصْنَعُ بِالسَّيْفِ إِذَا لَمْ تَكُ قِتَالًا^(١)
فَكَسَّرَ حِلْبَةَ السَّيْفِ وَضَعَهَا لَكَ خَلْخَالًا

وكان^(٢) عبد الله بن معن إذا تقلد السيف ورأى من يرمقه بان أثره عليه ؛ فظهر

الحجل منه .

ومثل ذلك ما يحكى أن جريرا قال : والله لقد قلتُ في بني ثعلب بيتاً لو طعنوا بمدّها
بالرّماح في أستاذهم ما حَكَّوها ؛ وهو :

والتَّغْلِبَى إِذَا تَنَحَّجَحَ لِلْقِرَى حَكَّ اسْتَه وَتَمَثَّلَ الْأَمْثَالَا^(٣)

وحكى أبو عبيدة عن يونس ، قال : قال عبد الملك بن مروان يوما ؛ وعنده رجال :
هل تعلمون أهل بيت قيل فيهم شعر ، ودّوا أنهم افتدوا منه بأموالهم ؟ فقال أسماء بن خارجة
الغزاري : نحن يا أمير المؤمنين ؛ قال ، وما هو ؟ قال : قول الحارث بن ظالم المري :

وَمَا قَوْمِي بِثُعْلُبَةٍ بِنِ سَعْدٍ وَلَا بِفَزَارَةِ الشُّعْرِ الرِّقَابَا

فوالله يا أمير المؤمنين ؛ إنى لألبس العمامة الصفيقة ؛ فيخيّل لي أن شعر قفاي

قد بدا منها .

(١) ديوانه ٣٣٤ ، والخبر والبيتان في كتابات الجرجاني ٧٥ ، وقبلهما :

لَقَدْ بُلِّغْتُ مَاقَالَا فَمَا بَالِيْتُ مَاقَالَا

ولو كان من الأسد لما هال ولا صالا

(٢) الجرجاني : « قال : فكان » .

(٣) الخبر في كتابات الجرجاني ٧٥ .

وقال هاني بن قبيصة النخعي : نحن يا أمير المؤمنين ؛ قال : وما هو ؟ قال قول جرير :
فَمَضَّ الطَّرْفَ إِنَّكَ مِنْ نُمْرٍ فَلَا كَعْبًا بَلَغْتَ وَلَا كِلَابًا ^(١)

كان النخعي يا أمير المؤمنين ؛ إذا قيل له : ممن أنت ؟ قال : من نمير ، فصار يقول بمد
هذا البيت : « من عامر بن صعصعة » ^(٢) .

ومثل ذلك ما يروى أن النجاشي لما هجأ بني العجلان بقوله ^(٣) :

إِذَا اللَّهُ عَادَى أَهْلَ لُؤْمٍ وَقِلَّةٍ فَعَادَى بَنِي الْعَجْلَانِ رَهْطَ ابْنِ مُقْبِلٍ ^(٤)
قَبِيلَةٌ لَا يَنْدِرُونَ بِذِمَّةِ وَلَا يَظْلُمُونَ النَّاسَ حَبَّةَ خَرْدَلٍ
وَلَا يَرِدُونَ الْمَاءَ إِلَّا عَشِيَّةً إِذَا صَدَرَ الْوَرَادُ عَنْ كُلِّ مَنْهَلٍ
وَمَا سُمِّيَ الْعَجْلَانُ إِلَّا لِقَوْلِهِ : خَذِ الْقَعْبَ فَاحْلُبْ أَيُّهَا الْعَبْدُوَانِجَلِ ^(٥)

فكان الرجل منهم إذا سُئل عن نسبه يقول : من بني كعب ، وترك أن
يقول : « نجاشي » .

وكان عبد الملك بن عمير القاضي ، يقول : والله إنَّ التَّحْنُحَ والسَّعَالَ ليأخذني وأنا في
الخللاء فأردّه ، حياء من قول القائل :

إِذَا ذَاتُ دَلٍّ كَلَّمْتَهُ لِحَاجَةٍ فَهَمْ بِأَنْ يَقْضَى تَنْحَنَحٌ أَوْ سَعَلٌ

(١) ديوانه ٧٥

(٢) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِيِّ ٧٥ ، وَالْعَمْدَةُ لِابْنِ رَشِيقٍ ١ : ٧٥ .

(٣) الْأَبْيَاتُ فِي الْعَمْدَةِ لِابْنِ رَشِيقٍ ١ : ٢٧ ، كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِيِّ ٧٥ ، مَخْتَارَاتُ ابْنِ الشَّعْرَى ١٣١ ،
الشعر والشعراء ٢٩٠ ، الْخَزَائِنُ ١ : ١١٣ ، مم خبر مذكور ، يختلف رواية .

(٤) ابن مقبل ، هو تميم بن أبي مقبل ، قال الجهمي في الطبقات ١٢٥ : « تميم بن أبي بن مقبل ، شاعر
خنديذ مغلب ، غلبه النجاشي » ولم يكن إليه في الشعر ، وقد قهره في الهجاء فقال :

* إِذَا اللَّهُ عَادَى أَهْلَ لُؤْمٍ وَدِقَّةٍ *

(٥) القعب : القدح الضخم المليظ الجاق .

ومن التعريضات اللطيفة ، ماروى أن الفضل بن محمد الضبي بعث بأخيه هزيل إلى شاعر ، فلما لقيه سأله عنها ، فقال : كانت قليلة الدم . فضحك الفضل ، وقال : مهلا يا أبا فلان ؛ أراد الشاعر قول القائل :

وَلَوْ ذُبِحَ الضَّبِيُّ بِالسَّيْفِ لَمْ تَجِدْ من اللؤم للضبي لحماً ولا دماً^(١)

وروى ابن الأعرابي في الأملی ، قال : رأى عقال بن شبة بن عقال المجاشعي على أصبغ بن عنبس وضحا ، فقال : ما هذا البياض على أصبعك يا أبا الجراح ؟ فقال : سلح النعامة يا ابن أخي . أراد قول جرير :

فضح العشرة يوم يسّح قائماً سلح النعامة شبة بن عقال^(٢)

وكان شبة بن عقال قد برز يوم الطوانة^(٣) مع العباس بن الوليد بن عبد الملك إلى رجل من الروم ؛ فحمل عليه الرومي ، فنكص وأحدث ؛ فبلغ ذلك جريراً باليمامة ، فقال فيه ذلك^(٤) .

ولقي الفرزدق مخنثاً يحمل قمّاشه^(٥) ، كأنه يتحول من دار إلى دار ؛ فقال : أين راحت عمتنا ؟ فقال : قد نفاها الأغرّ يا أبا فراس ؛ يريد قول جرير في الفرزدق :

نفاك الأغرّ ابنُ عبد العزيز وحَقُّكُ تُنْفَى من المسجد^(٦)

(١) كنيات الجرجاني ٧٧

(٢) ديوانه ٤٧١

(٣) الطوانة ؛ بضم أوله وبعد الألف نون : بلد بشفور المصيصة .

(٤) كنيات الجرجاني ٧٧

(٥) قاتن البيت : متاعه .

(٦) ديوانه ١٢٨

وذلك أن الفرزدق وَرَدَ المدينة ، والأمير عليها عمر بن عبد العزيز ، فأكرمه حمزة بن عبد الله بن الزبير وأعطاه ، وقعد عنه عبد الله بن عمرو بن عَفَّان وقَصَّرَ به ، فمدح الفرزدقُ حمزة بن عبد الله ، وهجا عبد الله ، فقال :

مَا أَنْتُمْ مِنْ هَاشِمٍ فِي سِرِّهَا فَاذْهَبْ إِلَيْكَ وَلَا بَنِي الْعَوَامِ
قَوْمٌ لَهُمْ شَرَفُ الْبَطَاحِ وَأَنْتُمْ وَضَرُّ الْبِلَاطِ وَمَوْطِئُ الْأَقْدَامِ^(١)

فلما تنافس الناس ذلك ، بعث إليه عمر بن عبد العزيز ، فأمره أن يخرج عن المدينة ، وقال له : إن وجدتكَ فيها بعد ثلاث عاقبتُكَ ، فقال الفرزدق : ما أراَنِي إِلَّا كَشُودَ حَيْنٍ قِيلَ لَهُمْ : ﴿ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ﴾ ؛ فقال جرير يهجوهُ :

نَفَاكَ الْأَغْرَ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَحَقَّقَ تَنَفُّيَ مِنَ الْمَسْجِدِ
وَسَمَّيْتَ نَفْسَكَ أَشَقَى ثُمُودَ فَقَالُوا ضَلَّتْ وَلَمْ تَهْتَدِ
وَقَدْ أَجْلَوْا حِينَ حَلَّ الْعَذَابُ ثَلَاثَ لَيَالٍ إِلَى الْمَوْعِدِ
وَجَدْنَا الْفَرَزْدَقَ بِالْمَوْسِمَيْنِ خَبِيثَ الْمَدَاخِلِ وَالْمَشْهَدِ

وحكى أبو عبيدة ، قال : بينا نحن على أشراف الكوفة وقوف ؛ إذ جاء أسماء بن خارجة الفزاري فوقف ؛ وأقبل ابن مكعب الضبي فوقف متنحياً عنه ؛ فأخذ أسماء خاتماً كان في يده ، فصه فيروزج أزرق ، فدفعه إلى غلامه ، وأشار إليه أن يدفعه إلى ابن مكعب ؛ فأخذ ابن مكعب شئسع نعله ؛ فربطه بالخاتم ، وأعادته إلى أسماء ؛ فتمازحا ولم يفهم أحدٌ من الناس ما أرادا ، أراد أسماء بن خارجة قول الشاعر :

لَقَدْ زَرِقْتَ عَيْنَاكَ يَا بَنَ مَكْعَبٍ كَذَا كُلَّ ضَبِّي مِنَ اللُّؤْمِ أَرْزُقُ

وأراد ابن مكعب قول الشاعر :

لَا تَأْمَنْ فِزَارِيَا خَلَوْتَ بِهِ عَلَى قُلُوصِكَ وَاسْتَبْهَأَ بِأَسْيَارِ^(١)

وكانت فزارة تعير بإتيان الإبل ؛ وعيرت أيضا بأكل جُرْدَانِ الحمار ؛ لأن رجلا منهم كان في سفر ، فجاء فاستطعم قوما فدفعوا إليه جُرْدَانِ الحمار ، فشواه وأأكله ، فأكثر الشراء ذكرهم بذلك ؛ وقال الفرزدق :^(٢)

جَهَّزْ إِذَا كُنْتَ مُرْتَادًا وَمُنْتَجِمًا إِلَى فِزَارَةٍ عَزِيزًا تَحْمِلُ الْكَمَرَا^(٣)
إِنَّ الْفِزَارِيَّ لَوْ يَمْتَنِي فَيَطْعِمُهُ أَبْرَ الْحَمَارِ طَيْبٌ أَبْرَأَ الْبَصَرَا
إِنَّ الْفِزَارِيَّ لَا يَشْفِيهِ مِنْ قَرَمٍ أَطَايِبُ الْعَيْرِ حَتَّى يَنْهَشَ الذَّكَرَا

وفي كتب الأمثال أنه اصطحب ثلاثة : فزاري وتغلي ومُرمي ؛ وكان اسم التغلي فرقة ، فصادوا حمارا ، وغاب عنهما الفزاري لحاجة ، فقالوا : نخبأ له جُرْدَانَهُ نضحك منه ؛ وأكلوا سائرهم ؛ فلما جاء دفعا إليه الجردان ؛ وقالوا : هذا نصيبك ، فنهسه ؛ فإذا هو صلب ، فعرف أنهم عَرَضُوا لَهُ بِمَا تُعَابُ بِهِ فِزَارَةٌ ؛ فاستل سيفه ، وقال : لنأكلانه ؛ ودفعه إلى مِرْقَةٍ ، فأبى أن يأكله ، ففصر به فقتله ، فقال المرمي : طاح مِرْقَةٌ ؛ قالت : وأنت إن لم تلقه ، فأكله^(٤) .

وذكر أبو عبيدة أن إنسانا قال لمالك بن أسماء بن خارجة الفزاري : اقض ديني أيها الأمير ؛ فإن علي ديننا ؛ قال : مالك عندي إلا ما ضرب به الحمار بطنه ؛ فقال له عبيد بن أبي محجن :

(١) اللآلي ٨٦٢ ، وكنايات الجرجاني ٧٩

(٢) ديوانه ٢٨٤ .

(٣) في الديوان : « جهز فإنك ممتاز ومبتعث » .

(٤) الخبر في اللآلي ٨٦٠ ، وكنايات الجرجاني ٧٦

محجن : بارك الله لكم يا بنى فزارة فى أير الحمار ؛ إن جُعتم أكلتموه ؛ وإن أصابكم غُرْمٌ قضيتموه به .

ويحكى أن بنى فزارة وبنى هلال بن عامر بن صعصعة تنافروا إلى أنس بن مدرك الخنصى ؛ وتراضوا به ، فقالت بنو هلال : أكلتم يا بنى فزارة أير الحمار ، فقالت بنو فزارة : وأتم مدركتم^(١) الحوض بسلحكم ؛ قضى أنس لبنى فزارة على بنى هلال ؛ فأخذ الفراريون منهم مائة بعير كانوا تخاطروا عليها ؛ وفى مادر يقول الشاعر :

لَقَدْ جَلَّتْ خِزْيَا هَلَالُ بْنُ عَامِرٍ بَنَى عَامِرٌ طُرًّا بِسَلْحَةِ مَادِرٍ^(٢)
فَأَفَى لَكُمْ لَا تَذْكُرُوا الْفَخْرَ بَعْدَهَا بَنَى عَامِرٌ أَنْتُمْ شَرَارُ الْمَعَاشِرِ^(٣)

وذكر أبو العباس محمد بن يزيد المبرد فى كتاب " الكامل " أن قتيبة بن مسلم لما فتح سمرقند ؛ أفضى إلى أثاث لم يُر مثله ، وآلات لم يسمع مثلها ؛ فأراد أن يُرى الناس عظيم ما فتح الله عليه ؛ ويعرفهم أقدار القوم الذين ظهر عليهم ؛ فأمر بدار فقرشت ، وفى صحنها قدورٌ يُرتقى إليها بالسلالم ؛ فإذا بالحُضَيْن بن المنذر بن الحارث بن وُعلَة الرقاشى قد أقبل ؛ والناس جلوسٌ على مراتبهم ، والحُضَيْن شيخ كبير ؛ فلما رآه عبد الله بن مسلم قال لأخيه قتيبة : ائذن لى فى معاتبته ، قال : لاتردّه ؛ فإنه خبيث الجواب ، فأبى عبد الله إلا أن يأذن له - وكان عبد الله يُضَمِّف^(٤) ، وكان قد تسوّ حائطا إلى امرأة قبل ذلك - فأقبل على الحُضَيْن ، فقال : أمن الباب دخلت يا أبا ساسان ؟ قال : أجل ؛ أسنّ عثك عن تسوّ

(١) مدرتم الحوض ؛ أى سلطتم فيه .

(٢) فى اللسان : « وفى المثل : « ألام من مادر » ؛ وهو جد بنى هلال بن عامر . وفى الصحاح : « هو رجل من هلال بن عامر بن صعصعة ؛ لأنه سقى إبله ، فبقى فى أسفل الحوض ماء ، فسلح فيه ، ومدر به حوضه بخلا أن يشرب من فضله » .

(٣) كنيات الجرجاني ٧٦ ، ٧٧ ، والبيتان أيضا فى اللسان ٧ : ٨

(٤) يضمف ؛ أى يوصف بالضمف أقله عقله .

الحيطان ؛ قال : أرايتَ هذه القدور ؟ قال : هي أعظم من ألا ترى ؛ قال : ما أحسب بكر ابن وائل رأى مثلها . قال : أجل ، ولا عيلان ؛ ولو رآها سُمي شبعان ؛ ولم يسم عيلان ، فقال عبد الله : أنعرف يا أبا ساسان الذى يقول :

عَزَلْنَا وَأَمَرْنَا وَبَكُرُ بْنُ وَائِلٍ تَجَرُّ خُصَاهَا تَبْتَنَى مِنْ تُحَالَفٍ ^(١)
فقال : أعرفه ، وأعرف الذى يقول :

فَأَدَى الْفُرْمَ مَنْ نَادَى مَشِيرًا وَمَنْ كَانَتْ لَهُ أُسْرَى كَلَابٍ
وَحَيْبَةُ مَنْ يَخِيبُ عَلَى غَنَى وَبَاهِلَةُ بْنُ أَعَصِرِ وَالرَّيَابِ ^(٢)
فقال : أنعرف الذى يقول :

كَانَ قِقَاحِ الْأَزْدِ حَوْلَ ابْنِ مِسْمَعٍ وَقَدْ عَرِقَتْ أَفْوَاهُ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ
قال : نعم وأعرف الذى يقول :

قَوْمٌ قَتِيبةٌ أُمُهُمْ وَأَبُوهُمْ لَوْلَا قَتِيبةٌ أَصْبَحُوا فِي مَجْهَلٍ
قال : أما الشعر ، فأراك ترويه ، فهل تقرأ من القرآن شيئاً ؟ قال : نعم ؛ أقرأ الأكثر الأُطيب ^(٣) : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مِّنْ كُورٍ ﴾ ^(٤)

(١) في رغبة الكامل للرصنى : رواية غيره : « ترعنا وولينا » ؛ وبمده :

وَمَا مَاتَ بَكْرِيٌّ مِنَ الدَّهْرِ لَيْلَةً فَيَصْبِحُ إِلَّا وَهُوَ لِلذَّلِّ عَارِفٌ

وهذا الشعر لحارثة بن بدر الغداني ؛ قاله يوم رضى أهل البصرة أن يولوا عليهم بعد موت معاوية بن يزيد ابن عبد الله بن الحارث بن نوفل الهاشمي ؛ حتى يجتمع الناس على إمام ، وكان عبيد الله بن زياد الوالي عليهم قد طلب الإمارة لنفسه ، فلم يرضوا به ، فلما رأى القدر منهم هرب هو وأخوه ، فلجأ إلى دار مسعود ابن عمر الأزدي ، وقد استخف بكر بن وائل مالك بن مسمع الجعدي ، فجمع وأعد وطلب من الأزدي المخالفة على نصرة عبيد الله بن زياد ؛ وردده إلى دار الإمارة فلم ينجح .

(٢) في زيادات الكامل : « أى يا خيبة من يخيب » . والرياب : قبائل ، والبيتان لزيد النبل ؛ ذكرهما ابن قتيبة في الشعراء ٢٤٦ ، وفيه وفي الكامل : « الركاب » بدل « الرياب » :

(٣) الكامل : « الأغلب » .

(٤) سورة الإنسان آية : ١

فأغضبه ؛ فقال : والله لقد بلغتني أن امرأة الحُصَيْنِ حَمَلَتْ إليه وهي حُبْلَى من غيره ؛ قال :
فما تحرك الشيخ عن هيئته الأولى ، بل قال على رِسْلِهِ ^(١) : وما يكون ! تلد غلاماً على
فِرَاشِي ؛ فيقال : فلان بن الحُصَيْنِ ؛ كما يقال : عبد الله بن مسلم ؛ فأقبل قتيبة على عبد الله ؛
وقال له : لا يبعد الله غيرك ^(٢) .

وغرضنا من هذه الحكاية الأدبية المستحسنة قول الحُصَيْنِ تعريضا بفاحشة عبد الله :
« أجل ؛ أَسْنَّ عَمَّكَ عن تسوُّر الحيطان » .

ويحكى أن أبا العيناء أهدى إلى أبي عليِّ البصريِّ - وقد ولد له مولود - حَجَرًا ، يذهب في
ذلك إلى قوله عليه السلام : « الولد للفراش وللعاهر الحجر » ، فاستخرج أبو علي ذلك بفطنته
وذكائه ؛ ثم ولد بعد أيام لأبي العيناء مولود ؛ فقال له : في أيِّ وقت وُلِدَ لك ؟ قال : وقت
السَّحَر ؛ فقال : أطرد قياضه ، وخرج في الوقت الذي يخرج فيه أمثاله - يعني السُّؤال - يعرض
بأن أبا العيناء شَحَّاذ ؛ وأن ولده خرج يشبهه ^(٣) .

ومن التعريضات والرموز بالفعل دون القول ، ما ذكره مؤرِّج بن عمرو السدوسي ، في
كتاب " الأمثال " ، أن الأحوص بن جعفر الكلابي ، أتاه آتٍ من قومه ؛ فقال : إن رجلاً
لا نعرفه جاءنا ، فلما دنا منا حيث نراه ، نزل عن راحلته ، فعلق على شجرة وطباً من لبن ،
ووضع في بعض أغصانها حَنَظْلَةً ، ووضع صُرَّةً من تراب ، وحُزْمَةً من شوك ، ثم أثار
راحلته ؛ فاستوى عليها وذهب . وكان أيام حرب تميم وقيس عيلان ، فنظر الأحوص في
ذلك ، فعَيَّ به ، فقال : ارسلوا إلى قيس بن زهير ؛ فقال له : ألم تك أخبرتنى أنه لا يرد

(١) على رساله ؛ أي على مهله وتؤدته .

(٢) الكامل ٤٣٥ (طبع أوروبا) .

(٣) كنيات الجرجاني ٧٩

عليك أمرٌ إلا عرفت مافيه مالم تر نواصي الخيل ! قال : ما خبرك ؟ فأعلمه ؛ فقال : « قد بين الصبح لذي عينين » ؛ هذا رجل قد أخذت عليه العهد ألا يكلمكم ؛ ولا يرسل إليكم ؛ وأنه قد جاء فأنذركم . أما الحنظلة ، فإنه يخبركم أنه قد أتاكم بنو حنظلة ، وأما الصرة من القرب ؛ فإنه يزعم أنهم عدد كثير ، وأما الشوك فيخبركم أن لهم شوكاً ، وأما الوطب فإنه يدلّكم على قرب القوم وبعدهم ، فذوقوه ؛ فإن كان حلواً حلبياً فالقوم قريب ؛ وإن كان قارصاً^(١) فالقوم بعيد ؛ وإن كان المسيح^(٢) لاحلوا ولا حامضاً ؛ فالقوم لا قريب ولا بعيد ، فقاموا إلى الوطب فوجدوه حلبياً ، فبادروا الاستعداد ، وغشيتهم الخيل فوجدتهم مستعدين^(٣) .

ومن الكنايات ، « بل الرموز الدقيقة » ، ما حكى أن قتيبة بن مسلم دخل على الحجاج وبين يديه كتاب قد ورد إليه من عبد الملك ؛ وهو يقرؤه ، ولا يعلم معناه ، وهو مفكر ، فقال : ما الذي أحزن الأمير ؟ قال : كتاب ورد من أمير المؤمنين ؛ لا أعلم معناه ؟ فقال : إن رأى الأمير إعلامي به ! فنأوله إياه ، وفيه : « أما بعد ؛ فإنك سالم ، والسلام » . فقال قتيبة : مالي إن استخرجت لك ما أراد به ؟ قال : ولاية خراسان ، قال : إنه ما بسرك أيها الأمير ، ويقرئ عينك ، إنما أراد قول الشاعر :

يُدِيرُوتِي عَنْ سَالِمٍ وَأَدِيرُهُمْ وَجِلْدَةُ بَيْنَ الْعَيْنِ وَالْأَنْفِ سَالِمٌ^(٥)
أى أنت عندى مثل سالم عند هذا الشاعر ، فولاه خراسان^(٦) .

حكى الجاحظ في كتاب " البيان والتبيين " قال : خطب الوليد بن عبد الملك فقال :

(١) القارص : اللبن الحامض .

(٢) المسيح : الذي لا طعم له .

(٣) كنايات الجرجاني ٨٠

(٤ - ٤) ساقط من أ ، ج

(٥) البيت في اللسان ١٥ : ١٩١ ، ونسبه إلى عبد الله بن عمر ، يقول في ابنه سالم .

(٦) كنايات الجرجاني ٨٢

« أمير المؤمنين عبدُ الملك قال : إن الحجاج جلدته ما بين عيني وأنتي ، ألا وإني أقول : إن الحجاج جلدته وجهي كله » ^(١) .

وعلى ذكر هذا البيت حكى أن رجلاً كان يسقي جلساءه شراباً صِرفاً غير ممزوج ؛ وكان يحتاج إلى التزج لقوته ؛ فجعل يغني لهم :

يُديروني عَنْ سالمٍ وأديرهمْ وجِلدة بين العَيْن والأَنْف سالمٌ ^(٢)

فقال له واحد منهم : يا أبا فلان ، لو نقلت « ما » من غنائك إلى شرابك ، لصلح غناؤنا ونبيذنا جميعاً ^(٣) .

ويشبه حكاية قتيبة والحجاج كتابُ عبد الملك إلى الحجاج ، جواباً عن كتاب كتبه إليه يُغلظ فيه أمرَ الخوارج ، ويذكر فيه حالَ قطريٍّ وغيره ، وشدة شوكتهم ؛ فكتب إليه عبد الملك : « أوصيك بما أوصى به البكري زيدا ؛ والسلام » .

فلم يفهم الحجاج ما أراد عبد الملك ، فاستعلم ذلك من كثير من العلماء بأخبار العرب ؛ فلم يعلموه ، فقال : مَنْ جاءني بتفسيره فله عشرة آلاف درهم ؛ وورد رجل من أهل الحجاز يتظلم من بعض العمال ، فقال له قائل : أتعلم ما أوصى به البكري زيدا ؟ قال : نعم أعلمه ، فقيل له : فأت الأمير ؛ فأخبره ولك عشرة آلاف درهم ، فدخل عليه فسأله ، فقال : نعم أيها الأمير ، إنه يعني قوله :

أقول لزيدٍ لا تُتَرَتِرْ فإنهم يرون المنايا دون قتلك أو قتلي ^(٤)
فإن وضعوا حرباً فضعها ، وإن أبوا فمُرْضةُ نارِ الحرب مثلك أو مثلي
وإن رفعوا الحرب العوان التي ترى فشبَّ وقود النار بالخطب الجزل

فقال الحجاج : أصاب أمير المؤمنين فيما أوصاني ؛ وأصاب البكري فيما أوصى به زيدا ؛ وأصبت أيها الأعرجي ؛ ودفع إليه الدراهم .

(١) البيان والتبيين ١ : ٢٩٢

(٢) كذا في الأصول وكتاب الكنايات ؛ ويبدو أن الأضرب زيادة كلمة « ما » بمد كلمة « وجلدة » على سبيل الخطأ من المفتي ؛ ليكون الخبر مفهوماً .

(٣) كنايات الجرجاني ٨٢ .

(٤) الأبيات لموسى بن جابر ، حاشية أبي تمام بشرح الرزوقي ٣٣٦ ، والترترة : العجلة .

وكتب إلى المهلب : إن أمير المؤمنين أوصاني بما أوصى به البكرى زيدا ؛ وأنا أوصيك بذلك ؛ وبما أوصى به الحارث بن كعب بنيه .

فنظر المهلب في وصية الحارث بن كعب ، فإذا فيها : يا بني كونا جميعا ، ولا تكونوا شيئا فتنفروا ، وبروا قبل أن تُبزوا . الموت في قوة وعز ، خير من الحياة في ذلّ وعجز .
فقال المهلب : صدق البكرى وأصاب ، وصدق الحارث وأصاب .

واعلم أن كثيرا مما ذكرناه داخل في باب التعريض ؛ وخارج عن باب الكناية ؛ وإنما ذكرناه لمشابهة الكناية ، وكونهما كالنوعين تحت جنس عام ؛ وسنذكر كلاما كلياً فيها إذا اتهمنا إلى آخر الفصل إن شاء الله .

ومن الكنايات قول أبي نواس :

وَنَاطِرَةٌ إِلَى مِنَ النِّقَابِ تَلَا حِطْنِي بِطَرَفٍ مُسْتَرَابٍ ^(١)
كَشَفْتُ قِنَاعَهَا فَإِذَا هَجُوزٌ مُمَوَّهَةٌ الْمَفَارِقِ بِالْخِضَابِ
فَمَا زَالَتْ تَجَشَّمُنِي طَوِيلًا وَتَأْخُذُ فِي أُسَادِيثِ التَّصَابِي
تَحَاوَلُ أَنْ يَقُومَ أَبُو زَيْدٍ وَدُونَ قِيَامِهِ شَيْبُ الْغَرَابِ
أَنْتَ بِجَرَابِهَا تَكْتَالُ فِيهِ قَعَامَتْ وَهِيَ فَارِغَةُ الْجَرَابِ
والكناية في البيت الأخير وهي ظاهرة .

ومنها قول أبي تمام :

مَالِي رَأَيْتُ تُرَابَكُمْ بِئْسَ الثَّرَى مَالِي أَرَى أَطْوَادَكُمْ تَهْدَمُ ^(٢)

(١) اللؤلؤ السائر ٢ : ٢٠٧

(٢) ديوانه ٣ : ١٩٩ ؛ وديوانه :

* مَالِي رَأَيْتُ تُرَابَكُمْ يَبْسَا لَهُ *

فكنى بـ « بنس الثرى » عن تنكّر ذات بينهم ؛ وبـ « تهدّم الأطواد » عن خِفة حلومهم وطيش عقولهم .

ومنها قول أبى الطيب :

وَشَرُّ مَا قَنَصْتَهُ رَاحَتِي قَنَصْتُ شُهْبُ الْبَرَاءَةِ سَوَاءٌ فِيهِ وَالرَّحْمُ^(١)
كُنَى بِذَلِكَ عَنْ سَيْفِ الدَّوْلَةِ ؛ وَأَنَّهُ يَسَاوِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ مَنْ أَرَادَ الشُّرَاءَ
وَحَامِلِيهِمْ فِي الصَّلَةِ وَالْقَرَبِ .

وقال الأقيشر لرجل : ما أَرَادَ الشاعر بقوله^(٢) :

وَلَقَدْ غَدَوْتُ بِمُشْرِفٍ يَافُوخُهُ مِثْلَ الْهَرَاوَةِ مَاؤُهُ يَتَقَصَّدُ^(٣)
أَرِنُ يَسِيلُ مِنَ الْمَرَاكِحِ لُعَابُهُ وَيَكَادُ جِلْدُ إِهَابِهِ يَتَقَدَّدُ^(٤)
قَالَ : إِنَّهُ يَصِفُ فَرَسًا ؛ فَقَالَ : حَمَلَكَ اللَّهُ عَلَى مِثْلِهِ ؛ وَهَذَانِ الْبَيْتَانِ مِنْ لَطِيفِ
الْكُنَايَةِ وَرَشِيقِهَا ؛ وَإِنَّمَا عَنَى الْعَضْوُ .

وقريب من هذه الكناية قول سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَسَّانَ ؛ وَهُوَ غَلَامٌ يَخْتَلِفُ
إِلَى عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى مُؤَدِّبٌ وَلَدَ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ ، وَقَدْ خَشَّهَ عَبْدِ الصَّمَدِ
فَأَغْضَبَهُ ؛ فَدَخَلَ إِلَى هِشَامَ ، فَقَالَ لَهُ :

إِنَّهُ وَاللَّهِ لَوْلَا أَنْتَ لَمْ يَنْجُ مِنِّي سَالِمًا عَبْدُ الصَّمَدِ

(١) ديوانه ٣ : ٣٧٣

(٢) الخبر والبيتان ومعهما ثالث في كُنَايَاتِ الْجُرْجَانِ ٢٠ ؛ وَفِيهِ : « وَحَكَى ابْنُ دَرِيدٍ قَالَ : وَقَفَ
أَعْرَابِي عَلَى أَبِي عُبَيْدَةَ فَقَالَ : مَا يَهْنِي الشَّاعِرُ بِقَوْلِهِ . . . إِلَى آخِرِ الْخَبَرِ » وَهَذَا أَيْضًا فِي شَرْحِ التَّبْرِيزِيِّ عَلَى
الْحَمَاسَةِ ٤ : ٣٥٦ .

(٣) رَوَايَةُ التَّبْرِيزِيِّ : « عَسِرَ الْمَكْرَةُ » .

(٤) أَرِنُ ، أَيْ نَشِيطٌ ، وَرَوَايَةُ التَّبْرِيزِيِّ : « مَرَحٌ يَجْعُ » ؛ وَذَكَرَ بِمَعْنَاهُ :
حَتَّى عَلَوْتُ بِهِ مَشَقَّ ثَنِيَّةٍ طَوْرًا أَغْوَرُ بِهِ وَطَوْرًا أَنْجِدُ

فقال هشام : ولم ذلك ؟ قال :

إِنَّهُ قَدْ رَامَ مِنِّي خُطَّةً لَمْ يَرْمُهَا قَبْلَهُ مِنِّي أَحَدٌ

قال هشام : وما هي ؟ وبمك ! قال :

رَامَ جَهْلًا بِي وَجَهْلًا بِأَبِي يُدْخِلُ الْأَفْهَى إِلَى بَيْتِ الْأَسَدِ
فضحك هشام ، وقال : لو ضربته لم أنكر عليك ^(١)

ومن هذا الباب قول أبي نواس :

إِذَا مَا كُنْتَ جَارَ أَبِي حُسَيْنٍ فَنَمَ وَيَدَاكَ فِي طَرْفِ السَّلَاحِ ^(٢)
فإِنَّ لَهُ نِسَاءً سَارِقَاتٍ - إِذَا مَا بَتْنَ - أَطْرَافَ الرَّمَاكِ
سَرَقْنَ وَقَدْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ عَضْوَى فَلَمْ أَظْفِرْ بِهِ حَتَّى الصَّبَاحِ
فَجَاءَ وَقَدْ تَخَدَّشَ جَانِبَاهُ يَتْنٌ إِلَى مَنْ أَلَمَ الْجِرَاحُ
والكناية في قوله : « أطراف الرماح » ، وفي قوله : « في طرف السلاح » .

ومن الكناية الحسنة قول الفرزدق يرثي امرأته ، وقد ماتت بجمع ^(٣) :

وَجَفَنَ سِلَاحٍ قَدْ رَزْتُ فَلَمْ أُنْخَ عَلَيْهِ ، وَلَمْ أَبْعَثْ عَلَيْهِ الْبَوَاكِيا ^(٤)
وَفِي جَوْفِهِ مِنْ دَارِمٍ ذُو حَفِيفَةٍ لَوْ أَنَّ الْمَنَافَا أخطأته لِيَالِيَا ^(٥)

(١) المثل السائر ٢ : ٢٠٩ .

(٢) المثل السائر ٢ : ٢٠٩ ، ٢١٠ .

(٣) جمع ؟ هي الزدلفة .

(٤) ديوانه ٨٩٤ ؟ وروايته : « وغمد سلاح » .

(٥) الديوان :

* لَوْ أَنَّ اللَّيَالِيَّ أَنْسَأَتْهُ لِيَالِيَا *

أخذه الرضى - رحمه الله تعالى ؛ فقال يرثى امرأة :

إِنْ لَمْ تَكُنْ نَصْلًا فَعِمْدُ نُصُولٍ غَالَتْهُ أَخْدَاثُ الزَّمَانِ بَقُولِ^(١)
أَوْ لَمْ تَكُنْ بَابِي شُبُولِ ضَنِيمٍ تَذَمَّى أَظْلَافُهُ فَأَمَّ شُبُولِ

ومن الكنايات ما يروى أن رجلا من خواص كسرى ، أحب الملك امرأته ، فكان يختلف إليها سرا وتختلف إليه ، فلم بذلك ، فهجرها وترك فراشها ، فأخبرت كسرى ، فقال له يوما : بلغنى أن لك عينا عذبة ، وأنت لا تشرب منها ! فقال : بلغنى أيها الملك أن الأسد يردها فحفته ، فتركها له ؛ فاستحسن ذلك منه ووصله .

ومن الكنايات الحسنة قول حاتم :

وَمَا تَشْتَكِينِي جَارَتِي غَيْرَ أَنتِي إِذَا غَابَ عَنْهَا بَعْلُهَا لَا أَزُورُهَا^(٢)
سَيَلْفُهَا خَيْرِي وَيَرْجِعُ بَعْلُهَا إِلَيْهَا وَلَمْ يُسَبِّلْ عَلَى سَتُورِهَا^(٣)

فكنى بإسبال الستر عن الفعل ؛ لأنه يقع عنده غالبا .

فأما قول عمر : « مَنْ أَرَخَى سِتْرًا أَوْ أَغْلَقَ بَابًا فَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْمَهْر » . فيمكن أن يُكنَى بذلك عن الجماع نفسه ؛ ويمكن أن يُكنَى به عن الخلوة فقط ؛ وهو مذهب أبي حنيفة ؛ وهو الظاهر من اللفظ لأمرين : أحدهما قوله : « أَغْلَقَ بَابًا » فإنه لو أراد الكناية لم يحسن التردد بـ « أَوْ » ، وثانيهما أنه قد كان مقررا عندهم أن الجماع نفسه يُوجب كمال المهر ؛ فلم يكن به حاجة إلى ذكر ذلك .

ويشبه قول حاتم في الكناية المقدم ذكرها قول بشار بن بشر^(٤) :

(١) ديوانه لوحة ١٤٩ ؛ مطلع قصيدة يعزى فيها أبا ساعد بن خلف عن أخته .

(٢) ديوانه ١١٠

(٣) الديوان : « ولم يقصر على » .

(٤) هو بشار بن بشر الجاشعي ؛ حماسة ابن الشجرى ١٣٥ ، والأبيات أيضا في أملى المرتضى ١ : ٣٧٩ ونسبها إلى هلال بن خنعم ، مع اختلاف في الرواية ، وترتيب الأبيات .

وَمَآ لَقَفْتُ عَنْ زِيَارَةِ جَارَتِي وَإِنِّي لَمُسْتَوْءٍ إِلَى اغْتِيَابِهَا
وَلَمْ أَكُ طَلَابًا أَحَادِيثَ سِرِّهَا وَلَا عَالِمًا مِنْ أَمْرِ حَوَكِ ثِيَابِهَا^(١)
إِذَا غَابَ عَنْهَا بَعْلُهَا لَمْ أَكُنْ لَهَا زَمِيرًا وَلَمْ تَنْبَحْ عَلَى كَلَابِهَا^(٢)
وَقَالَ الْأَخْطَلُ فِي ضِدِّ ذَلِكَ يَهْجُو رَجُلًا وَيُرْمِيهِ بِالزَّنَا :

سَبَنْتِي يَطْلُ الْكَلْبُ يَمْضَغُ ثَوْبَهُ لَهُ فِي دِيَارِ الْغَانِيَاتِ طَرِيقُ^(٣)
السَّبَنْتِي : النَّمْر ؛ يريد أنه جرى وقع ، وأن الكلب لأنسه به وكثرة اختلافه إلى
جاراته يعرفه ، ويمضغ ثوبه ؛ يطلب ما يطعمه ، والعفيف ينكره الكلب ولا يأنس به ؛
ثم أكد ذلك بأنه قد صار له بكثرة تردده إلى ديار النساء طريق معروف .

وَمِنْ جَيْدِ الْكِنَايَةِ عَنِ الْعَفَةِ قَوْلُ عَقِيلِ بْنِ عُلْفَةَ الْمَرَمِيِّ^(٤) :
وَلَسْتُ بِسَائِلٍ جَارَاتِ بَيْتِي أَغْيَابُ رَجَالِكِ أَمْ شُهُودُ^(٥)

(١) رواية المرتضى :

* وَمَا أَنَا بِالْدَّارِي أَحَادِيثَ بَيْتِهَا *

وذكر بعده :

وَإِنَّ قِرَابَ الْبَطْنِ يَكْفِيكَ مِلْوُهُ وَيَكْفِيكَ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ أُجْتَنَابُهَا
وزاد ابن الشجري بعده :

إِذَا سُدَّ بَابُ عَنْكَ مِنْ دُونِ حَاجَةٍ فَذَرَهَا لِأُخْرَى لَيْنُ لَكَ بَابُهَا

(٢) ابن الشجري : « لم تأنس إلى كلابها » ، ويقال : رجل زوار وزمور ، كذا ذكره صاحب
اللسان واستشهد بالبيت .

(٣) ديوانه ٢٦٧ ، وروايته : « له في معان الغانيات » ، وفي شرحه : « المعان : منزل القوم ومحلهم » .
وفيه أيضا : « السبنتي : الذئب » .

(٤) من أبيات في حاشية أبي تمام — بشرح التبريزي ١ : ٣٧٧ ، والآلي ١٨٥ ، والخزانه ٤ : ١٢
وكنيات الجرجاني ١٠ ، وفي الأصول وكتاب الجرجاني « عقيل بن علقمة » وهو خطأ .

(٥) قال التبريزي : « ويجوز أن يكون هرض بقذف الذي يهجو » ، كما يقول من لم تجرب عاداته بلزوم
الأسواق لمن هو متمود للعبادة والمشاركة : لست أعاشر المتادين ولا أبغض إذا وزنت ، أي أنك ياسامع
تفخر بذلك » .

وَلَا مُلْقٍ لَدِي الْوَدَعَاتِ سَوَطِي الْأَعْبَهُ وَرَيْبَتَهُ أُرِيدُ^(١)

ومن جَيِّد ذلك ومختاره قولُ مسكين الدارمي :

نَاكِرى وَنَارُ الْجَارِ وَاحِدَةٌ وَإِلَيْهِ قَبْلِي تَنْزِلُ الْقِدْرُ^(٢)
مَاضِرٌ جَارًا لِي أَجَاوِرُهُ إِلَّا يَكُونُ لِبَابِهِ سِتْرُ
أَعْمَى إِذَا مَا جَارَتِي بَرَزَتْ حَتَّى يُوَارِي جَارَتِي الْخِدرُ^(٣)

والعرب تَكْنِي عن الفَرَج بالإِزار ؛ فتقول : هو عَفِيف الإِزار ، وبِالذَّيل ؛ فتقول :
هو طَاهِر الذَّيل ؛ وإنما كَنُوا بهما ؛ لِأَنَّ الذَّيل والإِزار لا بَدَّ من رَفْعِهِمَا عِنْدَ الْفِعْلِ ؛ وَقَدْ
كَنُوا بِالْإِزَارِ عَنِ الزَّوْجَةِ فِي قَوْلِ الشَّاعِر :

أَلَا أَبْلِغُ أَبَا بَشِيرٍ رَسُولًا فِدَاكَ مِنْ أَخِي ثِقَةٍ إِزَارِي^(٤)
يُرِيدُ بِهِ زَوْجَتِي ؛ أَوْ كَنَى بِالْإِزَارِ هَاهُنَا عَنْ نَفْسِهِ .

وقال زهير :

(١) يعنى بذى الودعات الطفل ، لأنهم يملقون عليه الودع .

(٢) الأبيات في معجم الأدباء ١١ : ١٣١ - ١٣٢ ، وأمالى الرضى ١ : ٤٣ ، ٤٤ ، وكنائيات
الجرجاني ١٠ .

(٣) معجم الأدباء : « أغضى » ، وذكر بعده :

وَيَصْمُ عَمَّا كَانَ بَيْنَهُمَا سَمِعِي وَمَا بِي غَيْرُهُ وَقُرُ

(٤) البيت مع آخر في كُنَايَاتِ الشَّعَالِي ٣ ، ذكرهما في خبر ، قال : « وَأَمَّا الْكُنَايَةُ بِالْقُلُوسِ ، فَكَمَا
كُتِبَ رَجُلٌ مِنْ مَغْزَى كَانَ فِيهِ إِلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْصِيهِ بِنِسَائِهِ :

أَلَا أَبْلِغُ أَبَا حَفْصٍ رَسُولًا فِدَاكَ مِنْ أَخِي ثِقَةٍ إِزَارِي
قَلَائِصُنَا هَذَاكَ اللَّهُ إِنَّا شَغَلْنَا عَنْكُمْ زَمَنَ الْخِصَارِ

الْحَافِظُونَ ذِمَامَ عَهْدِهِمُ وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأَزْرِ^(١)
الستر دون الفاحشات ولا يلقاك دون الخير من ستر

ويقولون في الكناية عن العفيف : ما وضعت مومسة عنده قناعا ؛ ولا رفع عن مومسة ذبلا .

وقد أحسن ابن طباطبغا في قوله :

فَطَرَبْتُ طَرَبَةَ فَاسِقٍ مَهْتَكٍ وَعَفَفْتُ عِفَّةَ نَاسِكٍ مَتَحَرِّجٍ^(٢)
الله يعلم كيف كانت عِفَّتِي ما بين خلخال هُنَاكَ ودُمْلُجٍ

ومن الكناية عن العفة قول ابن ميادة :

وَمَا نِلْتُ مِنْهَا مَحْرَمًا غَيْرَ أَنِّي أَقْبَلُ بَغَامًا مِنَ الثَّغْرِ أَفْلَجًا^(٣)
وَأَلْتَمُّ فَاهَا آخِذًا بِقُرُونِهَا وَأَتْرُكُ حَاجَاتِ النَّفُوسِ تَحْرُجًا

فكنى عن الفعل نفسه بحاجات النفوس ، كما كنى أبو نواس عنه بذلك العمل

في قوله :

مَرَّ بِنَا وَالْعَيُونُ تَرْمُقُهُ تَجْرَحُ مِنْهُ مَوَاضِعُ الْقَبْلِ

(١) كذا نسب المؤلف البيتين للزهير ، والثاني في ديوانه ٩٥ ، من قصيدته التي يمدح فيها هرم بن سنان ، ومطلعها :

لَمَنِ الدِّيَارُ بِقَنَةِ الْحِجْرِ أَقْوَيْنَ مِنْ حِجَجٍ وَمِنْ دَهْرٍ
ونيس منها البيت الأول ، وهو في الكامل ٤٩٥ ، والآلي ٤٤٨ هـ من أبيات للخرنق أخت طرفة ،
بهذه الرواية ، وخزانة الأدب ٤ : ٣٠١ وكنائيات الجرجاني ١١ ، والكتاب بهذه الرواية :

النَّازِلِينَ بِكُلِّ مُعْتَرِكٍ وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأَزْرِ

(٢) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِيِّ ١٠

(٣) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِيِّ ١١

أفرغَ في قالبِ الجمالِ فما يصلحُ إلا لذلكِ العملِ

وكما كنى عنه ابن المعتز بقوله :

وَزَارَنِي فِي ظِلَامِ اللَّيْلِ مُسْتَتِرًا يستعجلُ الخطو من خوفٍ ومن حذرٍ
ولاح ضوءه هلالٍ كاد يفضحه مثل القلابة قد قصت من الظنيرِ
فَقَمْتُ أَفْرِشَ خَدْيِي فِي الطَّرِيقِ لَهُ ذُلًّا وَأَسْحَبُ أَذْيَالِي عَلَى الْأَثَرِ
فَكَانَ مَا كَانَ مِمَّا لَسْتُ أَذْكُرُهُ فظنَّ خَيْرًا وَلَا نَسألُ عَنِ الْخَبَرِ

ومما تطيروا من ذكره ، فكَنَوْا عنه قولهم : « مات » ؛ فإنهم عبّروا عنه بعبارات مختلفة داخلية في باب الكناية ؛ نحو قولهم : « لعق إصبه » . وقالوا : « اصفرّت أنامله » لأن اصفرار الأنامل من صفات الموتى ، قال الشاعر :

فَقَرَّ بَابِي بَابِي أَنْتَمَا مِنْ وَطَنِي قَبْلَ اصْفِرَارِ الْبَنَانِ
وَقَبْلَ مَنَعَايَ إِلَى نِسْوَةٍ مِنْهَا حَرَّانَ وَالرَّقَّتَانِ^(١)

وقال لبيد :

وَكُلَّ أَنَاسٍ سَوْفَ تَدْخُلُ بَيْنَهُمْ دُؤَيْبِيَّةٌ تَصْفِرُ مِنْهَا الْأَنَامِلُ^(٢)

يعنى الموت .

ويقولون في الكناية عنه : صَكَ لفلانٍ على أبي يحيى ؛ وأبو يحيى كنية الموت ، كنى عنه بضده ؛ كما كنوا عن الأسود بالابيض ، وقال الخوارزمي :

سَرِيعَةُ مَوْتِ الْعَاشِقِينَ كَأَنَّمَا يَفَارُ عَلَيْهِمْ مِنْ هَوَاهَا أَبُو يَحْيَى^(٣)

(١) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِي ٤٩ وفيها : « والرقتان » .

(٢) ديوانه ٢ : ٢٨

(٣) كُنَايَاتُ الْجُرْجَانِي ٤٩ ، وثمار القلوب ١٩٧ .

وكنى رسول الله صلى الله عليه وآله عنه بهاذم^(١) اللذات ؛ فقال : « أكثروا من ذكر هاذم اللذات » .

وقال أبو العتاهية :

رَأَيْتُ الْمَنَايَا قُسِّمَتْ بَيْنَ أَنْفُسٍ وَنَفْسِي سَيَاتِي بَيْنَهُنَّ نَصِيبُهَا^(٢)
فِيَاهَاذِمِ اللَّذَاتِ مَا مِنْكَ مَهْرَبٌ تَحَاذِرُ نَفْسِي مِنْكَ مَا سَيُصِيبُهَا
وقالوا : حلقت به العنقاء ، وحلقت به عنقاء مُغْرِبٌ ، قال :
فَلَوْلَا دِفَاعِي الْيَوْمَ عَنْكَ تَحَلَّقَتْ بِشُلُوكِ بَيْنَ الْقَوْمِ عَنَقَاهُ مُغْرِبٌ^(٣)
وقالوا فيه : زَلَّ الشَّرَاكُ عَنْ قَدَمِهِ ، قال :
لَا يَسْلُمُونَ الْعُدَاةَ جَارَهُمْ حَتَّى يَزَلَّ الشَّرَاكُ عَنْ قَدَمِهِ^(٤)
أى حتى يموت ، فيستغنى عن لبس النعل .

فأما قولهم : « زلت نعله » فيكنى به تارة عن غَنَطُهُ وخطئه ، وتارة عن سوء حاله واختلال أمره بالفقر ؛ وهذا المعنى الأخير أراد الشاعر بقوله :

سَأَشْكُرُ عَمْرَأً مَا تَرَاخَتْ مَنِيتِي أَيْدَى لَمْ تُنْمَنَّ وَإِنْ هِيَ جَلَّتِ^(٥)

(١) هاذم ، بالذال ؛ أى قاطع .

(٢) دبوانه ٣٥ ، وكنيات الجرجاني ٤٩

(٣) كنيات الجرجاني ٥٠ ، وروايته :

إِذَا مَا أَبْنُ عَبْدِ اللَّهِ خَلَّى مَكَانَهُ فَقَدْ حَلَفَتْ بِالْحَقِّ عَنَقَاهُ مُغْرِبٌ

(٤) كنيات الجرجاني ٥٠

(٥) معجم الشعراء للرزباني ؛ ونسبها إلى محمد بن سعد السكاكب التميمي ، أملى القالي ١ : ٤٠ ، ونسبها لبعض الأعراب . وقال أبو عبيد البكري في اللآلئ : « الشعر لأبي الأسود الدؤلي ؛ وكان عند عمرو بن سعيد بن العاص ؛ فبينما هو يحدثه إذ ظهر كم قيضه من تحت جنته وبه خرق ؛ فلما انصرف بعث إليه بمشرة آلاف درهم ومائة توب فقال هذا الشعر . وذكر على بن الحسين أن الشعر لعبد الله ابن الزبير الأسدي ؛ وأنه أتى عمرو بن أبان ؛ فسأله فقال لو كيلاه : اقترض أنا مالا ؛ فقال : ما بهطينا التجار ؛ فقال : أربعمهم ؛ فاقترض ثمانية آلاف بانئى عشر ألفا ؛ فهو أول من تعين (أى استقرض بالربا ، من العينة) ؛ فقال فيه ابن الزبير : وذكر الأبيات : اللآلئ ١٦٦ . وقيل الشعر لإبراهيم بن العباس الصولي ؛ مجموعة المعاني ٦٦ ؛ معجم الأدباء ٥ : ١٥٨ - مرجليوت ، ابن خلسكان ٢ : ٢٤٧ . والأبيات أيضا في حسنة أبي تمام - بشرح المرزوق ٤ : ١٥٨٩ من غير نسبة .

فَتَى غَيْرُ مُحْجُوبٍ الْغَنَى عَنْ صَدِيقِهِ وَلَا مَظْهَرِ الشُّكُوى إِذَا النَّعْلُ زَلَّتِ
رَأَى خَلَّتِي مِنْ حَيْثُ يَخْفَى مَكَانُهَا فَكَانَتْ قَذَى عَيْنِهِ حَتَّى تَجَلَّتِ
وَيَقُولُونَ فِيهِ : شَأَلَتْ نَعَامَتَهُ ، قَالَ :

يَا لَيْتَ أُمِّي قَدْ شَأَلَتْ نَعَامَتُهَا أَيْنَمَا إِلَى جَنَّةٍ أَيْنَمَا إِلَى نَارٍ ^(١)
لَيْسَتْ بِشُعْبَى وَلَوْ أوردَتْهَا هَجَرًا وَلَا بَرِيًّا وَلَوْ حَلَّتْ بِذِي قَارِ
أَي لَا يَشْمِعُهَا كَثْرَةُ التَّمْرِ وَلَوْ نَزَلَتْ هَجَرَ - وَهَجَرَ كَثِيرَةَ النَّعْلِ - وَلَا تَرَوَى وَلَوْ نَزَلَتْ
ذَا قَارَ ؛ وَهُوَ مَوْضِعُ كَثِيرِ الْمَاءِ .

قَالَ ابْنُ دَرِيدٍ : وَالنَّعَامَةُ خَطٌّ بَاطِنُ الْقَدَمِ فِي هَذِهِ السَّكَايَةِ .
وَيُقَالُ أَيْضًا لِلْقَوْمِ قَدْ تَفَرَّقُوا بِجَلَاءٍ عَنْ مَنَازِلِهِمْ : شَأَلَتْ نَعَامَتُهُمْ ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ النَّعَامَةَ
خَفِيفَةُ الطَّيْرَانِ عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ ؛ كَأَنَّهُمْ خَفَّوْا عَنْ مَنَزَلِهِمْ .
وَقَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ : يُقَالُ لِمَنْ يَغْضَبُ ثُمَّ يَسْكُنُ : شَأَلَتْ نَعَامَتَهُ ثُمَّ وَقَعَتْ .
وَقَالُوا أَيْضًا فِي السَّكَايَةِ عَنْ الْمَوْتِ : مَضَى لِسَبِيلِهِ ، وَاسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِهِ ، وَنَقَلَهُ إِلَى جَوَارِهِ ،
وَدُعِيَ فَأَجَابَ ، وَقَضَى نَحْبَهُ ، وَالنَّحْبُ : النَّذْرُ ، كَأَنَّهُمْ رَأَوْا أَنَّ الْمَوْتَ لَمَّا كَانَ حَتْمًا فِي
الْأَعْنَاقِ كَانَ نَذْرًا .

وَقَالُوا فِي الدُّعَاءِ عَلَيْهِ : اقْتَضَاهُ اللَّهُ بِذَنْبِهِ . إِشَارَةٌ إِلَى هَذَا ؛ وَقَالُوا : ضَحَا ظِلُّهُ ، وَمَعْنَاهُ
صَارَ ظِلُّهُ شِمْسًا ؛ وَإِذَا صَارَ الظِّلُّ شِمْسًا فَقَدْ عَدِمَ صَاحِبُهُ .

وَيَقُولُونَ أَيْضًا خَلَّى فَلَانُ مَكَانَهُ ؛ وَأَنْشَدَ ثَعْلَبُ الْعَتَبِيُّ فِي السَّرِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ :
كَأَنَّ الَّذِي يَأْتِي السَّرِيَّ لِحَاجَةٍ أَبَاحَ إِلَيْهِ بِالَّذِي جَاءَ يَطْلُبُ ^(٢)
إِذَا مَا ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ خَلَّى مَكَانَهُ فَقَدْ حَلَّتْ بِالْجُودِ عَنَقَاءُ مُذْرِبُ

(١) كُنَايَاتُ الْجَرَجَانِيِّ ٥٠ ؛ وَالْبَيْتُ الْأَوَّلُ مِنْ شَوَاهِدِ الْغَنَى ١ : ٥٣ (الطبعة المصرية ١٣٢٨) ؛
وَفِي حَاشِيَةِ الْأَمِيرِ : « هُوَ لِرَجُلٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْقَيْسِ ؛ يُقَالُ لَهُ سَعْدٌ ؛ كَانَ عَاقًا لَأُمِّهِ ، وَكَانَتْ بَارَةً بِهِ » .
(٢) كُنَايَاتُ الْجَرَجَانِيِّ ٥٠

وقال دريد بن الصمة :

فإن يكُ عبدُ الله خَلَى مكانَه فَمَا كَانَ وَقَافًا وَلَا طَائِشَ الْيَدِ^(١)

وكثير ممن لا يفهم يعتقد أنه أراد بقوله : « خَلَى مكانه » فرّ ، ولو كان كذلك لكان هجاء .

ويقولون : وقع في حِيَاضٍ غُتِّيمٍ ، وهو اسم للموت^(٢) .

ويقولون : طار من ماله الثمن ؛ يريدون الثمن ، يقال ثمن وثمين ، وسبع وسبيع ، وذلك لأن الميت ترث زوجته من ماله الثمن غالبا ، قال الشاعر يذكر جوده بماله ، ويخاطب امرأته :

فَلَا وَأَيُّكَ لَا أُولَى عَلَيْهَا لَتَمْنَعُ طَالِبًا مِنْهَا الْيَمِينَ^(٣)

فإني لست منكٍ ولستِ مِنِّي إذا ما طار من مالى الثمين
أى إذا مت ، فأخذتِ ثمنك من تركتى .

وقالوا : لحق باللطيف الخبير ، قال :

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُحِبُّكَ حُبًّا ظَاهِرَ الْوُدِّ لِبِسٍ بِالتَّقْصِيرِ^(٤)

فإذا ما سألتَهُ رُبْعَ فَلْسٍ ألحق الوُدَّ بِاللَّطِيفِ الْخَبِيرِ

وقال أبو العلاء :

لَا تَسْلُ عَنْ عِدَاكَ أَيْنَ اسْتَقَرُّوا لِحَقِّ الْقَوْمِ بِاللَّطِيفِ الْخَبِيرِ^(٥)

(١) كُنَايَاتُ الْجَرْجَانِ ٥٠

(٢) كُنَايَاتُ الْجَرْجَانِ ٥٠ .

(٣) كُنَايَاتُ الْجَرْجَانِ ٥٠

(٤) كُنَايَاتُ الْجَرْجَانِ ٤٨ ؛ وقال : هَذَانِ يَنْسَبَانِ لِدَعْبَلٍ ؛ بعد البيت الأول :

وَإِذَا مَا خَبَرْتُهُ شَهِدَ الطَّرْ فُ طَى حُبِّهِ بِمَا فِي الضَّمِيرِ

وَإِذَا مَا بَحَثْتُ قُلْتُ : كَهَذَا ثِقَّةٌ لِي وَرَأْسُ مَالٍ كَبِيرِ

(٥) سَقَطَ الزَّيْدُ ٢٣٤ ، وَكُنَايَاتُ الْجَرْجَانِ ٤٨ .

ويقولون : قَرَضَ رَبَّاهُ ^(١) ؛ أى كاد يموت جهدا وعطشا .

وقالوا فى الدعاء عليه : لا عُدَّ مِنْ فَرِهِ ؛ أى إذا عُدَّ قَوْمُهُ ؛ فلا عُدَّ معهم ، وإنما يكون كذلك إذا مات ، قال امرؤ القيس :

فَهَوَّ لَا تَنْبِي رَمِيَّتُهُ مَالَهُ لَا عُدَّ مِنْ فَرِهِ ^(٢)

وهذا إنما يريد به وصفه ؛ والتعجب منه ؛ لأنَّه يدعو عليه حقيقة ؛ كما تقول لمن يجيد الطعن : شَلَّتْ يَدُهُ ؛ ما أحذقه !

وقالوا فى الكناية عن الدفن : أضلُّوه وأضلُّوا به ، قال الله تعالى : ﴿ وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ ^(٣) ؛ أى إذا دُفِنَّا فى الأرض .

وقال الخبيل السعدى :

أَضَلَّتْ بَنُو قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ عَمِيدَهَا وَسَيِّدَهَا فى الدَّهْرِ قَيْسَ بْنَ عَاصِمٍ ^(٤)

ويقولون للمقتول : ركب الأشقر ، كناية عن الدم ، وإليه أشار الحارث بن هشام الخزومى فى شعره ، الذى يعتذر به عن فراره يوم بدر ، عن أخيه أبى جهل بن هشام حين قتل :

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَرَكْتُ قَتَلَهُمْ حَتَّى عَلَوْا فَرَسِي بِأَشْقَرٍ مُزْبِدٍ ^(٥)

(١) الرباط هنا : القلب .

(٢) ديوانه ١٢٥ ؛ وفى شرحه : قوله : فهو لا تنمى رميته ؛ أى لا تنهض بالسهم وتنبى عنه ، بل تسقط مكانها لإصابته مقتلها ، يقال : نمت الرمية وأنامها الرامى ، إذا مضت بالسهم فغابت به وقوله : لا عد من فَرِهِ ، دعاء عليه على وجه التعجب .

(٣) سورة السجدة ١٠

(٤) اللسان ١٣ : ٤١٩ ، ورواه : « وفارسها » .

(٥) سيرة ابن هشام ٢ : ٣٨٥ ،

وعلت أنى إن أقاتل واحداً أقتل ولا يضرر عدوى مشهدي^(١)
فصدت عنهم والأحبة فيهم طمعاً لم يعقاب يوم مرصد^(٢)
أراد بدم أشقر ، فحذف الموصوف وأقام الصفة مقامه ، كناية عنه ؛ والعرب تقيم
الصفة مقام الموصوف كثيراً ، كقوله تعالى : ﴿ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسْرٍ ﴾^(٣) ،
أى على سفينة ذات ألواح ، وكقول عنتره :

* تَمْكُو فَرِيصَتُهُ كَشِدْقِ الْأَعْلَمِ^(٤) *

أى كشدق الإنسان الأعلم ، أو البعير الأعلم .
ويقولون : ترك فلان بجمعجاء ؛ أى قتل ، قال أبو قيس بن الأسلت :
مَنْ يَذُقِ الْحَرْبَ يَجِدْ طَعْمَهَا مُرّاً وتتركه بجمعجاء^(٥)
أى تتركه قتيلاً مخلى بالفضاء .

ومما كنوا عنه قولهم للمقيد : هو محمول على الأدم ؛ والأدم القيد ؛ قال الشاعر :
أَوْعَدَنِي بِالسَّجْنِ وَالْأَدَمِ رَجُلِي وَرَجُلِي شَتْنَةُ النَّاسِمِ
وقال الحجاج للفضبان بن القُبَعَزَى : لأحلتك على الأدم ، فتجاهل عليه ؛ وقال : مثل
الأمير حمل على الأدم والأشهب^(٦) .

(١) ابن هشام : « ولا يبكي عدوى » .

(٢) ابن هشام : « مفسد » .

(٣) سورة القمر ١٣

(٤) من المعلقة ١٩٢ - بشرح التبريزي ، وصدره :

* وَحَلِيلِ غَانِيَةٍ تَرَكَتْ مُجْدَلًا *

الحليل : الزوج . والغانية : التى استفتت بزوجها ، أو بحسبها ، وقيل : هى الشابة . وتمكو : تصفر .
والفريصة : الموضع الذى يرعد من الدابة والإنسان إذا خاف . والأعلم : المشقوق الشفة العليا .

(٥) جهرة أشطر العرب ١٢٦ . والجمعجاء : المكان الذى ينشف فيه الماء .

(٦) كنيات الجرجاني ٤٢

وقد كنوا عن القيد أيضاً بالأسمر ؛ أنشد ابن عرفة لبعضهم :

فما وجدُ صُعلوكُ بصنعاء مَوْثِقٍ بساقيه من سُمرِ القيود كَبُولُ
قليلُ الموالِي مُسَلَّمٌ بِمَجْرِيَةٍ له بعد نَوَمَاتِ العُيونِ غَلِيلُ
يقول له البواب أنت معذبٌ غَدَاةَ غَدٍ أَوْ رَاغٍ قَتِيلُ
بأكثر من وجدى بكم يوم رَاغِي فراقُ حبيب ما إليه سَبِيلُ
وهذا من لطيف شعر العرب وتشبيهها .

ومن كناياتهم عنه : ركبَ رَدْعَهُ ؛ وأصله في السهم يُرمى به فيرتدع نصله فيه ، يقال ارتدع السهم ، إذا رجع النصل في السَنخ متجاوزاً ، فقولم : ركبَ رَدْعَهُ ، أى وقصَ فدخل عنقه في صدره ، قال الشاعر وهو من شعر الحماسة ^(١) :

تَقُولُ وَصَكَّتْ صَدْرَهَا يَمِينَهَا أَبْعَلِي هَذَا بِالرَّحَى الْمُتَقَاعِسُ ^(٢) !
قُلْتُ لَهَا لَا تَعْجَلِي وَتَبَيَّنِي بِلَايَ إِذَا التَفْتُ عَلَى الْفَوَارِسُ
أَلَسْتُ أَرُدُّ الْقِرْنَ يَرْكَبُ رَدْعَهُ وفيهِ سِنَانٌ ذُو غِرَارَيْنِ يَابِسُ ^(٣)
لَعَمْرُ أَيْكِ الْخَيْرِ إِنِّي تَلَادِمٌ لَضُفَى وَإِنِّي رَكْبُ لِفَارِسُ
وأنشد الجاحظ في كتاب " البيان والتبيين " لبعض الخوارج ^(٤) :

وَمُسَوِّمٍ لِلْمَوْتِ يَرْكَبُ رَدْعَهُ بَيْنَ الْأَسِنَّةِ وَالْقَنَا الْخَطَارِ
يَدْنُو وَتَرْفَعُهُ الرِّمَاحُ كَأَنَّهُ شِلْوُ تَنْشَبَ فِي مَخَالِبِ ضَارِي

(١) الكامل ١ : ١٤٢ - بشرح الرصني ، قال : « وما يستحسن ويستجاد قول أعرابي من سعد ابن زيد مائة بن تميم ، وكان مملوكاً ، فزُل به أضياف ، فقام إلى الرحي فطعن لهم ، فرت به زوجته في نسوة ، فقالت لمن : هذا بلي ! فأعلم بذلك فقال ... » ، وذكر الأبيات .

(٢) المتقاعس : الذى يخرج صدره ويدخل ظهره .

(٣) الفرار : الحد .

(٤) البيان والتبيين ١ : ٤٠٦ ، قال : « وذكر أبو العيزار جماعة من الخوارج بالأدب والمطلب فقال . »

فَتَوَى صَرِيحاً وَالرَّمَا حُ تَنَوَّشُهُ إِنَّ الشَّرَاةَ قَصِيرَةُ الْأَعْمَارِ^(١)

وقد تطيرت العرب من لفظة البرص ، فكنوا عنه بالوَضَح ؛ فقالوا : جذيمة الوَضاح ؛ يريدون الأبرص ، وكُنِيَ عنه بالأَبْرَشَ أيضاً ؛ وكل أبيض عند العرب وَضاح ؛ ويسمون اللبن وَضَحًا ؛ يقولون : ما أكثر الوَضَح عند بني فلان^(٢) !

ومما تفاطلوا به قولهم للفلاة التي يُظَنّ فيها الهلاك مَفَاة ، اشتقاقاً من الفوز وهو النجاة ؛ وقال بعض المحدثين :

أَحَبُّ الْفَالِ حِينَ رَأَى كَثِيراً أَبَوْهُ عَنْ اقْتِنَاءِ الْمَجْدِ عَاجِزٌ^(٣)
فَسَمَاءَ لَقَلَّتْهُ كَثِيراً كَتَلَقَّبَ الْمَهَالِكُ بِالْمَفَاوِزِ

فأما من قال : إن المفاة « مفعلة » من فوز الرجل ، أى هلك ، فإنه يُخرج هذه اللفظة من باب الكنايات .

ومن هذا تسميتهم اللدبغ سليماً ، قال :

كَأَنِّي مِنْ تَدَكَّرَ مَا أَلَاقِ إِذَا مَا أَظْلَمَ اللَّيْلُ الْبَهِيمُ^(٤)
سَلِيمٌ مَلٌّ مِنْهُ أَقْرَبُوهَ وَأَسْلَمَهُ الْجَاوِرُ وَالْحَمِيمُ

(١) توى : هلك . تنوشه : تأخذه وتتناوله ، وفي البيان والتبيين بعده :

أَدْبَاهُ إِذَا جَمَعَهُمْ خُطْبَاهُ ضَمْنَاهُ كُلُّ كَتِيْبَةٍ جَرَّارٍ

(٢) كنايات الجرجاني ٥٣

(٣) كنايات الجرجاني ٥٣

(٤) كنايات الجرجاني ٥٣ ، ونسبها إلى بقله ، وذكر قبله :

أَرِقْتُ وَنَامَ عَنِّي مَنْ يَلُومُ وَلَكِنْ لَمْ أَتَمَّ أَنَا وَالْهُمُومُ

وقال أبو تمام في الشيب (١) :

شُعْلَةٌ فِي الْفَارِقِ اسْتَوْدَعْتَنِي فِي صَمِيمِ الْأَحْشَاءِ نُكْلًا صَمِيماً (٢)
تَسْتَبِيرُ الْمَوْتِ مَا كَتَنَ مِنْهَا صُعْدًا وَفِي تَسْتَبِيرِ الْمَوْتِ
دِقَّةٌ فِي الْحَيَاةِ تَدْعَى جَلَالًا مِثْلَمَا سُمِّيَ اللَّدْبِغُ سَلِيماً
غُرَّةً بَهْمَةً أَلَا إِنَّمَا كُنْتُ أَغْرًا أَيَّامَ كُنْتُ بِهِمَا
حَلَمْتَنِي زَعَمْتُ وَأَرَانِي قَبْلَ هَذَا التَّحْلِيمِ كُنْتُ حَلِيماً

ومن هذا قولهم للأعور : ممتع ، كأنهم أرادوا أنه قد مُتَّعَ ببقاء إحدى عينيه ؛
ولم يَرَمْ ضوءهما معا (٣) .

ومن كنايةاتهم على العكس ، قولهم للأسود : يَا أَبَا الْبَيْضَاءِ ؛ وللأسمود أيضا : يَا كَافُورَ ،
وللأبيض : يَا أَبَا الْجَوْنِ ؛ وللأقرع : يَا أَبَا الْجُنْدِ .

وسموا الغراب أعور لحدة بصره ، قال ابن مَيَّادَةَ :
الْأَطْرَقَتْنَا أُمَّ عَمْرٍو وَدُونَهَا فَيَافٍ مِنَ الْبَيْدَاءِ يَعْشَى غُرَابُهَا

(١) ديوانه ٣ : ٢٢٣ ، من نصيدة يمدح فيها أبا سعيد محمد بن يوسف ، وه ظالمها :

إِنَّ عَهْدًا لَوْ تَعْلَمَانِ ذَمِيًّا أَنْ تَنَامَا عَنْ لِيلَتِي أَوْ تَنَامَا

(٢) قال شارح الديوان : « الشعلة : تحتل وجهين : أحدهما أن يكون من شعلة النار ، والآخر أن يكون
من شعلة الفرس ، يقال : فرس أشعل ، إذا كان في ذنبه بياض . وقال : « شعلة في الفارق » ، فصنع
بذلك ، لأن الشعلة جرت عاداتها أن تكون في الأذنان ، وهي هنا في الفارق ، فهي مخالفة لذلك . وصميم
كل شيء : خالصه .

(٣) الجرجاني ٥٣ ، وروى في ذلك بيتين :

وَلَقَبْتُ بِالْكَافِي عَمَى وَجَهَالَةٍ وَإِنْ كَانَ أَمْرُ الْعَجَزِ عِنْدَكَ أَوْقَعًا
كَأَمْ سُمِّيَ الْأَعْمَى بِصِيرًا وَسُمِّيَ اللَّدْبِغُ سَلِيماً وَالْحُلَّ مَمْتَعًا

خَصَّ الغراب بذلك لحدّة نظره ؛ أى فكيف غيره .

ومما جاء فى تحسين اللفظ مارُوى أن المنصور كان فى بستان داره والربيع بين يديه ،
فقال له : ما هذه الشجرة ؟ فقال : « وفاق » يأمر المؤمنين ؛ وكانت شجرة خِلاف ؛
فاستحسن منه ذلك .

ومثل هذا استحسان الرشيد قولَ عبد الملك بن صالح ، وقد أهدى إليه باكورة فاكهة فى
أطباق خيزران : بعثتُ إلى أمير المؤمنين فى أطباق قُضبانٍ تحمل من جنّايا باكورة بستانه
ماراج وأينع . فقال الرشيد لمن حضر : ما أحسن ما كُنّى عن اسم أمّنا !

ويقال : إن عبد الملك سبق بهذه الكناية ، وإن الهادى قال لابن دأب ، وفى يده
عصا : ما جنسُ هذه ؟ فقال : من أصول القنا - يعنى الخيزران .
والخيزران أمّ الهادى والرشيد معا .

وشبيه بذلك ما يقال : إن الحسن بن سهل كان فى يده ضِفْثٌ من أطراف الأراك ،
فسأله المأمون عنه : ما هذه ؟ فقال : « محاسنك » يأمر المؤمنين ، تجنب لأن يقول : « مساويك » ؛
وهذا لطيف .

ومن الكنايات اللطيفة أن عبد الملك بعث الشعبيّ إلى أخيه عبد العزيز بن مروان
وهو أمير مصر يومئذ ، لسرّ أخلاقه وسياسته ، وبعود إليه فيخبره بحاله ، فلما عاد سأله
فقال : وجدته أحوجّ الناس إلى بقائك يأمر المؤمنين ، وكان عبد العزيز يُضَعَف .

ومن الألفاظ التى جاءت عن رسول الله صلى الله عليه وآله من باب الكنايات قوله
صلى الله عليه وآله : « بعثتُ إلى الأسود والأحمر » ؛ يريد إلى العرب والعجم ؛ فكُنّى
عن العرب بالأسود وعن العجم بالحر ، والعرب تسمى المعجمى أحمر ، لأنّ الشقرة
تغلب عليه .

قال ابن قتيبة : خطب إلى عَقِيل بن علفة المرمى ابنته هشامُ بن إسماعيل الخزومي - وكان واليَ المدينة ، وخال هشام بن عبد الملك - فردّه ، لأنه كان أبيض شديد البياض ؛ وكان عَقِيل أعرابيا جافيا غيورا مفرط الغيرة ، وقال :

رَدَدْتُ صَحِيفَةَ الْقُرْشِيِّ لَمَّا أَبَتْ أَعْرَاقُهُ إِلَّا أَحْمَرَارَا
فردّه ، لأنه توتّم فيه أن بعضَ أعرافه ينزع إلى المعجم ، لما رأى من بياض
لونه وشقرته ^(١) .

ومنه قول جرير يذكر المعجم :

يُسْمَوْنَ الْأَعْرَابَ وَالْعَرَبُ اسْمُنَا وَأَسْمَاؤُهُمْ فِينَا رِقَابُ الْمَزَاوِدِ ^(٢)
وإنما يسمونهم رقاب المزاد ، لأنها حمراء .

ومن كنياتهم تعبيرهم عن المفاخرة بالمساجلة ، وأصلها من السَّجَل ؛ وهي الدلو الملىء ،
كان الرجلان يستقيان ، فأيهما غلب صاحبه كان الفوز والفخر له ؛ قال الفضل بن العباس
ابن عتبة بن أبي لهب بن عبد المطلب :

وَأَنَا الْأَخْضَرُ مَنْ يَعْرِفُنِي أَخْضَرُ الْجِلْدَةِ مِنْ بَيْتِ الْعَرَبِ ^(٣)
مَنْ يَسَاجِلْنِي يُسَاجِلُ مَا جِدَا يَمْلَأُ الدَّلْوُ إِلَى عَقْدِ الْكَرْبِ ^(٤)
برسول الله وابني عمه وعباس بن عبد المطلب

ويقال : إن الفرزدق مرّ بالفضل وهو ينشد : « من يساجلني » ؛ فقال : أنا أساجلك ،

(١) عيون الأخبار ٤ : ١٢

(٢) كذا ذكره المؤلف ، ولم أجده في ديوانه ؛ وفي عيون الأخبار (٤ : ١٢) نسبة لرجل
من الأعراب .

(٣) الخبر في الكامل ١ : ١١٠ ؛ والأبيات في ستة مع الخبر ، في الأغاني ١٤ : ١٧١ - ١٥ : ٣ ؛
وهي في كنيات الجرجاني ٥١ .

(٤) الكرب : حبل يشد على عراقى الدلو .

ونَزَعَ ثِيَابَهُ ، فقال الفضل : « برسول الله وابن عمه » ، فلبس الفرزدق ثيابه ، وقال : أَعْضَتْ
الله من يساجلك بما نَفَتِ المواسي من بَقَرِ أمه . ورواها أبو بكر بن دريد : « بما
أبقت المواسي » .

وقد نزل القرآن العزيز على مخرج كلام العرب في المساجلة ، فقال تبارك وتعالى :
﴿ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ ﴾^(١) ، الذُّنُوبُ : الدلو ، والمراد ماذا كرهناه .
وقال المبرد : المراد بقوله : « وأنا الأخضر » ، أي الأسمر والأسود . والعرب كانت تفتخر
بالسمر والسود ، وكانت تكره الحُمرة والشقرة ؛ وتقول : إنهما من ألوان العجم .
وقال ابن دُرَيْد : مراده أن يبقى ربيعٌ أبداً مَخْصِبٌ ، كثير الخير ، لأنَّ الخُصْبَ
مع الخضرة ، وقال الشاعر :

قومٌ إذا اخضرت نعلهمُ يتناهقون تناهقَ الحمِرِ^(٢)

أي إذا أعشبت الأرض اخضرت نعلهم من وطئهم إياها ، فأغار بعضهم على بعض ؛
والتناهى هاهنا : أصواتهم حين ينادون للغارة ، ويدعو بعضهم بعضاً ؛ ونظير هذا البيت
قول الآخر :

قومٌ إذا نبت الربيعُ لهم نبتت عداوتهم مع البَقْلِ^(٣)

أي إذا أخصبوا وشبعوا غزا بعضهم بعضاً ، ومثله قول الآخر :

يابن هشام أهلك النَّاسُ اللَّبَنُ فكلهم يغدو بسيفٍ وقرنٍ^(٤)

أي تسفوها لمارأوا من كثرة اللبن والخصب ؛ فأفسدوا في الأرض ؛ وأغار بعضهم على
بعض . والقرن : الجعبة .

(١) سورة الذاريات ٥٩ .

(٢) كنيات الجرجاني ٥٢ .

(٣) كنيات الجرجاني ٥٢ .

(٤) كنيات الجرجاني ٥٢ .

وقيل لبعضهم : متى يُخاف من شرّ بني فلان ؟ قال : إذا ألبنوا .

ومن الكنايات الداخلة في باب الإيحاء قول الشاعر :

فَتَى لَا يَرَى قَدَّ الْقَمِيصِ بِمَخْضَرِهِ وَلَكِنَّمَا يُوهِي الْقَمِيصِ عَوَاتِقُهُ^(١)

لما كان سلامة القميص من الخرق في موضع الخضر ، تابعا لدقة الخضر ، ووهنه في
في الكاهل تابعا لعظم الكاهل ، ذكر مادلّ بهما على دقة خضر هذا المدوح وعظم كاهله .

ومنه قول مسلم بن الوليد :

فَرَعَاهُ فِي فَرْعِهَا لَيْلٌ عَلَى قَمَرٍ عَلَى قَضِيبٍ عَلَى حِقْفِ الثَّغَا الدُّعْسِ^(٢)

كَأَنَّ قَلْبِي وَشَاحَهَا إِذَا خَطَرَتْ وَقَلْبَهَا قُلْبَهَا فِي الصَّمْتِ وَالْخَرَسِ
تَجْرَى مَحَبَّتُهَا فِي قَلْبٍ عَاشَقَهَا مَجْرَى السَّلَامَةِ فِي أَعْضَاءِ مُنْتَكَسِ
فلما كان قلق الشاح تابعا لدقة الخضر ذكره دالّا به عليه .

ومن هذا الباب قول القائل :

إِذَا غَرَدَ الْمُسْكَاءُ فِي غَيْرِ رَوْضَةٍ فَوَيْلٌ لِأَهْلِ الشَّاءِ وَالْحِمَرَاتِ^(٣)

أوماً بذلك إلى الجذب ؛ لأنّ المسكاء يألف الرياض ، فإذا أجذبت الأرض سقط في
غير روضة ، وغرد ، فالويل حينئذ لأهل الشاء والحمر .

ومنه قول القائل :

لَعَمْرِي لَنَمِ الْحَيَّ حَيَّ بَنِي كَعْبٍ إِذَا جَمَلَ الْخُلُخُلُ فِي مَوْضِعِ الْقُلْبِ

(١) كنايات الجرجاني ٥٢ ، وفيه « كواهله » .

(٢) كنايات الجرجاني ٥٢ .

(٣) المسكاء : طائر أبيض ، يكرز بالحجاز ؛ وله صغير .

الْقُلُبِ السَّوَارِ ؛ يَقُولُ : نَعَمْ الْحَيَّ هَؤُلَاءِ إِذَا رِيعَ النَّاسِ وَخَافُوا ، حَتَّى إِنَّ الْمَرْأَةَ لَشَدَّةَ خَوْفِهَا تَلْبَسُ الْخُلْخُلَ مَكَانَ السَّوَارِ ، فَاخْتَصَرَ الْكَلَامَ اخْتِصَارًا شَدِيدًا .

وَمِنْهُ قَوْلُ الْأَفْوَى الْأَوْدَى :

إِنَّ بَنِي أَوْدٍ هُمْ مَامٌ لِلْحَرْبِ أَوَّلِ الْجَذْبِ عَامِ الشَّمْسِ (١)
أَشَارَ إِلَى الْجَذْبِ وَقَوْلَةَ السَّحْبِ وَالْمَطَرِ ، أَيْ الْأَيَّامِ الَّتِي كُلُّهَا أَيَّامُ شَمْسٍ وَصَحْوٍ ؛ لَاغِيمٍ فِيهَا وَلَا مَطَرٍ .

فَقَدْ ذَكَرْنَا مِنَ السَّكَنَاتِ وَالتَّعَرُّضَاتِ وَمَا يَدْخُلُ فِي ذَلِكَ ، وَيَجْرِي مَجْرَاهُ مِنْ بَابِ الْإِيمَاءِ وَالرَّمْزِ قِطْعَةً صَالِحَةً ، وَسَنَذَكُرُ شَيْئًا آخَرَ مِنْ ذَلِكَ فِيمَا بَعْدَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ؛ إِذَا مَرَرْنَا فِي شَرْحِ كَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَا يَقْتَضِيهِ وَيَسْتَدْعِيهِ .



(١) ذِيَوَانَهُ ١٦ (ضَمِنَ بِمَجْمُوعَةِ الطَّرَائِفِ الْأَدَبِيَّةِ) .

[حقيقة الكناية والتعريض والفرق بينهما]

وقد كنا وعدنا أن نذكر كلاما كلياً في حقيقة الكناية والتعريض ، والفرق بينهما ، فنقول :

الكناية قسم من أقسام المجاز ؛ وهو إبدال لفظة عَرَضَ في النطق بها مانع ، بلفظة لا مانع عن النطق بها ، كقوله عليه السلام : « قرارات النساء » ؛ لما وجد الناس قد تواضعوا على استهجان لفظة « أرحام النساء » .

وأما التعريض فقد يكون بغير اللفظ ، كدفع أسماء بن خارجة الفصّ الفيروزج الأزرق من يده إلى ابن معكبر الضبّي إذ كآراً له ؛ بقول الشاعر :

* كذا كل ضبّي من اللؤم أزرق ^(١) *

فالتعريض إذاً هو التنبية بفعل أو لفظ على معنى اقتضت الحال العدول عن التصريح به .

وأنا أحكى هاهنا كلام نصر الله بن محمد بن الأثير الجزريّ في كتابه المسمى " بالمثل السائر " ، في الكناية والتعريض ^(٢) ، وأذكر ما عندي فيه ؛ قال :

خلط أربابُ هذه الصناعة الكناية بالتعريض ؛ ولم يفصلوا بينهما ، فقال ابن سنان : ^(٣)
إن قولَ امرئ القيس :

فصِرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَّ كَلَامُنَا وَرُضْتُ فَذَلَّتْ صَعْبَةُ أَيْ إِذْلال

(١) انظر صفحة ٣١ من هذا الجزء .

(٢) للثلث السائر ٢ : ١٩١ وما بعدها ؛ مع تصرف في العبارات .

(٣) سر الفصاحة لابن سنان المتفاجى ١٧٦ .

من باب الكناية^(١) ، والصحيح أنه من باب التعريض .

قال : وقد قال الغامى والعسكى وابن حدون وغيرهم نحو ذلك ، ومزجوا أحد القسمين بالآخر .

قال : وقد حدّ قوم الكناية ، فقالوا : هي اللفظ الدالّ على الشيء بغير الوضع الحقيقي ؛ بوصف جامع بين الكناية والمكنى عنه ، كاللمس والجماع ، فإن الجماع اسم لموضوع حقيقى ، واللمس كناية عنه ، وبينهما وصف جامع ، إذ الجماع لمسٌ وزيادة ، فكان دالاً عليه بالوضع المجازى .

قال : وهذا الحدّ فاسد ؛ لأنه يجوز أن يكون حدّاً للتشبيه والمشبّه ، فإن التشبيه هو اللفظ الدالّ على الوضع الحقيقي الجامع بين المشبّه والمشبّه به في صفة من الأوصاف ، ألا ترى إذا قلنا : زيد أسد ، كان ذلك لفظاً دالاً على غير الوضع الحقيقي ؛ بوصف جامع بين زيد والأسد ؛ وذلك الوصف هو الشجاعة^(٢) .

قال : وأما^(٣) أصحاب أصول الفقه ، فقالوا في حدّ الكناية : إنها اللفظ المحتمل ؛ ومعناه أنها اللفظ الذى يحتمل الدلالة على المعنى ، وعلى خلافه .

وهذا منقوض بالألفاظ المفردة المشتركة ، وبكثير من الأقوال المركبة المحتملة للشيء وخلافه ؛ وليست بكنايات .

قال : وعندى أن الكنايات لابد أن يتجاوزها جانباً حقيقة ومجاز ؛ ومتى أفردت جاز حلها على الجانبين معاً ؛ ألا ترى أن اللمس في قوله سبحانه : ﴿أَوَلَا مَسْمُومٌ النِّسَاءُ﴾^(٤)

(١) في المثل السائر : « وهذا مثل ضربه للكناية عن الباطنة » .

(٢) في المثل السائر بعدما : « ومن هنا وقع الغلط لمن أشرت إليه في الذى ذكرته في هذه الكناية » .

(٣) المثل السائر : « علماء » .

(٤) سورة النساء آية : ٤٣ .

يجوز حمله على الحقيقة والمجاز ؛ وكلٌّ منهما يصحّ به المعنى ولا يحتل !^(١) ولهذا قال الشافعي :
إن ملاسمة المرأة تنقض الوضوء والطهارة^(٢) .

وذهب غيره إلى أنّ المراد باللمس في الآية الجماع ؛ وهو الكناية المجازية ؛ فكل موضع
يَرِدُ فيه الكناية ؛ فسيله هذا السبيل ؛ وليس التشبيه بهذه الصورة ولا غيره من أقسام
المجاز ؛ لأنه لا يجوز حمله إلا على جانب المجاز خاصة ؛ ولو حمل على جانب الحقيقة لاستحال
المعنى ؛ ألا ترى أنا إذا قلنا : زيد أسد لم يصحّ أن يحمل إلا على الجهة المجازية ؛ وهي التشبيه
بالأسد في شجاعته ، ولا يجوز حمله على الجهة الحقيقية لأنّ «زيدا» لا يكون سُبُعا ذا أنياب
ومخالب ، فقد صار إذن حدّ الكناية أنها اللفظ الدالّ على معنى يجوز حمله على جانبي
الحقيقة والمجاز ؛ بوصف جامع بين الحقيقة والمجاز .

قال : والدليل على ذلك أنّ الكناية في أصل الوضع أنّ تتكلّم بشيء وتريد غيره ،
يقال : كنيت بكذا عن كذا ؛ فهي تدلّ على ما تكلمت به ، وعلى ما أردته من غيره
فلا يخلو^(٣) ؛ إمّا أن يَكُونَ في لفظ تجاذبه^(٤) جانبا حقيقة وحقيقة ، أوفى لفظ تجاذبه جانبا
مجاز ومجاز ، أوفى لفظ لا يتجاذبه أمر . وليس لنا قسم رابع^(٥) .

والثاني باطل ؛ لأنّ ذاك هو اللفظ المشترك ، فإن أطلق من غير قرينة مخصصة كان مبهما
غير مفهوم ، وإن كان معه قرينة صار مخصصا لشيء بعينه ، والكناية أنّ تتكلّم بشيء
وتريد غيره ؛ وذلك مخالف للفظ المشترك إذا أضيف إليه القرينة ؛ لأنه يختصّ بشيء واحد
بعينه ، ولا يتعدّاه إلى غيره ؛ والثالث باطل أيضا ؛ لأنّ المجاز لا بد له من حقيقة ينقل عنها
لأنه فرع عليها .

(١ - ١) المثل السائر : « ولهذا ذهب الشافعي رحمه الله إلى أنّ اللمس هو مصافحة الجسد ؛ فأوجب
الوضوء على الرجل إذا لمس المرأة ؛ وذلك هو الحقيقة في اللمس » .
(٢) المثل السائر : « وعلى هذا فلا يخلو » .
(٣ - ٣) المثل السائر : « تجاذبه جانبا حقيقة ومجاز ، أوفى لفظ : تجاذبه جانبا مجاز ومجاز ، أوفى
لفظ تجاذبه جانبا : حقيقة وحقيقة ، وليس لنا قسم رابع » .

وذلك اللفظ الدالّ على المجاز، إما أن يكون للحقيقة شركة في الدلالة عليه أو لا يكون لها شركة في الدلالة عليه؛ كأن اللفظ الواحد قد دلّ على ثلاثة أشياء: أحدها الحقيقة، والآخران المجازان.

وهذا يخالف لأصل الوضع؛ لأن أصل الوضع أن تتكلّم بشيء وأنت تريد غيره؛ وهما هنا يكون قد تكلّمت بشيء وأنت تريد شيئين غيرين؛ وإن لم يكن للحقيقة شركة في الدلالة، كان ذلك مخالفاً لأصل الوضع أيضاً؛ إذ أصل الوضع أن تتكلّم بشيء وأنت تريد غيره؛ فيكون الذي تكلّمت به دالّاً على غيره، وإذا أخرجت الحقيقة عن أن يكون لها شركة في الدلالة، لم يكن الذي تكلّمت به؛ وهذا محال، فثبت إذن أن الكناية هي أن تتكلّم بالحقيقة وأنت تريد المجاز.

قال: وهذا مما لم يسبقني إليه أحد.

ثم قال: قد يأتي من الكلام ما يجوز أن يكون كناية، ويجوز أن يكون استعارة، ويختلف ذلك باختلاف النظر إليه بمفرده والنظر إلى ما بعده. كقول نصر بن سيار [في آياته المشهورة التي يحرض بها على بني أمية عند خروج أبي مسلم] ^(١):

أَرَى خَلَلَ الرَّمَادِ وَمِيعَ جَحْرِ وَيُوشِكُ أَنْ يَكُونَ لَهُ ضِرَامُ ^(٢)
فَإِنَّ النَّارَ بِالزَّنْدَيْنِ تُورِي وَإِنَّ الْحَرْبَ أَوَّلَهَا كَلَامُ ^(٣)

(١) من المثل السائر.

(٢) الأبيات في الأخبار الطوال ٣٤٠

(٣) الأخبار الطوال:

أقول من التعجب : ليت شعري ألباط أم أمانة^(١) !
فاليتم الأول لو ورد بمفرده لكان كناية ، لأنه لا يجوز حمله على جانبي الحقيقة
والجواز^(٢) ؛ فإذا نظرنا إلى الأبيات بجملتها ؛ كان البيت الأول المذكور استعارة لا كناية.

ثم أخذ في الفرق بين الكناية والتعريض ، فقال : التعريض هو اللفظ الدال على
الشيء من طريق المفهوم ؛ لا بالوضع الحقيقي ولا بالمجازي ؛ فإنك إذا قلت لمن تتوقع معرفته
وصلته بغير طلب : أنا محتاج ولا شيء في يدي ، وأنا عريان والبرد قد آذاني ؛ فإن هذا
وأشباهه تعريض بالطلب وليس اللفظ موضوعا للطلب ، لا حقيقة ولا مجازا ؛ وإنما يدل
عليه من طريق المفهوم بخلاف قوله : ﴿ أَوْ لَا مَسْتُمْ النِّسَاء ﴾^(٣) ، وعلى هذا ورد تفسير
التعريض في خطبة النكاح ، كقولك للمرأة : أنت جميلة ، أو إنك خلية وأنا عزب . فإن
هذا وشبهه لا يدل على طلب النكاح بالحقيقة ولا بالمجاز ، والتعريض أخفى من الكناية ،
لأن دلالة الكناية وضعية من جهة المجاز ، ودلالة التعريض من جهة المفهوم المركب ، وليست
وضعية ؛ وإنما يسمى التعريض تعريضا ؛ لأن المعنى فيه يفهم من عرض اللفظ المفهوم ،
أي من جانبه .

(١) الأخبار الطوال : « أقول » ؛ وبعده في المثل السائر :

فَإِنْ هَبُوا فَذَلِكَ بَقَاءُ مُلْكٍ وَإِنْ رَقَدُوا فَإِنِّي لَا أَلَامُ

وبعده في الأخبار الطوال :

فَإِنْ يَكُ أَصْبَحُوا وَتَوَّأَ نِيَامًا فَقُلْ قَوْمُوا فَقَدْ حَانَ الْقِيَامُ

(٢) في المثل السائر بعد هذه الكلمة : « أما الحقيقة فإنه أخبر أنه رأى وميض جرفي خلل الرماد ؛
وأنه سيفطرم ؛ وأما المجاز فإنه أراد أن هناك ابتداء شر كامن ، ومثله بوميض جرفي من
خلل الرماد . »

(٣) في المثل السائر : « بخلاف دلالة اللبس على الجماع . »

قال : واعلم أنَّ الكناية تشتمل على اللفظ المفرد ، واللفظ المركب ؛ فتأتى على هذا مرة ، وعلى هذا أخرى ؛ وأما التعريض فإنه يختص باللفظ المركب ، ولا يأتى فى اللفظ المفرد البتة ، لأنه لا يفهم المعنى فيه من جهة الحقيقة ، ولا من جهة المجاز ، بل من جهة التلويح والإشارة ، وهذا أمر لا يستقل به اللفظ المفرد ، ويحتاج فى الدلالة عليه إلى اللفظ المركب .

قال : فقد ظهر فيما قلنا فى البيت الذى ذكره ابن سنان مثال الكناية ، ومثال التعريض هو بيت امرئ^(١) القيس ؛ لأن غرض الشاعر منه أن يذكر الجماع ؛ إلا أنه لم يذكره بل ذكر كلاماً آخر ، ففهم الجماع من عرضه ، لأن المصير إلى الحسنى ورقة الكلام لا يدلان على الجماع ، لا حقيقة ولا مجازاً .

ثم ذكر أن من باب الكناية قوله سبحانه : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ... ﴾^(٢) الآية . قال : كنى بالماء عن العلم ، وبالأودية عن القلوب ، وبالزبد عن الضلال .

قال : وقد تحقق ما اخترعناه وقدرناه من هذه الآية ؛ لأنه يجوز حملها على جانب الحقيقة ، كما يجوز حملها على جانب المجاز .

قال : وقد أخطأ الفراء حيث زعم أن قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَتَنْزُولٍ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴾^(٣) كناية عن أمر النبي صلى الله عليه وآله ، وأنه كنى عنه بالجبال . قال : ووجه الخطأ أنه لا يجوز أن يتجاذب اللفظ هاهنا جانبا الحقيقة والمجاز ؛ لأن مكرم لم يكن تنزول منه الجبال الحقيقية ، فالآية إذاً من باب المجاز لا من باب الكناية .

(١) هو بيت امرئ القيس :

فَصِرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَّ كَلَامُنَا
وَرُضْتُ فَذَلَّتْ صَعْبَةُ أَيْ إِذْ لَالِ

(٢) سورة الرعد ١٧ .

(٣) سورة إبراهيم ٤٦ .

قال : ومن الكنايات المستحسنة قوله عليه السلام للحادى بالنساء : « يَا نَجْشَةَ رِقَقًا بِالْقَوَارِيرِ » .

وقول امرأة لرجل قعد منها مقعد القابلة : لَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَفْضَخَ الْخَاتَمَ إِلَّا بِحَقِّهِ .
وقول بُذَيْلِ بْنِ وَرْقَاءَ الْخَزَاعِيِّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : إِنَّ قَرِيشًا قَدْ نَزَلَتْ عَلَى مَاءِ الْحَدَيْبِيَّةِ مَعَهَا الْعُودُ الْمَطَافِيلُ ، وَإِنَّهُمْ صَادُوكَ عَنِ الْبَيْتِ .
قال : فهذه كناية عن النساء والصبيان ؛ لِأَنَّ الْعُودَ الْمَطَافِيلَ : الْإِبِلَ الْحَدِيثَاتِ النَّتَاجِ وَمَعَهَا أَوْلَادُهَا .

ومن الكناية ماورد في شهادة الزنا أَنْ يُشْهَدَ عَلَيْهِ بِرُؤْيَا الْمِيلِ فِي الْمَكْحَلَةِ .
ومنها قول عمر لرسول الله صلى الله عليه وآله : هَلَكْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قال : « وَمَا أَهْلَكَ ؟ » ، قال : حَوَّلَتْ رَحْلِي الْبَارِحَةَ ^(١) . قال : أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى الْإِتْيَانِ ^(٢) فِي غَيْرِ الْمَائِي .

ومنها قول ابن سلام لمن رأى عليه ثوبا معصفرا : « لَوْ أَنَّ ثَوْبَكَ فِي ثَنُورٍ أَهْلَكَ لَكَانَ خَيْرًا لَكَ » .

قال : ومن الكنايات المستقبحة قول الرضى يرنى امرأة :

* إِنْ لَمْ تَكُنْ نَصْلًا فَعَمْدُ نُصُولٍ *

لأنَّ الوهم يسبق في هذا الموضع إلى مايقبح ؛ وإِنَّمَا سَرَقَهُ مِنْ قَوْلِ الْفَرَزْدَقِ فِي امْرَأَتِهِ وَقَدْ مَاتَتْ بِجَمْعٍ :

وَجَفَنَ سِلَاحٍ قَدْ رُزِئْتُ فَلَمْ أُنْخِ عَلَيْهِ وَلَمْ أَبْعَثْ عَلَيْهِ الْبَوَاكِيَا ^(٣)

(١) في المثل السائر بعدما : « فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » : أَقْبِلْ وَأَدْبِرْ وَاتَّقِ الدَّبَرَ وَاجْبِضْ .

(٢) في ١ ، ج : « إِتْيَانٌ » .

(٣) ديوانه ٨٨٤ ، وانظر ص ٤٠ من هذا الجزء .

وفي جوفه من دارم ذو حفيظة لَوَ أَنَّ للناسِ أخطأته لياليا
فأخذه الرضى فأفسده ولم يحسن نصريفه .

قال : فأما أمثلة التعريض فكثيرة ، منها قوله تعالى : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّى الرَّأْيِ
وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴾ ^(١) ، فقوله : ﴿ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا ﴾
تعريض بأنهم أحق بالنبوة ، وأن الله تعالى لو أراد أن يجعلها في واحد من البشر لجعلها
فيهم ؛ فقالوا : هب أنك واحد من الملا وموازيهم في المنزلة ، فما جعلك أحق بالنبوة منهم !
الآن ترى إلى قوله : ﴿ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ ﴾ .
هذه خلاصة ما ذكره ابن الأثير في هذا الباب .

واعلم أننا قد تكلمنا عليه في كثير من هذا الموضع في كتابنا الذى أفردناه للنقض عليه ؛
وهو الكتاب المسمى بـ « الفلك الدائر على المثل السائر » فقلنا ^(٢) أولا : إنه اختار حد الكناية
وشرع يبرهن ^(٣) على التحديد ، والحدود لا يبرهن عليها ؛ ولا هي من باب الدعوى التى تحتاج
إلى الأدلة ؛ لأن من وضع لفظ الكناية لمفهوم مخصوص ؛ لا يحتاج إلى دليل ، كمن وضع
لفظ الجدار للحائط لا يحتاج إلى دليل .

ثم يقال له : لم قلت : إنه لا بد من أن يتردد لفظ الكناية بين محلى حقيقة ومجاز ؛
ولم لا يتردد بين مجازين ؟ وما استدلت به على ذلك لا معنى له ...
أما أولا ؛ فلا نك أردت أن تقول : إما أن تكون للفظ الدالة على المجازين شركة
في الدلالة على الحقيقة ، أولا يكون لها في الدلالة على الحقيقة شركة ؛ لأن كلامك هكذا
يقتضى ، ولا ينظم إلا إذا قلت هكذا فلم تقله . وقلت : إما أن يكون للحقيقة شركة في

(١) سورة هود ٢٧ .

(٢) الفلك الدائر ١٧٠ وما بعدها مع اختلاف في العبارة .

(٣) ١ ، ج : ٥ عن .

اللفظ الدالّ على المجازين؛ وهذا قلب للكلام الصحيح وعكس له .

وأما ثانيا فلم قلتَ : إنه لا يكون للفظ الدالة على المجازين شركة في الدلالة على الحقيقة التي هي أصل لها ؛ فأما قولك هذا يقتضى أن يكون الإنسان متكلماً بشيء وهو يريد شيئين غيره ؛ وأصل الوَضْع أن يتكلم بشيء وهو يريد غيره ؛ فليس معنى قولهم : الكناية أن تتكلم بشيء وأنت تريد غيره ؛ أنك تريد شيئا واحداً غيره ؛ كلاً ليس هذا هو المقصود ، بل المقصود أن تتكلم بشيء وأنت تريد ما هو مغاير له ؛ وإن أردت 'شيئاً واحداً' ، أو شيئين أو ثلاثة أشياء أو مازاد ؛ فقد أردت ما هو مغاير له ؛ لأن كل مغاير لمادّل عليه ظاهر لفظك فليس في لفظه غير ما يقتضى الوحدة والإفراد .

وأما ثالثاً فلم لا يجوز أن يكون للفظ الدال على المجازين شركة في الدلالة على الحقيقة أصلاً ، بل يدلّ على المجازين فقط ؛ فأما قولك إذا خرجت الحقيقة عن أن يكون لها في ذلك شركة لم يكن الذى تكلمت به دالاً على ماتكلمت به وهو محال ؛ ومرادك بهذا الكلام المقلوب أنه إذا خرجت اللفظة عن أن يكون لها شركة في الدلالة على الحقيقة التي هي موضوعه لها في الأصل لم يكن ماتكلم به الإنسان دالاً على ماتكلم به ، وهو حقيقة ؛ ولادالاً أيضاً على ماتكلم به وهو مجاز ؛ لأنه إذا لم يدلّ على الحقيقة ، وهي الأصل ؛ لم يجوز أن يدلّ على الجاز الذى هو الفرع ؛ لأن انتفاء الدلالة على الأصل ؛ يوجب انتفاء الدلالة على الفرع ؛ وهكذا يجب أن يُتأول استدلالة ؛ وإلا لم يكن له معنى محصل ؛ لأن اللفظ هو الدالّ على مفهوماته ؛ وليس المفهوم دالاً على اللفظ ، ولا له شركة في الدلالة عليه ؛ ولا على مفهوم آخر يعتز اللفظ بتقدير انتقال اللفظ ؛ اللهم إلا أن يكون دلالة عقلية ؛ وكلامنا في الألفاظ ودلالاتها .

فإذا أصلحنا كلامه على ما ينبغي، قلنا له في الاعتراض عليه : لم قلتَ إنه إذا خرج اللفظُ عن أن يكون له شركة في الدلالة على الحقيقة ؛ لم يكن ماتكلم به الإنسان دالاً على ماتكلم به ؟ ولم لا يجوزُ أن يكون للحقيقة مجازان قد كثرت استعمالها حتى نسبت تلك الحقيقة ؛ فإذا تكلم الإنسان بذلك اللفظ كان دالاً به على أحد ذَيْنِكَ المجازين ، ولا يكون له تعرضٌ ما بتلك الحقيقة ، فلا يكون الذي تكلم به غير دال على ماتكلم به ؛ لأن حقيقة تلك اللفظة قد صارت ملغاة منسية ؛ فلا يكون عدمُ إرادتها موجباً أن يكون اللفظ الذي يتكلم به المتكلم غير دال على ماتكلم به ؛ لأنها قد خرجت بترك الاستعمال ؛ عن أن تكون هي ماتكلم به المتكلم .

ثم يقال : إنك منعت أن يكون قولنا : « زيد أسد » . كناية وقلت : لأنه لا يجوز أن يحمل أحد هذا اللفظ على أن « زيدا » هو السبع ذو الأنياب والمحالب ؛ ومنعت من قول القراء إن الجبال في قوله : ﴿ لِرِزْوَالٍ مِنْهُ الْجِبَالُ ﴾ كناية عن دعوة محمد صلى الله عليه وآله وشريعته ؛ لأن أحداً لا يمتد ولا يتصور أن مكرَّ البشر يزيل الجبال الحقيقية عن أماكنها ، ومنعت من قول مَنْ قال إن قول الشاعر :

﴿ وَلَوْ سَكُّتُوا أَثْنْتَ عَلَيْكَ الْحَقَائِبُ ﴾^(١) *

من باب الكناية ، لأن أحداً لا يتصور أن الحقائق - وهي جمادات - تُثني وتُشكر .

وقلت : لا بد أن يصحَّ حل لفظ الكناية على محلي الحقيقة والمجاز . ثم قلت : إن

(١) لنصيب ؛ من أبيات يمدح فيها سليمان بن عبد الملك وصدره :

﴿ فَمَاجُوا فَأَثْنُوا بِالَّذِي أَنْتَ أَهْلُهُ ﴾ *

قول عبد الله بن سلام لصاحب الثوب المعصر : « لو أنك جعلت ثوبك في تنؤر أهلك » كناية ، وقول الرضى في امرأة ماتت :

« إِنْ لَمْ تَكُنْ نَصْلًا فَمِمْدُ نَصُولٍ »

كناية ، وإن كانت مستقبحة ، وقول النبي صلى الله عليه وآله : « يا أنجشة رفقا بالقوارير » ؛ وهو يحدو بالنساء كناية ؛ فهل يجزئ عاقل قطّ أو يُتصوّر في الأذهان أن تكون المرأة غمداً لل سيف ! وهل « يحمل »^(١) أحد قطّ قوله للحادي « رفقا بالقوارير » على أنه يمكن أن يكون نهاء عن العنف بالزجاج ؛ أو يحمل أحد قطّ قول ابن سلام على أنه أراد إحراق الثوب بالنار ، أو يحمل قطّ أحد قوله : « الميل في المكحلة » على حقيقتها ، أو يحمل قطّ أحد قوله : « لا يحمل لك فضّ الخاتم » على حقيقته ! وهل يشكّ عاقل قطّ في أن هذه الألفاظ ليست دائرة بين المحملين دَوْرَانِ اللبس والجماع والمصافحة ، وهذه مناقضة ظاهرة ، ولا جواب عنها إلا بإخراج هذه المواضع من باب الكناية ، أو بحذف ذلك الشرط الذي اشترطته في حدّ الكناية .

فأما ما ذكره حكاية عن غيره في حدّ الكناية بأنها اللفظ الدالّ على الشيء بغير الوضع الحقيقي ؛ بوصف جامع بين الكناية والمكنى عنه . وقوله : هذا الحدّ هو حدّ التشبيه ؛ فلا يجوز أن يكون حدّ الكناية .

فلقائل أن يقول : إذا قلنا : زيد أسد ، كان ذلك لفظاً دالاً على غير الوضع الحقيقي ، وذلك المدلول هو بعينه الوصف المشترك بين المشبه والمشبه به ؛ ألا ترى أن المدلول هو الشجاعة ؛ وهي المشتركة بين زيد والأسد ؛ وأحباب الحد قالوا في حدّهم : الكناية هي اللفظ الدال على الشيء بغير الوضع الحقيقي ؛ باعتبار وصف جامع بينهما ؛ فجعلوا المدلول أمراً

(١) ب : « يحمل قط » .

والوصف الجامع أمراً آخر باعتباره وقت الدلالة ، ألا ترى أن لفظ ﴿لَا مَسْتَمَ﴾ يدلّ على الجماع الذى لم يوضع لفظ ﴿لَا مَسْتَمَ﴾ له ، وإنما يدلّ عليه باعتبار أمر آخر ؛ هو كون الملامسة مقدّمة الجماع ومفضية إليه ؛ فقد تغاير إذن حدّ التشبيه^(١) وحدّ الكناية ، ولم يكن أحدهما هو الآخر .

فأما قوله : إن الكناية قد تكون بالمفردات ، والتعريض لا يكون بالمفردات ، فدعوى ؛ وذلك أن اللفظ المفرد لا ينتظم منه فائدة ، وإنما تفيد الجملة المركبة من مبتدأ وخبر ، أو من فعل وفاعل ؛ والكناية والتعريض فى هذا الباب سواء ؛ وأقلّ ما يمكن أن يقيد فى الكناية قولك : لامست هذا ، وكذلك أقلّ ما يمكن أن يفيد فى التعريض : « أنا عزب » ، كما قد ذكره هو فى أمثلة التعريض . فإن قال : أردت أنه قد يقال : اللمس يصلح أن يُكنّى به عن الجماع ، واللمس لفظ مفرد . قيل له : وقد يقال التعزّب يصلح أن يعرّض به فى طلب الفكاح .

فأما قوله : إن بيت نصر بن سيار ، إذا نظر إليه لمفرده صلح أن يكون كنايةً ، وإنما يخرج عن كونه كناية ضمّ الأبيات التى بعده إليه ، ويدخله فى باب الاستعارة ، فلزم عليه أن يخرج قول عمر : « حوّلت رَحْلِي » عن باب الكناية بما انضم إليه من قوله : « هلكت » ؛ وبما أجابه رسول الله صلى الله عليه وآله من قوله : « أقبل وأدير واتق الدُّبر والخِيضة » ؛ وبقرينة الحال . وكان يجب ألا تذكر هذه اللفظة فى أمثلة الكنایات .

فأما بيت امرئ القيس فلا وجه لإسقاطه من باب الكناية وإدخاله فى باب

التعريض ؛ إلا فيما اعتمد عليه ؛ من أن من شرط الكناية أن يتجاذبها جانباً حقيقة ومجازاً ، وقد بيّنا بطلان اشتراط ذلك ؛ فبطل ما يفتزع عليه .

وأما قول بُدَيْل بن ورقاء : « معها العوذُ المطافيل » فإنه ليس بكناية عن النساء والأولاد كما زعم ؛ بل أراد به الإبل وتاجها ؛ فإن كتب السير كلها متفقة على أن قريشاً لم يخرج معها في سنة الحديبية نساؤها وأولادها ، ولم يحارب رسول الله صلى الله عليه وآله قوماً أحضروا معهم نساءهم وأولادهم ؛ إلا هوازن يوم حنين ، وإذا لم يكن لهذا الوجه حقيقة ولا وجود ؛ بطل حل اللفظ عليه .

فأما ما زرى به على الرضى رحمه الله تعالى من قوله :

* إن لم تكن نصلاً ففقد نصول *

وقوله : هذا مما يسبق الوهم فيه إلى ما يستقبح ، واستحسانه شعر الفرزدق ، وقوله : إن الرضى أخذه منه فأساء الأخذ ، فالوهم الذى يسبق إلى بيت الرضى يسبق مثله إلى بيت الفرزدق ؛ لأنه قد جعل هذه المرأة جفن السلاح ؛ فإن كان الوهم يسبق هناك إلى قبيح فها هنا أيضاً يسبق إلى مثله .

وأما الآية التى مثل بها على التعريض ؛ فإنه قال : إن قوله تعالى : ﴿ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا ﴾ تعريض بأنهم أحق بالنبوة منه ، ولم يبين ذلك ؛ وإنما قال : فحوى الكلام أنهم قالوا له : هب أنك واحد من الملا وموازيهم فى المنزلة ، فما جعلك أحق بالنبوة منهم ! ألا ترى إلى قوله : ﴿ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ ﴾ ! وهذا الكلام لا يقتضى ما ادّعاه أولاً من التعريض ؛ لأنه ادّعى أن قوله : ﴿ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا ﴾ تعريض بأنهم أحق بالنبوة منه ؛ وما قرّره به يقتضى مساواته لهم ، ولا يقتضى كونهم أحق بالنبوة منه ، فبطل دعوى الأحتية ، التى زعم أن التعريض إنما كان ^(١) بها .

فأما قوله تعالى : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا ﴾ وقوله : إن هذا من باب الكناية وأنه تعالى كنى به عن العلم والضلال وقلوب البشر ، فبعيد ، والحكيم سبحانه لا يجوز أن يُخاطب قوماً بلفظهم ؛ فيعمى عليهم ، وأن يصطلىح هو ونفسه على ألفاظ لا يفهمون المراد بها ، وإنما يعلمها هو وحده ؛ ألا ترى أنه لا يجوز أن يحمل قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ أَنْدُثْنِيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ ﴾ ^(١) على أنه أراد أننا زيننا رموس البشر بالحواس الباطنة والظاهرة المجمولة فيها ؛ وجعلناها بالقوى الفكرية والخيالية المركبة في الدماغ راجعة وطاردة للشبه المضلة ؛ وإن من حمل كلام الحكيم سبحانه على ذلك ، فقد نسبه إلى الإلغاز والتعمية ؛ وذلك يقدر في حكمته تعالى . والمراد بالآية المقدم ذكرها ظاهرها ، والمتكلف لحملها على غيرها سخيْفُ العقل ؛ ويؤكد ذلك قوله تعالى : ﴿ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ ﴾ ^(٢) ؛ أفترى الحكيم سبحانه يقول : إن للذهب والنفضة زبداً مثل الجمل والضلال ؛ وبين ذلك قوله : ﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾ ^(٣) ؛ فضرب سبحانه الماء الذي يبقى في الأرض ، فينتفع ^(٣) به الناس ، والزَّبَدُ الذي يعلو فوق الماء فيذهب جفاء مثلاً للحق والباطل ، كما صرَّح به سبحانه فقال : ﴿ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ﴾ ^(٢) ؛ ولو كانت هذه الآية من باب الكنايات ، وقد كنى سبحانه بالأودية عن القلوب ، وبالماء الذي أنزله من السماء عن العلم ، وبالزَّبَدُ عن الضلال ، لما جعل تعالى هذه الألفاظ أمثالا ؛ فإن الكناية خارجة عن باب المثل ؛ ولهذا لا نقول إن قوله تعالى : ﴿ أَوَّلًا مَسْتَمُ لِّلنِّسَاءِ ﴾ من باب المثل ، ولهذا أفرد هذا الرجل في كتابه باباً آخر غير باب الكناية ، سماه باب المثل ؛ وجعلهما قسمين متغايرين في علم البيان ، والأمر في هذا

(١) سورة الملك .

(٢) سورة الرعد ١٧

(٣) ١ : « لينفع » .

الموضع واضح ، ولكن هذا الرجل كان يحب هذه الترهات ، ويذهب وقته فيها ، وقد استقصينا في مناقضته والرد عليه في كتابنا الذي أشرنا إليه .

فأما قوله عليه السلام : « كَلَّمَا نَجَمَ مِنْهُمْ قَرْنٌ قَطَعَ » ، فاستعارة حسنة ، يريد : كلما ظهر منهم قوم استوصلوا ، فعبّر عن ذلك بلفظة « قَرْن » كما يقطع قَرْنُ الشاة إذا نجم ؛ وقد صح إخباره عليه السلام عنهم أنهم لم يهلكوا بأجمعهم في وقعة النهروان ، وأنها دعوة سيدعو إليها قوم لم يخلقوا بعد ، وهكذا وقع وصح إخباره عليه السلام أيضاً أنه سيكون آخرهم لصوصاً سلابين ؛ فإن دعوة الخوارج اضمحلت ، ورجالها فنيت ، حتى أفضى الأمر إلى أن صارَ خَلْفُهُمْ قُطَاعَ طريق ، متظاهرين بالفسوق والفساد في الأرض .

[مقتل الوليد بن طريف الخارجي ورثاء أخته له]

فمن انتهى أمره منهم إلى ذلك الوليد بن طريف الشيباني^(١) . في أيام الرشيد بن المهدي ، فأشخص إليه يزيد بن يزيد الشيباني فقتله ، وحمل رأسه إلى الرشيد ، وقالت أخته ترثيه ، وتذكر أنه كان من أهل التقى والدين ، على قاعدة شعراء الخوارج ، ولم يكن الوليد كما زعمت :

أَيَا شَجَرَ أَخْلَابُورٍ مَالَكَ مُورِقًا كَأَنَّكَ لَمْ تَجْزَعْ عَلَى ابْنِ طَرِيفٍ^(٢)
فَتَى لَا يَحِبُّ الزَادَ إِلَّا مِنَ التَّقَى وَلَا الْمَالَ إِلَّا مِنْ قَنًا وَسُيُوفٍ

(١) انظر ترجمة الوليد بن طريف في ابن خلكان ٢ : ١٧٩

(٢) هي الفارعة بنت الوليد ؛ من قصيدة طويلة ؛ نقلها ابن خلكان في ترجمة الوليد ، وقال : « وكان لوليد المذكور أخت تسمى الفارعة — وقيل فاطمة — تحب الشعر وتملك سبيل الخساء في مراتبها لأخيها صخر ، فرثت الفارعة أخاها بقصيدة أجادت فيها ؛ وهي قليلة الوجود ؛ ولم أجدها في مجاميع كتب الأدب إلا بعضها ؛ حتى إن أبا علي التائي لم يذكر منها في أماليه سوى أربعة أبيات ، فانفق أني ظفرت بها كاملة فأنبتها لغرابتها وحسنها ؛ وهي هذه . » وأورد القصيدة ومنها أبيات في أمالي التائي ٢ : ٢٨٤ ، والالتائي ٩١٣ ، وتاريخ الضربى ١٠ : ٦٥ ، وشرح شواهد المغني ٥٥ .

ولا الذَّخْرَ إِلَّا كُلَّ جَرْدَاءِ شَطْبَةٍ وكلَّ رقيقِ الشَّفَرَتَيْنِ خفيفٍ^(١)
فَقَدْنَاكَ قَدَانِ الزَّيْمِ وَلَيْتَنَّا فَدَيْنَاكَ مِنْ سَادَاتِنَا بِالْوَفِ
وقال مُسلم بن الوليد يمدح يزيد بن يزيد ، ويذكر قتله الوليد :

والمارقُ ابنُ طريفٍ قد دَلَفَتْ لَهُ بعارضٍ للنسايَا مُسْبِلٍ هَطِلٍ^(٢)
لو أن شراً بكى مما أطاف به فازالويد بِقِدْحِ النَّاضِلِ الْخَصِلِ^(٣)
ما كان جمعهم لِمَا لَقِيَتَهُمْ إلا كَرَجَلِ جَرَادٍ ربيعٍ مُنْجَلٍ
فاسلم يزيدُ فما في الملك من أودٍ إذا سلمت ، ولا في الدين من خَلَلٍ

[خروج ابن عمرو الخثعمي وأمره مع محمد بن يوسف الطائي]

ثم خرج في أيام المتوكل ابنُ عمرو الخثعمي ، بالجزيرة قطع الطريق ، وأخاف السبيل
وتسمى بالخلافة ، فخاربه أبو سعيد محمد بن يوسف الطائي الثغري الصامتي ؛ فقتل كثيراً
من أصحابه ، وأسرَ كثيراً منهم ، ونجا بنفسه هارباً ، فدحه أبو عبادة البحتري ، وذكر
ذلك فقال :

كُنَّا نُكْفِرُ مِنْ أُمِّيَّةِ عُصْبَةٍ طَلَبُوا الْخِلَافَةَ فَجَرَّةَ وَفُسُوقاً^(٥)
وَنَلُومُ طَلْحَةَ وَالزَّبِيرَ كُلَيْهِمَا وَنُعْتَفُ الصَّدِيقَ وَالْفَارُوقَ
ونقول تيم أقرب وعديها أمراً بعيداً حيثُ كَانَ سَحِيقاً
وهم قريشُ الأبطحون إذا انتموا طابوا أَسْوَلاً فِي الْعُلَا وَغُرُوقاً

(١) الجرداء : الفرس القصيرة الشعر والضبطة : السبطة اللحم .

(٢) ديوانه . .

(٣) الخصل : إصابة الفرس .

(٥) ديوانه ١٤٥ ؛ من قصيدة أولها :

أَفَاقَ صَبٍّ مِنْ هَوَى فَافِيقَا أَمْ خَانَ عَهْدًا أَمْ أَطَاعَ شَقِيقَا

حَتَّى غَدَتْ جُشْمُ بْنُ بَكْرٍ تَبْتَعِي إِرْثَ النَّبِيِّ وَتَدَّعِيهِ حُقُوقًا
 جَاءُوا بِرَاعِيَهُمْ لِيَتَخَذُوا بِهِ عَمْدًا إِلَى قَطْعِ الطَّرِيقِ طَرِيقًا
 عَقَدُوا عِمَامَتَهُ بِرَأْسِ قَنَاتِهِ وَرَأَوْهُ بَرًّا فَاسْتَحَالَ عَقُوقًا
 وَأَقَامَ يُنْفِذُ فِي الْجَزِيرَةِ حَكْمَهُ وَيُظَنُّ وَعْدَ الْكَاذِبِينَ صَدُوقًا
 حَتَّى إِذَا مَا الْحَيَّةُ الذِّكْرَ انْكَفَى مِنْ أَرْزَنِ حَرْبًا بِمَجِّ حَرِيقًا^(١)
 غَضْبَانٌ يَلْقَى الشَّمْسَ مِنْهُ بِهَامَةٍ يُنْفِشِي الْعَيُونَ ثَأْلُقًا وَبُرُوقًا
 أَوْفَى عَلَيْهِ فَظْلٌ مِنْ دَهْشٍ يَظُنُّ الْبَرَّ بِحَرًّا وَالْفَضَاءَ مَضِيقًا
 غَدَرْتُ أَمَانِيهِ بِهِ وَتَمَزَّقَتْ عَنْهُ غِيَابَةُ سُكْرِهِ تَمَزِيقًا
 طَلَعَتْ جِيَادُكَ مِنْ رُبَا الْجُودَى قَدْ تُحْمَلْنَ مِنْ دَفْعِ النُّونِ وَسُوقًا
 فِدْعَا فَرِيقًا مِنْ سُيُوفِكَ حَتْفَهُمْ وَشَدَدَتْ فِي عِقْدِ الْحَدِيدِ فَرِيقًا
 وَمَضَى ابْنُ عَمْرٍو قَدْ أَسَاءَ بِعَمْرِهِ ظَنَّا يَنْزِقُ مَهْرَهُ تَنْزِيقًا
 فَاجْتَازَ دِجْلَةَ خَائِضًا وَكَأَنَّهَا قَفْبٌ عَلَى بَابِ الْكُحَيْلِ أَرِيقًا^(٢)
 لَوْ خَاضَهَا عَمَلِيقُ أَوْ عَوْجٌ إِذَا مَاجُوزَتْ عَوْجًا وَلَا عَمَلِيقًا
 لَوْلَا اضْطِرَابُ الْخُوفِ فِي أَحْشَائِهِ رَسَبَ الْعُيُوبُ بِهِ فَنَاتَ غَرِيقًا
 لَوْ نَفَسَتْهُ الْخَيْلُ لَفَتَتْ نَاطِرٍ مَلَأَ الْبِلَادَ زَلَاظِلًا وَفُتُوقًا
 لَشَنَى صُدُورَ الْخَيْلِ تَكْشِفُ كُرْبَةً وَلَوَى رِمَاحَ الْخَطِّ تَفْرِجُ ضَيْقًا^(٣)
 وَلِبَكْرَتِ بَكْرٍ وَرَاحَتِ تَغْلِبُ فِي نَصْرِ دَعْوَتِهِ إِلَيْهِ طُرُوقًا
 حَتَّى يَعُودَ الذِّئْبُ لَيْثًا ضَيْغَمًا وَالْعَصْنُ سَاقًا وَالْقَرَارَةُ نَيْقًا

(١) أَرْزَنُ : موضع ، والحَرْبُ : الفضبان .

(٢) رَوَايَةُ الدُّيُونِ :

لَشَنَى صُدُورَ الشُّمْرِ تَكْشِفُ كُرْبَةً وَلَوَى رُيُوسَ الْخَيْلِ تَفْرِجُ ضَيْقًا

هَيْهَاتَ مَارِسَ فِيلِقَا مَتَيْقَظًا قَدِيمًا إِذَا سَكَنَ الْبَلِيدَ رَشِيقًا
مُسْتَسْلَفًا جَعَلَ الْغَبُوقُ صَبُوحَهُ وَتَمَرَى صَبُوحَ غَدٍ فَكَانَ غَبُوقًا
وهذه القصيدة من ناصع شعر البحترى ومختاره .

[ذكر جماعة ممن كان يرى رأى الخوارج]

وقد خرج بعد هذين جماعة من الخوارج بأعمال كريمة وجماعة أخرى من أهل عُمان لانباهة لهم ، وقد ذكرهم أبو إسحق الصابى فى الكتاب "التاجى" ،^(١) وكلهم بمعزل عن طرائق سلفهم وإنما وكدهم وقصدهم إخافة السبيل والفساد فى الأرض ، واكتساب الأموال من غير حلها ، ولا حاجة لنا إلى الإطالة بذكرهم . ومن المشهورين برأى الخوارج الذين تم بهم صدق قول أمير المؤمنين عليه السلام : إنهم نطف فى أصلاب الرجال وقرارات النساء ؛ عكرمة مولى ابن عباس ، ومالك بن أنس الأصبحى الفقيه ، يروى عنه أنه كان يذكر عليا عليه السلام وعثمان وطلحة والزبير ، فيقول : والله ما اقتتلوا إلا على الثريد الأعفر .

ومنهم المنذر بن الجارود العبدى ، ومنهم يزيد بن أبى مسلم مولى الحجاج . وروى أن الحجاج أتى بامرأة من الخوارج وبحضرتة مولاه يزيد بن أبى مسلم ؛ وكان يستسر برأى الخوارج ، فكلم الحجاج المرأة فأعرضت عنه ، فقال لها يزيد : الأمير ويملك يكتلمك ! فقالت : بل الويل لك أيها الفاسق الردىء ! والردىء عند الخوارج هو الذى يعلم الحق من قولهم ويكتمه . ومنهم صالح بن عبد الرحمن صاحب ديوان العراق .

ومن ينسب إلى هذا رأى من السلف جابر بن زيد وعمرو بن دينار ومجاهد . ومن ينسب إليه بعد هذه الطبقة ، أبو عبيدة معمر بن المثنى التميمى ، يقال إنه كان يرى رأى الصفرية .

(١) كتاب التاجى فى أخبار دولة بى بويه ، ذكره ابن النديم .

ومنهم اليمان بن رباب ، وكان على رأى البيهسية^(١) ، وعبد الله بن يزيد ومحمد بن حرب ويحيى بن كامل ، وهؤلاء إباضية^(٢) .

وقد نسب إلى هذا المذهب أيضاً من قبل أبو هارون العبدى ، وأبو الشعثاء ، وإسماعيل ابن سميع ، وهيرة بن بريم .

وزعم ابن قتيبة أن هيرة كان من غلاة الشيعة .

ونُسب أبو العباس محمد بن يزيد المبرد إلى رأى الخوارج لإطنابه فى كتابه المعروف " بالكامل " فى ذكرهم وظهور الميلِ منه إليهم .

(١) البيهسية : أصحاب أبى بيهس الميهم بن جابر ؛ كان الحجاج طلبه فى أيام الوليد فهرب إلى المدينة ؛ فطلبه بها عثمان بن حيان ، فظفر به وحوّله ؛ وكان يسأمره إلى أن ورد كتاب الوليد بأن يقطع يديه ورجليه ثم يقتله ؛ ففعل به ذلك . وبقية أخباره وأقواله فى الشهرستانى ١١٣ .

(٢) الإباضية : أصحاب عبد الله بن إباض ؛ خرج فى أيام مروان ؛ وانظر أخباره وأقواله فى الشهرستانى ١٢١ : ٧ .

الأضل

وقال عليه السلام في الخوارج :

لَا تَقَاتِلُوا الْخَوَارِجَ بَعْدِي ؛ فَلَيْسَ مَنْ طَلَبَ الْحَقَّ فَأَخْطَأَهُ ؛ كَمَنْ طَلَبَ الْبَاطِلَ فَأَدْرَكَهُ .

قال الرضى رحمه الله :

بَعْنَى مَعَاوِيَةَ وَأَصْحَابِهِ .

الشَّنْحُ

مراده أن الخوارج ضلوا بشبهة دخلت عليهم ؛ وكانوا يطلبون الحق ؛ ولم في الجملة تَمَسَّكْ بالدين ، ومحاماة عن عقيدة اعتقدوها ، وإن أخطئوا فيها ؛ وأما معاوية فلم يكن يطلب الحق ؛ وإنما كان ذا باطل لا يحامى عن اعتقاد قد بناء على شبهة ، وأحواله كانت تدل على ذلك ؛ فإنه لم يكن من أرباب الدين ، ولا ظهر عنه نُسُكٌ ؛ ولا صلاحٌ حال ، وكان مترفاً يذهب مال النىء في مآربه ؛ وتمهيد مُلْكِهِ ، ويصانع به عن سلطانه ؛ وكانت أحواله كلها مؤذنةً بانسلاخه عن العدالة ، وإصراره على الباطل ؛ وإذا كان كذلك لم يجز أن ينصّر المسلمون سلطانه ، وتحارب الخوارج عليه وإن كانوا أهل ضلال ؛ لأنهم أحسن حالا منه ؛ فإنهم كانوا يهتفون عن المنكر ، ويرون الخروج على أئمة الجور واجبا .

وعند أصحابنا أن الخروج على أئمة الجور واجبٌ ، وعند أصحابنا أيضا أن الفاسق المتغلب

بغير شبهة يعتمد عليها لا يجوز أن ينصر على مَنْ يخرج عليه ممن ينتمى إلى الدين ، ويأمر
بالمعروف ، وينهى عن المنكر ؛ بل يجب أن ينصر الخارجون عليه ؛ وإن كانوا ضالِّين في
عقيدة اعتقدوها بشبهة دينية دخلت عليهم ، لأنهم أعدلُ منه ، وأقربُ إلى الحق ، ولا ريب
في تلزّم الخوارج بالدين ، كما لا ريبَ في أن معاوية لم يظهر عنه مثل ذلك .

عود إلى أخبار الخوارج وذكر رجالهم ومروياتهم^(١)

ذكر أبو العباس المبرد في الكتاب "الكامل" أن عروة بن أدية أحد بني ربيعة بن حنظلة - ويقال إنه أول من حكم - حضر حرب التَّهْرَوَانِ، ونجا فيها فيمن نجا، فلم يزل باقياً مدة من خلافة معاوية، ثم أخذ فأتى به زياد ومعه مولى له، فسأله عن أبي بكر وعمر، فقال خيراً، فقال له: فما تقول في عثمان وفي أبي تراب؟ فتولى عثمان ست سنين من خلافته، ثم شهد عليه بالكفر، وفعل في أمر علي عليه السلام مثل ذلك إلى أن حكم ثم شهد عليه بالكفر. ثم سأله عن معاوية، فسبَّه سبا قبيحا، ثم سأله عن نفسه، فقال: أولك لريية، وأحرك لدعوة، وأنت بعدُ عاصٍ ربك. فأمر فضربت عنقه، ثم دعا مولاه، فقال: صف لي أموره، فقال: أأطنبُ أم أختصر؟ قال: بل اختصر، قال: ما أتيتُه بطعام في نهار قط ولا فرشتُ له فراشاً في ليل قط^(٢).

قال: وحُذِثُّ أن واصل بن عطاء أبا حذيفة أقبل في رُفقة، فأحشوا بالخوارج، فقال واصل لأهل الرُفقة: إنَّ هذا ليس من شأنكم فاعزلوا، ودعوني وإيَّام - وقد كانوا قد أشرُّوا على العطب - فقالوا: شأنك، فخرج إليهم، فقالوا: ما أنت وأصحابك؟ فقال: قوم مُشركون مُستَجِرون بكم، ليسمِعُوا كلام الله؛ ويفهموا حدوده، فقالوا: قد أجزناكم قال: فعلُّونا، فجعلوا يعلمونهم أحكامهم؛ وواصل يقول: قد قبِلت أنا ومن معي، قالوا: فامضوا مُصَاحِبِينَ فإنكم إخواننا، فقال: ليس ذاك إليكم؛ قال الله عز وجل: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾، ثم أبلغه مأمته^(٣).

* انظر ما سلف من أخبارهم في الجزء الرابع.

(١) الكامل ٥٣٩ (طبعة أوروبا)

(٢) ١: «من».

(٣) سورة التوبة ٦.

فأبلغونا مأمنا . فنظر بعضهم إلى بعض ، ثم قالوا : ذاك لكم ، فساروا معهم بجمعهم ، حتى أبلغوهم المأمن ^(١) .

وقال أبو العباس : أتى ^(٢) عبدُ الملك بن مروان برجل من الخوارج ، فبحثه فرأى منه ما شاء ^(٣) فهما وعلما ، ثم بحثه ^(٤) فرأى منه ما شاء أدباً وذهناً ، فرغب فيه ، فاستدعاه إلى الرجوع عن مذهبه ، فرآه مستبصراً محققاً ، فزاده في الاستدعاء ، فقال : تغنيك الأولى عن الثانية ، وقد قلتَ وسمعتُ ، فاسمع أقل ، قال : قل ، فجعل يبسط من قول الخوارج ويرزئ له من مذهبهم بلسان طلق ؛ وألفاظ بيّنة ، ومعان قريية . فقال عبد الملك بعد ذلك على معرفته ^(٥) وفضله : لقد كاد يوقع في خاطري أنّ الجنة إنّما خلقت لهم ، وإني أولى العباد بالجهاد معهم ؛ ثم رجعت إلى ما ثبت الله علىّ من الحجّة ، وقرّر في قلبي من الحقّ ، فقلت [له] ^(٦) : الدنيا والآخرة لله ، وقد سلّطنا الله في الدنيا ، ومكّن لنا فيها ، وأراك لست تمييزنا إلى ما نقول ؛ والله لأقتلنك إن لم تطع . فأنّا في ذلك ؛ إذ دُخِلَ علىّ بابني مروان .

قال أبو العباس : وكان مروان أخا يزيد بن عبد الملك لأمه ، [أمهما] ^(٧) عاتكة بنت يزيد بن معاوية ، وكان أبيضاً عزيز النفس ، فدُخِلَ به على أبيه في هذا الوقت باكية

(١) الكامل ٥٢٨ .

(٢) ١ ، ج . « أتى رجل » .

(٣) ب : « بما شاء » .

(٤ - ٤) ساقط من ب .

(٥) ١ ، ج : « على معرفة وفضل » .

(٦) من الديكامل

لضرب المؤدب إياه ، فشق ذلك على عبد الملك ، فأقبل عليه الخارجى وقال : [له] ^(١) دَحْصِيكَ ؛ فإنه أرحبُ لشدة ، وأصحّ لدماغه ، وأذهبُ لصوته ، وأخرى ألا تأبى عليه عينه إذا خضرت طاعة ^(٢) ؛ واستدعى عَبرتها .

فأعجب ذلك من قوله عبد الملك ، وقال له متعجبا : أما يشغلك ما أنت فيه ويعرضك عن هذا ؟ فقال : ما ينبغي أن يشغل المؤمن عن قول الحق شيء ، فأمر بحبسه ، وصفح عن قتله ، وقال بعدُ معتذرا إليه : لولا أن تُفسدَ بألفاظك أكثر رعيّتي ما حبستك ، ثم قال : عبد الملك : لقد شككتني ووهمني حتى مالت بى عصمة الله ؛ وغير بعيد أن يستهوى من بعدى ^(٣) .

[مرداس بن حدير]

قال أبو العباس : وكان من المجتهدين من الخوارج البلجاء ، وهى امرأة من بنى حرام ابن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم .

وكان مرداس بن حدير أبو بلال ، أحد بنى ربيعة بن حنظلة ناسكا ، تعظمه الخوارج ، وكان كثير الصواب فى لفظه مجتهدا ، فلقبه غيلان بن خرشة الضبي ، فقال : يا أبا بلال ، إني سمعت الأمير البارحة - يعنى عبيد الله بن زياد - يذكر البلجاء ، وأحسبها ستؤخذ ، فضى إليها أبو بلال فقال : إن الله قد وسع على المؤمنين فى التقيّة ^(٤) فاستترى ؛ فإن هذا

(١) من الكامل

(٢) ب : « طاعة الله »

(٣) الكامل ٥٧٣ ، ٥٧٤

(٤) التقيّة : حفظ النفس بما يستطاع من المكروه .

المُسْرِفَ عَلَى نَفْسِهِ ، الجبار العنيد قد ذكرَكَ ، قالت : إِنْ يَأْخُذْنِي فَهوَ أَشَقُّ بِهِ ؛ فَأَمَّا أَنَا فَمَا أَحَبَّ أَنْ يَمَتَّتَ إِنْسَانَ بِسَبِيٍّ ^(١) ؛ فَوَجَّهَ إِلَيْهَا عبيد الله بن زياد ، فَأَتَى بِهَا بِقِطْعٍ يَدِيهَا وَرَجُلَيْهَا ، وَرَمَى بِهَا فِي السُّوقِ ، فَرَّ بِهَا أَبُو بَلَالٍ وَالنَّاسُ مُجْتَمِعُونَ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : الْبُلْجَاءُ ، فَعَرَّجَ إِلَيْهَا فَنَظَرَ ثُمَّ عَضَّ عَلَى لَحْيَتِهِ ، وَقَالَ لِنَفْسِهِ : هَذِهِ لِهَذِهِ أَطِيبُ نَفْسًا مِنْ بَقِيَّةِ الدُّنْيَا مِنْكَ يَا مُرْدَاسَ .

قال : ثُمَّ إِنْ عَبْدَ اللَّهِ أَخَذَ مِرْدَاسًا فَخَبَسَهُ ، ^(٢) فَرَأَى صَاحِبَ السِّجْنِ مِنْهُ شِدَّةَ اجْتِهَادِهِ ، وَحَلَاوَةَ مَنْطِقِهِ ، فَقَالَ لَهُ : إِنِّي أَرَى لَكَ مَذْهَبًا حَسَنًا ^(٣) ، وَإِنِّي لِأَحِبُّ أَنْ أُولِيكَ مَعْرُوفًا ، أَفَرَأَيْتَكَ إِنْ تَرَكْتُكَ تَتَصَرَّفُ لِيَلًا إِلَى بَيْتِكَ أَتَدْخُلُ ^(٤) إِلَيَّ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ [بِهِ] ^(٥) .

وَلَجَّ عبيد الله فِي حَبْسِ الْخَوَارِجِ وَقَتْلِهِمْ ، وَكَلَّمَ فِي بَعْضِهِمْ فَأَبَى وَقَالَ : أَقْعُ ^(٦) النِّفَاقَ قَبْلَ أَنْ يَنْجُمَ ، لَكَلَامُ هَؤُلَاءِ أَسْرَعُ إِلَى الْقُلُوبِ مِنَ النَّارِ إِلَى الْبِرَاعِ ^(٧) .

فَلَمَّا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ قَتَلَ رَجُلًا مِنَ الْخَوَارِجِ رَجُلًا مِنَ الشَّرْطَةِ ، فَقَالَ ابْنُ زِيَادٍ : مَا أَدْرِي مَا أَصْنَعُ بِهِؤُلَاءِ ! كَلَّمَا أَمَرْتُ رَجُلًا بِقَتْلِ رَجُلٍ مِنْهُمْ قَتَلُوا بِقَاتِلِهِ ، لَا قَتْلَنَ مَنْ فِي حَبْسِي مِنْهُمْ . وَأَخْرَجَ السَّجَانَ مُرْدَاسًا إِلَى مَنْزِلِهِ كَمَا كَانَ يَفْعَلُ ، فَأَتَى مُرْدَاسًا الْخَبِيرَ ، فَلَمَّا كَانَ فِي السَّحَرِ ، تَهَيَّأَ لِلرَّجُوعِ إِلَى السِّجْنِ ، فَقَالَ لَهُ أَهْلُهُ : اتَّقِ اللَّهَ فِي نَفْسِكَ ؛ فَإِنَّكَ إِذَا رَجَعْتَ قُتِلْتَ ، فَأَبَى وَقَالَ : وَاللَّهِ مَا كُنْتُ لِأُلْقِيَ اللَّهَ غَادِرًا . فَرَجَعَ إِلَى السِّجْنِ ، فَقَالَ : إِنِّي قَدْ عَلِمْتُ مَا عَزَمَ عَلَيْهِ صَاحِبُكَ ، قَالَ : أَعْلَمْتُ ، ثُمَّ جِئْتُ ^(٨) .

(١) ب : « ف »

(٢-٢) ١ ، ج : « فَرَأَى مِنْهُ الْحَبَاسَ مَذْهَبًا حَسَنًا »

(٣) تدلج : تَسِيرُ أَوَّلَ اللَّيْلِ .

(٤) كَذَا فِي السَّكَامِلِ ؛ وَفِي الْأَصُولِ كَلِمَةٌ غَيْرُ وَاضِعَةٍ .

(٥) الْبِرَاعُ : الْقَصَبُ ، وَاحِدَتُهُ بِرَاعَةٌ .

(٦) السَّكَامِلُ ٥٨٤ ، ٥٨٥ .

قال أبو العباس : ويروى أن مرداساً مرَّ بأعرابيٍّ يَهْنَأُ^(١) بعيرا له ، فهرج^(٢) البعير ، فسقط مرداس مغشياً عليه ، فظنَّ الأعرابيُّ أنه صُرِعَ ، فقرأ في أذنه ، فلما أفاق قال له الأعرابيُّ : إني قرأت في أذنك ، فقال مرداس : ليس بي ماخفته عليّ ، ولكني رأيت بعيراً هَرَجَ من القَطِرانِ ، فذكرت به قَطِرانَ جهنم ، فأصابني مارأيت ، فقال الأعرابيُّ : لا جَرَمَ ! والله لا أفارقك أبداً .

قال أبو العباس : وكان مرداس قد شهدَ مع عليٍّ عليه السلام صفين ، ثم أنكر التحكيم ، وشهد النهروان ؛ ونجا فيمن نجا ؛ ثم حبسه ابنُ زياد ؛ كما ذكرناه ، وخرج من حبسه ، فرأى جِدَّ ابنِ زياد في طلب الشُّراة ، فعزم على الخروج ؛ فقال لأصحابه : إنه والله مايسئنا المقام مع هؤلاء الظالمين ، تجري علينا أحكامهم ، مجانبين للعدل ، مفارقين للقصد^(٣) ؛ والله إن الصبر على هذا لعظيم ؛ وإن تجريد السيف وإخافة الناس لعظيم ؛ ولكننا ننبتذ عنهم ، ولا نجرد سيفاً ، ولا نقاتل إلا مَنْ قاتلنا . فاجتمع إليه أصحابه زهاء ثلاثين رجلاً ، منهم حُرَيْثُ بن حَجَلٍ وكنهس بن طَلْق الصَّرِيْمِيّ ، وأرادوا أن يوتوا أمرهم حُرَيْثاً فأبى ، فوُتوا أمرهم مرداساً ، فلما مضى بأصحابه لقيه عبد الله بن رباح الأنصاريّ - وكان له صديقاً - فقال : يا أخى ، أين تريد ؟ قال : أريد أن أهربَ بديني ، ودين أصحابي من أحكام هؤلاء الجورَةِ ، فقال : أعلمُ بكم أحد ؟ قال : لا ، قال : فارجع ؛ قال : أوتخاف عليّ نُكْرًا^(٤) ؟ قال : نعم ؛ وأن يؤتى بك . قال : لا تخف ؛ فإنى لا أجرد سيفاً ، ولا أخيف أحداً ، ولا أقاتل إلا مَنْ قاتلنى .

ثم مضى حتى نزل آسك ، وهى ما بين رامهرمز وأرجان ، فرَّ به مال يُحمل إلى ابن

(١) هْنَأُ البعير ، طلاه بالهنا ؛ والهنا : القطران .

(٢) هرج : تخير وسدر من حرارة القطران .

(٣) الكامل : « الفصل » ؛ إلى الحق

(٤) ١ ، ج : « نكيرا » ، والكامل : « مكروها » .

زياد ، وقد قارب أصحابه الأربعين ، فخط ذلك المال ، وأخذ منه عطاءه وعطاء أصحابه ، وردّ الباقي على الرّسل ، وقال : قولوا لصاحبكم : إنا قبضنا أعطياتنا ، فقال بعض أصحابه : علام ندّع الباقي ؟ فقال : إنهم يقيمون هذا النّية ؛ كما يقيمون الصلاة فلا نقاتلهم على الصلاة .

قال أبو العباس : ولأبى بلال مرداس في الخروج أشعار ، اخترت منها قوله :
أبعد ابن وهب ذى النّزاهة والثّقى ومن خاض في تلك الحروب الممالك^(١)
أحبّ بقاء أو وأرجى سلامة وقد قتلوا زيد بن حِصْنٍ ومالك
قيارب سَلَمٌ نَبِيّ وبصيرتى وهب لي الثّقى حتى ألاقى أولئك

قال أبو العباس : ثم إن عبيد الله بن زياد ، ندّب جيشاً إلى خراسان ، فحكي بعض من كان في ذلك الجيش ، قال : مررنا بأسك ، فإذا نحن بهم ستة وثلاثين رجلاً ، فصاح بنا أبو بلال : أقاصدون لقتالنا أتم ؟ قال : وكنت أنا وأخى قد دخلنا زرباً^(٢) فوقف أخى بياحه ، فقال : السلام عليكم ، فقال مرداس : وعليكم السلام ، ثم قال لأخى : أجمتم لقتالنا ؟ قال : لا إنما نريد خراسان ، قال : فأبلغوا من لقيتم أننا لم نخرج لنفسد في الأرض ، ولا لروّع أحداً ، ولكن هرباً من الظلم . ولسنا نقاتل إلا من يقاتلنا ، ولانأخذ من النّية إلا أعطياتنا ، ثم قال : أندب لنا^(٣) أحد ؟ قلنا : نعم ، أسلم بن زرعة الكلابي ، قال : فتي تروّنه يصل إلينا ؟ قلنا : يوم كذا وكذا ، فقال أبو بلال : حسّبتنا الله ونعم الوكيل .

قال أبو العباس : وجهز عبيد الله بن زياد أسلم بن زرعة في أسرع مدة ، ووجهه إليهم

(١) يريد عبيد الله بن وهب الراسي ؛ أحد بني راسب ؛ بطن من الأزدي ؛ زعيم الخوارج في مبدأ أمرهم ؛ وانظر السكامل ٥٢٦ ، ٥٢٧ .

(٢) الزرب : مكان يمتفره الصائد يتواوى فيه ليختل الصيد .

(٣) السكامل : « إلينا » .

في ألفين ، وقد تنام أصحابُ مرداسٍ أربعين رجلاً ، فلما صار أسلم إليهم صاح به أبو بلال :
اتق الله يا أسلم ، فإننا لا نريدُ فساداً^(١) في الأرض ، ولا نختبر فيثاً ، فما الذي تريد ؟ قال :
أريد أن أردكم إلى ابن زياد ، قال : إذن يقتلنا ، قال : وإن قتلكم ! قال : تشرك في دماننا ،
قال : إني أدِين بآته محق وأتم مبطون : فصاح به حُرَيْثُ بْنُ حَجَلٍ : أهو محقٌ ، وهو
يطيع النَجْرة ، وهو أحدم ؛ ويقتل بالظنَّة ويخصُّ بالنفى ، ويجور في الحكم ! أما علمت
أنه قتل بابن سعاد أربعة برآء وأنا أحد قتلته ، وضعتُ في بطنه دراهم كانت معه .

ثم حملوا على أسلم حملة رجل واحد ، فانهزم هو وأصحابه من غير قتال ، وكاد يأسره
مَعْبِدُ أَحَدِ الْخَوَارِجِ ، فلما عاد إلى ابن زياد غَضِبَ عليه غضباً شديداً ، وقال وَيْلَكَ ! أتمضى
في ألفين ، فتنهزم بهم من حملة أربعين ! فكان أسلم يقول : لأن يذمَّنِي ابن زياد وأنا
حيٌّ ، أحبُّ إلى أن يمدحني وأنا ميت .

وكان إذا خرج إلى السوق ، أو مرَّ بصبيانٍ صاحوا به : أبو بلال وراءك ! وربما صاحوا
به : يامعبد خذه ، حتى شكى إلى ابن زياد ، فأمر الشرط أن يكفوا الناس عنه ، ففي ذلك
يقول عيسى بن فاثك ، من بني تيم اللات بن ثعلبة أحد الخوارج :

فَلَمَّا أَصْبَحُوا صَلَّوْا وَقَامُوا	إِلَى الْجُرْدِ الْعَتَاقِ مُسَوِّمِينَ ^(٢)
فَلَمَّا اسْتَجْمَعُوا حَمَلُوا عَلَيْهِم	فَظَلَّ ذُوو الْجَمَائِلِ يُقْتَلُونَ ^(٣)
بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّى أَتَاهُمْ	سَوَادُ اللَّيْلِ فِيهِ يَرَاوِغُونَ
يَقُولُ نَصِيرُهُمْ لَنَا أَتَاهُمْ	فَإِنَّ الْقَوْمَ وَلَوْ هَارِبِينَ
أَلْفًا مُؤْمِنٍ فِيكُمْ زَعَمْتُمْ	وَيَهْزُمُكُمْ بِأَسْكَ أَرْبَعُونَ

(١) الكامل « لا نريد قتالا » ، ب : « لا نريد فساداً في الأرض » .

(٢) الجرد : جمع أجرد ؛ وهو من الخيل القصير الشعر ، والعناق : النجائب ؛ الواحد عتيق . مسوئين :
معلمين بعلامة الحرب .

(٣) الجمائل : جمع جميلة أو جمالة ؛ وهي ما يأخذه العامل من الأجرة .

كذبتهم ليس ذاك كما زعمتم ولكن الخوارج مؤمنونا
هم الفئة القليلة غير شك على الفئة الكثيرة ينصرون

قال أبو العباس : أما قول حُرَيْث بن حَجَل : « أما علمت أنه قتل بابن سعاد أربعة
برآء وأنا أحد قتلته » ، فابن سعاد هو المثلَّم بن مِشْرَح ^(١) الباهلي ، وسعاد اسم أمه ؛ وكان من
خبره أنه ذُكر لعبيد الله بن زياد رجل من سدوس ، يقال له خالد بن عباد ، أو ابن عباد ،
وكان من نساك الخوارج ، فوجه إليه فأخذه ، فأتاه رجل من آل ثور ^(٢) فكذب عنه وقال :
هو صهرى وفى ضمني ، فحلى عنه ، فلم يزل الرجل يتفقده حتى تغيب ، فأتى ابن زياد فأخبره ؛
فلم يزل يبعث إلى خالد بن عباد حتى ظفر به ، فأخذه ، فقال : أين كنت في غيبتك هذه ؟
قال : كنتُ عند قوم يذكرون الله ويسبحونه ، ويذكرون أئمة الجور ، فيتبرءون منهم .
قال : ادلني عليهم ، قال : إذن يَسْعَدُوا وتشتق ؛ ولم أكن لأروهم ؛ قال : فأتقول في أبي بكر
وعمر ؟ فقال خيراً ، قال : فما تقول في عثمان وفي معاوية ، أتتولاهما ؟ فقال : إن كانا وليَّيْنِ لله
فلست معاديهما ؛ فأراغه مراراً ليرجع عن قوله فلم يفعل ، فعزم على قتله ، فأمر بإخراجه
إلى رَحْبة تعرف بِرَحْبة الرِّسَى ^(٣) وقتله بها ، فجعل الشرطه يتفادون من قتله ويروغون عنه
توقياً ، لأنه كان متقشفاً ^(٤) عليه أثر العبادة ، حتى أتى المثلَّم بن مِشْرَح ^(١) الباهلي ، وكان من
الشرطه ، فتقدم فقتله ، فاشتمر به الخوارج أن يقتلوه ؛ وكان مغرمًا باللقاح ^(٥) يتبعها ،
فيشتريها من مظانها ، وهم في تفقده ، فدسوا إليه رجلاً في هيئة الفتيان عليه ردع ^(٦)

(١) الكامل : « مسروح »

(٢) نور : هو كندة . .

(٣) الكامل : « الزيني » .

(٤) الكامل : « شاسفا » والشاسف : الهزبل .

(٥) اللقاح : النوق ، واحدها لقعة ؛ وهي الحلوب .

(٦) ردع الزعفران : الملقح به .

زعفران، فلقية بالمربد^(١) وهو يسأل عن لقحة صفي^(٢)، فقال له الفتى : إن كنت تبتغي^(٣)، فعندى مايفنيك عن غيره ، فامض معي ، فمضى المنثم معه على فرسه ، يمشى الفتى أمامه حتى أتى به بنى سعد ، فدخل داراً ، وقال له : أدخل على فرسك ؛ فلما دخل وتوغل في الدار ، أغلق الباب ، وثارت به الخوارج ، فاعتوره حرث بن حنبل وكنهس بن طلق الصريمي ، فقتلاه ، وجعلوا داهم كانت معه في بطنه ، ودفناه في ناحية الدار ، وحكّا آثار الدم وخلقاً فرسه في الليل ، فأصيب في القد في المربد وتجنّس عنه الباهليون ؛ فلم يروا له أثراً ، فاتهموا بنى سدوس به ، فاستعدوا عليهم السلطان ، وجعل السدوسية يحلفون ؛ فتحامل ابن زياد مع الباهليين ، فأخذ من السدوسيين أربع ديات ، وقال : ما أدري ما أصنع بهؤلاء الخوارج ! كلما أمرت بقتل رجل اغتالوا قاتله ، فلم يعلم بمكان المنثم حتى خرج مرداس وأصحابه ، فلما واقفهم ابن زُرعة الكلابي صاحب بهم حرث ، وقال : أهاهنا من باهلة أحد ؟ قالوا : نعم ، قال : يا أعداء الله ، أخذتم للمنثم^(٤) من بنى سدوس أربع ديات ؛ وأنا قتلته ، وجعلت دراهم كانت معه في بطنه ، وهو في موضع كذا مدفون ، فلما انهزم ابن زُرعة وأصحابه صاروا إلى الدار ، فأصابوا أشلاء^(٥) ؛ ففي ذلك يقول أبو الأسود :

وَأَلَيْتُ لَا أَعْدُو إِلَى رَبِّ لِقْحَةٍ أَسَاوِمُهُ حَتَّى يَثُوبَ الْمُنْثَمُ^(٦)

(١) المربد : كل ماحبست فيه الإبل .

(٢) الصفي : الفزيرة اللبن .

(٣) السكامل : « تبلغ » .

(٤) السكامل : « بالمثل » .

(٥) السكامل ٥٠٣ ، ٥٠٤ .

(٦) كما في ديوانه .

وَقَالَ لَهُ كَوْمَاهُ خَمْرَاهُ جِلْدَةٌ وَقَارَبَهُ فِي السَّوْمِ وَالْقَتْلَ يَكْتُمُ
فَأَصْبَحَ قَدْ عُصِيَ عَلَى النَّاسِ أَمْرُهُ وَقَدْ بَاتَ يَجْرِي فَوْقَ أَثْوَابِهِ الدَّمُ
وَقَدْ كَانَ فِيمَا كَانَ مِنْهُ بِمَعَزِلٍ وَلَكِنَّ حَيْنَ الْمَرْءِ لِلْمَرْءِ مُسْلِمُ

قال أبو العباس : فأما ما كان من مرداس ، فإنَّ عبيد الله بن زياد ندب إليه الناس ، فاختار عباد بن أخضر المازني - وليس بابن أخضر ؛ بل هو عباد بن علقمة المازني - وكان أخضر زوج أمه ، وغلب عليه - فوجهه إلى مرداس وأصحابه في أربعة آلاف فارس ، وكانت الخوارج قد تنحَّت من موضعها ، إلى درابجرد من أرض فارس ؛ فصار إليهم عباد ، فكان التقاؤهم في يوم الجمعة ، فناداه أبو بلال : اخرج إلى ياعباد ، فإنِّي أريد أن أحاورك ، فخرج إليه ، فقال : ما الذي تبغي ؟ قال : أن آخذ بأقفيتم فأردكم إلى الأمير عبيد الله بن زياد ، قال : أو غير ذلك ، أن نرجع ؛ فإننا لانخيف سبيلا ، ولا ندعُر مسلما ، ولا نحارب إلا من يحاربنا ، ولا نجبي إلا ما تحمينا ، فقال عباد : الأمر ما قلت لك ، فقال له حُرَيْث بن حَجَل : أتحاول أن تردَّ فئة من المسلمين إلى جَبَّار عنيد ضالٍّ ! فقال لهم : أنتم أولى بالضلال منه ، وما من ذاك من بدّ .

قال : وقدم القعقاع بن عطية الباهلي من خراسان ، يريد الحج ، فلما رأى الجمعين قال : ما هذا ؟ قالوا : الشُّراة ؛ فحمل عليهم ونشبت الحرب بينهم ؛ فأخذت الخوارج القعقاع أسيرا ؛ فأتوا به أبا بلال ، فقال له : مَنْ أنت ؟ قال : ما أنا من أعدائك ؛ إنما قدمت للحج ، فحملت وغررت ؛ فأطلقه ، فرجع إلى عباد وأصلح من شأنه ، وحمل على الخوارج ثانية ، وهو يقول :

أَقَاتِلُهُمْ وَلَيْسَ عَلَيَّ بَعَثٌ نَشَاطًا لَيْسَ هَذَا بِالنَّشَاطِ
أَكْرُءُ عَلَى الْحُرُورِيِّينَ مُهْرِي لِأَحْمَلَهُمْ عَلَى وَضَحِ الصَّرَاطِ

فحمل عليه حُرَيْث بن حَجَل السدوسي ، وكهَمَسُ بن طَلْق الصَّريمي ، فأسراه وقتلاه ولم يأتيا به أبا بلال . ولم يزل القوم يجتلدون حتى جاء وقت صلاة الجمعة ، فناداهم أبو بلال : يا قوم هذا وقتُ الصلاة ، فوادعونا حتى نصلي ونصلوا ، قالوا : لك ذاك ، فرمى القوم أجمعون

بأصلحتهم ، وعمداً للصلاة ، فأسرع عباد ومن معه وقضوا صلاتهم ، والحرورية مبطلون ،
فيهم ما بين راكم وساجد وقائم في الصلاة وقاعد ، حتى مال عليهم عباد ومن معه ، فقتلهم
جميعاً ؛ وأتى برأس أبي بلال .

قال : ويروى الشراة أن مرداساً أبا بلال لما عقد على أصحابه ، وعزم على الخروج رفع
يديته ، فقال : اللهم إن كان ما نحن فيه حقاً فأرنا آية ، فرجف البيت .
وقال آخرون : فارتفع السقف .

ويقال : إن رجلاً من الخوارج ذكر ذلك لأبي العالية الرياحي ؛ يعجبه من الآية ؛
ويرغبه في مذهب القوم ، فقال أبو العالية : كاد الخسف ينزل بهم ، ثم أدركتهم نظرة
من الله .

قال : فلما فرغ عباد من الجماعة أقبل بهم فصلب رموسهم ، وفيهم داود بن شبيب ، وكان
ناسكاً ، وفيهم حبيبة البكري من عبد القيس ؛ وكان مجتهداً ؛ ويروى عنه أنه قال : لما
عزمت على الخروج فكرت في بناتي ، فقلت ذات ليلة : لأمسكن عن نفقتهن حتى أنظر ؛
فلما كان في جوف الليل استسقت بنية لي ، فقالت : يا أبت اسقني ، فلم أجبها ، وأعادت ،
فقامت أخت لها فسقتها ، فعلت أن الله عز وجل غير مضيعهن ، فأنتمت عزى .

وكان في القوم كهمس ، وكان من أبر الناس بأمه ؛ فقال لها : يا أمه ؛ لولا مكانك لخرجت ،
فقالت : يا بني ، وهبتك الله .

ففي مقتلهم يقول عيسى بن فانك الخطي :

ألا في الله لا في الناس سالت	بداؤد وإخوته الجذوع
مضوا قتلاً وتمزيقاً وصلباً	تحوم عليهم طير وقوع
إذا ما الليل أظلم كابدوه	يفسرو عنهم وهم ركوع
أطار الخوف نومهم فقاموا	وأهل الأرض في الدنيا هجوع

وقال عمران بن حطان :

يا عين بَكَيْ لِمِرْدَاسٍ وَمِصْرَعِهِ ياربَ مِرْدَاسٍ الحَقْنَى بِمِرْدَاسٍ
 تَرَكَتْنِي هَاتِمًا أَبْكِي لِمِرْزَنَةِ^(١) فِي مَنْزِلٍ مَوْحَشٍ مِنْ بَعْدِ إِبْنِاسٍ
 أَنْكَرْتُ بَعْدَكَ مَنْ قَدْ كُنْتُ أَعْرِفُهُ مَا النَّاسُ بَعْدَكَ يَا مِرْدَاسُ بِالنَّاسِ
 إِمَّا شَرَبْتُ بِكَأْسٍ دَارَ أَوَّلِهَا عَلَى الْقُرُونِ فَذَاقُوا جَرْعَةَ الْكَاسِ
 فَكُلَّ مَنْ لَمْ يَذُقْهَا شَارِبًا عَجَلًا يَسْقَى بِأَنْفَاسٍ وَزِدٍ بَعْدَ أَنْفَاسٍ
 وقال أيضًا :

لَقَدْ زَادَ الْحَيَاةَ إِلَى بَعْضًا وَحُبًّا لِلخُرُوجِ أَبُو بِلَالٍ^(٢)
 أَحَازِرُ أَنْ أَمُوتَ عَلَى فَرَاشِي وَأَرْجُو الْمَوْتَ تَحْتَ ذُرَا الْعَوَالِي^(٣)
 فَمِنْ يَكُ هُمُ الدُّنْيَا فَإِنِّي لَهَا وَاللَّهُ رَبُّ الْبَيْتِ قَالِي

[عمران بن حطان]

وقال أبو العباس : وعمران هذا، أحدُ بني عمرو بن بسار بن ذهل بن ثعلبة بن عُكَّابَةَ ابن صَعْب بن عَكَّ بن بكر بن وائل . وكان رأس القَعْد من الصُّفْرِيَّة وفتيهم وخطيبهم وشاعرهم ؛ وشعره هذا بخلاف شعر أبي خالد القَنْنَافِ وكان من قَعْد الخوارج أيضا . وقد كان كتب قطري بن الفجاءة المازني يلومه على القعود :

(١) الكامل : « لِمِرْزَنِي » .

(٢) الأبيات في الكامل ٥٣٠ .

(٣) في الكامل بعده :

وَلَوْ أَنِّي عَلِمْتُ بِأَنْ حَتْنِي كَحَتْفِ أَبِي بِلَالٍ لَمْ أَبَالِ

أبا خالدٍ أيقنَ فلستَ بخالدٍ وما جَلَلَ الرحمنُ عُذْرًا لقاعدٍ
أترغمُ أنَ الخارجىَّ على الهدى وأنتَ مقيمٌ بينَ لصٍ وجاحدٍ !
فكتب إليه أبو خالد :

لقد زادَ الحياةَ إلىَّ حبًّا بناثيَ إتهنُّ من الضُّعافِ
أحاذِرُ أنَ يروُنَ الفقرَ بعدى وأنَ يشرَّ بنَ رنَقًا بعد صافٍ ^(١)
وأنَ يقرَّينَ إن كسَى الجوارى فتنبؤُ العينُ عن كرمِ عجافِ
ولولا ذاكَ قد سوَّمتُ مهزى وفي الرِّحْنِ للضعفاءِ كافِ

وقال أبو العباس: وما حدثني به ^(٢) العباس بن أبي الفرج الرياشي، عن محمد بن سلام أن عمران بن حطان لما طرَّده الحجاج، جعل يتنقل في القبائل، وكان إذا نزل بحى انتسب نسبا يقرب منهم، ففي ذلك يقول :

نزلاً في بنى سعدٍ بن زيدٍ وفي عكٍ وعامرٍ عوْ بَثانٍ ^(٣)
وفي ظلمٍ وفي أدَدٍ بن عمرو وفي بكرٍ وحى بنى الغدَّانِ

ثم خرج حتى لقي رَوْحَ بن زِنْبَاعَ الجُدَامِيَّ، وكان رَوْحٌ يَقْرِى الأضيافَ، وكان مسائراً لعبد الملك بن مروان؛ أثيراً ^(٤) عنده. وقال ابن عبد الملك فيه: مَنْ أُعْطِيَ مثل ما أُعْطِيَ أبو زَرْعَةَ أُعْطِيَ فقه الحجاز ودهاء أهل العراق وطاعة أهل الشام.

وانتمى عمران إليه أنه من الأزْد، فكان رَوْحٌ لا يسمعُ شعرا نادرا، ولا حديثاً غريباً

(١) ارنق : السكدر .

(٢) السكامل : « وكان من حديث عمران »

(٣) عو بَثان بن زاهر بن مراد ؛ جد بداء بن عامر (القاموس)

(٤) أثيرا : مكرّماً ؛ من آثره ؛ إذا أكرمه .

عند عبد الملك ، فيسأل عنه عمران إلا عرفه وزاد فيه . فقال رَوْح لعبد الملك : إن لي ضيفاً ما أسمع من أمير المؤمنين خبراً ولا شِعْراً إلا عرفه وزاد فيه ؛ فقال : أَخْبِرْنِي ببعض أخباره ، فأخبره وأنشده ؛ فقال : إن اللغة لغة عدنانية ، ولا أحسبه إلا عمران بن حِطَّان ؛ حتى تذاكروا ليلة البيتين اللذين أولهما : « يا ضربة ^(١) ... » .

فلم يدر عبد الملك لمن هما ، فرجع رَوْح فسأل عمران عنهما ، فقال : هذا الشعر لعمران ابن حِطَّان يمدح عبد الرحمن بن ملجم . فرجع رَوْح إليه فأخبره ، فقال : ضيفك عمران بن حِطَّان ؛ فذهب فجننى به ؛ فرجع إليه فقال : أمير المؤمنين قد أحب أن يراك ، فقال له عمران : قد أردت أن أسألك ذاك فاستحييت منك ، فذهب فأتى بالأثر ؛ فرجع روح إلى عبد الملك فخبّره ، فقال : أما إنك سترجع فلا تجده ، فرجع فوجد عمران قد احتمل ، وخلف رقعة فيها :

يَا رَوْحُ كَمْ مِنْ أَخِي مَشَوَى نَزَلَتْ بِهِ	قَدْ ظَنَّ ظَنِّكَ مِنْ نَحْمٍ وَغَسَّانٍ
حَتَّى إِذَا خَفْتَهُ زَالِمَتْ مُنْزِلُهُ	مِنْ بَعْدِ مَا قِيلَ عِمْرَانُ بْنُ حِطَّانٍ
قَدْ كُنْتُ جَارَكَ حَوْلًا لَا يَرَوُّعُنِي	فِيهِ طَوَارِقُ مِنْ إِنْسٍ وَلَا جَانٍ
حَتَّى أَرَدْتُ بِي الْعَظْمَى فَأَدْرَكَنِي	مَا أَدْرَكَ النَّاسَ مِنْ خَوْفِ ابْنِ مَرْوَانَ
فَاعْذِرْ أَخَاكَ ابْنَ زَنْبَاعٍ فَإِنَّ لَهُ	فِي الْحَادِثَاتِ هَنَاتٍ ذَاتَ أَلْوَانٍ
يَوْمًا يَمَانٍ إِذَا لَاقَيْتُ دَائِمِينَ	وَإِنْ لَقَيْتُ مَعَدِّيًّا فَعَدْنَانِي

(١) البيتان كما أوردهما في الكامل :

يَا ضَرْبَةً مِنْ تَقِيٍّ مَا أَرَادَ بِهَا	إِلَّا لِيَبْلُغَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ رِضْوَانًا
إِنِّي لِأَذْكُرَهُ حِينًا فَاحْسِبُهُ	أَوْفَى الْبَرِيَّةِ عِنْدَ اللَّهِ مِيزَانًا

وفي زيادات الكامل :

« قلبه الفقيه الطبري فقال : »

يَا ضَرْبَةً مِنْ شَقِيٍّ مَا أَرَادَ بِهَا	إِلَّا لِيَهْدِمَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ بُنْيَانًا
إِنِّي لِأَذْكُرُهُ يَوْمًا فَالْعُنُفُ	إِيَّاهَا وَأَلْقَنُ عِمْرَانَ بْنَ حِطَّانًا =

لَوْ كُنْتُ مُسْتَغْفِرًا يَوْمًا لِطَاغِيَةٍ كُنْتُ الْمَقْدَمَ فِي سِرِّي وَإِعْلَانِي
لَكِنْ أَبْتُ ذَاكَ آيَاتُ مُطَهَّرَةٍ عِنْدَ التَّلَاوَةِ فِي طَهٍّ وَعِمْرَانٍ

ثم ارتحل ؛ حتى نزل بزفر بن الحارث أحد بني عمرو بن كلاب ؛ فانتسب له
أوزاعياً^(١) ، وكان عمران يطيل الصلاة ؛ فكان غلمان بني عامر يضحكون منه ، فأتاه
رجل بمن كان عند رَوْح ، فسلم عليه ، فدعاه زفر ، فقال له : مَنْ هَذَا ؟ فقال : رجل من
الأزد ، رأيته ضيفاً لروح بن زنباع ؛ فقال له زفر : يا هذا ، أزدياً مرةً وأوزاعياً أخرى !
إن كنت خائفاً أَمْنًاكَ ، وإن كنت فقيراً جَبَرْنَاكَ ، فلما أمسى خلف في منزله رقعة ،
وهرب فوجد وافيها :

إِنِّ الَّتِي أَصْبَحْتَ يَغِيَا بِهَا زُفَرٌ أَغَيْتَ زَمَانًا عَلَى رَوْحِ بْنِ زَنْبَاعٍ^(٢)
مَازَالَ يَسْأَلُنِي حَوْلًا لِأَخِيرِهِ وَالنَّاسُ مَا يَنْ تَحْدُوعٍ وَخَدَاعٍ
حَتَّى إِذَا انْقَطَعَتْ مِنِّي وَسَائِلُهُ كَفَّ السُّؤَالَ وَلَمْ يُوَلِّغْ بِإِهْلَاعٍ
فَاكْفُفْ لِسَانَكَ عَن لُومِي وَمَسْأَلَتِي مَاذَا تَرِيدُ إِلَى شَيْخٍ بِلَا رَاعِي^(٣)
فَاكْفُفْ كَمَا كَفَّ عَنِّي إِتْنِي رَجُلٌ إِمَّا صَمِيمٌ وَإِمَّا قَقْعَةُ الْقَاعِ

= وقال محمد بن أحمد الطيب يرد على عمران بن حطان :

يَا ضَرْبَةً مِنْ غَدُورٍ صَارَ ضَارِبُهَا أَشَقَى الْبَرِيَّةِ عِنْدَ اللَّهِ إِنْسَانًا
إِذَا تَفَكَّرْتُ فِيهِ ظَلْتُ أَلْعَنُهُ وَأَلْعَنُ الْكَلْبَ عِمْرَانَ بْنَ حِطَّانًا

(١) أوزاعي : منسوب إلى أوزاع ؛ أبي بطن من همدان .

(٢) في الكامل : « قال أبو العباس : أنشدني الرياشي :

* أَغِيَا عِيَاهَا عَلَى رَوْحِ بْنِ زَنْبَاعٍ *

وأنكره كما أنكرناه ؛ لأنه قصر الممدود ؛ وذلك في الشعر جائز ؛ ولا يجوز مد المصور .

(٣) في الكامل : إلى شيخ لأوزاعي ؛ « والبيت في ترتيب الكامل ورد بعد تاليه .

أَمَّا الصَّلَاةُ فَأَتَى غَيْرُ تَارِكِهَا كُلُّ امْرِئٍ لَلَّذِي يُغْنَى بِهِ سَاعَ
أَكْرَمِ بَرُوحِ بْنِ زِنْبَاعٍ وَأَسْرَتِهِ قَوْمٌ دَعَا أَوْلِيَهُمْ لِلْعِلَادَةِ
جَاوَرَتْهُمْ سَنَةً مِمَّا أَسْرَهُ بِهِ عِرْضِي صَحِيحٌ وَنَوْمِي غَيْرُ تَهْجَاعٍ
فَاعْمَلْ فَإِنَّكَ مَنَعِيَّ بِوَاحِدَةٍ حَسْبُ اللَّيْبِ بِهَذَا الشَّيْبِ مِنْ دَاعٍ^(١)

ثم ارتحل حتى أتى عُمان ؛ فوجدهم يعظمون أمر أبي بلال ، ويطهرون^(٢) فيهم ، فأظهر
أمره فيهم ، فبلغ ذلك الحجاج ، فكتب فيه إلى أهل عُمان ؛ فهرب حتى أتى قوما من
الأزد في سواد الكوفة ، فنزل بهم ، فلم يزل عندهم حتى مات ، وفي نزوله فيهم يقول :
نَزَلْنَا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي خَيْرِ مَنَازِلٍ نُسِرَ بِمَا فِيهِ مِنَ الْإِنْسِ وَانْخَفَرَ^(٣)
نَزَلْنَا بِقَوْمٍ يَجْمَعُ اللَّهُ تَمَلُّهُمْ وَلَيْسَ لَهُمْ دَعْوَى سِوَى الْمَجْدِ يُغْتَصَرُ
مِنَ الْأَزْدِ إِنَّ الْأَزْدَ أَكْرَمُ أَسْوَدَ^(٤) يَمَانِيَةَ طَابُوا إِذَا انْتَسَبَ الْبَشَرُ^(٥)
فَأَصْبَحْتُ فِيهِمْ آمِنًا لَا كَعَشِيرٍ أَتَوْنِي فَقَالُوا مِنْ رِبْعَةٍ أَوْ مَضَرٍ
أَمْ الْحَيُّ قَحْطَانٍ وَلَكِنْ سَفَاهَةٌ^(٦) كَمَا قَالَ لِي رَوْحٌ وَصَاحِبُهُ زُفَرٌ
وَمَا مِنْهُمَا إِلَّا بَسْرٌ بِنَسَبَةٍ^(٧) تَقَرَّبُنِي مِنْهُ وَإِنْ كَانَ ذَا نَفَرٍ^(٨)
فَنَحْنُ عِبَادُ اللَّهِ وَاللَّهُ وَاحِدٌ وَأُولَى عِبَادِ اللَّهِ بِاللَّهِ مَنْ شَكَرَ

-
- (١) في الأصول : « من داع » ، وما أثبتته من الكامل .
(٢) الكامل : « ويطهرونه » .
(٣) الإنس ، بكسر الهمزة مضافة المودة .
(٤) الكامل : « أكرم معشر » .
(٥) الكامل : « إذا نسب » .
(٦) الكامل . « فتلکم سفاهة » .
(٧) بنسبة ؛ أي بانتساب .
(٨) ذو نفر ؛ أي من ذى العزة والمنعة .

قال أبو العباس : ومن الخوارج مَنْ مَشَى في الرمح وهو في صدره خارجا من ظهره ؛
حتى خالط طاعنه فضر به بالسيف فقتله ؛ وهو يقول : ﴿ وَعَجِبْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ﴾ ^(١) .
ومنهم الذي سأل عليا عليه السلام يوم النهروان المبارزة في قوله :
أطعنهم ولا أرى عليا ولو بدا أوجرته الخطيأ ^(٢)

فخرج إليه على فضر به بالسيف فقتله ؛ فلما خالطه السيف قال : « يا حبذا الروحۃ
إلى الجنة » ^(٣) .

ومنهم ابن ملجم ، وقطع الحسن بن علي يديه ورجليه وهو في ذلك يذكر الله ، ثم عمد
إلى لسانه فقطعه فجزع ؛ ف قيل له في ذلك فقال : أحببت ألا يزال لسانى رطباً
من ذكر الله .

ومنهم القوم الذين وثب رجل منهم على رطبة سقطت من نخلة فوضعها في فيه ،
فلفظها تورعا .

ومنهم أبو بلال مرداس ، الذي ينتحله كثير من الفرق لتعشفه ونصرته وصحة عبادته ،
وصلاية نيته .

أما المعتزلة فتنحله وتقول : إنه خرج منكراً لجور السلطان ، داعياً إلى الحق ، وإنه
من أهل العدل ، ويحتجون لذلك بقوله لزياد ، وقد كان قال في خطبته على المنبر : والله
لأخذن الحسن بالمسيء ، والحاضر بالغائب ، والصحيح بالسقيم ؛ فقام إليه مرداس ، فقال :
قد سمعنا ما قلت أيها الإنسان ؛ وما هكذا قال الله تعالى لنبيه إبراهيم ؛ إذ يقول :

(١) سورة طه : ٨٤

(٢) أوجرته الخطيأ ؛ أى طعنته بالرمح في فيه ، أو صدره .

(٣) الخبر بتفصيل أوسع في الكامل ٤٣ هـ

﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى . أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ ^(١) ، ثم خرج عليه عَقِيب هذا اليوم .

وأما الشيعة فتنحله ؛ وتزعم أنه كتب إلى الحسين بن علي : إني والله لستُ من الخوارج ؛ ولا أرى رأيهم ، وإني على دين أبيك إبراهيم .

[المستورد السعدي]

ومنهم المستورد ؛ أحد بني سعد بن زيد بن مناة ؛ كان ناسكاً مجتهداً ؛ وهو أحدُ من ترأسَ على الخوارج في أيام عليّ ، وله الخطبة المشهورة التي أولها : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَنَا بِالْعَدْلِ تَحْفِقُ رَايَاتِهِ ، وَتَلْمَعُ مَعَالِمُهُ ، فَبَلَّغْنَا عَنْ رَبِّهِ ، وَنُصِّحَ لَأُمَّتِهِ ؛ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَخْبِئَةً مَخْتَاراً .

ونجا يوم النخيلة من سيف عليّ ؛ فخرج بعد مدة على المغيرة بن شعبه ، وهو والى الكوفة ؛ فبارزه معقل بن قيس الرياحي ، فاختلفا ضربتين ، فخر كل واحد منهما ميتاً .
ومن كلام المستورد : لو ملكْتُ الدنيا بِحَذَافِيرِهَا ، ثُمَّ دَعَيْتُ إِلَى أَنْ أُسْتَفِيدَ بِهَا خَطِيئَةُ مَا فَعَلْتُ .

ومن كلامه : إِذَا أَفْضَيْتُ بِسَرِّي إِلَى صَدِيقِي فَأَفْشَاهُ لَمْ أَلْمَهُ ؛ لِأَنِّي كُنْتُ أَوَّلِي بِحِفْظِهِ .
ومن كلامه : كُنْ أَحْرَصَ عَلَى حِفْظِ سِرِّكَ مِنْكَ عَلَى حَقْنِ دَمِكَ .

وكان يقول : أَوَّلُ مَا يَدُلُّ عَلَى عَيْبٍ ^(٢) عَائِبُ النَّاسِ مَعْرِفَتُهُ بِالْعُيُوبِ ، وَلَا يَعْيبُ إِلَّا مَعْيبٌ .

(١) سورة النجم ٣٧ ، ٣٨ .

(٢) السكامل : « عليه » .

وكان يقول : المالُ غير باقٍ عليك ، فاشترِ به من الحمد والأجر ما يبقى عليك ^(١) .

[حوثة الأسدى]

قال أبو العباس ^(٢) : وخرج من الخوارج على معاوية بعد قتل على ، حوثة الأسدى ، وحابس الطائى ، خرجا فى جمعهما ، فصارا إلى مواضع أصحاب النخيلة ^(٣) ، ومعاوية يومئذ بالكوفة قد دخلها فى عام الجماعة ^(٤) ، وقد نزل الحسن بن على ، وخرج يريد المدينة ، فوجه إليه معاوية - وقد تجاوز فى طريقه - يسأله أن يكون المتولّى لمحاربة الخوارج ؛ فكان جوابُ الحسن : والله لقد كَفَفْتُ عَنْكَ لَحْنَ دَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ ؛ وما أحسب ذاك يَسَعُنِي ؛ أفاقتل عنك قوماً أنت والله أوّلَى بالقتال منهم !

قلت : هذا موافق لقول أبيه : « لا تقاتلوا الخوارجَ بعدى ، فليس مَنْ طلب الحقَّ فأخطأه ، مثل مَنْ طلب الباطل فأدركه » ، وهو الحق الذى لا يُعْدَلُ عنه ، وبه يقول أصحابنا ؛ فإن الخوارجَ عندهم أعذرُّ من معاوية ، وأقلُّ ضلّالاً ، ومعاوية أوّلَى بأن يحاربَ منهم .

قال أبو العباس : فلما رجع الجواب إلى معاوية أرسل إلى حوثة الأسدى أباه ، وقال له : اذهب فاكفنى أمرَ ابنك ، فصار إليه أبوه ، فدعاه إلى الرجوع فأبى ، فسأراه ^(٥) فصمَّ ، فقال : يا بنى أجيتك بابنك ؛ فلعلك تراه فتحنّ إليه ؛ فقال : يا أبت ؛ أنا والله إلى طعنة نافذة أتقلب فيها على كموب الرّمح ؛ أشوقُ منى إلى ابنى !

(١) الكامل ٧٨٠ .

(٢-٣) الكامل : « فأول من خرج بعد قتل على عليه السلام حوثة الأسدى ؛ فإنه كان . تنجياً بالبندنجين ؛ فكتب إلى حابس الطائى يسأله أن يتولى أمر الخوارج ؛ حتى يسير إليه بجمعه فيتماضدا على مجاهدة معاوية فأصابه ؛ فرجعا إلى موضع أصحاب النخيلة » .

(٣) الكامل : « بعد أن بايعه الحسن والحسين » .

(٤) الكامل : « فأداره » .

فرجع إلى معاوية فأخبره فقال : يا أبا حوثره ، لقد عتا بحق هذا جداً . ثم وجه إليه جيشاً أكثره أهل الكوفة ، فلما نظر إليهم حوثره ، قال لهم : يا أعداء الله ؛ أأنتم بالأمس تقاتلون معاوية تهتدوا سلطانها ، وأنتم اليوم تقاتلون معه لتشدوا سلطانها ! فخرج إليه أبوه ، فدعاه إلى البراز ، فقال : يا أبت ! لك في غيري مندوحة ، ولي في غيرك مذهب ، ثم حل على القوم وهو يقول :

اَكْرُزْ عَلَى هَذِي الْجُوعِ حَوْثَرَهْ فَمَنْ قَلِيلٍ مَا تَنَالُ الْمَغْفِرَهْ
فَجَمَلٌ عَلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ طِيٍّ فُتِلَ ، فَلَمَّا رَأَى أَثَرَ السَّجُودِ قَدْ لَوَّحَ جِبْهَتَهُ نَدَمٌ عَلَى قَتْلِهِ ^(١) .

وقال الرُّهَيْنُ المرادى أحد فقهاء الخوارج ونسأكها ^(٢) :

يَانَفْسُ قَدْ طَالَ فِي الدُّنْيَا مُرَاوَعَتِي لَا تَأْمِنَنَّ لَصَرْفِ الدَّهْرِ تَنْفِيصًا
إِنِّي لِبَائِعُ مَا بَقِيَ لِبَاقِيَةٍ إِنَّمَا بَعَثَنِي رَجَاءُ الْعَيْشِ تَرْبِيصًا ^(٣)
وَأَسْأَلُ اللَّهَ بِيَعِ النَّفْسَ مُحْتَسِبًا حَتَّى أَلَاقِيَ فِي الْفِرْدَوْسِ حُرْقُوصًا ^(٤)
وَابْنَ الْمُنِيحِ وَمِرْدَاسًا وَإِخْوَتَهُ إِذْ فَارَقُوا هَذِهِ الدُّنْيَا مَخَامِيصًا
قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : وَأَكْثَرُهُمْ لَمْ يَكُنْ يَبَالِي بِالْقَتْلِ ، وَشِيمَتُهُمْ اسْتِعْذَابُ الْمَوْتِ ،
وَالِاسْتِهَانَةُ بِالْمَنِيَّةِ .

ومنها الهازي بالأمراء ؛ وقد قُدِّمَ إلى السيف ؛ ولي زياد شيان بن عبد الله الأشعري
— صاحب مقبرة بني شيان — باب عثمان وما يليه بالبصرة ، فجذقي طالب الخوارج ، وأخافهم ، فلم

(١) الكامل ٥٧٨ ، ٥٧٩ .

(٢) في الكامل : « وكان رجلاً من مراد ؛ وكان لا يرى القعود عن الحرب ، وكان في الدهاء والمعرفة والشعر والفقه يقول الخوارج بمنزلة عمران بن حطان ، وكان عمران بن حطان في وقته شاعراً قعد الصفرية ورئيسهم وفقيهم » .

(٣) الترييس : الانتظار ؛ وهو تمييز محول عن الفاعل ؛ أي لم يعوقني الأمل في الحياة .

(٤) حرقوس : ذو الثدية ؛ وهو من رجالهم .

يَزَلْ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى أَتَاهُ لَيْلَةً ، وَهُوَ مَتَكِيٌّ بِبَابِ دَارِهِ رَجُلَانِ مِنَ الْخَوَارِجِ ، فَضَرَبَاهُ بِأَسْيَافِهِمَا فَمَتَلَاهُ ، فَأَتَانِي زَيْادٌ بَعْدَ ذَلِكَ بِرَجُلٍ مِنَ الْخَوَارِجِ ، قَالَ : أَذْهَبُوا بِهِ فَاغْتُلُوهُ مَتَكِنًا كَمَا قَتَلَ شَيْبَانَ ، فَصَاحَ بِهِ الْخَارِجِيُّ : يَا عَدْلَاهُ ! يَتَهَرَّأُ .

[أمر عباد بن أخضر مع الخوارج]

قال : وأما عباد بن أخضر ، قاتل أبي بلال مرداس بن أدية ، وقد ذكرنا قصته — فإنه لم يزل بعد قتله مرداساً محموداً في الضر موصوفاً بما كان منه ؛ حتى ائتمر جماعة من الخوارج أن يقتلوه ، فذمر^(١) بعضهم بعضاً على ذلك ، فجلسوا له يوم الجمعة^(٢) بعد أن أقبل على بغلته ، وابنه رديفه ؛ فقام إليه رجلٌ منهم فقال له : أسألك [عن]^(٣) مسألة ! قال : قل ، قال : رأيت رجلاً قتل رجلاً بغير حق ، وللقاتل جاه وقدر وناحية من السلطان ؛ ولم يُعَدِّ عليه السلطان لجوره ؛ ألولى ذلك المقتول أن يقتل^(٤) القاتل إن قدر عليه ! فقال : بل يرفعهُ إلى السلطان . قال : إن السلطان لا يُعَدِّي عليه لمكانه منه ، ولعظم جاهه عنده ، قال : أخاف عليه إن فتك به [فتك به السلطان]^(٥) . قال : دُعِ ما تخافه من السلطان ، أيلحقه تبعه^(٦) فيما بينه وبين الله ؟ قال : لا ؛ فحكم هو وأصحابه ثم خبطوه بأسْيَافِهِمْ ، ورمى عباد بابنه فنجا ؛ وتنادى الناس : قُتِلَ عِبَادُ ، فاجتمعوا فأخذوا أفواه الطُّرُق ، وكان مقتل [عباد في سكة]^(٧) بني مازن عند مسجد بني كليب بن يربوع ؛ فجاء معبد بن أخضر ؛ أخو عباد ، وهو معبد

(١) الكامل ٧٩٦ ؛ وفيه : « يهزأ به » .

(٢) الكامل : « وقد أقبل » .

(٣) من الكامل .

(٤) الكامل : « أن يفتك » .

(٥) من الكامل .

(٦) التبعة : ما يلحقه من الإثم .

(٧) من الكامل .

ابن علقمة ؛ وأخضر زوج أمهما في جماعة من بني مازن ، وصاحوا بالناس : دعونا وثأرنا ، فأحجم الناس ، فتقدم المازنيون ، فحاربوا الخوارج حتى قتلهم جميعاً ، لم يفلت منهم أحد إلا عبيدة بن هلال ، فإنه خَرَقَ خُصّاً ونفذ فيه ، ففي ذلك يقول الفرزدق :

لَقَدْ أَذْرَكَ الْأُوتَارَ غَيْرَ ذَمِيمَةٍ إِذَا ذُمَّ طُلَّابُ الثَّرَاتِ الْأَخْضَرِ
هُمْ جَرَّ دُؤَا الْأَسِيفِ يَوْمَ ابْنِ أَخْضَرٍ فَنَالُوا الَّتِي مَافَوْقَهَا نَالَ نَائِرُ
أَقَادُوا بِهِ أَسْدًا لَهَا فِي اقْتِحَامِهَا إِذَا بَرَزْتَ نَحْوَ الْحُرُوبِ - بِصَائِرِ

ثم هجا كليب بن يربوع ، رهط جرير بن الخطنقى ، لأنه قَتَلَ بِحُضْرَةِ مسجدهم ولم ينصروه ، قال في كلمته هذه :

كَفَعَلَ كَلَيْبٍ إِذَا خَلَّتْ بِجَارِهَا وَنَصْرُ اللَّيْمِ مُغَيَّبٌ وَهُوَ حَاضِرُ
وَمَا لِكَلَيْبٍ حِينَ تُذَكَّرُ أَوَّلُ وَمَا لِكَلَيْبٍ حِينَ تُذَكَّرُ آخِرُ

قال : وكان قتل عباد بن أخضر وعبيد الله بن زياد بالكوفة ، وخليفته على البصرة عبيد الله بن أبي بكر ، فكتب إليه يأمره ألا يدع أحداً يُعرف بهذا الرأي إلا حبسه ، فجَدَّ في طلب مَنْ تغيّب عنه ، وجعل يتبعهم ويأخذهم ، فإذا شفع إليه أحد منهم كفله إلى أن يقدم به على ابن زياد ، حتى أتوه بعُرْوَةَ بن أَدِيَةَ فأطلقه ، وقال : أنا كفيلك ؛ فلما قدم ابن زياد أَخَذَ مَنْ فِي الْحَبْسِ ، فقتلهم جميعاً ، وطلب الكفلاء بمن كفلوا به ، فكل مَنْ جاء بصاحبه أطلقه ، وقتل الخارجى ، ومن لم يأت بمن كفله به منهم قتله .

ثم قال لابن أبي بكر : هات عُرْوَةَ بن أَدِيَةَ ، قال : لا أقدر عليه ، قال : إذا والله أقتلك ؛ فإنك كفيله ، فلم يزل يطلبه حتى دلَّ عليه في سَرَبِ^(١) العلاء بن سُوَيْبَةَ المِنْقَرِيّ ، فكتب بذلك إلى عبيد الله بن زياد ، فقرأ عليه كتابه^(٢) فقال : إنا قد أصبناه في سَرَبِ

(١) السرب : الطريق أو المسلك .

(٢) الكامل : الكتاب .

العلاء، فتهانف^(١) به عبيد الله^(٢) وقال: صحفت ولؤمت ، إنما هو «في سَرَبِ العلاء»، ولوددت أنه كان ممن شرب^(٣) النبيذ ، فلما أقيم عروة بين يديه ، قال: لم جهزت^(٤) أخاك على؟ يعني أبا بلال، فقال: والله لقد كنتُ به ضئيلاً ، وكان لي عزاً ، ولقد أردت له ما أريد لنفسى ، فعزم عزماً فضى عليه ، وما أحبّ لنفسى إلا المقام وترك الخروج ، فقال له: أفأنت على رأيه؟ قال: كلنا نعبد رباً واحداً ، قال: أما والله لأمثلنّ بك ، قال: اختر لنفسك من القصاص ماشئت ؛ فأمر به فقطعوا يديه ورجليه ؛ ثم قال له: كيف ترى؟ قال: أفسدت على دنيائى، وأفسدت عليك آخرتك ، فأمر به فصُلِبَ على باب داره^(٥) .

[أبو الوازع الراسبي]

قال أبو العباس : وكان أبو الوازع الراسبي من مجتهدى الخوارج ونسّاكها ، وكان يذم نفسه ويلومها على القعود ، وكان شاعراً ، وكان يفعل ذلك بأصحابه ، فأتى نافع بن الأزرق وهو في جماعة من أصحابه ، يصف لهم جورَ السلطان وفساد العامة ، وكان نافع ذا لسان عَضْبٍ واحتجاج ، وصَبَرَ على المنازعة ، فأتاه أبو الوازع ، فقال له : يا نافع ، إنك

(١) قال المبرد : قتهانف ؛ حقيقة تضاحك به ضحك هزء وسخرية ؛ قال عمر بن ربيعة :

قَتهانفنَ وقدْ قُلنَ لها حَسَنٌ في كُلِّ عَيْنٍ مَنْ تَوَدُّ

(٢) في الكامل بعدها : « وكان كثر المحاوره ، عاصقاً للكلام الحيد ؛ مستحسناً للصواب منه ، لا يزال يبحث عن عذره ؛ فإذا سمع الكلمة الحيدة عرج عليها . وروى أنه قال في عقب مقتل الحسين بن علي عليه السلام ازبن بنت علي رحماً الله ، وكانت أسن من حمل إليه منهن ، وقد كلبته فأفصحت وأبلغت ، وأخذت من الحجّة حاجتها ؛ فقال لها : إن تكوني بلغت من الحجّة حاجتك فقد كان أبوك خطيباً شاعراً ؛ فقالت : ما للنساء والشعر ، وكان هذا السكّن يرتضخ لغة فارسية ، وقال لرجل مرة واتهمه يرأى الخوارج : أهرورى منذ اليوم » .

(٣) الكامل : « ممن يشرب النبيذ »

(٤) العبارة في الكامل : « فلما أقيم عروة بين أدية بين يديه ؛ حاوره ، وقد اخلب الناصر في خبره ؛ وأصحّه عندنا أنه قال له : جهزت أخاك على » .

(٥) الكامل ٥٩٢ - ٥٩٣

أَعْطَيْتَ لِسَانًا صَارِمًا ، وَقَلْبًا كَلِيلًا ، فَلَوَدِدْتُ أَنْ صَرَامَةَ لِسَانِكَ كَانَتْ لِقَلْبِكَ ، وَكَلَالَ قَلْبِكَ كَانِ لِلْسَانِكَ ؛ أَتَحْضِرُ عَلَى الْحَقِّ وَتَقْعُدُ عَنْهُ ! وَتَقْبُحُ الْبَاطِلَ وَتَقِيمُ عَلَيْهِ ! فَقَالَ نَافِعُ : يَا أَبَا الْوَازِعِ ؛ إِنَّمَا نَنْتَظِرُ الْفَرَصَ ؛ إِلَى أَنْ تَجْمَعَ مِنْ أَصْحَابِكَ مَنْ تَنْسِكِي بِهِ عَدُوَّكَ ، فَقَالَ أَبُو الْوَازِعِ :

إِسَانُكَ لَا تَنْسِكِي بِهِ الْقَوْمَ إِنَّمَا تَنَالُ بِكَفِّكَ النِّجَاةَ مِنَ الْبُكَرْبِ
فَجَاهِدْ أُنَاسًا حَارِبُوا اللَّهَ وَاصْطَبِرْ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْزِيَ غَوِيَّ بَنِي حَرْبٍ^(١)

يعنى معاوية . ثم قال : وَاللَّهِ لَا أَلُوْمُكَ ، وَنَفْسِي أَلُوْمُ ، وَلَا غَدُوْنَ غَدُوَّةَ لَا أَشْنَى بِعَدَاهَا أَبَدًا ، ثُمَّ مَضَى فَاشْتَرَى سَيْفًا ، وَأَتَى صَيْقَلًا^(٢) كَانَ يَذْمُ الْخَوَارِجَ ، وَيَدُلُّ عَلَى عَوَارِثِهِمْ ، فَشَاوَرَهُ فِي السَّيْفِ ، فَخِمِدَهُ ، ثُمَّ [قَالَ]^(٣) : أَشْحَذُهُ فَشَحَذَهُ حَتَّى إِذَا رَضِيَهِ ، خَبَطَ بِهِ الصَّيْقَلَ فَقَتَلَهُ ، وَحَمَلَ عَلَى النَّاسِ فَهَرَبُوا مِنْهُ ، حَتَّى أَتَى مَقْبَرَةَ بَنِي إِشْكِرَ ، فَدَفَعَ عَلَيْهِ رَجُلٌ حَانِطَ سِتْرِهِ ، فَشَدَّخَهُ وَأَمَرَ ابْنَ زِيَادَ بِصُلْبِهِ^(٤) .

[عُمَرَانُ بْنُ الْحَارِثِ الرَّاسِبِيُّ]

قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : بَوْنُ نَسَائِهِمُ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي الْحَرْبِ عُمَرَانُ بْنُ الْحَارِثِ الرَّاسِبِيُّ ، قُتِلَ يَوْمَ دُولَابَ ، اخْتَلَفَ هُوَ وَالْحِجَاجُ بْنُ بَابِ الْحَمِيرِيِّ ، وَكَانَ الْأَمِيرُ يَوْمَئِذٍ عَلَى أَهْلِ الْبَصْرَةِ ، وَصَاحِبُ رَايَتِهِمْ ضَرِبَتَيْنِ فَخْرًا مِيتَتَيْنِ ، فَقَالَتْ أُمُّ عُمَرَانَ تَرْثِيهِ :

اللَّهُ أَبَدَ عِمْرَانًا وَطَهَّرَهُ وَكَانَ عُمَرَانُ يَدْعُو اللَّهَ فِي السَّحَرِ

(١) فِي الْكَامِلِ : « يَجْزِي » ؛ وَغَوِيٌّ بَنِي الْحَرْبِ هُوَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادَ .

(٢) الصَّيْقَلُ : شَحَازُ السُّيُوفِ وَجَلَاؤُهَا .

(٣) مِنَ الْكَامِلِ

(٤) الْكَامِلُ ٦٠٥ .

يَدْعُوهُ سِرًّا وَإِعْلَانًا لِيَرْزُقَهُ شَهَادَةً بِيَدَيِ مِلْحَادَةٍ غُدْرَ
وَلَّى صَحَابَتَهُ عَنْ حَرِّ مَلْحَمَةٍ وَشَدَّ عِمْرَانُ كَالْفَرْغَامَةِ الذَّكْرِ^(١)

قال : وعن قتل من رؤسائهم يوم دولاب نافع بن الأزرق - وكان خليفتهم - خاطبوه بإمرة المؤمنين ، فقال رجل منهم يرثيه :

سَمِيتَ ابْنَ بَذْرِ وَالْحَوَادِثُ جَمَّةٌ وَالْجَائِرُونَ بِنَافِعِ بْنِ الْأَزْرَقِ^(٢)
وَالْمَوْتُ حَتْمٌ لَا مَحَالَةَ وَاقِعٌ مَنْ لَا يَصْبِغُهُ نَهَاراً يَطْرُقِ^(٣)
فَلَيْتَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَصَابَهُ رَبِيبُ الْمَنُونِ فَمَنْ يُصِيبُهُ بَقْلَقِ^(٤)

وقال قَطَرِي بن الفُجَاءَةِ يذكر يوم دُولَاب^(٥) :

لَعَمْرُكَ إِنِّي فِي الْحَيَاةِ لَزَاهِدٌ وَفِي الْعَيْشِ مَا لَمْ أَلْقَ أَمْ حَكِيمٌ^(٦)
مِنَ الْخَفِرَاتِ الْبَيْضِ لَمْ يُرْمِثْ لَهَا شِفَاءٌ لِدَى بَثٍّ وَلَا لَسَقِيمِ

(١) الكامل ٦١٧

(٢) الأغاني ٦ : ١٤٧ (طبعة الدار) ؛ وروايته : « والظالمون » ، وهي أيضا في الكامل ٦٢٠

(٣) طارقه يطرقه ، إذا أتاه ليلا

(٤) بقلق : لا ينجو ؛ وأصله من قولهم : غلق الرهن في يد المرتين ، إذا لم يقدر على فكائه واستخلاصه .

(٥) دولاب ، بفتح أوله وآخره باء موحدة ، وأكثر المحدثين يروونه بالضم ، وقد روى بالفتح في عدة مواضع ، ودولاب هنا : قرية بينها وبين الأهواز أربعة فراسخ ، كانت بها وقعة بين أهل البصرة وأميرهم مسلم بن عيسى بن كرز ؛ قتل فيها نافع بن الأزرق (ياقوت) .

(٦) الكامل ٦١٩ (طبع أوربا) ، الأغاني ٦ : ١٤٨ (طبعة الدار) ، مجمل البلدان ٤ : ١٠٤

وأم حكيم : امرأة من الخوارج ؛ وكانت من أشجع الناس ، كانت تحمل على الناس وترجز :

أَحْمِلُ رَأْسًا قَدْ سَمِئَتْ حَمَلُهُ وَقَدْ مَلَّتْ دَهْنُهُ وَغَسَلَهُ

* أَلَا فَتَى يَحْمِلُ عَنِّي ثِقَلَهُ *

وكانوا يقدونها بالآباء والأمهات ، وكذا من أجل النساء وجها ، وأحسنهم بدينهم تمسكا . (رغبة الآمل ٧ : ٢٤٧) .

لمركُ إني يومَ الطِّمِّ وجهها
 فلو شهدتنا يومَ دُولَابَ شاهدتُ
 غداةَ طَفَتِ علماءُ بكرُ بنِ وائلٍ (٣)
 وكانَ بَعْدَ القَيْسِ أولُ جدِّنا
 وظَلَّتْ شُيوخُ الأزدِ في حومةِ الوغَى
 فلمْ أَرَيوماً كانَ أَكْثَرَ مُقْصَماً
 وضاربةٍ خَداً كَرِيماً طَلَى قَتَى
 عَلَى نَائِبَاتِ الدَّهْرِ جِدُّ لَيْمٍ (١)
 طِعْمَانُ قَتَى فِي الْحَرْبِ غَيْرَ ذَمِيمٍ (٢)
 وَنُجْنًا صُدُورَ الْخَلِيلِ نَحْوَتِيمٍ (٤)
 وَأَخْلَافِهَا مِنْ يَحْضُبِ وَسَلِيمٍ (٥)
 نَعُومُ فَمِنْ مُسْتَنْزَلٍ وَهَزِيمٍ (٦)
 يَمِجُّ دَمًا مِنْ فَائِظٍ وَكَلِيمٍ (٦)
 أَغْرَ نَجِيبِ الْأَمْهَاتِ كَرِيمٍ

(١) في ياقوت بعد هذا البيت :

إِذَا قُلْتُ يَصْبُو الْقَلْبُ أَوْ يَنْتَهِي الْمُنَى
 مَنْعَمَةٌ صَفْرَاءُ حُلُوٍّ دَلَالِهَا
 قَطُوفُ الْخَطَا مَخْطُوطَةُ الْمُتَنِ زَانِهَا
 مَعَ الْحُسْنِ خَلْقٌ فِي الْجَمَالِ عَمِيمٍ
 أَبِي الْقَلْبُ إِلَّا حُبٌّ أَمْ حَكِيمٍ
 أُبَيْتُ بِهَا بَعْدَ الْهُدُوٍّ أَهْمٍ

(٢) قال المبرد : قوله : « ولو شهدتنا يوم دُولَاب » ، فلم ينصرف « دُولَاب » ؛ فإنما ذاك لأنه أراد
 البلدة ، ودُولَاب : أجمعى . مبر .

(٣) في الأصول : « في الماء » ؛ وصوابه من الكامل والأغاني وياقوت . قال المبرد : « وقوله : غداة
 طَفَتِ علماء بكر بن وائل » ، وهو يريد : « على الماء » ؛ فإن العرب إذا التقت في مثل هذا الموضع
 لادن استجازوا حذف إحداهما استئقالا للتضعيف ، لأن ما بقي دليل على ما حذف ؛ فيقولون : « علماء بنو
 فلان » ، كما قال الفرزدق :

وَمَا سُبِقَ الْقَيْسِيُّ مِنْ ضَعْفِ حِمْلَةٍ
 وَلَكِنْ طَفَتِ عِلْمَاءُ قُلْفَةٍ خَائِدٍ

(٤) رواية هذا البيت وتاليه في الأغاني :

غَدَاةَ طَفَتِ عِلْمَاءُ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ
 وَمَالَ الْحِجَازِيِّونَ نَحْوَ بِلَادِهِمْ
 وَالْأَفْهَاءُ مِنْ خَيْرٍ وَسَلِيمٍ
 وَنُجْنًا صُدُورَ الْخَلِيلِ نَحْوَتِيمٍ

(٥) يقال : استنزل فلان ؛ إذا حط عن قدره . الشطر الثاني في الكامل وياقوت :

* نَعُومُ وَظِلْمًا فِي الْجِلَادِ نَعُومُ *

(٦) مقصدا ، من أقمعه برمحه ؛ إذا طعنه فأت مكانه ، وفائظ ، من فظ يفوظ ويفظ ، مات .

أَصِيبَ بَدُولَابٍ وَلَمْ تَكُ مَوْطِنًا لَهُ أَرْضُ دُولَابٍ وَأَرْضُ حَمِيمٍ^(١)
فَلَوْ شَهِدْتَنَا يَوْمَ ذَاكَ وَخَيَّلُنَا تُبَيْحُ مِنَ الْكُفَّارِ كُلِّ حَرِيمٍ
رَأَتْ فِتْيَةً بَاعُوا إِلَاهَهُ نَفْوَهُمْ بِجَنَاتٍ عَدْنٍ عِنْدَهُ وَنَعِيمٍ

[عبد الله بن يحيى والمختار بن عوف]

ومن رؤساء الخوارج وكبارهم عبد الله بن يحيى الكندى الملقب طالب الحق ، وصاحبه المختار بن عوف الأزدي صاحب وقعة قديد^(٢) ؛ ونحن نذكر ما ذكره أبو الفرج الأصفهاني من قصتهما في كتاب " الأغاني " ،^(٣) مختصرا محذوفا عنه ما لا حاجة بنا في هذا الموضع إليه .

قال أبو الفرج : كان عبد الله بن يحيى من حَضَرَ موت ، وكان مجتهدا عابدا ، وكان يقول قبل أن يخرج : لقيني رجلٌ فأطال النظرَ إليّ وقال : تَمَنُّ أنت ؟ قلت : من كِنْدَةَ ، فقال : من أيُّهم ؟ قلت : من بنى شيطان ، فقال : والله لَتَمْلِكَنَّ وَتَبْلُغَنَّ وادِيَّ^(٤) القرى ؛ وذلك بعد أن تَذَهَّبَ إحدى عينيك ؛ وقد ذهبت ؛ وأنا أنخوف ما قال ، وأستخير الله .

فراى باليمن جَوْرًا ظاهرا ، وعَسفا شديدا ، وسيرة في الناس قبيحة ، فقال لأصحابه : إنه لا يحلّ لنا المقام على ما نرى ؛ ولا الصبرَ عليه ؛ وكتب إلى جماعة من الإباضية بالبصرة وغيرها ، يشاورهم في الخروج ، فكتبوا إليه : إن استطعت ألا تقيم يوما واحدا فافعل ؛

(١) كذا في الأصول ، وفي الكامل والأغاني وياقوت : « دير حيم » ، وهو موضع بالأهواز .

(٢) قديد : موضع قرب مكة .

(٣) الأغاني ٢٠ : ٩٧ وما بعدها ، ملخصا متصفا .

(٤) وادي القرى : بين المدينة والشام .

فإن المبادرة بالعمل الصالح أفضل ؛ ولست تدري متى يأتي أجلك ؛ والله بقية خير من عباده ؛ بيعتهم إذا شاء بنصر دينه ، ويختص بالشهادة منهم من يشاء .

وشخص إليه أبو حزة المختار بن عوف الأزدي وبلخ بن عتبة المسعودي في رجال من الإباضية ، قدموا عليه حضر موت فخرّضوه على الخروج ، وأتوه بكتب أصحابه يؤصونه ويوصون أصحابه : إذا خرجتم فلا تغلوا ، ولا تغدروا ، واقتدوا بسلفكم الصالحين ، وسيروا بسيرتهم ؛ فقد علمتم أن الذي أخرجهم على السلطان العيب لأعمالهم .

فدعا عبد الله أصحابه فبايعوه ، وقصدوا دار الإمارة ، وعلى حضر موت يومئذ إبراهيم ابن جبلة بن مخزومة الكندي فأخذه ، فحبسه يومائهم أطلقه ، فأتى صنعاء ، وأقام عبد الله بحضر موت ، وكثر جمعه ، وسَمَّوه « طالب الحق » .

وكتب إلى من كان بأصحابه بصنعاء : إني قادم عليكم ؛ ثم استخلف على حضر موت عبد الله بن سعيد الحضرمي ، وتوجه إلى صنعاء ؛ وذلك في سنة تسعة عشر ومائة في ألفين ، والعامل على صنعاء يومئذ القاسم بن عمرو أخو يوسف بن عمرو الثقفي ؛ فجرت بينه وبين عبد الله بن يحيى حروب ومناوشات ، كانت الدولة فيها والنصرة لعبد الله بن يحيى ؛ فدخل إلى صنعاء ، وجمع ما فيها من الخزائن والأموال فأحرزها .

فلما استولى على بلاد اليمن خطب ، فحمد الله وأثنى عليه ، وصلى على رسوله ، وذكر وحذر ؛ ثم قال : إنا ندعوكم أيها الناس إلى كتاب الله وسنة نبيه ، وإجابة من دعا إليهما . الإسلام ديننا ، ومحمد نبينا ، والسكبة قبلتنا ، والقرآن إمامنا ، رضينا بالحلال حلالا ، لا نبتغي به بدلا ، ولا نشترى به ثمنا ، وحرّمنا الحرام ، ونبذناه وراء ظهورنا ؛ ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وإلى الله المشتكى ، وعليه المعول ؛ من زنى فهو كافر ، ومن سرق فهو كافر ، ومن شرب الخمر فهو كافر ؛ ومن شك في أنه كافر فهو كافر ، ندعوكم إلى فرائض بينات ؛ وآيات محكمات ؛

وَأَن تَقْتَدِيَ بِهَا ، وَنَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ صَادِقٌ فِيمَا وَعَدَ ، وَعَدَلٌ فِيمَا حَكَمَ ، وَنَدْعُو إِلَى تَوْحِيدِ الرَّبِّ وَالْيَقِينَ ؛ بِالْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ ، وَأَدَاءِ الْفَرَائِضِ ، وَالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَالْوَلَايَةِ لِأَهْلِ وِلَايَةِ اللَّهِ ، وَالْعِدَاوَةِ لِأَعْدَاءِ اللَّهِ . أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ أَنْ جَعَلَ فِي كُلِّ فِتْرَةٍ بَقَايَا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ ، يَدْعُونَ مَنْ ضَلَّ إِلَى الْهُدَى ، وَيَصْبِرُونَ عَلَى الْإِلْمِ فِي جَنْبِ اللَّهِ ؛ وَيَقْتُلُونَ عَلَى الْحَقِّ فِي سَالِفِ الْأَيَّامِ ، شُهَدَاءَ فَمَا نَسِيَهُمْ رَبُّهُمْ ؛ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا . أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنِ الْقِيَامِ عَلَى مَا وَكَلْتُمْ بِالْقِيَامِ عَلَيْهِ ؛ وَقَابِلُوا اللَّهَ حُسْنًا فِي أَمْرِهِ وَزَجْرِهِ ، أَقُولُ قَوْلِي هَذَا وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ .

قَالَ : وَأَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى بِصَنْعَاءَ أَشْهُرًا ، يَحْسِنُ السِّيْرَةَ فِي النَّاسِ ، وَيُلِينُ جَانِبَهُ لَهُمْ ، وَيَكْفِ الْأَذَى عَنْهُمْ ؛ وَكَثُرَ جَمْعُهُ ؛ وَأَتَتْهُ الشُّرَاةُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ؛ فَلَمَّا كَانَ فِي وَقْتِ الْحَجِّ وَجَّهَ أَبَا حَمْزَةَ الْمُخْتَارَ بْنَ عَوْفٍ ، وَبَلْخَ بْنَ عَقْبَةَ ، وَأَبْرَهَةَ بْنَ الصَّبَّاحِ إِلَى مَكَّةَ ؛ وَالْأَمِيرَ عَلَيْهِمْ أَبُو حَمْزَةَ فِي أَلْفٍ ؛ وَأَمْرَهُ أَنْ يَقِيمَ بِمَكَّةَ إِذَا صَدَرَ النَّاسُ ، وَيُوجِّهَ بَلْخًا إِلَى الشَّامِ ، فَأَقْبَلَ الْمُخْتَارُ إِلَى مَكَّةَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ ؛ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْمَدِينَةِ عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ فِي خِلَافَةِ مَرْوَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ مَرْوَانَ ، وَأُمَّ عَبْدَ الْوَاحِدِ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدِ بْنِ أَسِيدٍ ، فَسَكَرَهُ عَبْدُ الْوَاحِدِ قَتْلَهُمْ ، وَفَرَّغَ النَّاسُ مِنْهُمْ حِينَ رَأَوْهُمْ ، وَقَدْ طَلَعُوا عَلَيْهِمْ بِعَرَفَةَ ، وَمَعَهُمْ أَعْلَامُ سُودٍ فِي رِءُوسِ الرِّمَاحِ ؛ وَقَالُوا لَهُمْ : مَا لَكُمْ وَمَا حَالُكُمْ ؟ فَأَخْبَرُوهُمْ بِخِلَافَتِهِمْ مَرْوَانَ وَآلَ مَرْوَانَ وَالتَّبَرِّيَّ مِنْهُمْ ، فَرَأَسَهُمْ عَبْدُ الْوَاحِدِ فِي الْأَيَّامِ طَلَعُوا عَلَى النَّاسِ حَاجَةً ، فَقَالَ أَبُو حَمْزَةَ : نَحْنُ بِحُجَّتِنَا أَضْنَ ، وَعَلَيْهِ أَشْحَ ، فَصَالَحَهُمْ عَلَى أَنْتَهُمْ جَمِيعًا آمَنُونَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ؛ حَتَّى يَنْفِرَ النَّاسُ النَّفْرَ الْأَخِيرَ ؛ وَأَصْبَحُوا مِنَ الْغَدِ ، وَقَفُوا بِحَيْمَالِ عَبْدِ الْوَاحِدِ بِعَرَفَةَ ، وَدَفَعَ عَبْدُ الْوَاحِدِ بِالنَّاسِ ؛ فَلَمَّا كَانُوا بِمِنًى ؛ قِيلَ لِعَبْدِ الْوَاحِدِ : قَدْ أَخْطَأْتَ فِيهِمْ ؛ وَلَوْ حَمَلْتَ عَلَيْهِمُ الْحَاجَّ مَا كَانُوا إِلَّا أَكَلَةَ رَأْسٍ^(١) .

(١) أَكَلَةَ رَأْسٍ ، أَيْ عَدَدُهُ قَلِيلٌ يَكْفِيهِمْ رَأْسٌ وَاحِدٌ .

وبعث عبد الواحد إلى أبي حمزة عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب،
ومحمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان، وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر، وعبيد الله
ابن عمر بن حفص العمري، وربيعة بن عبد الرحمن؛ ورجالا أمثالهم؛ فلما قربوا من أبي
حمزة أخذتهم مَسَالِحُهُ^(١) فأدخلوا على أبي حمزة، فوجدوه جالسا؛ وعليه إزار قطري^(٢) قد ربطه
بحوره في قفاه، فلما دنوا؛ تقدّم إليه عبد الله بن الحسن العلوي، ومحمد بن عبد الله العثماني؛
فنسبهما^(٣)، فلما انتسبا له عبس في وجوههما، وأظهر الكراهية لهما، ثم تقدم إليه بعدهما
البكري والعمري فنسبهما فانتسبا له، فهش إليهما وتبسّم في وجوههما، وقال: والله
ما خرجنا إلا لنسير سيرة أبيينا، فقال له عبد الله بن حسن: والله ما جئناك لتفاخر بين آبائنا؛
ولكن الأمير بعثنا إليك برسالة، وهذا ربيعة يخبركها، فلما أخبره ربيعة، قل له: إن
الأمير يخاف نقض العهد؛ قال: معاذ الله أن نقض العهد، أو نخيس^(٤) به! والله لا أفعل
ولو قطعت رقبتى هذه؛ ولكن إلى أن تنقضى الهدنة بيننا وبينكم.

فخرجوا من عنده، فأبلغوا عبد الواحد، فلما كان النفر الأخير، نفر عبد الواحد
وخلى مكة لأبي حمزة، فدخل بغير قتال، فقال بعض الشعراء يهجو عبد الواحد:
زار الحجيح عصابة قد خالفوا دين الإله ففرّ عبد الواحد
ترك الإمارة والمواسم هارباً ومضى يحبّط كالبعير الشارد
فلو أن والده تخير أمه^(٥) لصفّت خلاقه بعرق الوالد

(١) المسالِح: جمع مسلحة؛ وهي هنا القوم يحملون السلاح.

(٢) في الأغاني: «قطواني».

(٣) نسبهما: أي سألهما أن ينتسبا.

(٤) خاس بالعهد: أي غدر ونكث.

(٥) الأغاني: «لو كان والده»

ثم مضى عبدُ الواحد حتى دخل المدينة ودعا بالديوان ، فضرب على الناس البعث ، وزادهم في العطاء عشرة عشرة ؛ واستعمل على الجيش عبد العزيز بن عبد الله بن عمرو ابن عثمان بن عفان فخرجوا ، فلقبهم جُزُر منحورة ؛ فتشاءم الناس بها ؛ فلما كانوا بالعقيق^(١) علق لواء عبد العزيز بسُرة^(٢) فانكسر الرمح ؛ فتشاءموا بذلك أيضا .

ثم ساروا حتى نزلوا قديداً ، فنزل بها قوم معتزلون ؛ ليسوا بأصحاب حرب ؛ وأكثرهم تجار أغمار ؛ قد خرجوا في المصبات والثياب الناعمة واللهم ، لا يظنون أن للخوارج شوكة ، ولا يشكون في أنهم في أيديهم .

وقال رجل منهم من قريش : لو شاء أهلُ الطائف لكفونا أمر هؤلاء ؛ ولكنهم داهنوا في دين الله ؛ والله لنظفرن ولنسيرن إلى أهل الطائف فلنسبيهم . ثم قال : من يشتري مني من سبي أهلِ الطائف ؟

قال أبو الفرج : فكانَ هذا الرجلُ أولَ المنهزمين ؛ فلما وصل المدينة ؛ ودخل داره ؛ أراد أن يقول لجاريتته : أغلتي الباب ؛ قال لها : « غاق ناق » دهشا ، فلقيه أهلُ المدينة بعد ذلك « غاق ناق » ؛ ولم تفهم الجارية قوله ، حتى أوما إليها بيده ، فأغلقت الباب . قال : وكان عبد العزيز بعرض الجيش بذى الحليفة^(٣) ، فمر به أمية بن عتبة بن سعيد ابن العاص ، فرحب به وضحك إليه ، ثم مر به عمارة بن حمزة بن مصعب بن الزبير فلم يكلمه ؛ ولم يلتفت إليه ، فقال له عمران بن عبد الله بن مطيع ، وكان ابن خالته ، أمهما ابنتا عبد الله بن خالد بن أسيد : سبحان الله ! مر بك شيخ من شيوخ قريش ؛ فلم تنظر

(١) عقيق المدينة ، قيل : هما عقيقان : الأكبر ، يلي الحرة إلى قصر المراحل ؛ والأصغر ماسفل عن قصر المراحل .

(٢) السرة : شجرة العضاة

(٣) ذو الحليفة : موضع من تهامة بين حاذة وذات عرق

إليه ولم تكلمه ، ومرّ بك غلام من بني أمية فضحكت إليه ولاطفته ! أما والله لو التقى الجمعان لعلت أيهما أصبر ! .

قال : فكان أمية بن عتبة أول من انهزم وركب فرسه ومضى ، وقال لغلامه : يا مجيب ؛ أما والله لئن أحرزت ^(١) هذه الأكلب من بني الشراة إني لعاجز .

وأما عمارة بن حمزة بن مصعب بن الزبير فقاتل يومئذ ، حتى قتل وكان يحمل ويتمثل :

وإني إذا ضنّ الأميرُ بإذنه على الإذنِ من نفسي إذا شئتُ قادرُ
والشعر للأغرّ بن حماد البشكري .

قال : فلما بلغ أبا حمزة إقبالُ أهل المدينة إليه ، استخلف على مكة أبرهة بن الصباح ، وشخص إليهم ، وعلى مقدمته بلخ بن عتبة .

فلما كان في الليلة التي وافاهم في صبيحتها ، وأهل المدينة نزول بقديند ، قال لأصحابه : إنهم ملاقوا القوم غدا ، وأميرهم فيما بلغني ابنُ عثمان ؛ أول من خالف سنة الخلفاء وبدّل سنة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقد وضّح الصُّبح لدى عينين ، فأكثرُوا ذكرَ الله وتلاوة القرآن ، ووطّئُوا أنفسهم على الموت . وصبّحهم غداة الخميس لتسع خلون من صفر سنة ثلاثين ومائة .

قال أبو الفرج : وقال عبد العزيز لغلامه في تلك الليلة : ابغنا علفاً ؛ قال : هو غال ، فقال : ويحك ! البواكي علينا غداً أغلى ؛ وأرسل أبو حمزة إليهم بلخ بن عتبة ليدعوهم ؛ فأتاهم في ثلاثين راكباً فذكرهم الله ، وسألهم أن يكفّوا عنهم ، وقال لهم : خلّوا سبيلنا إلى الشام ؛ لنسير

(١) كذا في ب ، وفي ج : « لواجتورت نفسي » ، وفي الأغاني : « أحرزت نفسي » .

إلى مَنْ ظلمكم ؛ وجار في الحكم عليكم ؛ ولا تجمعوا حدنا بكم ؛ فإننا لا نريد قتالكم ؛ فشتهم أهل المدينة ، وقالوا : يا أعداء الله ؛ أنحن نخليكم ، ونترككم ^(١) . تفسدون في الأرض ! فقالت الخوارج : يا أعداء الله ، أنحن نفسد في الأرض ؛ إنما خرجنا لنكف الفساد ، ونقاتل مَنْ قاتلنا منكم ؛ واستأثر بالفيء ، فانظروا لأنفسكم ، واخلعوا مَنْ لم يجعل الله له طاعة ؛ فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ؛ فادخلوا في السلم ، وعاونوا أهل الحق .

فناداه عبد العزيز : ماتقول في عثمان ؟ قال : قد برى منه المسلمون قبلي ؛ وأنا متبِع آثارهم ، ومقتد بهم ، قال : ارجع إلى أصحابك فليس بيننا وبينكم إلا السيف ؛ فرجع إلى أبي حمزة فأخبره ؛ فقال : كُفُّوا عنهم ، ولا تقاتلهم حتى يبدؤكم بالقتال ؛ فوافقوهم ولم يقاتلهم ؛ فرمى رجلٌ مِنْ أهل المدينة بسهم في عسكر أبي حمزة ، فخرج منهم رجلا ، فقال أبو حمزة : شأنكم الآن ؛ فقد حلَّ قتالهم ، فحملوا عليهم فثبت بعضهم لبعض ، وراية قریش مع إبراهيم بن عبد الله بن مطيع ، ثم انكشف أهل المدينة ، فلم يتبعوهم ؛ وكان على عاتقهم صخر بن الجهم بن حذيفة العدوي ، فكبر وكبر الناس معه ؛ فقاتلوا قليلا ، ثم انهزموا فلم يُبعدوا حتى كبر ثانية ، فثبت معه ناس وقاتلوا ، ثم انهزموا هزيمة لم يَبْقَ بعدها منهم باقية .

فقال علي بن الحصين لأبي حمزة : اتبع آثار القوم ، أودغني أتبعهم ؛ فأقتل المدبر ، وأذف ^(٢) على الجريح ، فإن هؤلاء شرُّ علينا من أهل الشام ؛ ولو قد جاءك أهل الشام غدا لرأيت مِنْ هؤلاء ماتكره ، قال : لا أفضل ؛ ولا أخالف سيرة أسلافنا .

وأخذ جماعة منهم أسرا وأراد إطلاقهم ، فمنعه علي بن الحصين ، وقال : إن لكل

(١) الأغانى : « وندعكم » .

(٢) يذف على الجريح : يقضى عليه .

زمان سيرة ، وهؤلاء لم يُؤَسروا وهم هَرَّاب ؛ وإنما أَسروا وهم يقاتلون ؛ ولو قتلوا في ذلك الوقت لم يجرُم قتلهم ، فهكذا الآن ^(١) ؛ قتلهم حلال . ودَعَا بِهِمْ ^(٢) ؛ فكان إذا رأى رجلاً من قريش قتله ؛ وإذا رأى رجلاً من الأنصار أطلقه .

قال أبو الفرج : وذلك لأن قريشاً كانوا أكثر الجيش ، وبهم كانت الشوكة . وأنى محمد بن عبد العزيز بن عمرو بن عثمان ، فنسبه ، فقال : أنا رجل من الأنصار ، فسأل الأنصار فأقرت بذلك ، فأطلقه ؛ فلما ولي قال : والله إنى لأعلم أنه قرشي ، ولكن قد أطلقته . قال : وقد بلغت قتلى قُديد ألفين ومائتين وثلاثين رجلاً ؛ منهم من قريش أربعائة وخمسون رجلاً ، ومن الأنصار ثمانون رجلاً ، ومن الموالى وسائر الناس ألف وسبعمائة رجل .

قال : وكان في قتلى قريش من بنى أسد بن عبد العزى بن قصي أربعون رجلاً . قال : وقُتل يومئذ أمية بن عبد الله بن عمرو بن عثمان ، خرج مقنعاً ، فلم يكلم أحداً ، وقاتل حتى قُتل ؛ ودخل بلج المدينة بغير حرب ، فدخلوا في طاعته ، وكف عنهم ، ورجع إلى مُلكه ، وكان على شرطته أبو بكر بن عبد الله بن عمر من آل سُراقه ، فكان أهل المدينة ، يقولون : لعن الله السراقى ، ولعن الله بلجاً العراقى . وقالت نائمة : أهل المدينة :

مَا لِلزَّمانِ وَمَالِيهِ أَفَنَتِ قُديدُ رَجَالِيهِ
فَلأَبْكِيَنَّ سَرِيرَةً وَلأَبْكِيَنَّ عَلَانِيَةَ
وَلأَبْكِيَنَّ عَلَى قُديدِ دَبَسُوهُ مَا أَوْلَانِيَةَ ^(٣)
وَلأَغْوِيَنَّ إِذَا خَلَوْا تَ مع الكلابِ العاويَةِ

(١ - ١) ساقط من ج

(٢) في الأغاني : « أبلانبه » .

[خطب أبي حمزة الشاري]

قال أبو الفرج : ولما سار عبدُ الواحد بن سليمان بن عبد الملك إلى الشام ، وخلف المدينة بلنج ، أقبلَ أبو حمزة من مكة حتى دخلها ، فرقى المنبر ، فحمد الله وقال : يا أهلَ المدينة ، سألناكم عن وُلاتكم هؤلاء ، فأسأتم لعمري والله القول فيهم ، وسألناكم هل يقتلون بالظن ؟ فقلتم : نعم ، وسألناكم : هل يستحلون المال الحرام والفرج الحرام ؟ فقلتم : نعم ، فقلنا لكم : تعالوا نحن وأنتم ، فانشدوا الله وحده أن يتنحوا عنا وعنكم ليختار المسلمون لأنفسهم ؛ فقلتم : لا نفعل ، فقلنا لكم : تعالوا نحن وأنتم نلقاهم ؛ فإن نظهر نحن وأنتم ^(١) يأت من يقيم لنا كتاب الله وسنة نبيه ، ويعديل في أحكامكم ، ويحملكم على سنة نبيكم ، فأيتهم وقاتلتهمونا ، فقاتلناكم وقتلناكم ، فأبعدكم الله وأسحقكم يا أهلَ المدينة ! مررتُ بكم في زمن الأحول هشام بن عبد الملك ، وقد أصابتكم عاهة في ثماركم ، فركبتهم إليه تسألونه أن يضع خراجكم عنكم ؛ فكتب بوضعه عن قوم من ذوى اليسار منكم ، فزاد الفنى غنى ، والفقر فقراً ^(٢) . وقلتم : جزاه الله خيراً ، فلا جزاه خيراً ولا جزاكم !

قال أبو الفرج : فأما خطبتا أبي حمزة المشهورتان اللتان خطب بهما في المدينة ؛ فإن أحدهما قوله :

تعلّمون يا أهلَ المدينة ، أنا لم نخرج من ديارنا وأموالنا أشراً ولا بطراً ، ولا عبثاً ولا لهواً ؛ ولا لدولة ملك نريد أن نخوض فيه ، ولا لثأر قديم نيل منا ؛ ولكننا لما رأينا مصابيح الحق قد أطفئت ؛ ومعالم المذل قد عطلت ، وعُنف القائم بالحق ، وقتل القائم بالقسط ، ضاقت علينا الأرض بما رحبت ، وسمعنا داعياً ^(٣) يدعو إلى طاعة الرحمن ، وحكم القرآن ، فأجبنا داعي الله ، ﴿ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ ﴾

(١) في الأصول : « فإن يظهروا يأت » ، وما أثبتته من الأغاني ، والطبري ٩ : ١٠٧ .

(٢) في الأصول : « فرد الفنى غنياً ، والفقر فقيراً » ، وما أثبتته من الأغاني .

(٣) يريد بالداعي عبد الله بن يحيى

فأقبلنا من قبائل شَتَّى ، النَّفَر^(١) منا على البعير الواحد ، وعليه زادهم ، يتماورون لحافاً واحداً ؛ قليلون مستضعفون في الأرض ، فأوانا الله وأيدنا بنصره ، وأصبحنا - والله المحمود - من أهل فضله ونعمته . ثم لقينا رجالكم بقديد ؛ فدعوناهم إلى طاعة الرحمن ، وحكم القرآن ، فدعونا إلى طاعة الشيطان ، وحكم مروان ، فشتان لعمر الله ما بين الفى والرشد ! ثم أقبلوا يزفون^(٢) ويهرعون ؛ قد ضرب الشيطان فيهم بجرانه^(٣) ، وصدق عليهم إبليس ظنه ، وأقبل أنصار الله عصائب وكتائب ؛ بكل مهند ذي روثق ، فدارت رحاباً واستدارت رحاهم ، بضرب يرتاب منه المبطلون .

وايمُ الله يا أهل المدينة ؛ إن تنصروا مروان وآل مروان فسيحتكم^(٤) الله بعذاب من عنده أو بأيدينا ، ويشف صدور قوم مؤمنين .

يا أهل المدينة ، الناس منا ونحن منهم ، إلا مشركاً عباد وثن ، أو كافراً من أهل الكتاب ؛ أو إماماً جائراً .

يا أهل المدينة ؛ من يزعم أن الله تعالى كلّف نفساً فوق طاقتها ، وسأها عملاً لم يؤتها فهو لنا حرب .

يا أهل المدينة ، أخبروني عن ثمانية أسهم فرضها الله في كتابه على القوى والضعيف ؛ فجاء تاسع ليس له منها سهم ، فأخذها جميعاً لنفسه ؛ مكابراً محارباً لربه ؛ ماتقولون فيه ، وفيمن عاونه على فعله ؟

يا أهل المدينة ، بلغنى أنكم تنتقصون أصحابي ؛ قلتم : هم شباب أحداث ، وأعراب جفاة ، ويحكم يا أهل المدينة ! وهل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا شباباً

(١) النفَر : جماعة الرجال ؛ من ثلاثة إلى عشرة .

(٢) يزفون : يسرعون ؛ وأصله في الظلم .

(٣) جران البعير : مقدم عنقه .

(٤) يستأصلكم : يستأصلكم .

أحدائاً ! نعم والله إن أصحابي لشباب مكتهلون^(١) في شبابهم ؛ غضيضة عن الشر أعينهم ،
ثقيلة عن الباطل أقدامهم^(٢) ؛ قد باعوا أنفسهم غداً بأنفس لا تموت أبداً ؛ قد خلطوا
كَلَامهم بكَلَامهم ، وقيام ليلهم بصيام نهارهم ، محنّة أصلابهم على أجزاء القرآن ؛ كلّموا
بآية خوف شهقوا خوفاً من النار ، وكلّموا مرثوا بآية رجاء شهقوا شوقاً إلى الجنة ؛ وإذا
نظروا إلى السيوف وقد أنتضيت ، وإلى الرماح وقد أشرعت ، وإلى السهام وقد فوّقت ،
وأرعدت الكتيبة بصواعق الموت ، استخفّوا وعيدها عند وعيد الله ، وانغمسوا فيها .
فطوبى لهم وحسن مآب ! فكم من عينٍ في منقارٍ طائر طالما بكى بها صاحبها من خشية
الله ! وكم من يدٍ قد أبيت عن ساعدها ، طالما اعتمد عليها صاحبها راكعاً وساجداً
في طاعة الله ! أقول قولي هذا وأستغفر الله ؛ وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت
وإليه أنيب .

وأما الخطبة الثانية ، فقوله :

يا أهل المدينة ، مالى رأيت رَسَمَ الدين فيكم عافياً ، وآثاره دارة ! لا تقبلون عظة ،
ولا تفقهون من أهله حُجّة ؛ قد بليت فيكم جدّته ؛ وانطمست عنكم سُنّته ؛ ترون معروفة
منكرأ ، والمنكر من غيره معروفاً ؛ فإذا انكشفت لكم العبر ، وأوضحت لكم النذر ، عَمِيَتْ
عنها أبصاركم ، وصمّت عنها آذانكم ، ساهين في غمرة ، لاهين في غفلة ، تنبسط قلوبكم
للباطل إذا نُشِر ، وتنقبض عن الحقّ إذا ذُكِر ؛ مستوحشة من العلم ، مستأنسة بالجهل ،
كلّما وردت عليها مِهْظَة زادتها عن الحقّ نفوراً ، تحملون قلوباً في صدوركم كالْحِجَارَة
أوأشدّ قسوة من الحجارة ، فهي لا تلين بكتاب الله ؛ الذى لو أنزل على جبل لرأيته خاشعاً
متصدّعاً من خشية الله !

(١) مكتهلون ؛ أى قد أحرزوا رزاة السكهول .

(٢) ج : « أرجلهم » .

يا أهل المدينة ، إنه لا تُفني عنكم صحّة أبدانكم إذا سَقِمت قلوبكم ، قد جعل الله لكلّ شيء سبباً ، غالباً عليه لينقاد إليه مطيع أمره ، فجعل القلوب غالبية على الأبدان ، فإذا مالت القلوبُ ميلاً كانت الأبدان لها تبعاً ، وإنّ القلوب لا تلينُ لأهلها إلا بصحتها ، ولا يصححها إلا المعرفة بالله ؛ وقوة النية ونفاذ البصيرة ؛ ولو استشعرت تقوى الله قلوبُكم ، لاستعملت في طاعة الله أبدانكم .

يا أهل المدينة ؛ داركم دارُ الهجرة ، ومتوى الرسول صلى الله عليه وسلم ، لما نَبَت به داره ، وضاق به قراره ، وآذاه الأعداء وتجهّمت له ، فنقله الله إليكم ؛ بل إلى قومٍ لعمرى لم يكونوا أمثالكم ، متوازين مع الحقّ على الباطل ، مختارين الآجل على العاجل ؛ يصبرون للضراء رجاء ثوابها ، فنصروا الله وجاهدوا في سبيله ، وآزرُوا^(١) رسوله صلى الله عليه وسلم ، واتبعوا النور الذى أنزل معه ؛ وآثروا الله على أنفسهم ؛ ولو كان بهم خصاصة ، فقال الله تعالى لهم ولا مثالم ، ولمن اهتدى بهديهم : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ . وأتم أبناءهم ومن بقي من خلفهم ، تتركون أن تقتدوا بهم ، أو تأخذوا بسنتهم ، عفى القلوب صم الآذان ؛ اتبعتم الهوى فأرداكم عن الهدى ، وأسهاكم^(٢) عن مواعظ القرآن ، لاتزجركم^(٣) فتزجرون ، ولا تعظكم فتنمظون ؛ ولا توقظكم فتستيقظون ، لبئس الخلف أنتم من قوم مَضَوْا قبلكم ! ماسرتم سيرتهم ، ولا حفظتم وصيتهم ، ولا احتذيتم مثالمهم ؛ لو شَقَّت عنهم قبورهم فعرضت عليهم أعمالكم لعجبوا كيف صُرِف العذاب عنكم ! ألا ترون إلى خلافة الله ، وإمامة المسلمين كيف أضيعت ؛ حتى تداولها بنو مرّوان ؛ أهل بيت اللعنة ، وطرداء رسول الله ، وقوم [من]^(٤) الطلقاء ، ليسوا من المهاجرين ولا الأنصار ولا التابعين بإحسان ! فأكلوا مال الله أكلاً ، وتلعّبوا بدين الله لعباً ؛ واتخذوا عباد الله عبيداً ، يورثُ الأكبرُ منهم ذلك الأصغر ؛ فيألفها

(١) الأغاني : « وآووا » .

(٢-٢) الأغاني : « وأسهاكم ، فلا مواعظ القرآن تزجركم » .

(٣) من ج .

أمة ما أضعفها وأضعفها ! ومضوا على ذلك من سبي أعمالهم واستخفافهم بكتاب الله ، قد نبذوه وراء ظهورهم ، فالعنوم لعنهم الله ائنا ؛ [كما يستحقونه] ^(١) . ولقد ولي منهم عمر بن عبد العزيز فاجتهد ولم يكذ ، وعجز عن الذي أظهر ، حتى مضى لسبيله .

قال : ولم يذكره بخير ولا بشر ، ثم قال : وولى بعده يزيد بن الوليد بن عبد الملك ، غلام سفيه ضعيف ، غير مأمون على شيء من أمور المسلمين ، لم يبلغ أشده ، ولم يؤنس رشده ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ فَإِنْ آتَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾ وأمر أمة محمد صلى الله عليه وأحكامها وفروجها ودمائها أعظم عند الله من مال اليتيم ؛ وإن كان عند الله عظيما ، غلام مأبون في فرجه وبطنه ، يأكل الحرام ، ويشرب الخمر ، ويلبس بُرْدَيْنِ قد حيكاً من غير حلّهما ، وصرفت أثمانهما في غير وجهها ، بعد أن ضربت فيهما لأبشار ^(٢) ، وحلقت فيهما الأشعار ؛ استحلّ ما لم يحله الله لعبد صالح ، ولا لنبى مرسل ؛ فأجلس حَبَابَةً عن يمينه ، وسلامة عن يساره ، يفنيانه بمزامير الشيطان ، ويشرب الخمر الضراح ، الحرمة نصاً بعينها ؛ حتى إذا أخذت منه مأخذها ، وخالطت روحه ولحمه ودمه ؛ وغلبت سورتها على عقله ، مزق بُرْدِيهِ ، ثم التفت إليهما ، فقال : أتأذنان لى بأن أطير ! نعم فطر إلى النار ، طر إلى لعنة الله ، طر إلى حيث لا يردك الله .

ثم ذكر بنى أمية وأعمالهم ، فقال : أصابوا إمرة ضائعة ، وقوماً طغاماً جهلاً لا يقومون لله بحق ، ولا يفرقون بين الضلالة والهدى ؛ ويرون أن بنى أمية أرباب لهم ؛ فلكوا الأمر ، وتسلبوا فيه تسلطاً ربوبية ، بطشهم بطش الجبابة ، يحكمون بالهوى ، ويقفلون على الغضب ويأخذون بالظن ، وبعطلون الحدود بالشفاعات ، ويؤمنون الخوّة ، وبعضون ذوى

(١) من ب .

(٢) الأبشار : جمع بشر ؛ وهو جمع بشرة ؛ ظاهر الجلد ؛ أى ضرب الناس في جباية الأموال .

الأمانة ، ويتناولون الصدقة من غير فرضها ؛ ويضعونها غير موضعها ؛ فتلك الفرقة الحاكمة بغير ما أنزل الله ، فالعنوم لعنهم الله .

قال : ثم ذكر شيعة آل أبي طالب ، فقال : وأما إخواننا من الشيعة - وليسوا^(١) بإخواننا في الدين ؛ لكنني سمعت الله يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ - فإنها فرقة تظاهرت بكتاب الله ، وآثرت الفرقة على الله ، لا يرجعون إلى نظر نافذ في القرآن ، ولا عقل بالغ في الفقه ، ولا تفتيش عن حقيقة الثواب ؛ قد قلدوا أمورهم أهواءهم ، وجعلوا دينهم العصبية لحزب لزموه ، وأطاعوه في جميع ما يقوله لهم غيًّا كان أو رشدًا ، ضلالة كان أو هدى ؛ ينتظرون الدُّوْل في رجعة الموتى ، ويؤمنون بالبعث قبل الساعة ، ويدعون علم الغيب لمخلوقين لا يعلم واحد منهم ما في بيته ، بل لا يعلم ما ينطوي عليه ثوبه ، أو يحويه جسمه ؛ ينقمون المعاصي على أهلها ، ويعملون بها ولا يعلمون الخرج منها ، جفاة في دينهم ، قليلة عقولهم ، قد قلدوا أهل بيت من العرب دينهم ؛ وزعموا أن موالاتهم لم تغنيهم عن الأعمال الصالحة ، وتنجّيتهم من عقاب الأعمال السيئة ، قاتلهم الله أنى يؤفكون !

فأى الفرق يا أهل المدينة تتبعون ؛ أم بأى مذاهبهم تقتدون ! ولقد بلغنى مقالكم في أصحابي ، وما عبتهم من حداثة أسنانهم ، ونجسكم ! وهل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أحداثا ! نعم إنهم لشباب مكتهلون^(٢) في شبابهم ، غضبيضة عن الشر أعينهم ، ثقيلة في الباطل أرجلهم ، أنضاء^(٣) عبادة ، قد نظر الله إليهم في جوف الليل ، محنية أصلابهم على أجزاء القرآن كلما مرّ أحدهم بآية فيها ذكر الجنة بكى شوقا ، وكلما مرّ بآية فيها ذكر النار شهِق خوفا ؛ كأن زفير جهنم بين أذنيه ؛ قد أكلت الأرض جباههم ورؤسهم ،

(١) كذا في ١ ، ب ، و في ج : « فليسوا »

(٢) ج : « يشكهلون » .

(٣) أنضاء : جمع نضو ؛ وهو المزول .

ورصلوا كلال ليلهم بگللال نهارهم ؛ مصفرة ألوانهم ، ناحلة أبدانهم ؛ من طول القيام ؛ وكثرة الصيام ، يُوفون بعهد الله ، منجزون لوعده الله ، قد سَيَرُوا أنفسهم في طاعة الله؛ حتى إذا التقت الكتبتان^(١) ؛ وأبرقت سيوفها ، وفوقت^(٢) سهامها ، وأشرعت^(٣) رماحها ، لقوا شبا^(٤) الأسنه وزجاج السهام^(٥) وظبي السيوف ، بنحورهم ، ووجوههم وصدورهم فضى الشاب منهم قدما ، حتى اختلفت رجلاه على عنق فرسه ؛ واختضبت محاسن وجهه بالدماء ، وعُفر^(٦) جبينه بالتراب والثرى ، وانحطت عليه الطير من السماء ، ومزقته سباع الأرض ؛ فكم من عين في منقار طائر طالما بكى بها صاحبها في جوف الليل من خوف الله ! وكَم من وجه رقيق ؛ وجبين عتيق^(٧) قد فُلق بعمد الحديد .

ثم بكى فقال : آه ، آه ! على فراق الإخوان ، رحمة الله تعالى على تلك الأبدان ؛ اللهم أدخل أرواحها الجنان .

قال أبو الفرج : وسار أبو حمزة ، وخلف بالمدينة المفضل الأزدي في جماعة من أصحابه ، وبعث مروان بن محمد عبد الملك بن عطية السعدى في أربعة آلاف من أهل الشام ؛ فيهم فرسان عسكره ووجههم لحرب أبي حمزة وعبد الله بن يحيى طالب الحق ، وأمر ابن عطية بالجد في المسير ، وأعطى كل رجل من الجيش مائة دينار ، وفرسا عربيا ، وبغلا لنقله ؛ فخرج ابن عطية حتى إذا كان بالمعلّى ؛ وكان رجل من أهل وادى القرى ، يقال له : العلاء

(١) ج : « الفئتان » .

(٢) فوق السهم : جعل له فوقاً ؛ وهو موضع الوتد من السهم ؛ أى أعدت لارى .

(٣) أشرعت : سددت .

(٤) شبا : جمع شباة ؛ ومى حد كل شىء .

(٥) الزجاج : جمع زج ؛ وهو نصل السهم .

(٦) عفر : أصابه العفر ؛ وهو التراب .

(٧) عتيق : كريم .

ابن أفلح مولى ابن القيس ؛ يقول : لقينى فى ذلك اليوم وأنا غلام رجل من أصحاب ابن عطية ؛ فقال لى : ما اسمك يا غلام ؟ فقلت : العلاء ، فقال : ابن من ؟ قلت : ابن أفلح ، قال : أعربى أم مولى ؟ فقلت : مولى ، قال : مولى من ؟ قلت : مولى ابن النيث ، قال : فأين نحن ؟ قلت بالمعلّى ؛ قال : فأين نحن غداً ؟ قلت : بغالب ^(١) ؛ قال : فما كلمنى حتى أردفنى خلفه ؛ ومضى حتى أدخلنى على ابن عطية ، وقال له : أيها الأمير، سل الغلام ما اسمه ؟ فسأل وأنا أرد عليه القول ؛ فسرّ بذلك ، ووهب لى دراهم .

قال أبو الفرج : وقدم أبو حمزة ، وأمامه بلج بن عقبة فى ستمائة رجل ؛ ليقاتل عبد الملك ابن عطية ، فلقية بوادى القرى لأيام خلّت من جمادى الأولى سنة ثلاثين ومائة ، فتواقفوا ، ودعاهم بلج إلى الكتاب والسنة ، وذكر بنى أمية وظلمهم ، فشتمه أهل الشام ، وقالوا : يا أعداء الله ، أنتم أحق بهذا ممن ذكرتم . فحمل بلج وأصحابه عليهم ، وانكشفت طائفة من أهل الشام ، وثبت ابن عطية فى عصابة صبروا معه ، فناداهم : يا أهل الشام ؛ يا أهل الحفاظ ، ناضلوا عن دينكم وأميركم ، واصبروا وقاتلوا قتالا شديداً ، فقتل بلج وأكثر أصحابه ، وانحازت قطعة من أصحابه نحو المائة إلى جبل اعتصموا به ، فقاتلهم ابن عطية ثلاثة أيام ؛ فقتل منهم سبعين رجلاً ، ونجا منهم ثلاثون .

فرجعوا إلى أبى حمزة وهو بالمدينة ، وقد اغتموا وجزعوا من ذلك الخبر ، وقالوا : فررنا من الزحف ، فقال لهم أبو حمزة : لا تجزعوا فإناكم فئة ^(٢) ، وإلى تحيزتم .

وخرج أبو حمزة إلى مكة ، فدعا عمر بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أهل المدينة إلى قتال المفضل ، خليفة أبى حمزة على المدينة ، فلم يجد إليه أحداً ، لأن القتل قد كان أسرع فى الناس ، وخرج وجوه أهل البدعة ، فاجتمع إلى عمر البربر والزنوج وأهل السوق ، فقاتل

(١) وغالب : صنعان بالحجاز .

(٢) الفئة : الجماعة المتظاهرة التى يرجع بعضها إلى بعض فى التعاضد .

بهم الشّراة ، فقتل الفضل وعامة أصحابه ، وهرب الباكون ، فلم يبق منهم أحد ، فقال في ذلك سهيل مولى زينب بنت الحكم بن أبي العاص :

ليت مروان رآنا يوم الاثنين عشيّة
إذ غسلنا العارَ عَنّا وانتضينا المشرقيّة

قال : فلما قدم ابن عطية أتاه عمر بن عبد الرحمن ، فقال له : أصلحك الله ! إني جمعت قَضَى وقَضِيضِي ، فقاتلت هؤلاء الشّراة فلّقِبَ أهل المدينة « قَضَى وقَضِيضِي » .

قال أبو الفرج : وأقام ابن عطية بالمدينة شهرا ، وأبو حمزة مقيم بمكة ، ثم توجه إليه ، فقال علي بن الحصين العبدي لأبي حمزة : إني كنتُ أشرت عليك يوم قُدِّد وقبله أن تقتل الأسرى فلم تفعل ؛ حتى قتلوا الفضل وأصحابنا المقيمين معه بالمدينة ، وأنا أشير عليك الآن أن تضع السيف في أهل مكة ، فإنهم كفّرة فجّرة ، ولو قد قدم ابن عطية لكانوا أشدّ عليك من أهل المدينة ، فقال : لا أرى ذلك ؛ لأنهم قد دخلوا في الطاعة ، وأقرّوا بالحكم ، ووجب لهم حقّ الولاية .

فقال : إنهم سيفدرون ، فقال : ﴿ وَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ ^(١) .

وقدم ابن عطية مكة فصير أصحابه فرقتين ، ولقى الخوارج من وجهين ، فكان هو بإزاء أبي حمزة في أسفل مكة ، وجعل طائفة أخرى بالأبطح بإزاء أبرهة بن الصباح ، فقتل أبرهة ، كمن له ابن هبار وهو على خيل دمشق ، فقتله عند بئر ميمون ، والتقى ابن عطية بأبي حمزة ، فخرج أهل مكة بأجمعهم مع ابن عطية ، وتكاثر الناس على أبي حمزة ، فقتل كلّ فم الشعب ، وقتلت معه امرأته وهي ترنجز :

أنا الجديعة وبنتُ الأعلم
من سال عن إنسي فإسي مريم

(١) سورة الفتح ١٠ .

(٢) الأغاني : « الجديعة » .

* بعتُ سِواريَ بعُضْبٍ مُخْذَمٍ ^(١) *

وقتل الخوارج قَتْلًا ذريعًا ، وأسِرَ منهم أربعمائة ؛ فقال لهم ابن عطية : وَيَلَسْكُمْ !
مادعائكم إلى الخروج مع هذا ؟ فقالوا : ضمن لنا « الكُتَّة » ، يريدون « الجنة » ^(٢) فقتلهم كلهم ،
وصلب أبا حمزة وأبرهة بن الصَّباح ^(٣) على شِعب الخَيْف ، ودخل عليُّ بنُ الحُصَيْن داراً
من دور قريش ، فأحرق أهل الشام بها فأحرقوها ، فرمى بنفسه عليهم وقتل ؛ فأسير
وقُتِل وصلب مع أبي حمزة ، فلم يزلوا مصلوبين حتى أفضى الأمرُ إلى بني هاشم ^(٤) ،
فأنزلوا في خلافة أبي العباس .

قال أبو الفرج : وذكر ابن الماجشون أن ابن عطية لما التقي بأبي حمزة ، قال أبو حمزة
لأصحابه : لا تقاتلوهم حتى تختبروهم ، فصاحوا فقالوا : يا أهل الشام ، ماتقولون في القرآن ؟
[والعمل به] ^(٥) ؟ فقال ابن عطية : نضعه في جَوْفِ الجِوَالِقِ ، قالوا : فما تقولون في اليتيم ؟
قالوا : نأكل ماله ونفجرُ بأمه ؛ في أشياء بلغنى أنهم سئلوا عنها ؛ فلما سمعوا كلامهم
قاتلوهم حتى أَمْسَوْا ، فصاحت الشُّراة : ويحك يا ابن عطية ! إن الله جلَّ وعزَّ قد جعل
الليل سكناً فاسكن ونسكن ؛ فأبى وقاتلهم حتى أفتاهم .

قال : ولما خرج أبو حمزة من المدينة خَطَبَ ، فقال : يا أهل المدينة ؛ إنا خارجون
لحرب مروان ، فإنَّ نظهرُ عليه نعدِلُ في أحكامكم ، ونحمِّلُكم على سنَّة نبيكم ؛ وإن يكنْ
ما تمنيتُم لنا ، فسيعلم الذين ظلموا أيَّ منقلبٍ ينقلبون .

(١) مخذم : قاطع .

(٢) في الأغاني : « وهى لغتهم » .

(٣) في الأغاني : « ورجلين من أصحابهم » .

(٤) في الأغاني : « إلى بني العباس » .

(٥) من الأغاني .

قال : وقد كان أتبعه على رأيه قومٌ من أهل المدينة و بايعوه ، منهم بشكست النحوى ، فلما جاءهم قتله وثب الناس على أصحابه قتلوه ؛ وكان ممن قتلوه بشكست^(١) النحوى ، طلبوه فرقى فى درجة دارٍ ؛ فلاحقوه فأنزلوه ، وقتلوه وهو يصيح : يا عباد الله ، فيم تقتلوننى ! فقيل فيه :

لقد كان بشكست عبدُ العزيزِ من أهلِ القراءةِ والمسجِدِ
فبعداً لبشكستِ عبد العزيزِ وأما القرآنُ فلا تبمدِ

قال أبو الفرج : وحدثنى بعضُ أصحابنا أنه رأى رجلاً واقفاً على سطحٍ يرمى بالحجارة قوم أبي حمزة بمكة ، فقيل له : كيف تدرى^(٢) لمن ترمى مع اختلاط الناس ؟ فقال : والله ما أبالى مَنْ رميت ، إنما يقع حجرى فى شامٍ أو شارٍ ؛ والله ما أبالى أيهما قتلت .

قال أبو الفرج : وخرج ابنُ عطية إلى الطائف ، وأتى قتلُ أبي حمزة إلى عبد الله بن يحيى طالب الحق ؛ وهو بصنعاء ، فأقبل فى أصحابه يريد حرب ابن عطية ، فشخص ابن عطية إليه ، والتقوا ، فقتل بين الفريقين جمعٌ كثيرٌ ، وترجل عبدُ الله بن يحيى فى ألف رجل ، فقاتلوا حتى قتلوا كلُّهم ؛ وقتل عبد الله بن يحيى ؛ وبعث ابنُ عطية رأسه إلى مروان بن محمد ؛ وقال أبو صخر الهذلى ، يذكر ذلك :

قَتَلْنَا عُبَيْدًا وَالَّذِي يَكْتَنِي الْكُنَى أَبَا حَمَزَةَ الْقَارِيَّ الْمَصَلِّيَ الْيَمَانِيَّ^(٣)
وَأَبْرَهَةَ الْكَنْدِيَّ خَاضَتْ رِمَاحُنَا وَبَلَجًا مَنَحْنَاهُ السُّيُوفَ الْمَوَاضِيَّ

(١) هو عبد العزيز القارىء الملقب ببشكست المدنى النحوى الشاعر ؛ أخذ عن أهل المدينة ؛ وكان يذهب مذهب الشراة ، ويكتم ذلك ، فلما ظهر أبو حمزة خرج معه . إنباء الرواة ٢ : ١٨٣ .

(٢) الأغاني : « وملك » !

(٣) أوردها صاحب الأغاني ؛ ومنها أبيات فى معجم الشراء للرمزيانى ٢٢٩

وما تركت أسيفنا منذ جُرِّدَتْ لمرّوان جباراً على الأرض عاصياً
وقال عمرو بن الحصين العبدي ، يرثى أبا حمزة وغيره من الشُّراة ، وهذه القصيدة

من مختار شعر العرب :

هَبْتُ قُبَيْلَ تَبْلُجِ الْفَجْرِ	هِنْدُ تَقُولُ وَدَمُهَا يَجْرِي
إِذْ أَبْصَرْتُ عَيْنِي وَأَدْمُعُهَا	تَنْهَلُ وَاكْفَةً عَلَى النَّحْرِ
أَنِّي اعْتَرَاكَ وَكُنْتُ عَهْدِي لَا	سَرِبَ الدُّمُوعِ وَكُنْتُ ذَا صَبْرٍ!
أَقْدَى بَعِينِكَ لَا يَفَارِقُهَا	أَمْ عَائِرٌ أَمْ مَالُهَا تَذَرِي!
أَمْ ذِكْرُ إِخْوَانٍ فُجِعَتْ بِهِمْ	سَلَكَوا سَبِيلَهُمْ عَلَى قَدَرٍ
فَأَجَبْتُهَا بَلْ ذِكْرُ مَضَرِّعِهِمْ	لَا غَيْرَهُ عِبْرَاتُهَا تَمْرِي
يَا رَبِّ أَسْلِكْنِي سَبِيلَهُمْ	ذَا الْعَرْشِ وَاشْدُدْ بَالْتَقَى أَزْرِي
فِي فِتْنَةٍ صَبَرُوا نَفُوسَهُمْ ^(١)	لِلْمَشْرِقَةِ وَالْقَنَا الشَّمْرِ ^(١)
تَاللَّهِ مَا فِي الدَّهْرِ مِثْلَهُمْ	حَتَّى أَكُونَ رَهِينَةَ الْقَبْرِ ^(٢)
أَوْفَى بِذَمَّتِهِمْ إِذَا عَقَدُوا	وَأَعْفُ عِنْدَ الْعُسْرِ وَالْبُسْرِ
مَتَاهِبُونَ لِكُلِّ صَالِحَةٍ	نَاهُونَ مَنْ لَا قَوَاعِنَ الثُّكْرِ ^(٣)
صُمْتُ إِذَا حَضَرُوا مَجَالِسَهُمْ	مَنْ غَيْرَ مَاعِي بِهِمْ يُزْرِي ^(٤)
إِلَّا تَجِيهِهُمْ فَإِنَّهُمْ	رُجِفُ الْقُلُوبِ بِحُضْرَةِ الذِّكْرِ ^(٥)

(١) معجم الشعراء : « شرطوا » .

(٢) الأغاني : « تالّه أنقى الدهر » .

(٣) الأغاني : « متاهلين » .

(٤) الأغاني :

صُمْتُ إِذَا احْتَضَرُوا مَجَالِسَهُمْ
وَزَنُّ لِقَوْلِ خُطْبِهِمْ وَقُرُّ

(٥) الأغاني : « لا تَجِيهِمْ » .

مَتَاوَهُونَ كَانَ جَرَّ غَضًا لِمَوْتِ بَيْنِ ضُلُوعِهِمْ يَسْرِي (١)
فَهُمْ كَانَ بِهِمْ جَرِّي مَرَضُ أَوْ مَسَّهُمْ طَرْفٌ مِنَ السَّحَرِ
لَا لَيْلَهُمْ لَيْلٌ فَيَلْبَسُهُمْ فِيهِ غَوَاشِي النَّوْمِ بِالسَّكْرِ
إِلَّا كَرَّمِي خَلَسًا وَأَوْنَةً حَذَرَ الْعَقَابِ فَهُمْ عَلَى ذُغْرِ
كَمْ مِنْ أَخٍ لَكَ قَدْ فُجِعَتْ بِهِ قَوَامَ لَيْلَتِهِ إِلَى الْفَجْرِ
مَتَاوَهُمَا يَتَلَوُ قَوَارِعَ مِنْ آيِ الْكِتَابِ مُفَرَّعِ الصَّدْرِ (٢)
ظَمَانَ وَقْدَةَ كُلِّ هَاجِرَةٍ تَرَكَ لَذَّتِهِ عَلَى قَدْرِ
رَفَاضَ مَا تَهْوَى النُّفُوسُ إِذَا رَغَبُ النُّفُوسِ دَعَتْ إِلَى الْمِزْرِ (٣)
وَمُسْبِرًا مِنْ كُلِّ سَيْثَةٍ عَفَّ الْهَوَى ذَامِرَةً شَرِيرَ (٤)
وَالْمِصْطَلَى بِالْحَرْبِ يُوقِدُهَا بِحُسَامِهِ فِي فِتْنَةٍ زُهْرٍ (٥)
يَخْتَاضُهَا بِأَفْلَ ذِي شُطْبٍ عَضَبُ الْمَضَارِبِ ظَاهِرِ الْأَثَرِ (٦)
لَا شَيْءَ يَلْقَاهُ أَسْرًا لَهُ مِنْ طَمَعَةٍ فِي ثُغْرَةِ النَّحْرِ
مِنَهَارَةٍ مِنْهُ تَجِيشُ بِمَا كَانَتْ عَوَاصِمُ جَوْفِهِ تَجْرِي (٧)

(١) الأغاني : « الموت بين ضلوعهم » ، وبعده :

تَلَقَّاهُمْ إِلَّا كَأَنَّهُمْ لَخَشُوعِهِمْ صَدَرُوا عَنِ الْحَشْرِ

(٢) في الأصول : « مفرح » ؛ وما أثبتته من الأغاني ؛ وفيه بعده :

نَصَبٌ تَجِيشُ بَنَاتٍ مُنْهَجَّتِهِ مِنْ خَوْفِ جَيْشٍ مَشَاشَةِ الْقَدْرِ

(٣) المزر : النبيذ من الشعير أو الخنطة .

(٤) هذا البيت لم يذكر في الأغاني .

(٥) الأغاني :

وَالْمِصْطَلَى بِالْحَرْبِ يُسْبِرُهَا بِغِبَارِهَا وَبِفِتْنَةٍ شَمِيرِ

(٦) الأثر : جوهر السيف ، وفي الأغاني : « يمتاحها ... قاطع البتر » .

(٧) الأغاني : « منهرة » .

لخليلك الختارُ أذكِ به! من مفتدٍ في الله أو مسرى!
خواضُ غمرةٍ كلَّ متلفَةٍ في الله تحت العنبرِ الكدرِ
نزال ذى النجواتِ مختضباً بنجيمه بالطعنةِ الشَّرِ
وابن الحصين وهل له شبهٌ في العُرفِ أنى كان والنُّكرِ
بشهادةٍ لم تُحَنّ أضلعهُ لذوى أحرزته على غدرٍ^(١)
طلق اللسانِ بكلِّ مُحْكَمَةٍ رَأْبِ صدعِ العظمِ ذى الكسْرِ
لم ينفكك في جوفه حزنٌ تَفْلِي حَرَارَتُهُ وتَسْتَشْرِى
ترقى وآونةٍ يخفّضها بتنفسِ الصَّعداءِ والزَّفْرِ
ومخالطى بَلَجٍ وخَالِصَتِي سَنَمِ العدوِّ وجابرِ الكسْرِ^(٢)
نكلِ الخصومِ إذا هُمُ شغبوا وسدادِ ثَلَمَةِ عورةِ الثَّغْرِ^(٣)
والخائضِ الغمراتِ يَخْطُرُ في وَسَطِ الأعداى أَيْمًا خَطِرِ
بمَشْطَبٍ أو غيرِ ذِي شُطْبِ هَامَ العِدا بِذُبَابِهِ يَفْرِى
وأخيك أبرهة الهجانِ أخى الـ حَرْبِ العَوانِ ومُوقِدِ الجَمْرِ^(٤)
والضاربِ الأخدودِ لَيْسَ لها حَدٌّ يُنْهِنُهَا عن الشُّمْرِ
وولى حُكْمِهِمْ فُجِئْتُ به عمرو فواكبدي على عمرو!
قَوَالِ مُحْكَمَةٍ وذو فهمٍ عَفِ الهوى متبَتُّ الأمرِ
ومسبَّبٍ فاذا ذكر وصيته لَا تَنْسِ إِمَّا كُنْتَ ذَا ذِكْرِ

(١) الأغاني : « على غمر » .

(٢) الأغاني : « سم العدو » .

(٣) في الأصول : « حوزة الثغر » ؛ وما أثبتته من الأغاني .

(٤) الأغاني : « ملقح الجر » .

فكلاما قد كان مختشما لله ذا تقوى وذا بر
 في غيبين ولم أسمهم كانوا ندى وهم أولو نصري
 وهم مساعر في الوغى رجع وخيار من يمشى على العفر^(١)
 حتى وفوا لله حيث لقوا بهود لا كذب ولا غدر
 فخالسوا مهجات أنفسهم وعداتهم بقواضب بثر
 وأسنة أثبتن في لدن خطبة بأكفهم زهر
 تحت العجاج وفوقهم خرق يحققن من سود ومن حمر
 توقدت نيران حربيهم ما بين أعلى البيت والحجر
 وتصرعت عنهم فوارسهم لم يعضوا عينا على وتر
 صرعى فداوية يوتهم وخوامع بحسومهم تقرى^(٢)

قال أبو الفرج : وأقام ابن عديّة بحضرموت بعد ظفّره بالخوارج حتى أتاه كتاب مروان ، يأمره بالتعجيل إلى مكة ، فيحجّ بالناس ، فشخص إلى مكة متعجّلا مخفّيا في تسعة عشرة فارسا ، وندم مروان على ما كتبه ، وقال : قتلت ابن عطية ؛ وسوف يخرج متعجّلا مخفّيا من اليمن ، ليلحق الحجّ فيقتله الخوارج ، فكان كما قال ؛ صادفه في طريقه جماعة متلفّة ، فن كان منهم إبا ضيا قال : ما تنتظر أن ندرك ثار إخواننا ، ومن لم يكن منهم إبا ضيا ظنّ أنه إباضى منهزم من ابن عطية ، فصمّد له سعيد وجماعة ابنا الأخنس

(١) مساعر : جمع مسعر ؛ وهو الشجاع موقد الحرب ؛ كأنه آله في إيقادها . والعفر : التراب .

(٢) الخوامع : الضباع .

السكنديان في جماعة من قومهما ، وكانوا على رأى الخوارج ، فعطف ابنُ عطية على سعيد فضربه بالسيف ، وطعنه بُجانة فصرَّعه ؛ فنزل إليه سعيد ، فقعده على صدره . فقال له ابنُ عطية : هل لك في أن تكون أكرم العرب أسيراً ؟ فقال سعيد : يا عدو الله ، أظن الله يهلك ؟ أو تطمع في الحياة ؟ وقد قتلت طالب الحق وأبا حمزة وبنجاً وأبرهة ! فذبحه وقتل أصحابه أجمعون .

فهذا يسير مما هو معلوم ؛ من حال هذه الطائفة في خشوتها في الدين ، وتلزمها بناموسه ؛ وإن كانت في أصل العقيدة على ضلال ؛ وهكذا قال النبي صلى الله عليه وآله عنهم : « تُسْتَحَقَّرُ صَلَاةُ أَحَدِكُمْ فِي جَنْبِ صَلَاتِهِمْ ، وَصِيَامُ أَحَدِكُمْ فِي جَنْبِ صِيَامِهِمْ » : ومعلوم أن معاوية ومن بعده من بنى أمية لم تكن هذه الطريقة طريقتهم ؛ ولا هذه السنة سنتهم ؛ وأنهم كانوا أهلَ دُنيا ، وأصحابَ لعب ولهو وانغماس في اللذات ، وقلة مبالاة بالدين ؛ ومنهم من هو مرميٌّ بالزندقة والإلحاد .

[أخبار متفرقة عن أحوال معاوية]

وقد طعن كثير من أصحابنا في دين معاوية . ولم يقتصروا على تفسيقه ، وقالوا عنه إنه كان ملحدًا لا يعتقد النبوة ، ونقلوا عنه في فلتات كلامه ، وسقطات ألفاظه ما يدل على ذلك .

وروى الزبير بن بكار في " الموفقيات " - وهو غير متهم على معاوية ، ولا منسوب إلى اعتقاد الشيعة ، لما هو معلوم من حاله من مجانبة على عليه السلام ، والانحراف عنه - : قال المطرف بن المغيرة بن شعبة : دخلت مع أبي على معاوية ، فكان أبي يأتيه ، فيتحدث معه ، ثم ينصرف إلى فيذكر معاوية وعقله ، ويعجب بما يرى منه ، إذ جاء ذات ليلة ، فأمسك عن العشاء ، ورأيتُه مغتماً فانتظرتُه ساعة ، بظننت أنه لأمرٍ حدث

فينا ، فقلت : مالى أراك مغتما منذ الليلة؟ فقال : يا بنى ، جئت من عند أ كفر الناس وأخبرهم ، قلت : وما ذاك ؟ قال : قلت له وقد خلوت به . إنك قد بلغت سنابا أمير المؤمنين ، فلوأظهرت عدلا ، وبسطت خيرا فإنك^(١) قد كبرت ، ولونظرت إلى إخوانك من بنى هاشم ، فوصلت أرحامهم فوالله ما عندهم اليوم شيء تخافه ، وإن ذلك مما يبتقى لك ذكره وثوابه ؛ فقال : هيهات هيهات ! أى ذكر أرجو بقاءه ! ملك أخوتيم فعدل وفعل مافعل ، فما عدا أن هلك حتى هلك ذكره ؛ إلا أن يقول قائل : أبو بكر ؛ ثم ملك أخو عدى ، فاجتهد وثمر عشر سنين ؛ فما عدا أن هلك حتى هلك ذكره ؛ إلا أن يقول قائل : عمر ؛ وإن ابن أبى كبشة ليصاح به كل يوم خمس مرات : « أشهد أن محمداً رسول الله » ، فأى عمل يبقى ؛ وأى ذكر يدوم بعد هذا لأبالك ! لا والله إلا دفنا دفنا .

وأما أفعاله المجانبة للعدالة الظاهرة ، من لبسه الحرير ، وشربه فى آنية الذهب والفضة ؛ حتى أنكر عليه ذلك أبو الدرداء ، فقال له : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : « إن الشارب فيهما ليجرّجر في جوفه نار جهنم » ، وقال معاوية : أما أنا فلا أرى بذلك بأساً ، فقال أبو الدرداء : من عذيرى من معاوية ! أنا أخبره عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ؛ وهو يخبرنى عن رأيه ! لا أساكنك بأرض أبداً .

نقل هذا الخبر المحدثون والفقهاء فى كتبهم فى باب الاحتجاج على أن خبر الواحد معمول به فى الشرع ؛ وهذا الخبر يقدر فى عدالته كما يقدر أيضاً فى عقيدته ، لأن من قال فى مقابلة خبر قد روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله : أما أنا فلا أرى بأساً فيما حرّمه رسول الله صلى الله عليه وآله ، ليس بصحيح العقيدة . ومن المعلوم أيضاً من حالة استنثاره بمال النىء ، وضر به من لحدّ عليه ، وإسقاط الحدّ عنّ يستحق إقامة الحدّ عليه ، وحكمه

(١) ساقطة من ب ، وهى فى ا ، ج .

برأيه في الرعية وفي دين الله ، واستلحاقه زيادا ؛ وهو يعلم قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « الولد للفراش وللعاهر الحجر » ، وقتله حُجْر بن عدى وأصحابه ولم يجب عليهم القتل ، ومهاتته لأبي ذر الغفاري وجنبه وشتمه وإشخاصه إلى المدينة على قَتَب بعير وطاقٍ لإنكاره عليه ، واعنه عليا وحسنا وحسينا وعبد الله بن عباس على منابر الإسلام ، وعهده بالخلافة إلى ابنه يزيد ، مع ظهور فسقه وشربه المسكر جهاراً ، ولعبه بالرد ، ونومه بين القيان المغنيات ، واصطباحه معهن ، ولعبه بالطنبور بينهن ، وتطريقه بني أمية للوثوب على مقام رسول الله صلى الله عليه وآله وخلافته ، حتى أفضت إلى يزيد بن عبد الملك والوليد بن يزيد ، المفتضحين الفاسقين : صاحب حَبَابة وسَلَامَة ؛ والآخر رامي المصحف بالسهم وصاحب الأشعار في الزندقة والإلحاد .

ولا ريب أن الخوارج إنما برئ أهل الدين والحق منهم لأنهم فارقوا عليا وبرثوا منه ، وماعدوا ذلك من عقائدهم ، نحو القول بتخليد الفاسق في النار ، والقول بالخروج على أمراء الجور ؛ وغير ذلك من أقاويلهم ؛ فإن أصحابنا يقولون بها ، ويذهبون إليها ، فلم يبق ما يقتضى البراءة منهم إلا براءتهم من علي ؛ وقد كان معاوية يلعنه على رؤوس الأشهاد وعلى المنابر في الجمع والأعياد ، في المدينة ومكة وفي سائر مدن الإسلام ؛ فقد شارك الخوارج في الأمر المكروه منهم ؛ وامتازوا عليه بإظهار الدين والتلزم بقوانين الشريعة ، والاجتهاد في العبادة ، وإنكار المنكرات ، وكانوا أحق بأن يُنصَرُوا عليه من أن يُنصَر عليهم ، فوضح بذلك قول أمير المؤمنين : « لا تقاتلوا الخوارج بعدى » . يعنى في مُلْك معاوية .

وبما يؤكّد هذا المعنى أن عبد الله بن الزبير استنصر على يزيد بن معاوية بالخوارج ، واستدعاهم إلى ملكه ، فقال فيه الشاعر :

يا بن الزبير أهوى فتية قتلوا ظلما أباك ولما تُنزع الشكك^(١)

ضحوا بعمان يوم النحر ضاحية ياطيب ذاك الدم الزاكي الذي سفكوا !

فقال ابن الزبير : لو شاعني الترك والديلم على محاربة بني أمية ؛ لسايعتهم وانتصرت بهم .

(١) الشكك : جمع شكة ؛ وهي السلاح .

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام لما غوف من الغيلة:

وَإِنَّ عَلَىَّ مِنَ اللَّهِ جُنَّةً حَصِينَةً ، فَإِذَا جَاءَ يَوْمِي أَنْفَرَجَتْ عَنِّي وَأَسْلَمَتْنِي ؛
فَحِينَئِذٍ لَا يَطِيشُ السَّهْمُ ، وَلَا يَتَبَرَأُ الْكَلَمُ .

الشيخ :

الغيلة : القتل على غير علم ولا شعور ، والجنة الدرع وما يحنّ به ؛ أى يستتر من
تُرْس وغيره .

وطاش السهم ؛ إذا صَدَفَ عن الغرض . والكلم : الجرح ؛ ويعنى بالجنة هاهنا الأجل ،
وعلى هذا المعنى الشعر المنسوب إليه عليه السلام :

من أى يَوْمٍ مِنَ الْمَوْتِ أَفِرُّ أَيَوْمَ لَمْ يُقَدَّرْ أَمْ يَوْمَ قُدِرَ^(١)
فَيَوْمَ لَا يَقْدَرُ لَا أَرْهَبُهُ وَيَوْمَ قَدْ قُدِّرَ لَا يَغْنَى الْخَذَرُ

ومنه قول صاحب الزنج :

وَإِذَا تَنَازَعْنِي أَقُولُ لَهَا قَرِي مَوْتَ يُرِيحُكَ أَوْ صُعُودِ الْمُنِيرِ
مَا قَدْ قَضَى سَيَكُونُ فَاصْطَبِرْ لِي وَلَكِ الْأَمَانُ مِنَ الذِّى لَمْ يُقَدَّرِ

ومثله :

قَدْ عَلِمَ الْمُسْتَأَخِرُونَ فِي الْوَهْلِ أَنَّ الْفِرَارَ لَا يَزِيدُ فِي الْأَجْلِ
وَالْأَصْلُ فِي هَذَا كَلِمَةُ تَعَالَى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا
مُؤَجَّلًا ۖ ﴾ .

(١) البيت فى اللسان ٦ : ٣٨٣ ، وانظر هناك توجيه نصب : « يقدر » .

وقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ ^(١) .
وقوله سبحانه : ﴿ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴾ ^(٢) ، وفي القرآن العزيز كثير من ذلك .

[اختلاف الناس في الآجال]

واختلف الناس في الآجال ، فقالت الفلاسفة والأطباء : لا أجل مضروب لأحد من الحيوان كله من البشر ولا من غيرهم . والموت عندهم على ضربين : قسري وطبيعي : فالقسري الموت بعارض ؛ إما من خارج الجسد كالمتردى والغريق والمقتول ؛ ونحو ذلك ، أو من داخل الجسد كما يعرض من الأمراض القاتلة ؛ مثل السل والاستسقاء والسرسام ، ونحو ذلك .

والموت الطبيعي ما يكون بوقوف القوة الغذائية التي تورّد على البدن عوض ما يتحلل منه ؛ وهذه القوة المستخدمة للقوى الأربع : الجاذبة ، والدافعة ، والماسكة ؛ والهاضمة ، والبدن لا يزال في التحلل دائماً من الحركات الخارجية ، ومن الأفكار والهموم وملاقة الشمس والرياح ، والعوارض الطارئة ، ومن الجوع والعطش . والقوة الغذائية تورّد على البدن عوض الأجزاء المتحللة ، فتصرفها في الغذاء المتناول ، واستخدام القوى الأربع المذكورة .

ومنتهى بقاء هذه القوة في الأعم الأغلب للإنسان مائة وعشرون سنة ، رتبة رأيت في كتب بعض الحكماء أنها تبقى مائة وستين سنة ؛ ولا يصدق هؤلاء بما يروى من بقاء المعمرين ؛ فأما أهل الملل فيصدقون بذلك .

(١) سورة الأعراف ٣٤ .

(٢) سورة الأنعام ٦١ .

واختلف المتكلمون في الآجال ؛ فقالت المعتزلة : ينبغي أولاً أن نحقق مفهوم قولنا : « أجل » ليكون البحث في التصديق بعد تحقق التصور ؛ فالأجل عندنا هو الوقت الذي يعلم الله أن حياة ذلك الإنسان أو الحيوان تبطل فيه ، كما أن أجل الدّين هو الوقت الذي يحلّ فيه ؛ فإذا سألنا سائل فقال : هل للناس آجالٌ مضروبة ؟ قلنا له : ما معنى بذلك ؟ أتريد : هل يعلم الله تعالى الأوقات التي تبطل فيها حياة الناس ؟ أم تريد بذلك أنه : هل يراد بطلان حياة كلّ حيٍّ في الوقت الذي بطلت حياته فيه ؟

فإن قال : عَنَيْت الأول ، قيل له : نعم للناس آجال مضروبة بمعنى معلومة ؛ فإن الله تعالى عالم بكلّ شيء .

وإن قال : عَنَيْت الثاني ؛ قيل : لا يجوز عندنا إطلاق القول بذلك ؛ لأنه قد تبطل حياة نبيٍّ أو وليٍّ بقتل ظالم ؛ والبارى تعالى لا يريدُ عندنا ذلك .

فإن قيل : فهل تقولون : إن كلّ حيوان يموت وتبطل حياته بأجله ؟ قيل : نعم ، لأنّ الله قد علم الوقت الذي تبطل حياته فيه ، فليس تبطل حياته إلا في ذلك الوقت ، لأنّ العلم ساق إلى ذلك ، بل إنما تبطل حياته بالأمر الذي اقتضى بطلانه ، والبارى تعالى يعلمُ الأشياء على ما هي عليه ؛ فإن بطلت حياته بقتل ظالمٍ فذلك ظلمٌ وجورٌ ، وإن بطلت حياته من قبل الله تعالى فذلك حكمةٌ وصواب . وقد يكون ذلك لطفًا لبعض المكلفين .

واختلف الناس : لولم يقتل القاتل المقتول ؛ هل كان يجوز أن يبقية الله تعالى ؟ فقطع الشيخ أبو الهذيل على موته لولم يقتله القاتل ؛ وإليه ذهب الكرامية ، قال محمد بن الهيصم : مذهبنا أنّ الله تعالى قد أجل لكلّ نفس أجلاً ينقضى عمره دون بلوغه ، ولا يتأخر عنه ؛ ومعنى الأجل هو الوقت الذي علم الله أن الإنسان يموت فيه ؛ وكتب ذلك في اللوح المحفوظ ، وليس يجوز أن يكون الله تعالى قد أجل له أجلاً ؛ ثم يقتل قبل بلوغه أو يخترم دونه ؛ ولا أن

يتأخر عما أُجِّلَ له؛ ليس على معنى أن القاتل مضطر إلى ^(١) قتله؛ حتى لا يمكنه الامتناع منه؛ بل هو قادر على أن يمتنع من قتله؛ ولكنه لا يمتنع منه، إذ كان المعلوم أنه يقتله لأجله بعينه؛ وكتب ذلك عليه.

ولتوهمنا في التقدير، أنه يمتنع من قتله لكان الإنسان يموت لأجل ذلك، لأنهما أمران مؤجلان بأجل واحد؛ فأحدهما قتل القاتل إياه، والثاني تصرم مدة عمره وحلول الموت به؛ فلو قدرنا امتناع القاتل من قتله، لكان لا يجب بذلك ألا يقع المؤجل الثاني الذي هو حلول الموت به، بل كان يجب أن يموت بأجله.

قال: وبيان ذلك من كتاب الله توبيخه المنافقين على قولهم: ﴿لَوْ كَانُوا ^(٢) عِنْدَنَا مَمَائِنُوا وَمَا قَتَلُوا﴾، فقال تعالى لهم: ﴿قُلْ فَأَدِرُّوهُمَا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ^(٣)﴾، فدل على أنهم لو تجنبوا مصارع القتل لم يكونوا ليدرءوا بذلك الموت عن أنفسهم.

وقالت الأشعرية والجهمية والجبرية كافة: إنها آجالٌ مضروبة محدودة، وإذا أُجِّلَ الأجل؛ وكان في المعلوم أن بعض الناس يقتل، وجب وقوع القتل منه لاحالة، وليس يقدر القاتل على الامتناع من قتله؛ وتقدير انتفاء القتل ليقال: كيف كانت تكون الحال، تقدير أمر محال، كتقدير عَدَمِ القديم وإثبات الشريك، وتقدير الأمور المستحيلة لَفَوِّ خُلْفٍ من القول.

وقال قوم من أصحابنا البغداديين رحمهم الله بالقطع على حياته لو لم يقتله القاتل؛ وهذا عكس مذهب أبي الهذيل ومن وافقه، وقالوا: وكان المقتول يموت في ذلك الوقت لو لم يقتله القاتل لما كان القاتل مسبباً إليه؛ إذ لم يفوت عليه حياة لو لم يبطلها لبقية، ولما استحق

(١) ب: «على قتله»، وما أنبته من أ، ج.

(٢) سورة آل عمران ١٥٦.

(٣) سورة آل عمران ١٦٨.

القَوَدَ ، وإسكان ذابح الشاة بغير إذن مالِكها قد أحسن إلى مالِكها ؛ لأنّه لو لم يذبِهما لماتت ؛ فلم يكن ينتفع بلحمها .

قالوا : والذي احتجّ به من كونهما مؤجّلين بأجل واحد ؛ فلو قدرنا انتفاء أحدِ الأمرين في ذلك الوقت لم يجب انتفاء الآخر ، ليس بشيء ، لأنّ أحدهما علة الآخر فإذا قدرنا انتفاء العلة ؛ وجب أن ينتفى في ذلك التقدير انتفاء المعلول ؛ فاعلة قتل القاتل ، والمعلول بطلان الحياة ، وإِنما كان يستمرّ ويصلح ما ذكرناه ؛ لو لم يكن بين الأمرين عليّة العلّية والمعلوليّة .

قالوا : والآية التي تعلّقوا فيها لاتدلّ على قولهم ؛ لأنّه تعالى لم ينكر ذلك القول . إنكار حاكم بأنهم لو لم يقتلوا لماتوا ، بل قال : كلّ حيّ ميت ، أي لا بد من الموت ، إما معجلاً وإما مؤجّلاً .

قالوا : فإذا قال لنا قاتل : إذا قلتُ إنه يبقى لو لم يقتله القاتل ؛ ألسمّ تكونون قد قلتُ : إن القاتل قد قطع عليه أجله ؟

قلنا له : إِنما يكون قاطعاً عليه أجله لو قتله قبل الوقت الذي علم الله تعالى أن حياته تبطل فيه ، وليس الأمر كذلك ؛ لأن الوقت الذي علم الله تعالى أن حياته تبطل فيه هو الوقت الذي قتله فيه القاتل ؛ ولم يقتله القاتل قبل ذلك ؛ فيكون قد قطع عليه أجله .

قالوا : فإذا قال لنا : فهل تقولون إنه قطع عليه عمره ؟

قلنا له : إن الزمان الذي كان يعيش فيه لو لم يقتله القاتل لايسمّى عمراً إلا على طريق المجاز ؛ باعتبار التقدير ؛ ولسنا نطلق ذلك إلا مقيداً ؛ لثلاث يوم ، وإِنما قلنا : إِننا نقطع على أنه لو لم يقتل لم يمّت ، ولا يُطلق غير ذلك .

وقال قدماء الشيعة : الآجال تزيد وتنقص ، ومعنى الأجل ، الوقت الذي علم الله تعالى أن الإنسان يموت فيه إن لم يقتل قبل ذلك ، أو لم يفعل فعلا يستحق به الزيادة والنقصان في عمره .

قالوا : وربما يُقتل الإنسان الذي ضرب^(١) له من الأجل خمسون سنة ، وهو ابن عشرين سنة ، وربما يفعل من الأفعال ما يستحق به الزيادة ، فيبلغ مائة سنة ، أو يستحق به النقيصة فيموت وهو ابن ثلاثين سنة .

قالوا : فما يقتضى الزيادة ؛ صلة الرحم ، وما يقتضى النقيصة الزنا وعقوق الوالدين ، وتعلقوا بقوله تعالى : ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ﴾ .

وربما قال قوم منهم : إن الله تعالى يضرب الأجل لزيد خمسين سنة أو ما يشاء ، فيرجع عن ذلك فيما بعد ، ويحمله أربعين أو ثلاثين ، أو ما يشاء ، وبنوه على قولهم في البدء .

وقال أصحابنا : هذا يوجب أن يكون الله تعالى قد أجل الآجال على التخمين دون التحقيق ؛ حيث أجل لزيد خمسين ؛ فقتل لعشرين ، وأفسدوا أن يعلم الله تعالى الشئ^(٢) بشرط ؛ وأن يبدو له فيما يقضيه ويقدره ، بما هو مشهور في كتبهم .

وقالوا في الآية : إن المراد بها أن ينقص سبحانه بعض الناس عن مقدار أجل المعمر ؛ بأن يكون انتقص منه عمرا ، ليس أنه ينقص من عمر ذلك المعمر .

فأما مشايخنا أبو علي وأبو هاشم فتوقفا في هذه المسألة وشكّا في حياة المقتول وموته ؛ وقالوا : لا يجوز أن يبقى لو لم يقتل ، ويجوز أن يموت ، قالوا : لأن حياته وموته مقدوران لله عز وجل ، وليس في العقل ما يدل على قبح واحد منهما ؛ ولا في الشرع ما يدل على حصول واحد منهما ، فوجب الشك فيهما ؛ إذ لا دليل يدل على واحد منهما .

(١) ب : « صرف » ، تحريف وصوابه من ج .

(٢) ساقطة من ب .

قالوا : فأما احتجاج القاطعين على موته ، فقد ظهر فسادُه بما حُكي من الجواب عنه .
قالوا : ومما يدلّ على بطلانه من الكتاب العزيز قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴾ ^(١) فحكم سبحانه بأنّ إثباته القصاص مما يزجر القاتل عن القتل ، فتدوم حياة المقتول ، فلو كان المقتول يموت لو لم يقتله القاتل . ما كان في إثبات القصاص حياة .

قالوا : وأما احتجاجُ البغداديين على القطع على حياته ؛ بما حُكي عنهم ، فلا حُجّة فيه . أمّا إزام القاتل القوّد والغرامة فلا تُنّاه غير قاطعين على موت المقتول لو لم يقتل ، بل يجوز أن يبقى ويغلب ذلك على ظنوننا ؛ لأنّ الظاهر من حال الحيوان الصحيح ألا يموت في ساعته ، ولا بعد ساعته وساعات ، فنحن نلزم القاتل القوّد والغرامة ، لأنّ الظاهر أنه أبطل ما لولم يبطله لبقى .

وأبضا فموت المقتول لولم يقتله القاتل لا يخرج القاتل من كونه مسيئا ؛ لأنه هو الذي تولى إبطال الحياة ؛ ألا ترى أنّ زيدا لو قتل عمرا لكان مسيئا إليه ؛ وإن كان المعلوم أنه لولم يقتله لقتله خالد في ذلك الوقت !

وأبضا فلو لم يقتل القاتل المقتول ، ولم يذبح الشاة حتى ماتا ، لكان يستحقّ المقتول ومالك الشاة من الأعواض على الباري سبحانه أكثر مما يستحقّانه على القاتل والذابح ، فقد أساء القاتل والذابح حيث فوّتا على المقتول ومالك الشاة زيادة الأعواض .

فأمّا شيخنا أبو الحسين فاختار الشكّ أيضا في الأمرين إلا في صورة واحدة ، فإنه قطع فيها على دوام الحياة ، وهي أنّ الظالم قد يقتل في الوقت الواحد الألوف الكثيرة في المكان الواحد ، ولم تجز العادة بموت مثلهم في حالة واحدة في المكان الواحد ، واتفاق ذلك نقض العادة ، وذلك لا يجوز .

قال^(١) الشيخ: ليس يمتنع أن يقال في مثل هؤلاء إنه يقطع على أن جميعهم ما كانوا يموتون في ذلك المكان في ذلك الوقت لو لم يقتلهم القاتل ، إن كان الوقت وقتاً لا يجوز انتقاض العادات فيه ، ولكن يجوز أن يموت بعضهم دون بعض ، لأنه ليس في موت الواحد والاثنين في وقت واحد في مكان واحد نقض عادة ، ولا يمتنع هذا الفرض من موتهم بأجمعهم في زمان نبي من الأنبياء .

وقد ذكرت في كتبي المبسطة في علم الكلام في هذا الباب ما ليس هذا الشرح موضوعاً لاستقصائه .

الأصل :

ومن فطنة له عليه السلام :

أَلَا إِنَّ الدُّنْيَا دَارٌ لَا يُسَلَّمُ مِنْهَا إِلَّا فِيهَا ، وَلَا يُنَجَّى بِشَيْءٍ كَانَ لَهَا . أُبْتَلِيَ النَّاسُ بِهَا فِتْنَةً فَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لَهَا أُخْرٍ جُؤِمِنْهُ وَخُوسِبُوا عَلَيْهِ ، وَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لغيرِهَا قَدِمُوا عَلَيْهِ ، وَأَقَامُوا فِيهِ ؛ فَإِنَّهَا عِنْدَ ذَوِي الْعُقُولِ كَفَى مِنَ الظَّلِّ ، بَيْنَا تَرَاهُ سَابِقًا حَتَّى قَلَصَ ، وَزَانِدًا حَتَّى نَقَصَ .

الشرح :

تقدير الكلام أَنَّ الدُّنْيَا دَارٌ لَا يُسَلَّمُ مِنْ عِقَابِ ذُنُوبِهَا إِلَّا فِيهَا ؛ وَهَذَا حَقٌّ ؛ لِأَنَّ الْعِقَابَ الْمُسْتَحَقَّ ^(١) ، إِنَّمَا يَسْقُطُ بِأَحَدِ أَمْرَيْنِ : إِمَّا بِثَوَابٍ عَلَى طَاعَاتٍ تَفْضُلُ عَلَى ذَلِكَ الْعِقَابِ الْمُسْتَحَقَّ ، أَوْ بِتَوْبَةٍ كَامِلَةٍ الشُّرُوطِ .

وَكُلَا الْأَمْرَيْنِ لَا يَصِحُّ مِنَ الْمُسْكَلِّفِينَ إِيْقَاعُهُ إِلَّا فِي الدُّنْيَا ؛ فَإِنَّ الْآخِرَةَ لَيْسَتْ دَارَ تَكْلِيفٍ ، لِيَصَحَّ مِنَ الْإِنْسَانِ فِيهَا عَمَلُ الطَّاعَةِ وَالتَّوْبَةِ عَنْ الْعَصِيَةِ السَّالِفَةِ ؛ فَقَدْ ثَبَتَ إِذَا أَنَّ الدُّنْيَا دَارٌ لَا يُسَلَّمُ مِنْهَا إِلَّا فِيهَا .

إِنْ قِيلَ : بَيَّنُّوا أَنَّ الْآخِرَةَ لَيْسَتْ بِدَارِ تَكْلِيفٍ .

قِيلَ : قَدْ بَيَّنَّ الشُّيُوخُ ذَلِكَ بِوَجْهِينِ :

أَحَدُهُمَا : الْإِجْمَاعُ عَلَى الْمَنْعِ مِنْ تَجْوِيزِ اسْتِحْقَاقِ ثَوَابٍ أَوْ عِقَابٍ فِي الْآخِرَةِ .

وَالثَّانِي : أَنَّ الثَّوَابَ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ خَالِصًا مِنَ الْمَشَاقِّ ؛ وَالتَّكْلِيفُ يَسْتَلْزِمُ الْمَشَقَّةَ ؛

لِأَنَّهَا شَرْطٌ فِي صِحَّتِهِ ؛ فَبَطُلَ أَنْ يَجُوزَ اسْتِحْقَاقُ ثَوَابٍ فِي الْآخِرَةِ لِلْمُسْكَلِّفِينَ الْمُتَأَيِّينَ فِي الْآخِرَةِ

لأجل تكاليفهم في الآخرة ؛ وأما المعاقبون فلو كانوا مكلفين لجاز وقوع التوبة منهم ،
سقوط العقاب بها ؛ وهذا معلومٌ فسادُهُ ضرورةً من دين الرسول عليه السلام .

وهاهنا اعتراضان :

أحدهما : أن يقال : فما قولكم في قوله تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ ﴾ ^(١)
وهذا أمر وخطاب لأهل الجنة ، والأمر تكليف ؟

والثاني : أن الإجماع حاصل على أن أهل الجنة يشكرون الله تعالى ، والشكر عبادة ،
وذلك يستدعي استحقاق الثواب .

والجواب عن الأول أن قوله : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ عند شيخنا أبي علي رحمه الله
تعالى ليس بأمر على الحقيقة ؛ وإن كانت له صورته ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ كُونُوا حِجَارَةً
أَوْ حَدِيدًا ﴾ ^(٢) .

وأما الشيخ أبو هاشم فعنده أن قوله : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ أمر ، لكنه زائد في سرور
أهل الجنة ؛ إذا علموا أن الله تعالى أراد منهم الأكل وأمرهم به ؛ ولكنه ليس بتكليف ؛ لأن
الأمر إنما يكون تكليفاً إذا انضمت إليه المشقة .

وأما الجواب عن الثاني ؛ فإن الشكر الذي بالقلب رجوعه إلى الاعتقادات ؛ والله
تعالى يفعل في أهل الجنة المعارف كلها ، فلا وجوب إذاً عليهم ؛ وأما الشكر باللسان فيجوز
أن يكون لهم فيه لذة ، فيكون بذلك غير منافي للثواب الحاصل لهم .

وبهذا الوجه تجيب عن قول من يقول : أليس زبانية النار يعالجون أهل العذاب في
جهنم ، أعاذنا الله منها ؟ وهل هذا إلا محض تكليف ! لأننا نقول إنه يجوز أن يكون للزبانية
في ذلك لذة عظيمة ؛ فلا يثبت التكليف معها ؛ كما لا يكون الإنسان مكلفاً في الدنيا بما
يخلص إليه شهوته ؛ ولا مشقة عليه فيه .

(١) سورة المائدة ٢٤

(٢) سورة الإسراء ٥٠

إن قيل : هذا الجواب ينبيء على أن معارف أهل الآخرة ضرورية؛ لأنكم أجبتم عن مسألة الشكر ، بأن الله تعالى يفعل المعارف في أهل الجنة ، فدلّلوا على ذلك ؛ بل يجب عليكم أن تدلّلوا أولاً على أن أهل الآخرة يعرفون الله تعالى .

قيل : أما الدليل على أنهم يعرفونه تعالى ؛ فإن الثواب لا بدّ أن يعلم وصول الثواب إليه على الوجه الذي استحقّه ، ولا يصحّ ذلك إلا مع المعرفة بالله تعالى ، ليعلم أن مافعله به هو الذي لمستحقّه ، والقول في المعاقب كالقول في الثواب .

وأيضاً فإن من شرط الثواب مقارنة التعظيم والتبجيل له من فاعل الثواب ، لأن تعظيم غير فاعل الثواب لا يؤثر ، والتعظيم لا يُعلم إلا مع العلم بالقصد إلى التعظيم ؛ ويستحيل أن يعلموا قصده تعالى ؛ ولا يعلموه ؛ والقول في العقاب وكون الاستحقاق والإهانة تقارنه تجري هذا المجرى .

فأما بيان أن هذه المعرفة ضرورية ، فلاّنها لو كانت من فعلهم ؛ لكانت إما أن تقع عن نظر يتحرون فيه ، أو يلجئون إليه أو عن تذكّر نظر ، أو بأن يلجئوا إلى نفس المعرفة من غير تقدم نظر ؛ والأول باطل ، لأنّ ذلك تكليف وفيه مشقّة ، وقد بينا سقوط التكليف في الآخرة . ولا يجوز أن يلجئوا إلى النظر لأنهم لو أُلجئوا إلى النظر لكان أُلجأهم إلى المعرفة أولاً ، وإلجأؤهم إلى المعرفة يمنع من إلجأهم إلى النظر ؛ ولا يجوز وقوعها عند تذكّر النظر ؛ لأنّ المتذكّر للنظر يعرض له الشبه ، ويلزمه دفعها ؛ وفي ذلك عود الأمر إلى التكليف ؛ وليس معاينة الآيات بمانع عن وقوع الشبه ، كما لم تمنع معاينة المعجزات والإعلام عن وقوعها ؛ ولا يجوز أن يكون الإلجاء إلى المعرفة ؛ لأنّ الإلجاء إلى أفعال القلوب لا يصحّ إلا من الله تعالى ؛ فيجب أن يكون الملجأ إلى المعرفة عارفاً بهذه القضية ؛ وفي ذلك استغناؤه بتقدم هذه المعرفة على الإلجاء إليها .

إن قيل : إذا قلتم إنهم مضطرون إلى المعارف ، فهل تقولون إنهم مضطرون إلى الأفعال ؟

قيل : لا ؛ لأنه تعالى قال : ﴿ وَفَاكِهَةً مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴾^(١) ؛ ولأنَّ مَنْ تدبَّرَ ترغيبات القرآن في الجنة والثواب ، علم قطعاً أنَّ أهلَ الجنة غير مضطرين إلى أفعالهم ، كما يضطر المرتش إلى الرعشة .

إن قيل : فإذا كانوا غير مضطرين ، فلم يمنعهم من وقوع القبيح منهم ؟
 قيل : لأنَّ الله تعالى قد خلق فيهم علماً بأنهم متى حاولوا القبيح منعوا منه ؛ وهذا يمنع من الإقدام على القبيح بطريق الإلجاء .
 ويمكن أيضاً أن يعلمهم استغناءهم بالحسن عن القبيح ؛ مع ما في القبيح من المضرّة ، فيكونون ملجئين إلى ألا يفعلوا القبيح .

فأما قوله عليه السلام : « ولا يُنَجِّي بشيء كان لها » فعناه أنَّ أفعال المكلف التي يفعلها لأغراضه الدنيويّة ليست طريقاً إلى النجاة في الآخرة ، كمن ينفق ماله رثاء الناس ؛ وليست طرقُ النجاة إلا بأفعال البرّ التي يقصد فيها وجه الله تعالى لا غير ، وقد أوضح عليه السلام ذلك بقوله : « فما أخذوه منها لها أخرجوا منه ، وحوسبوا عليه ، وما أخذوه منها لغيرها قدموا عليه وأقاموا فيه » .

فمثال الأول من يكتسب الأموال ويدخرها لملاذنه ومثال الثاني من يكسبها لينفقها في سبيل الخيرات والمعروف .

ثم قال عليه السلام : « وإنّها عند ذوى العقول كفىء الظل . . . » إلى آخر الفصل ؛
 وإنما قال : « كفىء الظل » لأنَّ العرب تضيف الشيء إلى نفسه ، قال تأبّط شرّاً :
 إِذَا حَاصَ عَيْنِيهِ كَرَى النُّومَ لَمْ يَزَلْ لَهُ كَالِيٍّ مِنْ قَلْبِ شَيْحَانَ فَاتِكَ^(٢)

(١) سورة الواقعة ٢٠

(٢) حساسة أبي تمام - بشرح التبريزي ١ : ٩٤ . حاس خاط ؛ ويروى : « إذا خاط عينيه » . والكرى : النوم الخفيف . والشيجان : الحازم ؛ مثل الشائع والشيخ . والفاتك : الذي يفاجئ غيره بمكروه أو قتل .

ويمكن أن يقال : الظلّ أعمّ من النّفس ، لأنّ النّفس لا يكون إلا بعد الزوال ، وكلّ
 في ظلّ ، وليس كلّ ظلّ فينا ، فلما كان فيهما تغايرٌ معنوي بهذا الاعتبار صحّت الإضافة .
 والسابع : التام . وقَلَص ، أى انقبض .

وقوله عليه السلام : « بينا تراه » ، أصل « بينا » « بين » ، فأشبعَت الفتحة ، فصارت
 « بينا » على وزن « فعلى » ثم تقول « بينما » فتزيد « ما » ؛ والمعنى واحد ؛ تقول بينا
 نحن نرقبه أتاناً ، أى بين أوقاتِ رقبَتنا إياه أتاناً ، والجل تضاف إليها أسماء الزمان ،
 كقولك : أتيتك زمنَ الحجاج أمير ؛ ثم حذفت المضاف الذى هو « أوقات » وولّى الظرف
 الذى هو بين الجملة التى أقيمت مقام المضاف إليه ، كقوله ﴿ وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ ﴾ ^(١) .

وكان الأصمعيّ يخفض بـ « بينا » إذا صلح فى موضعه « بين » ، وينشد بيت
 أبى ذؤيب بالجرّ :

بَيْنَا تَعْتَقِهِ السَّكَاةَ وَرَوْغِهِ يَوْمًا أُتِيحَ لَهُ جَرِيٌّ سَلَفَعُ ^(٢)

وغیره يرفع مابعد « بينا » و « بينما » على الابتداء والخبر ، وينشد هذا البيت
 على الرفع .

وهذا المعنى متداول ، قال الشاعر :

أَلَا إِنَّمَا الدُّنْيَا كظَلٍّ غَمَامَةٍ أَظَلَّتْ بِسِيرًا ثُمَّ خَفَّتْ فَوَلَّتْ

وقال آخر :

ظِلُّ النَّعَامِ ، وَأَحْلَامُ النَّعَامِ ، فَمَا تَدُومُ يَوْمًا لِلْخَلْقِ عَلَى حَالِ

(١) سورة يوسف ٨٢ .

(٢) ديوان المهذلين ١ : ١٨ . السلفع : الجرىء الصدر .

الأضل :

ومنه فطنة له عليه السلام :

(١) فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ ، وَبَادِرُوا آجَالَكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ ، وَابْتَاعُوا مَا يَبْقَى لَكُمْ بِمَا يَزُولُ عَنْكُمْ ، وَتَرَحَّلُوا فَقَدْ جُدَّ بِكُمْ ، وَاسْتَعِدُّوا لِلْمَوْتِ فَقَدْ أَظْلَمَ لَكُمْ ، وَكُونُوا قَوْمًا صَبِيحَ بِهِمْ فَاَنْتَبَهُوا ، وَعَلِمُوا أَنَّ الدُّنْيَا لَيْسَتْ لَهُمْ بِدَارٍ فَاسْتَبَدَّلُوا ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْكُمْ عَبَثًا ؛ وَلَمْ يَتْرُكْكُمْ سُدًى ، وَمَا بَيْنَ أَحَدِكُمْ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ أَوْ النَّارِ إِلَّا الْمَوْتُ أَنْ يَنْزِلَ بِهِ .

وَإِنَّ غَايَةَ تَنْقِصِهَا اللَّحْظَةُ ، وَتَهْدِيمِهَا السَّاعَةُ ، جَلْدِيرَةٌ بِقِصَرِ الْمُدَّةِ . وَإِنَّ غَايَةَ يَحْدُوهُ الْجُدِيدَانِ : اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ ، خَرِيٌّ بِسُرْعَةِ الْأَوْبَةِ . وَإِنَّ قَادِمًا يَقْدُمُ بِالْفَوْزِ أَوْ الشَّقْوَةِ لَمْسْتَحِقٌّ لِأَفْضَلِ الْمُدَّةِ .

فَتَزَوَّدُوا فِي الدُّنْيَا مِنَ الدُّنْيَا مَا تُحَرِّزُونَ بِهِ أَنْفُسَكُمْ غَدًا . فَاتَّقَى عَبْدُ رَبِّهِ ، نَصَحَ نَفْسَهُ ، وَقَدَّمَ تَوْبَتَهُ ، وَغَلَبَ شَهْوَتَهُ ، فَإِنَّ أَجَلَهُ مُسْتَوْرٌ عَنْهُ ، وَأَمَلَهُ خَادِعٌ لَهُ ، وَالشَّيْطَانُ مُوَكَّلٌ بِهِ ؛ يُزَيِّنُ لَهُ الْمَعْصِيَةَ لِيَرْكَبَهَا ، وَيُيَمِّنِيهِ التَّوْبَةَ لِيُسَوِّفَهَا ، إِذَا هَجَمَتِ مَنِيَّتُهُ عَلَيْهِ أَغْفَلَ مَا يَكُونُ عَنْهَا .

فَيَا لَهَا حَسْرَةً عَلَى ذِي غَفْلَةٍ أَنْ يَكُونَ عُمْرُهُ عَلَيْهِ حُجَّةً ، وَأَنْ تُؤَدِّيَهُ أَيَّامُهُ إِلَى الشَّقْوَةِ ! نَسَأَلُ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَجْعَلَ لَنَا وَإِيَّاكُمْ مِمَّنْ لَا تُبْطِرُهُ نِعْمَةٌ ، وَلَا تُقْصِرُهُ عَنْ طَاعَةِ رَبِّهِ غَايَةً ، وَلَا تَحُلُّ بِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ نَدَامَةً وَلَا كَاِبَةً .

الشَّرْحُ :

بادروا آجالكم بأعمالكم ، أى سابقوها وعاجلُوها . البدار : العجلة . وابتاعوا الآخرة
الباقية بالدنيا الفانية الزائلة .

وقوله : « فقد جُدَّ بكم » أى حثَّتم على الرحيل ؛ يقال : جُدَّ الرحيل ، وقد جُدَّ بفلان ،
إذا أزعج وحُثَّ على الرحيل .

واستعدُّوا للموت ، يمكن أن يكون بمعنى « أعدُّوا » ، فقد جاء « استفعل » بمعنى « أفل »
كقولهم : استجاب له ، أى أجابه .

ويمكن أن يكون بمعنى الطَّلَب ؛ كما تقول : استطعم ، أى طلب الطعام ، فيكون
بالاعتبار الأول ، كأنه قال : أعدُّوا للموت عُدَّة ، وبمعنى الاعتبار الثانى كأنه قال : اطلبوا
للموت عُدَّة .

وأظلمكم : قربُ منكم ، كأنه ألقى عليهم ظله ، وهذا من باب الاستعارة .
والعبث : اللعب ، أو مالا غرض فيه ، أو مالا غرض صحيح فيه .

وقوله : « ولم يترككم سُدًى » ، أى مهملين .

وقوله : « أن ينزل به » موضعه رفع لأنه بدلُ من « الموت » ، والغائب المشار إليه هو الموت .

ويحدوه الجديدان : يسوقه الليل والنهار ، وقيل : الغائب هنا هو الإنسان يسوقه الجديدان

إلى الدار التى هى داره الحقيقية ، وهى الآخرة ؛ وهو فى الدنيا غائب على الحقيقة عن داره
التي خلق لها . والأول أظهر .

وقوله : « فتزودوا فى الدنيا من الدنيا » كلامٌ فصيح ؛ لأنَّ الأمر الذى به يتمكَّن

المكلف من إحراز نفسه فى الآخرة ؛ إنما هو يكتسبه فى الدنيا منها ، وهو التقوى
والإخلاص والإيمان .

والفاء فى قوله : « فاتقى عبد ربّه » ، لبيان ماهية الأمر الذى يحرزُ الإنسان به نفسه

ولتفصيل أقسامه وأنواعه ، كما تقول : فعل اليوم فلان أفعلًا جميلة ؛ فأعطى فلانا ، وصَفَحَ عن فلان ، وفعل كذا . وقد روى : « اتقى عبد ربه » بلا فاء ، بتقدير « هالًا » ، ومعناه التحضيض .

وقد روى « وليسوفها » بكسر الواو وفتحها ؛ والضمير في الرواية الأولى يرجع إلى نفسه ، وقد تقدم ذكرها قبلُ بكلمات يسيرة . ويجوز أن يعنى به : ليسوف التوبة ، كأنه جعلها مخاطبة يقول لها : سوف أوقعك ؛ والتسويق أن يقول في نفسه : سوف أفعل ؛ وأكثر ما يستعمل للوعد الذى لا تجاز له ؛ ومن روى بفتح الواو جعله فعل مالم يسم فاعله ، وتقديره : ويمنيه الشيطان التوبة ، أى يجعلها في أمنيته ليكون مسوفًا إياها ؛ أى يعد من المسوفين الخدوعين .

وقوله : « فيالها حسرة » ، يجوز أن يكون نادى الحسرة ، وفتح اللام على أصل نداء المدعو ؛ كقولك : يا للرجال ؛ ويكون المعنى : هذا وقتك^(١) أيتها الحسرة فاحضرى . ويجوز أن يكون المدعو غير الحسرة ، كأنه قال : يا للرجال للحسرة ! فتكون لامها مكسورة نحو الأصل لأنها المدعو إليه^(٢) ، إلا أنها لما كانت للضمير فتحت ، أى أدعوكم أيها الرجال لتقضوا العجب من هذه الحسرة .

[عظة للحسن البصرى]

وهذا الكلام من مواظم أمير المؤمنين البالغة ، ونحوه من كلام الحسن البصرى ، ذكره شيخنا أبو عثمان في " البيان والتبيين " ،^(٢) :

(١ - ١) ساقط من أ ، ب ، واثبت من ج .

(٢) البيان والتبيين ٣ : ١٣٦ ، ١٣٣

ابن آدم ؛ بعْ دنياءك بآخرتك تربحهما جميعا ، ولا تبِعْ آخرتك بدنياءك فتخسرهما جميعا ، وإذا رأيت النَّاسَ في الخير فقاَسِمهم فيه ،^(١) وإذا رأيتهم في الشرِّ فلا تعْبِطهم عليه . البقاء^(٢) هاهنا قليل ، والبقاء هناك طويل ، اَمْتِكُم آخر الأُم وأتم آخر أمتكم ، وقد أسرع بختياركم فانتظرون^(٣) ؟ المعاينة ! فكأن قدْ . هيهات هيهات ، ذهبت الدنيا بحالِها^(٤) وبقيت الأعمال قلائد في الأعناق ، فيالها موعظة لو وافقت من القلوب حياة ! ألا إنه لأمة بعد أمتكم ، ولا نبيّ بعد نبيكم ، ولا كتاب بعد كتابكم . أنتم تسوقون الناس والساعة تسوقكم ، وإنما ينتظرُ^(٥) بأولكم أن يلحق آخركم . مَنْ رأى محمدا صلوات الله وسلامه عليه ، فقد رآه غاديا رائحا ، لم يضع كَبِنةَ على كَبِنة ، ولا قَصَبَةَ على قصبه . رُفِعَ له عِلْمُ فما إليه ، فالوحي الوحي ، النجاء النجاء ! على ماذا تعرجون !^(٦) ذهب أمائلكم وأنتم ترذُلون^(٧) كلَّ يوم ، فما تنتظرون !

إن الله بعث محمداً على عِلْمٍ منه ، اختاره لنفسه ، وبعثه برسالته ، وأنزل إليه كتابه ؛ وكان صَفْوَتَه من خلقه ، ورسوله إلى عباده ، ثم وضعه من الدنيا موضعاً ينظرُ إليه أهلُ الأرض ، فأتاه فيها قوتاً وبُلغة ، ثم قال : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾^(٨) ؛ فرَكَنَ أقوامٌ إلى غير عيشته ، وسخطوا مارضى له ربُّه ، فأبغضهم وأسحقهم .

يا بن آدم ، طاب الأرض بقدمك ، فإنها عن قليل قبرك ؛ واعلم أنك لم تَزَلْ في هَدمِ عمرك منذ سقطت من بطن أمك ؛ رحم الله امرأً نظر فتفكر ، وتفكر فاعتبر ، واعتبر

(١) البيان : « فنافسهم » .

(٢) البيان : « الثواء » .

(٣) ب : « فلا تنتظرون للمعينة » ، وما أنبته من ج والبيان والتبيين .

(٤) بحالِها ؛ أى حالتى الخير والشر .

(٥) البيان : « وإنما ينتظر بأولكم » .

(٦ - ٦) البيان . « أنتم ورب الكعبة » قد أسرع بختياركم ؛ وأنتم كل يوم ترذلون فإذا تنتظرون » .

(٧) ترذلون : تصيرون رذلاء .

(٨) سورة الأحزاب ٢١

فأبصر، وأبصر فأقصر؛ فقد أبصر أقوامٌ ولم يقصِّروا، ثم هلكوا فلم يُدْرِكُوا ما طلبُوا، ولا رجعوا إلى ما فارقوا.

يَا بَنَ آدَمَ، اذْكُرْ قَوْلَهُ غَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾. أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٠٠﴾، عَدَلَ عَلَيْكَ مَنْ جَعَلَكَ حَسِيبَ نَفْسِكَ.

خُذُوا صَفْوَةَ الدُّنْيَا ، وَدَعُوا كَدَرَهَا ، وَدَعُوا مَا يَرِيكُمْ إِلَى مَا لَا يَرِيكُمْ ؛ ظَهَرَ الْجَفَاءُ وَقَلَّتِ الْعُلَمَاءُ ، وَعَفَّتِ السَّنَّةُ ، وَشَاعَتِ الْبِدْعَةُ . لَقَدْ صَحِبْتُ أَقْوَامًا مَا كَانَتْ صَحْبَتُهُمْ إِلَّا قَرَّةَ عَيْنٍ لِكُلِّ مُسْلِمٍ ، وَجِلَاءَ الصُّدُورِ ؛ وَلَقَدْ رَأَيْتُ أَقْوَامًا كَانُوا مِنْ حَسَنَاتِهِمْ أَنْ تُرَدَّ عَلَيْهِمْ ، أَشْفَقَ مِنْكُمْ مَنْ سَيِّئَاتِكُمْ أَنْ تَعَذَّبُوا عَلَيْهَا ، وَكَانُوا مِمَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الدُّنْيَا أَزْهَدَ مِنْكُمْ فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ مِنْهَا .

مالى أسمع حسيباً ولا أرى أنيساً ! ذهبَ النَّاسُ ، وبقي النَّسْناسُ ^(١) . لو تكاشفتُمُ
ماتدافنتُم . تهاديتمُ الأطباق ، ولم تتهادوا النصائح . أعدوا الجواب ؛ فإنكم مسئولون . إنَّ
المؤمن من لا يأخذ دينه عن رأيه ؛ ولكن عن ربِّه ^(٢) . ألا إنَّ الحقَّ قد أجهَدَ أهله ، وحال
بينهم وبين شهواتهم ، [وما يصبر عليه إلّا من عرف فضله ، ورجا عاقبته ، فمَن حمد الدنيا
ذمَّ الآخرة ^(٣)] ، ولا يكره لقاء الله إلّا مقيم على ما يسيخطه . إنَّ الإيمان ليس بالتمنى ولا
بالتشهى ، ولكن ما وقرَّ في القلوب وصدَّقته الأعمال .

وهذا كلام حسن وموعظة بالغة؛ إلا أنه في الجزالة والفصاحة دون كلام أمير المؤمنين عليه السلام بطبقات .

✧ ✧ ✧

(١) النفساني : خلاف على صورة الناس .

(٢) البيان : « أخذه من قبل ربه » .

(۳) من كتاب البيان والتبيين .

[من خطب عمر بن عبد العزيز]

ومن خطب عمر بن عبد العزيز :

إن لكلّ سفر زاداً لا محالة ، فتزوّدوا لسفرِكُم من الدّنيا إلى الآخرة ؛ فكونوا كمن عاتِنَ ما أعدّ الله تعالى من ثوابه وعقابه ، فرغبوا ورهبوا ، ولا يطولنّ عليكم الأمر فتقسوّ قلوبكم ، وتنقادوا لعدوّكم ، فإنّه والله ما بيسط أملٌ من لا يدري لعله لا يصبح بعد إمساته ، ولا يمسي بعد إصباحه ، وربما كانت بين ذلك خطفات ^(١) المنايا . فكم رأينا وأتم من كان بالدنيا مغترّاً فأصبح في حبال خطوبها ومناياها أسيراً ! وإنما تقرّ عين من وثق بالنّجاة من عذاب الله ، وإنما يفرح من آمن من أهوال يوم القيامة ، فأما من لا يبرأ من كلّ إلا أصابه جارح من ناحية أخرى ؛ فكيف يفرح ! أعوذ بالله أن أخيركم بما أنهى عنه نفسه ؛ فتخيب صفقتي ، وتظهر عورتى ؛ وتبدو مسكنتى ، في يوم يبدو فيه الغنى والفقر ، والموازن منصوبة ، والجوارح ناطقة . لقد عنيت بأمر لو عنيت به النّجوم لانكدرت ، ولو عنيت به الجبال لذابت ، أو الأرض لانفطرت ؛ أما تعلمون أنّه ليس بين الجنة والنار منزلة ؛ وأنكم صائرون إلى أحدهما ! ^(٢)

ومن خطب عمر بن عبد العزيز :

أيها الناس : [إنكم] ^(٣) لم تخلّقوا عبثاً ، ولم تتركوا سدّى ؛ وإن لكم معاداً يبين ^(٤) الله لكم فيه الحكم والفصل بينكم ، فخاب وخسر من خرج من رحمة الله التي وسعت كلّ شيء ، وحُرِم الجنة التي عرّضها السموات والأرض .

(١) المقد : « خطرات »

(٢) المقد لابن عبد ربّه ٤ : ٩٢

(٣) من البيان والتبيين والمقد .

(٤) البيان والمقد : « يحكم »

واعلموا أن الأمان لمن خاف الله ، وباع قليلا بكثير ، وفانيا^(١) بياق ، ألا ترون أنكم في أسلاب المالسين ، وسبسلها^(٢) بعدكم الباقون ؛ حتى تردّ إلى خير الوارثين ! ثم إنكم في كل يوم تشيّعون غاديا ورائحا إلى الله عزّ وجلّ ، قد قضى نحبّه ، وبلغ أجلّه ، تغيّبونه في صدع من الأرض ثم تدعونه غير ممهد ولا موسّد ، قد صرّم الأسباب^(٣) وفارق الأحباب ، وواجه الحساب ، وصار في التراب ، غنيا عمّا ترك ، فقيرا إلى ما قدم^(٤) .

[من خطب ابن نباتة]

ومن خطب ابن نباتة الجيدة في ذكر الموت :

أيّها الناس ، ما أسلس قياد من كان الموت جريده ! وأبعد سداد من كان هواه أميره ! وأسرع فطام من كانت الدنيا ظنّره ! وأمنع جناب من أضحت التقوى ظهيره ! فاتقوا الله عباد الله حقّ تقواه ، وراقبوه مراقبة من يعلم أنه يراه ، وتأقّبوا لوثبات المنون ؛ فإنّها كامنة في الحركات والسكون ؛ بينما ترى المرء مسرورا بشبابه ، مغرورا بإعجابه ، مغمورا بسعة اكتسابه ؛ مستورا عمّا خلق له لما يفرى به ، إذ أسعرت فيه الأسقام شهابها ، وكدّرت له الأيام شرابها ، وحوّمت عليه المنية عقابها ، وأعلقت فيه ظفّرها ونابها ، فسرّت فيه أوجاعه ، وتنسكّرت عليه طباعه ، وأظلّ رحيله ووداعه ؛ وقلّ عنه منعه ودفاعه ، فأصبح ذا بصير حائر ، وقلب طائر ، ونفس غابر ، في قطب هلاك دائر ؛ قد أيقن ببنارقه أهله ووطنه ، وأذعن بانزعاج رُوحه عن بدنه ؛ حتى إذا تحقّق منه اليأس ؛ وحلّ به المحذور والبأس ، أوما إلى خاص^(٥) عواده ، موصيا لهم بأصاغر أولاده ؛ جزّعا عليهم من ظفّر أعدائه وحساده

(١) البيان : « وفائنا » .

(٢) العقد والبيان : « وسبخلها » .

(٣) البيان والعقد : « قد خلم الأسباب » .

(٤) البيان والتبيين ٢ : ١٢٠ ، العقد لابن عبد ربه ٤ : ٩٥ .

(٥) ب : « حاضر » ، وما أثبتته عن أ ، ج .

والنفس بالسَّيِّاق تجذب ، والموت بالفراق يقرب ؛ والعيون لهول مصرعه تَسْكَب ؛ والحامة عليه تعدّد وتندب ؛ حتى تجلّى له مَلَك الموت من حُجُبِهِ ، فقفى فيه قضاء أمر رَبِّهِ ، فعافه الجليس ، وأوحش منه الأنيس ، وزوّد من ماله كفنا ، وحصر في الأرض بعمله مرتهنا ؛ وحيداً على كثرة الجيران ؛ بعيداً على قُرْب المسكان ، مقيماً بين قوم كانوا فزالوا ، وحوّت عليهم الحادثات فخالوا ؛ لا يخبرون بما إليه آلوا ، ولو قدروا على المقال لقالوا ؛ قد شربوا من الموت كأساً مرّة ، ولم يفقدوا من أعمالهم ذرّة ؛ وآلى عليهم الدهر أليّة برّة ، ألا يجعل لهم الدنيا كرتة ، كأنهم لم يكونوا للعيون قرّة ، ولم يعدّوا في الأحياء مرّة ؛ أسكتهم الذى أنطقهم ، وأبادهم الذى خلقهم ، وسيجدهم كما خلقهم ، ويجمعهم كما فرّقهم ؛ يوم يُعيد الله العالمين خلقاً جديداً ، ويجعل الله الظالمين لنار جهنم وقوداً : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّخَضَّراً وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيداً ﴾ (١) .

.....

الأفضل

ومن فطنة له عليه السلام :

الحمد لله الذي لم تسبق له حالٌ حالاً ، فيكون أولاً قبل أن يكون آخرًا ،
ويكون ظاهرًا قبل أن يكون باطنًا ؛ كلُّ مُسمًى بالوَحدةِ غيره قليلٌ ، وكلُّ عزيزٍ
غيره ذليلٌ ، وكلُّ قويٍّ غيره ضعيفٌ ، وكلُّ مالكٍ غيره تملوكٌ ، وكلُّ عالمٍ غيره
متعلمٌ ، وكلُّ قادرٍ غيره يقدرُ ويعجزُ ، وكلُّ سميعٍ غيره بصمٌ عن لطيفِ
الأصوات ؛ وبصمه كبرها ويذهب عنه ما بعد منها ، وكلُّ بصيرٍ غيره يعنى عن
خفى الألوانِ ولطيفِ الأجسامِ ، وكلُّ ظاهرٍ غيره غيرٌ باطنٍ ، وكلُّ باطنٍ غيره
غيرٌ ظاهرٍ .

لم يخلق ما خلقه لتشد يد سلطانٍ ، ولا تخوف من عواقب زمانٍ ، ولا استعانة على
نذرٍ مُتأوِّرٍ ، ولا شريكٍ مُكاثِرٍ ، ولا ضِدٍّ مُنافِرٍ ، ولكن خلائقُ مرٍّ بوبونٍ ، وعبادٌ
دآخرونَ ، لم يخلل في الأشياء فيقال : هو فيها كائنٌ ، ولم ينأ عنها فيقال : هو منها بائنٌ .
لم يؤذه خلقٌ ما ابتدأ ، ولا تديرُ ما ذرأ ، ولا وقف به عجزٌ عما خلق ، ولا ولجت
عليه شبهةٌ فيما قضى وقدر ، بل قضاءٌ مُتقنٌ ، وعلمٌ مُحكمٌ ، وأمرٌ مُبرمٌ ، المأمولُ مع
النِّعمِ ، المرهُوبُ مع النِّعمِ .

الشرح

يَصَمُّ ، بفتح الصاد ، لأن الماضي « صَمِمْتُ » ^(١) يازيد ، والصَّممُ : فساد حاسة السمع ،
وبصمه بكسرهما ؛ يحدث الصَّممُ عنده ، وأصممت زيدا .

(١) أى أنها من باب « علم » .

والنَّد : المِثْل والنظير . والمُتَاوِر : الموائب . والشريك : المكاثِر المفتخر بالكثرة .
والضدَّ المتنافر : الحاكم في الحسب ، نافرت زيدا فتَنَفَّرته ، أى غلبته . ومربوبون : مملوكون .
وداخرون : ذليلون خاضعون .

ولم يَنَأ : لم يبعد . ولم يؤده : لم يتعبه . وذَرَأ : خَلَق . وَوَلَّجَتْ عليه الشبهة ، بفتح
اللام ، أى دخلت . والمرهوب : المخوف .

فأما قوله : « الذى لم يسبق له حال حالا ، فيكون أولا قبل أن يكون آخرا » ، فيمكن
تفسيره على وجهين :

أحدهما : أن معنى كونه أولا أنه لم يزل موجودا ، ولا شىء من الأشياء به وجود^(١)
أصلا؛ ومعنى كونه آخرا أنه باق لا يزال ، وكل شىء من الأشياء يُعَدَم عدماً مُخَصَّصاً حسب
عدمه فيما مضى ، وذاته سبحانه ذات يجب لها اجتماعُ استحقاق هذين الاعتبارين معا فى
كلِّ حال ، فلا حال قط إلا ويصدق على ذاته أنه^(٢) يجب كونها مستحقَّة للأولية والآخريَّة
بالاعتبار المذكور استحقاقا ذاتيا ضروريا ، وذلك الاستحقاق ليس على وجه وصف
الترتيب ؛ بل مع خلاف غيره من الموجودات الجسمانية ؛ فإنَّ غيره مما يبقى زمانين فصاعداً ،
إذا نسبناه إلى ما يبقى دون زمان بقائه لم يكن استحقاقه الأوليَّة والآخريَّة بالنسبة إليه على
هذا الوصف ؛ بل إمَّا يكون استحقاقا بالكلية ، بأن يكون استحقاقا قريبا ، فيكون
إنما يصدق عليه أحدهما ، لأنَّ الآخر لم يصدق عليه ، أو يكونا معا يصدقان عليه مجتمعين
غير مرتبين ؛ لكن ليس ذلك لذات الموصوف بالأوليَّة والآخريَّة ، بل إنما ذلك الاستحقاق
لأمرٍ خارج عن ذاته .

الوجه الثانى : أن يريدَ بهذا الكلام أنه تعالى لا يجوزُ أن يكون موردا للصفات
المتعاقبة على ما يذهب إليه قوم من أهل التوحيد ؛ قالوا : لأنَّه واجب لذاته ، والواجب لذاته

واجب من جميع جهاته؛ إذ لو فرضنا جواز انصافه بأمرٍ جديد ثبوتى أو سلبى لقلنا: إن ذاته لا تكفى فى تحققه، ولو قلنا ذلك لقلنا إن حصول ذلك الأمر، أو سلبه عنه، يتوقف على حصول أمرٍ خارج عن ذاته؛ أو على عدم أمرٍ خارج عن ذاته؛ فتكون ذاته لا محالة متوقفة على حضور ذلك الحصول أو السلب، والمتوقف على المتوقف على الغير متوقف على الغير، وكل متوقف على الغير ممكن، والواجب لا يكون ممكنا.

فيكون معنى الكلام على هذا التفسير نفي كونه تعالى ذا صفة، بكونه أولا وآخرا، بل إنما المرجع بذلك إلى إضافات لا وجود لها فى الأعيان؛ ولا يكون ذلك من أحوال ذاته الراجعة إليها كالعالمية ونحوها؛ لأن تلك أحوال ثابتة؛ ونحن إنما ننفي عنه بهذه الحجة^(١) الأحوال المتعاقبة.

وأما قوله: «أو يكون ظاهرا قبل أن يكون باطنا»، فإن للباطن والظاهر تفسيرا على وجهين:

أحدهما: أنه ظاهر بمعنى أن أدلة وجوده وأعلام ثبوته وإلهيته جليلة واضحة، ومعنى كونه باطنا أنه غير مدرك بالحواس الظاهرة، بل بقوة أخرى باطنة؛ وهى القوة العقلية. وثانيهما: أنانعى بالظاهر الغالب؛ يقال: ظهر فلان على بنى فلان، أى غلبهم، ومعنى الباطن العالم، يقال: بطنت سر فلان، أى علمته، والقول فى نفيه عنه سبحانه أن يكون ظاهرا قبل كونه باطنا؛ كالقول فيما تقدم من نفيه عنه سبحانه كونه أولا قبل كونه آخر.

وأما قوله: «كل مسمى بالوحدة غيره قليل»؛ فلأن الواحد أقل العدد؛ ومعنى كونه واحداً يبين ذلك؛ لأن معنى كونه واحداً إمانتى الثانى فى الإلهية، أو كونه يستحيل عليها الانقسام؛ وعلى كلا التفسيرين يُسلب عنها مفهوم القلة.

هذا إذا فسرنا كلامه على التفسير الحقيقى، وإن فسرناه على قاعدة البلاغة وصناعة

الخطابة ، كان ظاهراً ، لأن الناس يستحقرون القليل لقلته ، ويستعظمون الكثير لكثرتة ، قال الشاعر :

تَجْمَعُكُمْ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ وَوَجْهَةٍ عَلَى وَاحِدٍ لَأَزَلْتُمْ قِرْنَ وَاحِدٍ

وأما قوله : « وكلُّ عزيز غيره ذليل » فهو حق ، لأن غيره من الملوك وإن كان عزيزاً فهو ذليل في قبضة القضاء والقدر ، وهذا هو تفسير قوله : « وكلُّ قوى غيره ضعيف ، وكل مالك غيره مملوك » .

وأما قوله : « وكلِّ عالم غيره متعلم » فهو حق ؛ لأنه سبحانه مفيضُ العلوم على النفوس ، فهو المعلم الأول ، جلَّت قدرته .

وأما قوله : « وكلُّ قادر غيره يقدر ويعجز » فهو حق ، لأنه تعالى قادر لذاته ، ويستحيل عليه العجز ؛ وغيره قادر لأمر خارج عن ذاته ، إما لقدرة ، كما قاله قوم ، أو لبنية وتركيب كما قاله قوم آخرون ، والعجز على مَنْ عداه غير ممتنع ، وعليه مستحيل .

وأما قوله عليه السلام : « وكلُّ سميع غيره يَصْمُ عن لطيف الأصوات ، ويصمُّ كبيرها ويذهب عنه ما بعد منها » فحق ؛ لأن كلَّ ذى سَمْعٍ من الأجسام يضعف سمعه عن إدراك خفيِّ الأصوات ، ويتأثر من شديدها وقويها ، لأنه يسمع ^(١) بآلة جسمانية ، والآلة الجسمانية ذات قوة متناهية واقفة عند حدٍّ محدود ، والبارى تعالى بخلاف ذلك .

واعلم أن أصحابنا اختلفوا في كونه تعالى مدركاً للمسموعات والمبصرات ، فقال شيخنا أبو علي وأبو هاشم وأصحابهما : إنَّ كونه مدركاً صفة زائدة على كونه علماً ، وقالوا : إنَّا نصف الباري تعالى فيما لم يزل بأنه سميع بصير ، ولا نصفه بأنه سامع مبصر ، ومعنى كونه سامعاً مبصراً أنه مدرك للمسموعات والمبصرات .

وقال شيخنا أبو القاسم وأبو الحسين وأصحابهما : إن معنى كونه تعالى مُدْرِكًا ، هو أنه عالم بالمدركات ؛ ولا صفة له زائدة على صفته بكونه علما ؛ وهذا البحث مشروع في كتبى الكلامية لتقرير الطريقين و"شرح الضرر" وغيرهما .

والقول في شرح قوله: « وكلّ بصير غيره يعنى عن خفى الألوان ، ولطيف الأجسام » ،
كالتقول فيما تقدّم فى إدراك السمع .

وأما قوله: « وكلّ ظاهر غيره غير باطن ، وكلّ باطن غيره غير ظاهر » فحقّ ، لأن كلّ ظاهر غيره على التفسير الأول فليس بباطن كالشمس والقمر وغيرهما من الألوان الظاهرة ، فإنّها ليست إنّما تدرك بالقوة العقلية ؛ بل بالحواسّ الظاهرة ، وأما هو سبحانه فإنّه أظهر وجوداً من الشمس ، لكنّ ذلك الظهور لم يمكن إدراكه بالقوى الحاسة الظاهرة ، بل بآمرٍ آخر ، إمّا خفى فى باطن هذا الجسد ، أو مفارق ليس فى الجسد ولا فى جهة أخرى غير جهة الجسد .

وأما على التفسير الثانى ؛ فلا نّ كلّ مَلِكٍ ظاهر على رعيته أو على خصومه وقاهر لهم ، ليس بعالم ببواطنهم ، وإس مطلقاً على سرائرهم ، والبارى تعالى بخلاف ذلك ؛ وإذا فهمت شرح القضايا الأولى ، فهمت شرح الثانية ، وهى قوله : « وكلّ باطن غيره غير ظاهر » .

[اختلاف الأقوال فى خلق العالم]

فأما قوله : « لم يخلق ما خلقه لتشديد سلطانه » إلى قوله : « عباد داخرون » ، فاعلم أنّ

الناس اختلفوا في كيفية خلقه تعالى للعالم ماهي ؟ على أقوال :

القول الأول : قول الفلاسفة .

قال محمد بن زكريا الرازي عن ^(١) أرسطا طاليس إنه زعم أن العالم كان عن الباري تعالى ، لأن جوهره وذاته جوهر وذات مسخرة للمعدوم أن يكون مسخرا موجودا .

قال : وزعم ابن قيس : أن علة وجود العالم وجود الباري .

قال : وعلى كلا القولين يكون العالم قديما ؛ أما على قول أرسطو فلأن جوهر ذات الباري لما كان قديما لم يزل ، وجب أن يكون أثرها ومطلوها قديما . وأما على قول ابن قيس فلأن الباري موجود لم يزل ، لأن وجوده من لوازم ذاته ، فوجب أن يكون فيضه وأثره أيضا لم يزل هكذا .

قال ابن زكريا : فأما الذي يقول أصحاب أرسطا طاليس الآن في زماننا ، فهو أن العالم لم يجب عن الله سبحانه عن قصد ولا غرض ، لأن كل من فعل فعلا لغرض كان حصول ذلك الغرض له أولى من لاحصوله ، فيكون كاملا لحصول ذلك الغرض ، وواجب الوجود لا يجوز أن يكون كاملا بأمر خارج عن ذاته ، لأن الكامل لا من ذاته ناقص من ذاته .

قالوا : لكن تمثل نظام العالم في علم واجب الوجود ، يقتضى فيض ذلك النظام منه ، قالوا : وهذا معنى قول الحكماء الأوائل : إن علمه تعالى فعلى لا انفعالى ؛ وإن العلم على قسمين :

أحدهما : ما يكون المعلوم سببا له ، والثاني ما يكون هو سبب المعلوم . مثال الأول أن نشاهد صورة فعلها ، ومثال الثاني أن يتصور الصائغ أو النجار أو البناء كيفية العمل فيوقعه في الخارج على حسب ماصوره .

قالوا : وعلمه تعالى من القسم الثانى ، وهذا هو المعنى المعبر عنه بالعناية ، وهو إحاطة علم الأول الحقّ سبحانه بالكلّ وبالواجب أن يكون عليه الكلّ ، حتى يكون على أحسن النظام ، وبأنّ ذلك واجب عن إحاطته به ، فيكون الموجود وفقّ المعلوم من غير انبعاث قصد وطلب عن الأول الحقّ سبحانه ، فعلمه تعالى بكيفية الصواب فى ترتيب الكلّ هو المنبع لفيضان الوجود فى الكلّ .

القول الثانى : قول حكاه أبو القاسم البلخى عن قدماء الفلاسفة ، وإليه كان يذهب محمد بن زكريا الرازى من المتأخرين .

وهو أنّ علة خلق البارى للعالم تنبيه النفس على أنّ ماتراه من الهوى وتريده غير ممكن لترفّض محبّتها إياها وعشقها لها ، وتعود إلى عالمها الأول غير مشتاقة إلى هذا العالم .

واعلم أنّ هذا القول هو القول المحكى عن الحِرْثانية أصحاب القدماء الخمسة ، وحقيقة مذهبهم إثبات قدماء خمسة : اثنان منهما حيّان فاعلان ؛ وهما البارى تعالى والنفس ، ومرادهم بالنفس ذات هى مبدأ لسائر النفوس التى فى العالم كالأرواح البشرية ، والقوى النباتية والنفوس الفلكيّة ، ويسمّون هذه الذات النفس الكلّيّة . وواحد من الخمسة منفعل غير حيّ ؛ وهو الهوى ، واثنان لا حيّان ولا فاعلان ولا منفعلان ؛ وهما الدّهر والقضاء . قالوا : والبارى تعالى هو مبدأ العلوم والمنفعلات ؛ وهو قائم العلم والحكمة ، كما أنّ النفس مبدأ الأرواح والنفوس ؛ فالعلوم والمنفعلات تفيض من البارى سبحانه فيض النور عن قرص الشمس ؛ والنفوس والأرواح تفيض عن النفس الكلّيّة فيض النور عن القرص ؛ إلا أنّ النفوس جاهلة لاتعرف الأشياء إلا على أحد^(١) وجهين : إمّا أن يفيض فيض البارى تعالى عليها نفعلاً وإدراكاً ، وإمّا أن تمارس غيرها وتمارّجّه ، فتعرف ما تعرف باعتبار الممارسة والمخالطة معرفة ناقصة ؛ وكان البارى تعالى فى الأزل عالماً بأنّ النفس تميل إلى التعلّق بالهوى .

وتعشقها ، وتطلب اللذة الجسمانية ، وتكره مفارقة الأجسام ، وتنسى نفسها ؛ ولما كان
البارى سبحانه قائم العلم والحكمة ، اقتضت حكمته تركب الهيولى لما تعلقت النفس بها
ضروباً مختلفة من التراكيب ، فجعل منها أفلاكاً وعناصر وحيوانات ونباتات ، فأفاض
على النفوس تعقلاً وشعوراً جعله سبباً لتذكّرِها عالمها الأول ، ومعرفتها أنها مادامت في هذا
العالم مخالطة للهيولى لم تنفك عن الآلام ؛ فيصير ذلك مقتضياً شوقها إلى عالمها الأول الذى
لها فيه اللذات الخالية عن الآلام ، ورفضها هذا العالم الذى هو سبب أذاها ومضرّتها .

القول الثالث: قول المجوس: إنّ الغرض من خلق العالم أن يتحصّن الخالق جلّ اسمه من
العدو ، وأنّ يجعل العالم شبكة له ليوقع العدو فيه ، ويجعله فى رُبط ووثاق ، والعدوّ عندهم
هو الشيطان ؛ وبعضهم يعتقد قديمه ، وبعضهم حدوثه .
قال قوم منهم : إنّ البارى تعالى استوحش ، ففكر فكرة رديئة ؛ فتولّد منها
الشيطان .

وقال آخرون : بل شكّ شكّاً رديئاً ، فتولّد الشيطان من شكّه .
وقال آخرون : بل تولّد من عفونة رديئة قديمة ؛ وزعموا أنّ الشيطان حارب البارى
سبحانه ، وكان فى الظلم لم يزل بمعزل عن سلطان البارى سبحانه ، فلم يزل يزحف حتى
رأى النور ، فوثب وثبة عظيمة ، فصار فى سلطان الله تعالى فى النور ، وأدخل معه الآفات
والبلايا والسرور ، فبنى الله سبحانه هذه الأفلاك والأرض والعناصر شبكة له ؛ وهو فيها
محبوس ؛ لا يمكنه الرجوع إلى سلطانه الأول ؛ وصار فى ^(١) الظلمة ، فهو أبداً يضطرب ويرمى
الآفات على خلق الله سبحانه ؛ فن أحياء الله رماه الشيطان بالموت ، ومن أصحّه رماه
الشيطان بالسقم ، ومن سرّه رماه بالحزن والكآبة ، فلا يزال كذلك ، وكلّ يوم ينتقص
سلطانه وقوّته ؛ لأن الله تعالى يحتال له كلّ يوم ، ويضعفه إلى أن تذهب قوّته كلها ،

وتجُود وتصير جماداً لاجراك به ؛ فيضعه الله تعالى حينئذ في الجوّ والجوّ عندهم هو الظلمة ؛ ولا منتهى له ؛ فيصير في الجوّ جماداً جامداً هوائياً ، ويجمع الله تعالى أهل الأديان فيعذبهم بقدر ما يظنّهم ، و يصفّيهم من طاعة الشيطان ، ويفسّلهم من الأدناس ، ثم يدخلهم الجنة ؛ وهي جنة لا أكل فيها ولا شرب ولا تمتع ، ولكنها موضع لذة وسرور .

القول الرابع : قول المانويّة :

وهو أن النور لانهاية له من جهة فوق ، وأما من جهة تحت فله نهاية ، والظلمة لانهاية لها من جهة أسفل ، وأما من جهة فوق فلها نهاية ، وكان النور والظلمة هكذا قبل خلق العالم وبينهما فُرْجة ، وأنّ بعض أجزاء النور اقتحم تلك الفُرْجة لينظر إلى الظلمة ، فأسرته^(١) الظلمة ، فأقبل عالم كثير من النور ، فخارب الظلمة ليستخلص المأسورين من تلك الأجزاء ، وطالت الحرب ، واختلط كثير من أجزاء النور بكثير من أجزاء الظلمة ، فاقتضت حكمة نور الأنوار - وهو الباري سبحانه عندهم - أن عمل الأرض من لحوم القتلى ، والجبال من عظامهم ، والبحار من صديدهم ودمائهم ، والسماء من جلودهم ، وخلق الشمس والقمر وسيّرهما لاستقصاء ما في هذا العالم من أجزاء النور المختلطة بأجزاء الظلمة ، وجعل حول هذا العالم خندقاً خارج الفلك الأعلى ، بطرح فيه الظلام المستقصى ، فهو لا يزال يزيد ويتضاعف ويكثر في هذا الخندق ، وهو ظلام صِرْف قد استقصى نورّه ، وأما النور المستخلص فيلحق بعد الاستقصاء بعالم الأنوار من فوق ؛ فلا تزال الأفلاك متحركة ، والعالم مستمراً إلى أن يتم استقصاء النور الممتزج ؛ وحينئذ يبقى من النور الممتزج شيء يسير ، فينعقد بالظلمة لا تقتدر النيران على استقصائه ، فعند ذلك تسقط الأجسام العالية - وهي الأفلاك - على الأجسام السافلة - وهي الأرضون - وتثور نار وتضطرم في تلك الأسافل وهي السماء بجهم ، ويكون الاضطرام

(١) : ج « فأشرقت » تصحيف .

مقدار ألف وأربعمائة سنة ، فتحلّل بتلك النار تلك الأجزاء المنعقدة من النور،المتزجة بأجزاء الظلمة التي عجز الشمس والقمر عن استقصائها ، فيرتفع إلى عالم الأنوار، ويبطل العالم حينئذ؛ ويعود النور كلّهُ إلى حاله الأولى قبل الامتزاج؛ فكذلك الظلمة.

القول الخامس : قول متكلمي الإسلام .

وهو على وجوه :

أولها : قول جمهور أصحابنا إن الله تعالى إنما خلق العالم للإحسان إليهم والإنعام على الحيوان ، لأن خلقه حيّاً نعمة عليه ، لأن حقيقة النعمة موجودة فيه ، وذلك أن النعمة هي المنفعة المفعولة للإحسان ، ووجود الجسم حيّاً منفعة مفعولة للإحسان ؛ أما بيان كون ذلك منفعة ؛ فلأن المنفعة هي اللذة والسرور ودفع المضارّ المخوفة ؛ وما أدى إلى ذلك وصحّحه ، ألا ترى أن مَنْ أشرفَ على أن يهوى من جبل ؛ فمنعه بعضُ الناس من ذلك ؛ فإنه يكون منعماً عليه ، ومَنْ سَرَّ غيره بأمر ، وأوصل إليه لذة ، يكون قد أنعم عليه ، ومَنْ دفع إلى غيره ما لا يكون قد أنعم عليه ، لأنه قد مكّنه بدفعه إليه من الارتفاع ، وصحّحه له ، ولا ريب أن وجودنا أحياء بصحّح لنا اللذات ، ويمكننا منها ، لأننا لو لم نكن أحياء لم يصحّ ذلك فينا . قالوا : وإنما قلنا إن هذه المنفعة مفعولة للإحسان ، لأنها إما أن تكون مفعولة لا لغرض أو لغرض ، والأول باطل ، لأن ما يُفعل لا لغرض عبث ، والبارئ سبحانه لا يصحّ أن تكون أفعاله عبثاً ، لأنه حكيم .

وأما الثاني ؛ فإما أن يكون ذلك الغرض عائداً عليه سبحانه بنفع أو دفع ضرر ، أو يعود على غيره . الأول باطل ؛ لأنه غنى لذاته ؛ يستحيل عليه المنافع والمضارّ ؛ ولا يجوز أن يفعله لمضرة يوصلها إلى غيره ؛ لأنّ القصد إلى الإضرار بالحيوان من غير استحقاق ولا منفعة يوصل إليها بالمضرة قبيح ، تعالى الله عنه ! فثبت أنه سبحانه إنما خلق الحيوان

لنفعه ، وأما غيرُ الحيوان فلم يفعلْه لينفعَ به الحيوان ، لكان خَلقه عبثاً ، والبارى تعالى لا يجوز عليه العبثُ ؛ فإذاً جميعُ ما في العالم إنما خلقه لينفعَ به الحيوان .

فهذا هو الكلامُ في علةِ خَلْقِ العالمِ عندهم ؛ وأما الكلامُ في وجهِ حُسْنِ تكليفِ الإنسان ؛ فذاك مقام آخر لسنا الآن في بيانه ولا الحاجة داعية إليه .

وثانيها : قول قوم من أصحابنا البغداديين : إنه خَلَقَ الخلقَ ليُظهرَ به لأربابِ العقول صفاته الحميدة ، وقدرته على كلِّ ممكن ، وعلمَه بكلِّ معلوم ؛ وما يستحقُّه من الثناء والحمد . قالوا : وقد ورد الخبر أنه تعالى قال : « كُنتُ كنزاً لا أعرف ، فأحببت أن أعرف » ؛ وهذا القول ليس بعيداً .

وثالثها : للجبرية : إنه خلق الخلق لا لغرض أصلاً ؛ ولا يقال : لم كان^(١) كلُّ شيء لعله ، ولا علة لفعله ؛ ومذهب الأشعرى وأصحابه أن إرادته القديمة تعلقت بإيجاد العالم في الحال التي وجد فيها لذاتها ؛ ولا لغرض ولا لدواع ؛ وما كان يجوز ألا يوجد العالم حيث وُجد ، لأن الإرادة القديمة ، لا يجوز أن تتقلب وتتغير حقيقتها ؛ وكذلك القول عندهم في أجزاء العالم المجردة من الحركات والسكنات ، والأجسام وسائر الأعراض .

ورابعها : قول بعض المتكلمين : إنَّ الباري تعالى ، إنما فعل العالم لأنه ملئتُ بأن يفعل ، وأجاز أربابُ هذا القول عليه اللذة والسرور والابتهاج . قالوا : والبارى سبحانه - وإن كان قبل أن يخلق العالم ملئتُاً بكونه قادراً على خَلْقِ العالم - إلا أن لذة الفعل أقوى من لذة القدرة على الفعل ؛ كأن يلتذُّ بأنه قادر على أن يكتبَ خطأً مستحسنًا ، أو يبنى بيتاً محكماً ، فإنه إذا أخرج تلك الصناعة من القوة إلى الفعل ، كانت لذته أتمَّ وأعظم . قالوا : ولم يثبت بالدليل العقلي استحالة اللذة عليه ؛ وقد ورد في الآثار النبوية أن الله تعالى يُسرُّ ؛ واتفقت الفلاسفة على أنه ملئتُ بذاته وكماله .

(١) كذا في ج ، وفي ا : « قالوا » .

وعندى فى هذا القولِ نظر ؛ ولى فى اللذة والألم رسالة مفردة. وأما قوله: «لم يحلّ فى الأشياء؛ فيقال: لاهو فيها كائن ولا منها مبين»، فينبغى أن يحتمل على أنه أراد أنه لم ينأ عن الأشياء نأياً مكانياً فيقال: هو بائن بالمكان، هكذا ينبغى أن يكون مراده؛ لأنه لا يجوز إطلاق القول بأنه ليس بباين عن الأشياء؛ وكيف والجرد بالضرورة بائن عن ذى الوضع؛ ولكنها بينونة بالذات لا بالجهة. والمسلمون كلّهم متفقون على أنه تعالى يستحيل أن يحلّ فى شيء إلا من اعتزى إلى الإسلام من الحلولية، كالذين قالوا بحلّوله فى علىّ وولده، وكالذين قالوا بحلّوله فى أشخاص يعتقدون فيها إظهاره كالحلاجية وغيرهم؛ والدليل على استحالة حلّوله سبحانه فى الأجسام، أنه لو صحّ أن يحلّ فيها لم يعقل منفرداً بنفسه أبداً؛ كما أن السواد لا يعقل كونه غير حالّ فى الجسم؛ لأنه لو يعقل غير حالّ فى الجسم لم يكن سواداً، ولا يجوز أن يكون الله تعالى حالاً أبداً؛ ولا أن يلاقى الجسم؛ إذ ذلك يستلزم قدماً للأجسام؛ وقد ثبت أنها حادثة.

فأما قوله: «لم يؤدّه خلق ما ابتدأ» إلى قوله: «عما خلق» فهو حقّ، لأنه تعالى قادر لذاته، والقادر لذاته لا يتعب ولا يعجز؛ لأنه ليس بجسم؛ ولا قادر بقدرة يقف مقدورها عند حدّ وغاية؛ بل إنما يقدر على شيء لأنه تعالى ذات مخصوصة، يجب لها أن تقدر على الممكنات؛ فيكون كلّ ممكن داخل تحت هذه القضية الكلية؛ والذات التى تكون هكذا لا تعجز، ولا تقف مقدوراتها على حدّ وغاية أصلاً؛ ويستحيل عليها التعب، لأنها ليست ذات أعضاء وأجزاء.

وأما قوله: «ولا وُجِّتْ عليه شبهة» إلى قوله: «وأمر مُبَرَّم» فحقّ؛ لأنه تعالى عالم لذاته؛ أى إنما عِلِمَ ماعلمه لا بمعنى أن يتعلق بمعلوم دون معلوم؛ بل إنما علم أى شيء أشرت إليه، لأنه ذات مخصوصة؛ ونسبة تلك الذات إلى غير ذلك الشيء المشار إليه،

كنسبتها إلى المشار إليه ، فكانت عالمة بكلّ معلوم ؛ واستحال دخول الشبهة عليها فيما يقضيه ويقدره .

وأما قوله : « المأمول مع النعم ، المرهوب مع النعم » ؛ فعنى لطيف ، وإليه وقعت الإشارة بقوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِّنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ . أَوْ أَمِّنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴾ ^(١) ، وقوله سبحانه : ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٢) ، وقوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا . إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ ^(٣) ، وقوله سبحانه : ﴿ فَعَسَىٰ أَنْ تَكَرَّهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ ^(٤) وإليه نظر الشاعر في قوله :

مَنْ عَاشَ لَاقَىٰ مَا يَسُو ۚ مِنْ الْأُمُورِ وَمَا يَسُرُّ
ولربّ . حتفٍ فوقه ذهبٌ وياقوتٌ ودُرٌّ

وقال البحتري :

يُسْرَكَ الشَّيْءُ قَدْ بَسُوهُ وَكَمْ نَوَّهَ يَوْمًا بِخَامِلٍ لَقَبُهُ
لَا يَبْنِسُ الْمَرْءُ أَنْ يَنْجِيَهُ مَا يَحْسِبُ النَّاسُ أَنَّهُ عَطْبُهُ

وقال آخر :

رُبَّ غَمٍّ يَدِبُّ تَحْتَ سُرُورٍ وَسُرُورٍ يَأْتِي مِنَ الْمَحْذُورِ

وقال سعيد بن حميد :

كم نعمةٍ مطويةٍ لكَ بَيْنَ أَثْنَاءِ النَوَائِبِ ^(٥)

(١) سورة الأعراف ٧٩

(٢) سورة الأعراف ١٨٢

(٣) سورة الشرح ٦٥ .

(٤) سورة النساء ١٩ .

(٥) شرح المختار من شعر بشار ص ٣١٤ ، من غير نسبة .

وَمَسْرُوقٍ قَدْ أَقْبَلَتْ مِنْ حَيْثُ تُنْقَظُ الْمَصَائِبُ

وقال آخر :

أَنْتَظِرُ الرُّوحَ وَأَسْبَابَهُ أَيْئَسَ مَا كُنْتُ مِنَ الرُّوحِ

وقال آخر :

رُبَّمَا تَجَزَّعُ النُّفُوسُ مِنَ الْأَمْرِ لَهُ فَرَجَةٌ كَحُلِّ الْعِقَالِ^(١)

وقال آخر :

الْعَصْرُ أَكْرَمُهُ لَيْسَ بِبَعْدَهُ وَلَأَجْلَ عَيْنٍ أَلْفُ عَيْنٍ تُكْرَمُ
وَالْمَرَّةُ يَكْرَهُ يَوْمَهُ وَلَعَلَّهُ يَأْتِيهِ فِيهِ سَعَادَةٌ لَا تُعْلَمُ

وقال الحلّاج :

وَلَرُبَّمَا هَاجَ الْكَبِيرَ مِنَ الْأُمُورِ الْكَصْفُ
وَلَرُبَّ أَمْرٍ قَدْ نَضِيَ قُبُورُهُ بِهَ الصُّدُورِ وَلَا بَصِيرُ

وقال آخر :

يَارَاقِدَ اللَّيْلِ مَسْرُورًا بِأَوَّلِهِ إِنَّ الْحَوَادِثَ قَلَمٌ يَطْرُقُنْ أَسْحَارًا

وقال آخر :

كَمْ مَرَّةٍ حُفَّتْ بِكَ الْمَكَارِهُ خَارَ لَكَ اللَّهُ وَأَنْتَ كَارِهُ

ومن شعري الذي أناجى به الباري سبحانه في خلواتي ، وهو فنّ أطويه وأكتمه عن الناس ؛ وإنما ذكرتُ بعضه في هذا الموضع ، لأنّ المعنى ساق إليه ، والحديث ذو شجون :

يَا مَنْ جَفَانِي فَوَجَدِي بَعْدَهُ عَدَمُ هَبْنِي أَسَأْتُ فَأَيْنَ الْعَفْوُ وَالْكَرَمُ !

أنا الم رابطُ دونَ الناسِ فاجفُ وصلُ	واقبلُ وعاقِبُ وحاسِبُ لستُ أنهزمُ
إنَّ الحبَّ إذا صَحَّتْ محبَّتُهُ	فما لوقعِ المواضِي غنْدَهُ أَلَمْ
وَحَقُّ فَضْلِكَ مَا اسْتَيْأَسْتُ مِنْ رِغْمِ	تسرى إلى وإن حَلَّتْ بِي النِّقْمُ
ولا أَمِنْتُ نَكَالًا مِنْكَ أَرْهَبُهُ	وإن ترادفتِ الآلاه والنِّعْمُ
حاشاك تُعرض عَمَّنْ في حَشَاشَتِهِ	نارُ لِحَبِّكَ طُولَ الدَّهْرِ تَضْطَرُّمُ
ألم تقل إنَّ مَنْ يَدْنُو إِلَى قَدَرِ الذِّ	راع أدنو له باعًا وأَبْتَسِمُ
والله والله لو عاقبتني حُقْبًا	بالنَّارِ تاكُلُنِي حَطْمًا وتلتهمُ
ما حُلْتُ عن حَبِّكَ الباقي فليس على	حالٍ بِمَنْصَرَمٍ ، والدهرٍ بِمَنْصَرِمُ



الأُضْلُ :

ومن كلام له عليه السلام أنه يقول لأصحابه في بعض أيام صيفين :

مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ . اسْتَشْعِرُوا الْخَشْيَةَ ، وَتَجَلَّبَبُوا السَّكِينَةَ ، وَعَضُّوا عَلَى النَّوَاجِذِ ، فَإِنَّهُ أُنْزِيَ لِلسُّيُوفِ عَنِ الْهَامِ ، وَأُكْمِلُوا اللَّامَةَ ، وَقَلَقِلُوا السُّيُوفَ فِي أُنْعَادِهَا قَبْلَ سَلِّهَا . وَأَلْخَطُوا الْخَزَرَ ، وَأَطْمَنُوا الشَّرَرَ ، وَنَافِحُوا بِالطُّبَا ، وَصَلُّوا السُّيُوفَ بِالْخَطَا .

وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ بَعَيْنُ اللَّهِ ، وَمَعَ ابْنِ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ . فَعَاوِدُوا الْكَرَّ ، وَأَسْتَحْيُوا مِنْ الْفَرِّ ، فَإِنَّهُ عَارِثٌ فِي الْأَعْقَابِ ، وَنَارُ يَوْمِ الْحِسَابِ ، وَطَبِئُوا عَنْ أَنْفُسِكُمْ نَفْسًا ، وَأَمْشُوا إِلَى الْمَوْتِ مَشْيًا سُجُحًا ، وَعَلَيْكُمْ بِهِذَا السَّوَادِ الْأَعْظَمِ ، وَالرَّوَاقِ الْمُطَنَّبِ ، فَاضْرِبُوا نَبَجَهُ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ كَأَمِنْ فِي كِسْرِهِ ، وَقَدْ قَدَّمَ لِلْوَيْبَةِ يَدًا ، وَأَخَّرَ لِلنُّكُوصِ رِجْلًا .

فَصَمْدًا صَمْدًا ! حَتَّى يَنْجَلِيَ لَكُمْ عَمُودُ الْحَقِّ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ، وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكُمْ أَعْمَالُكُمْ .

الْبَرْخُ :

قوله : « اسْتَشْعِرُوا الْخَشْيَةَ » ، أى اجعلوا الخوفَ من الله تعالى من شعاركم ؛ والشَّعَارُ من الثياب : ما يكون دون الدِّثَارِ ، وهو يلي الجلد ؛ وهو الصق ثياب الجسد ؛ وهذه استعارة حسنة ، والمراد بذلك أمرهم بملازمة الخشية والتقوى ، كما أن الجلد يلزم الشَّعَارَ .

قوله : « وَتَجْلِبُوبُوا السَّكِينَةَ » أى اجعلوا السَّكِينَةَ والحلم والوقار جَلْبَابًا بالسَّكِينِ ، والجلباب : الثوب المشتمل على البدن .

قوله : « وَعَضُّوا عَلَى النَّوَاجِذِ » جمع نَاجِذ ، وهو أقصى الأضراس ؛ وللإنسان أربعة نَواجِذ في كلِّ شق ؛ والنَواجِذ بعد الأرحاء ، ويسمى النَّاجِذُ ضِرْسَ الحِلْمِ ، لأنَّه يَنْبِتُ بعد البلوغ وكال عقل ؛ ويقال : إن العاصَّ على نَواجِذه يَنْبُو السيف عن هامته نبوءًا ؛ وهذا مما يساعد التعليلُ الطبيعي عليه ؛ وذلك أنه إذا عَضَّ على نَواجِذه تَصَلَّبَتِ الأعصاب والعَصَلَاتُ المتصلة بِدِمَاغِهِ ، وزال عنها الاسترخاء ؛ فكانت على مقاومة السيف أَقْدَر ، وكان تأثيرُ السيف فيها أَقْلَ .

وقوله : « فَإِنَّهُ أَنْبَى » ، الضمير راجع إلى المصدر الذى دلَّ الفعل عليه ؛ تقديره : فإنَّ العَصَّ أَنْبَى ، كقولهم : مَنْ فَعَلَ خَيْرًا كَانَ لَهُ خَيْرًا ، أى كَانَ فَعْلُهُ خَيْرًا ، وَأَنْبَى « أَفْعَل » ، من نبا السيفُ ، إذا لم يَقْطَعْ .

قال الراوندى : هذا كلام ليس على حقيقته ؛ بل هو كناية عن الأمر بتسكين القلب وترك اضطرابه واستيلاء الرُّعدة عليه ؛ إلى أن قال : ذلك أَشَدَّ إِبْعَادًا لسيف العدوِّ عن هامتكم . قوله : « وَأَكْمَلُوا اللَّامَةَ » ، اللَّامَةُ بالهمزة : الدَّرْعُ ، والهمزة ساكنة على « فَعْلَةٍ » ، مثل أَلْنَامَةِ للصوت ؛ وإِكْمَالُهَا أن يَزَادَ على البَيْضَةِ والسَّوَادِ ونحوها . ويجوز أن يَعْبَرُ بِاللَّامَةِ عن جميع أَدَاة الحرب ، كالدَّرْعِ والرَّمْحِ والسيف ، يريد : أَكْمَلُوا السِّلَاحَ الذى تَحَارِبُونَ العدوَّ به .

قوله : « وَقَلَقُوا السُّيُوفَ فِي أَعْمَادِهَا قَبْلَ سَلِّهَا » ، يوم الحرب لثلايدوم مَكْنِهَا فى الأَجْفَانِ فتلحج^(١) فيها ؛ فيستصعب^(٢) سَلِّهَا وقت الحاجة إليها .

وقوله : « وَالْحِزْرُ الْخَزَرُ » ، الخَزَرُ أن يَنْظُرَ الإنسان بعينه ، وكأنَّه يَنْظُرُ بِمَوْخَرِهَا وهى أَمَارَةُ الغضب ، والذى أَعْرَفَهُ « الْخَزَرُ » بالتحريك ، قال الشاعر :

(١) لحج السيف لحجا : نشب في الغمد ولم يخرج .

(٢) ج : « فيسهل » .

إِذَا تَخَاذَرْتُ وَمَا بِي مِنْ خَزَرٍ ثُمَّ كَسَرْتُ الْعَيْنَ وَمَا بِي مِنْ عَوَرٍ
أَلْقَيْتَنِي أَلْوَى بِعِيدِ الْمُسْتَمَرِّ أَهْلُ مَا حَمَلْتُ مِنْ خَيْرٍ وَشَرِّ
فَإِنْ كَانَ قَدْ جَاءَ مَسْكَنًا فَتَسْكِينُهُ جَائِزٌ لِلْسَجْمَةِ الثَّانِيَةِ ، وَهِيَ قَوْلُهُ : « وَاطْعَنُوا الشَّرَّزَ » .
وَاطْعَنَ شَرَّزًا ، هُوَ الطَّعْنُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَالِ ، وَلَا يُسَمَّى الطَّعْنُ تَجَاهَ الْإِنْسَانِ
شَرَّزًا ؛ وَأَكْثَرُ مَا نَسْتَعْمِلُ لَفْظَةَ « الشَّرَّزِ » فِي الطَّعْنِ ، لَمَّا كَانَ عَنِ الْيَمِينِ خَاصَّةً ، وَكَذَلِكَ
إِدَارَةُ الرِّحَا . وَخَزَرًا وَشَزَرًا ، صِفَتَانِ لِمَصْدَرَيْنِ مَحْذُوفَيْنِ ، تَقْدِيرُهُ : اخْطُوا لِحْطَا خَزَرًا ،
وَاطْعُنُوا طَعْنًا شَرَّزًا ، وَعَيْنُ « اطْعُنُوا » مَضْمُومَةٌ ، يُقَالُ : طَعَنْتُ بِالرِّمْحِ أَطْعُنَ ، بِالضَّمِّ ،
وَطَعَنْتُ فِي نَسَبِهِ أَطْعَنَ ، بِالْفَتْحِ ، أَيْ قَدَحْتُ ، قَالَ :

يُطَوِّفُ بِي عَكَبٌ فِي مَعْدٍ وَيَطْعُنُ بِالصِّلَةِ فِي قَفَايَا ^(١)

قَوْلُهُ : « نَافَحُوا بِالظُّبَا » أَيْ ضَارَبُوا نَفْحَةً بِالسِّيفِ ، أَيْ ضَرْبَةً ، وَنَفَحَتِ النَّاقَةُ
بِرَجْلِهَا ، أَيْ ضَرَبَتْ . وَالظُّبَا : جَمْعُ ظُبَّةٍ ، وَهِيَ طَرَفُ السِّيفِ .

قَوْلُهُ : « وَصَلُوا السِّیُوفَ بِالْخَطَا » ، مِثْلُ قَوْلِ الشَّاعِرِ :

إِذَا قَصُرَتْ أَسْيَافُنَا كَأَنَّ وَصْلَهَا خُطَانَا إِلَى أَعْدَائِنَا فَنُضَارِبِ ^(٢)

قَالُوا : بِكَسْرِ « نَضَارِبِ » ، لِأَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى مَوْضِعِ جَزَاءِ الشَّرْطِ ، الَّذِي هُوَ « إِذَا » .
وَقَالَ آخَرُ :

نَصِلُ السِّیُوفَ إِذَا قَصُرْنَ بِخَطُونَا يَوْمًا وَنَلْحَقُهَا إِذَا لَمْ تَلْحَقِ ^(٣)

وَأَنْشَدَنِي شَيْخُنَا أَبُو الْقَاسِمِ الْحُسَيْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُكَبَّرِيِّ ، وَلَمْ يَسْمَعْ قَائِلُهُ ، وَوَجَدْتُهُ
بَعْدُ لِنَابِغَةِ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ :

إِنْ تَسَالَى عَنَّا سُمِّيَ فَإِنَّهُ يَسْمُو إِلَى قُحْمِ الْعَلَا أَدَانَا ^(٤)

(١) هُوَ النَّخْلُ الْبِشْكْرِيُّ ؛ وَعَكَبُ الْأَخْمِيُّ ، صَاحِبُ سَجْنِ النِّعْمَانِ بْنِ النَّذَرِ . اللِّسَانُ ٢ : ١١٨

(٢) الْخَزَانَةُ ٣ : ٢٤ ، وَنَسَبَهُ إِلَى الْأَخْنَسِ بْنِ شِهَابٍ ، الْأَشْبَاهُ وَالنِّظَائِرُ ١ : ١٢٠ ، وَنَسَبَهُ إِلَى قَيْسِ
ابْنِ الْحَطِيمِ .

(٣) السَّكَاكِلُ الْعَبْدُ ٦٦ ، وَنَسَبَهُ إِلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ .

(٤) الْمَخْتَلَفُ وَالْمُؤْتَلَفُ لِلْأَمْدِيِّ ١٩١

وتبيتُ جارتُنَا حَصَانًا عَفَّةً ترضى ويأخذ حَقَّهُ مولانا
ونقوم إن طَرَقَ المُنُونُ بُسْحَرَةً لوصاة والدِنَا الَّذِي أَوْصَانَا
أنْ لَا نَفِرَ إِذَا الكَتِيبَةُ أَقْبَلَتْ حَتَّى تَدُورَ رَحَامُهُمْ وَرَحَانَا
وَنَعِيشُ فِي أَحْلَامِنَا أَشْيَاخَنَا مُرْدَأً وَمَا وَصَلَ الْجُوهَ لِحَانَا
وَإِذَا السُّيُوفُ قَصَرْنَ طَوْلَهَا لَنَا حَتَّى تَسْأَلَ مَا نَرِيدُ خُطَانَا

وقال مُحمَّد بن ثور الهَلَالِي :

إِلَى أَنْ نَزَلْنَا بِالْفَضَاءِ وَمَالَنَا بِهِ مَعْقِلٌ إِلَّا الرَّمَاحُ الشَّوَاجِرُ ^(١)
وَوَصَلُ الْخَطَا بِالسَّيْفِ وَالسَّيْفِ بِالْخَطَا إِذَا ظَنَّ أَنَّ الْمَرْءَ ذَا السَّيْفِ قَاصِرُ ^(٢)

وهذه الأبيات من قطعة لمحمد جيدة ، ومن جملتها :

قَضَى اللَّهُ فِي بَعْضِ الْمَكَارِهِ لِقَتَى بِرَشْدٍ وَفِي بَعْضِ الْهَوَى مَا يُحَازِرُ
أَلَمْ تَعْلَمِي أَنِّي إِذَا الْإِلْفُ قَادَنِي إِلَى الْجُورِ لَا أَنْقَادُ وَالْإِلْفُ جَائِرُ ^(٣)
وَقَدْ كُنْتُ فِي بَعْضِ الصَّبَاوَةِ أَتَقَى أُمُورًا وَأَخْشَى أَنْ تَدُورَ الدَّوَائِرُ
وَأَعْلَمُ أَنِّي إِنْ تَفَطَّيْتُ مَرَّةً مِنَ الدَّهْرِ مَكْشُوفٌ غِطَائِي فَنَاطِرُ

ومن المعنى الذى نحن فى ذكره ، ماروى أَنَّ رجلاً من الأزد ، رفع إلى المهلب سيفاً له

فقال : يا عمّ ، كيف ترى سيفى هذا ؟ فقال : إنه لجيد لولا أنه قصير ؛ قال : أطوله يا عمّ بخطوتى ؛ فقال : والله يا بن أخى إن المشى إلى الصّين أو إلى أذربيجان على أنياب الأفاعى ، أسهل من تلك الخطوة . ولم يقل المهلب ذلك جبناً ، بل قال ماتوجه به الصورة إذ كانت

(١) ديوانه ٨٧ - ٨٩ ، من قصيدة مطلعها :

عَفَا مِنْ سُلَيْمَى ذُو سَدِيرٍ فَعَابِرُ فَحَرَسْتُ فَأَعْلَامُ الدَّخُولِ الصَّوَادِرِ

(٢) الديوان والمخازنة ٣ : ٢٤ ، والبيان والتبيين ٣ : ٢٦ : « أن السيف ذا السيف » .

(٣) رواية الديوان :

تلك الخطوة قريبة للموت ، قال أبو سعيد الخزومي في هذا المعنى :

رُبَّ نَارٍ رَفَعْتُهَا وَدُجَى اللَّيْلِ عَلَى الْأَرْضِ مُسْبِلُ الطَّيْلَسَانِ
وَأُمُومٍ نَحَرْتُهَا لَضِيُوفٍ وَأُوفٍ نَقَدْتُهِنَّ لَجَانِي^(١)
وَحُرُوبٍ شَهَدَتْهَا جَامِعُ الْقَلْبِ فَلَمْ تَنْكَرِ الْكُمَاةَ مَكَانِي
وَإِذَا مَا الْحَسَامُ كَانَ قَصِيرًا طَوَّلَتْهُ إِلَى الْعَدُوِّ بَنَانِي

من الناس من يرويهما في ديوانه « لجاني » بالجمع ؛ أى حملت الحملالة عنه ، ومنهم من يرويهما بالهاء ، يعنى الخمار .

ومن المعنى المذكور أولاً قولُ بعض الشعراء ، يمدح صخر بن عمرو بن الشريد الأسلمي :

إِنَّ ابْنَ عَمْرٍو بْنِ الشَّرِيدِ لَهُ فَخَارٌ لَا يَرَامُ
وَحِجَاً إِذَا عُدِمَ الْحِجَا وَنَدَى إِذَا بَخِلَ الْعَامُ
يَصِلُ الْحَسَامُ بِمَخْطُودٍ فِي الرَّوْعِ إِنْ قَصُرَ الْحَسَامُ

ومثله قول الراجز :

يَخْطُو إِذَا مَا قَصُرَ الْعَضْبُ الذَّكْرُ خَطْوًا تَرَى مِنْهُ الْمَنَايَا تَبْتَدِرُ

ومثله :

وَإِنَّا لَقَوْمٌ مَا نَرَى الْقَتْلَ سُبَّةً إِذَا مَا رَأَتْهُ عَامِرٌ وَسَلُولُ^(٢)
يَقْصُرُ ذِكْرُ الْمَوْتِ آجَالَنَا لَنَا وَتَكْرَهُهُ آجَالُهُمْ فَتَطُولُ

ومنها :

وَإِنْ قَصُرَتْ أَسْيَافُنَا كَانَتْ وَصْلُهَا خُطَاؤُنَا إِلَى أَعْدَائِنَا فَتَطُولُ

(١) الأمون : الناقة الموثقة الخلق .

(٢) للسمول ؛ ديوان الحماسة ١ : ١١٢ - بشرح التبريزي .

ومثله قول ودّالك بن ثميل المازني :

مقاديم وصالون في الرّوع خطوهم بكلّ رقيق الشّفرتين يمانى^(١)
إذا استنجدوا لم يسألوا من دعاهم لأية حرب أم بأيّ مكان

وقال آخر :

إذا الكّما تنحّوا أن يصيبهم حدّ السيوف وصلّناها بأيدينا^(٢)

وقال آخر :

وصلّنا الرّفاق المرهفات بخطونا على الهول حتى أمكنتنا المضارب^(٣)

وقال بعض الرّجاز :

الطّاعنون في الثّحور والكلّى والواصلون للسيوف بأخطا^(٤)

قوله عليه السلام : « واعلموا أنكم بعين الله » ، أى يراكم ويعلم أعمالكم ، والباء هاهنا كالباء في قوله : « أنت بمرأى منى ومسمع » .

قوله : « فعادوا الكرّ » أى إذا كررتم على العدو كرّة فلا تقتصروا عليها ، بل كرّوا كرة أخرى بعدها ، ثم قال لهم : « واستحيوا من الفرار ، فإنه عار في الأعقاب » ، أى فى الأولاد ، فإنّ الأبناء يعيرون بفرار الآباء . ويجوز أن يريد بالأعقاب جمع عقب ؛ وهو العاقبة وما يؤول إليه الأمر ، قال سبحانه : ﴿ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴾^(٥) ، أى خير عاقبة ، فيعنى على هذا الوجه أنّ الفرار عارٌّ فى عاقبة أمركم ، وما يتحدّث به الناس فى مستقبل الزمان عنكم .

ثم قال : « ونار يوم الحساب » ، لأنّ الفرار من الزحف ذنب عظيم ، وهو عند

(١) ديوان الحماسة — بشرح التبريزى ١ : ١٢٤ ، الأشباه والنظائر ١ : ١٢٠ .

(٢) من أبيات فى الحماسة ١ : ١٠٠ — بشرح المرزوقى ، ونسبها لبشامة بن حزم النهشلى .

(٣) الخزائن ٣ : ٢٤ ، ونسبه لرجل من بنى نعيم ، وكذلك فى البيان والتبيين ٣ : ٢٦ .

(٤) الخزائن ٣ : ٢٤ ، والبيان والتبيين ٣ : ٢٦ ؛ من غير نسبة .

(٥) سورة الكهف ٤٤

أصحابنا المعتزلة من الكبائر ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُؤْلِمِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ ﴾ ^(١) ، والجهاد بين يدي الإمام ، كالجهاد بين يدي الرسول عليه السلام .

قوله عليه السلام : « وطيّبوا عن أنفسكم نفساً » ، لما نصب « نفساً » على التمييز وحده ، لأن التمييز لا يكون إلا واحداً ، وإن كان في معنى الجمع ، تقول : انعموا بالا ، ولا تضيقوا ذرعاً ، وأبقى « الأنفس » على جمعها لما لم يكن به حاجة إلى توحيدها ، يقول : وطنوا أنفسكم على الموت ولا تكرهوه ، وهو نوه عليكم ، تقول : طبتُ عن مالى نفساً ، إذا هونت ذهابه . وقوله : « وامشوا إلى الموت مشياً سجّحاً » ؛ أى سهلاً ، والسجّاحة : السهولة ، يقال ^(٢) : في أخلاق فلان سجّاحة ، ومن رواه « سمحا » أراد سهلاً أيضاً .

والتسواد الأعظم ، يعنى به جمهور أهل الشام .

قوله : « والرواق المطنّب » ، يريد به مضرب معاوية ذا الأطناب ، وكان معاوية في مضرب عليه قبة عالية ، وحوله صناديد أهل الشام . وثبّجه : وسّطه ، وثبج الإنسان : ما بين كاهله إلى ظهره .

والكسر : جانب الخباء . وقوله : « فإنّ الشيطان كامنٌ في كسرهِ » ، يحتمل وجهين : أحدهما : أن يعنى به الشيطان الحقيقي ، وهو إبليس ، والثاني : أن يعنى به معاوية . والثاني هو الأظهر للقرينة التي تؤيده ، وهى قوله : « قد قدّم للوثبة يداً ، وآخر للنكوص رجلاً » ، أى إن جبتكم وثب ، وإن شجعتكم نكص ، أى تأخر وفرّ ؛ ومنّ حمله على الوجه الأوّل جملة من باب الحجاز ، أى أن إبليس كالإنسان الذى يعتوره دواعى مختلفة بحسب المتجددات ؛ فإن أتم صدقتم عدوّكم القتال فرّ عنكم بفرار عدوكم ، وإن تخاذلتم وتواكلتم طمع فيكم بطمعه ، وأقدم عليكم بإقدامه .

(١) سورة الأنفال ٨

(٢) ب : « تقول » .

وقوله عليه السلام : « فَصَمِّدُوا صَمِّدًا » أى احمدا صمداً صمداً ، صمدت لفلان أى قصدت له .

وقوله : « حتى ينجلى لكم عمود الحق »؛ أى يسطع نوره وضوءه، وهذا من باب الاستعارة ، والواو فى قوله : « وأنتم الأعلون » واو الحال . ولن يترك أعمالكم ، أى لن ينقصكم وما هنا مضافٌ محذوف تقديره : جزاء أعمالكم ، وهو من كلام الله تعالى رَضِعَ به خطبته ، عليه السلام .

وهذا الكلام خطب به أمير المؤمنين عليه السلام فى اليوم الذى كانت عشيته ليلة الهريز فى كثير من الروايات .

وفى رواية نصر^(١) بن مزاحم أنه خطب به فى أول أيام اللقاء والحرب بصيفين ، وذلك فى صفر من سنة سبع وثلاثين .

[من أخبار يوم صفين]

قال نصر : كان على عليه السلام يركب بغلة له يستلذها^(٢) ، قبل أن يلتقى الفئتان بصيفين ، فلما حضرت الحرب وبات تلك الليلة يعبى الكتائب حتى أصبح قال : اثنوني بفرس ، فأتى بفرس له ذنوب أذم^(٣) يُقاد بشطنتين^(٤) ، يبيح الأرض بيديه جميعاً ، له خمحة

(١) فى كتاب وقعة صفين ص ٢٥٨ وما بعدها .

(٢) وقعة صفين : « بغلله يستلذه » .

(٣) الذنوب : الوافر الذنب .

(٤) فى اللسان ١٧ : ١٠٣ : « العطن : الحبل ، وقيل : الحبل الطويل الشديد القتل يستقى به ونشد به الحبل . . . وفى حديث البراء : وعنده فرس مربوطة بشطنتين . . . وإنما شده بشطنتين لقوته وشده » .

وصهيل ، فركبه ، وقال : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ ، لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال نصر : وحدَّثنا عمرو بن شمر ، عن جابر الجعفي ، قال : كان على عليه السلام إذا سار إلى قتال ، ذكر اسم الله قبل ^(١) أن يركب ، كان يقول : الحمد لله على نعمه علينا وفضله : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ . وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾ ، ^(٢) ثم يستقبل القبلة ، ويرفع يديه إلى السماء ويقول : اللهم إليك نقلت الأقدام ، وأتعبت الأبدان ، وأفضت القلوب ، ورُفعت الأيدي . وشخصت الأبصار : ﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ ^(٣) ، ثم يقول : سيروا على بركة الله ، ثم يقول : الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله ، الله أكبر ، يا الله يا أحد يا صمد ، يارب محمد ، اكفف عنا بأس الظالمين : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . الرَّحْمَنُ . الرَّحِيمُ . مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ . إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ بسم الله الرحمن الرحيم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال : وكانت هذه الكلمات شعاره بصفين .

قال : وروى سعد بن طريف عن الأصبغ بن نباتة ، قال : ما كان على عليه السلام في قتال إلا نادى : يا كهميص .

قال نصر : وحدَّثنا قيس بن الربيع ، عن عبد الواحد بن حسان العجلي ، عن حدثه أنه سمع عليا عليه السلام يقول يوم لقائه أهل الشام بصفين : اللهم إليك رفعت الأبصار ، وبسطت الأيدي ، ونقلت الأقدام ، ودعت الألسن ، وأفضت القلوب ، ونحوكم إليك في الأعمال ، فاحكم بيننا وبينهم بالحق ، وأنت خير الفاتحين . اللهم إنا نشكو إليك غيبة

(١) ج : د حين .

(٢) سورة الزخرف ١٣ ، ١٤ .

(٣) سورة الأعراف ٨٩ .

(٤) ج : د شر .

غلبنا ، و قَلَّةٌ عددنا ، وكثرة عدوِّنا ، وتشتت أهوائنا ، وشدة الزَّمان ، وظهور الفتن ، فأعنا على ذلك بفتح منك تعجِّلْه ، ونصر تعزَّ به سلطان الحق وتظهره .

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن سلام بن سويد ، عن علي عليه السلام في قوله : « وألزمهم كلمة التقوى » ، قال : هي لا إله إلا الله ، وفي قوله : « الله أكبر » قال : هي آية النصر .

قال سلام : كانت شعاره عليه السلام يقولها في الحرب ، ثم يحمل فيوردُ - والله - من اتبعه ومن حادَّه حياضَ الموت .

قال نصر : وحدثنا عمر بن سعد ، عن عبد الرحمن بن جندب ، عن أبيه ، قال : لما كان غداة الخميس لسبع خلون من صفر من سنة سبع وثلاثين ، صلى علي عليه السلام الغداة ففلس ، مارأيتُ عليا غلَّس بالغداة أشدَّ من تغليسه يومئذ . وخرج بالناس إلى أهل الشام ، فزحف نحوهم ، وكان هو يبدؤهم فيسير إليهم ، فإذا رأوه قد زحف استقبلوه بزجوفهم .

قال نصر : فحدثني عمر بن سعد ، عن مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب ، قال : لما خرج علي عليه السلام إليهم غداة ذلك اليوم فاستقبلوه ، رفع يديه إلى السماء ، وقال : « اللهم ربَّ هذا السقف المحفوظ المكفوف ، الذي جعلته مُحيطا بالليل والنهار ، وجعلت فيه مجرى الشمس والقمر ، ومنازل الكواكب والنجوم ، وجعلت سكاَّنه [سَبْطًا] ^(١) من الملائكة لا يسأمون العبادة . وربَّ هذه الأرض التي جعلتها قرارا للأنام والهوام والأنعام ، ومالا يحصى مما يُرى ومما لا يرى ؛ من خَلَقِكَ العظيم ؛ وربَّ الفلك التي تجري في البحر المحيط ^(٢) بما ينفع الناس ، وربَّ السحاب المسخر بين السماء والأرض ، وربَّ البحر

(١) تسكئة من صفين ، والسبط : الأمة

(٢) ساقطة من ج .

المسجور ، المحيط بالعالمين . وربّ الجبال الرواسي التي جعلتها للأرض أوتادا ، وللخلق متاعاً ؛
إن أظهرتْنا على عدونا ، فنجبتْنا البغي ، وسدّ دنا للحق . وإن أظهرهم علينا فارزقنا الشهادة ،
واعصم بقية أصحابي من الفتنة .

قال : فلما رأوه قد أقبل تقدّموا إليه بزخوفهم ^(١) ، وكان على ميمنته يومئذ عبد الله
ابن بديل بن ورقاء الخزاعي ، وعلى يسارته عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ، وقراء
العراق مع ثلاثة نفر : عمار بن ياسر ، وقيس بن سعد بن عبادة ، وعبد الله بن بديل ؛
والناس على راياتهم ومراكبهم ، وعلى عليه السلام في القلب في أهل المدينة ، جمهورهم
الأنصار ، ومعه من خزاعة ومن كنانة عدد حسن .

قال نصر : وكان على عليه السلام رجلاً ^(٢) ربعة ، أدعج العينين ؛ كأن وجه القمر ليلة
البدر حسنا ، ضخم البطن ، عريض المسرّبة ^(٣) ، شثن الكفين ، ضخم الكسور ^(٤) ، كأن عنقه
إبريق فضة ؛ أصلع ^(٥) من خلفه شعر خفيف ^(٦) ، لمنكبّه مُشاش ^(٧) كشاش الأسد الضاري ، إذا
مشى تكفأ ^(٨) ، ومار به جسده ، ولظهوره سنام كسنام الثور لا يبين عَصْدُهُ من ساعده ^(٩) ، قد أدبجت
إدماجا ، لم يمسك بذراع رجل قطّ إلا أمسك بنفسه فلم يستطع أن يتنفس ؛ ^(١٠) ولونه إلى
سمرة ما ، وهو أذلف الأنف ^(١١) ، إذا مشى إلى الحرب هرّول ، قد أيده الله تعالى في حروبه
بالنصر والظفر .

(١) صفين : خرجوا إليه بزخوفهم .

(٢) في صفين : « دحداحا » ؛ والداح : القصير .

(٣) المسربة : الشعر وسط الصدر إلى البطن .

(٤) شثن : غليظ ، والكسور : الأعضاء .

(٥ - ٥) صفين : « أصلع » ليس في شعره إلا خفاف من خلفه ، والخفاف ، بالضم : الخفيف .

(٦) المشاش بالضم : رؤوس العظام ؛ مثل المنكبين والمرفقين والركبتين .

(٧) تكفأ : تمايل . والور : التحرك والجيء والذهاب .

(٨) العصد : ما بين المرفق في الكنف ؛ يذكر ويؤنث .

(٩ - ٩) صفين : « وهو إلى السمرة أذلف الأنف » ، وأذلف : قصر الأنف وصغره .

قال نصر: ورفع معاوية قبة عظيمة ، وألقى عليها الكرايس^(١) ، وجلس تحتها .

قال نصر^(٢): وقد كان لهم قبل هذا اليوم أيام ثلاثة ، وهى الرابع من صفر هذا، واليوم الخامس ، واليوم السادس ، كانت فيها مناوشات وقاتل ، ليس بذلك الكثير ، فأما اليوم الرابع ، فإنّ محمد بن الحنفية عليه السلام ، خرج فى جَمْع من أهل العراق ، فأخرج إليه معاويةُ عبيدَ الله بن عمر بن الخطاب فى جَمْع من أهل الشام ، فاقْتَلُوا . ثم إن عبيد الله بن عمر أرسلَ إلى محمد بن الحنفية أن اخرجُ إلىّ أبارزك ، فقال : نعم ، ثم خرج إليه ، فبصُرَ بهما علىّ عليه السلام ، فقال : مَنْ هذان المتبارزان ؟ قيل : محمد بن الحنفية وعبيد الله بن عمر ، فحرك دابته ، ثم دعا محمداً إليه ، فجاءه فقال : أمسِكْ دابتي ، فأمسكها ، غَشَى راجلاً بيده سيفهُ نحو عبيد الله ، وقال له : أنا أبارزك ، فهلمّ إلىّ ، فقال عبيد الله : لأحاجةَ بى^(٣) إلى مبارزتك ، قال : بلى ، فهلمّ إلىّ ، قال : لا أبارزك ، ثم رجع إلى صفّه ، فرجع علىّ عليه السلام ، فقال ابنُ الحنفية : يا أبتِ لم منعنى من مبارزته ، فوالله لو تركتنى لرجوتُ أن أقتله ! قال : يا بنى ، لو بارزته أنا لقتلته ، ولو بارزته أنت لرجوتُ لك أن تقتله ، وما كنتُ آمنُ أن يقتلك ، فقال : يا أبتِ أتبرز بنفسك إلى هذا الفاسق اللئيم عدو الله ! والله لو أبوه بسألك المبارزة لرغبتُ بك عنه . فقال : يا بنى لا تذكر أباه ، ولا تقلُ فيه إلا خيراً ، رحمَ الله أباه !

قال نصر^(٤): وأما اليوم الخامس ، فإنه خرج فيه عبدُ الله بن العباس ، فخرج إليه الوليد بن عُقبة ، فأكثرَ من سبِّ بنى عبد المطلب^(٥) ، وقال : يا بن عباس : قطعتم أرحامكم ،

(١) الكرايس : خرب من الثياب ؛ فارسى معرب .

(٢) وقعة صفين ص ٢٤٨ ، ٢٤٩ .

(٣) ج : « لى » .

(٤) وقعة صفين ص ٢٤٩ .

(٥) صفين : « فأخذ الوليد يسب بنى عبد المطلب » .

وقتلتم إمامكم ، فكيف رأيتم صنع الله بكم لم تُعْطُوا ما طلبتم ؛ ولم تدركوا ما أمّلتُم ، واللهُ - إن شاء - مُهِدٍ لَكُمْ وناصرنا عليكم . فأرسل إليه عبد الله بن العباس : أن ايرُز إليّ ، فأبى أن يفعل ؛ وقاتل ابنُ عباس ذلك اليوم قتالا شديدا ، ثم انصرفوا وكلٌّ غير غالب .

قال نصر : وخرج في ذلك اليوم شمر بن أبرهة بن الصباح الحميري ، فلحق بعلّى عليه السلام في ناس من قراء أهل الشام ، ففتّ ذلك في عَصُد معاوية وعمر بن العاص ، وقال عمرو : يا معاوية ، إنك تريد أن تقاتل بأهل الشام رجُلًا له من محمد صلى الله عليه وسلم قرابة قريبة ، ورحم ماسة ، وقدم في الإسلام لا يعتدّ أحد بمثله ويحده في الحرب لم يكن لأحد من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، وإنه قد سار إليك باصحاب محمد المعدادين وفرسانهم وقُرَّائهم وأشرافهم وقدمائهم في الإسلام ؛ ولهم في النفوس مهابة ، فبادر بأهل الشام ^(١) مخاشن الأوعار ، ومضايق الغياض ^(٢) ، واحملهم على الجهد ، واثمهم من باب الطمع قبل أن ترفّهم فيحدث عندهم طولُ المقام مللاً ، فتظهر فيهم كآبة الخذلان ، ومهما سبت فلا تنسَ أنك على باطلٍ ؛ وأن عليّاً على حقّ ، فبادر الأمر قبل اضطرابه عليك .

فقام معاوية في أهل الشام خطيباً ، فقال :

أيها الناس أعيرونا جاجكم وأنفسكم ، لا تقتتلوا ^(٣) ولا تتجادلوا ؛ فإن اليومَ يومَ خطاري ، ويوم حقيقة وحفاظ ، إنكم لعلّى حق ، وبأيديكم حُجّة ، إنما تقاتلون من نكث البيعة ، وسفك الدم الحرام ؛ فليس له في السماء عاذر ^(٤) .

قدّموا أصحاب السلاح المستلثة ، وأحرروا الحاسر ، واحملوا بأجمعكم ، فقد بلغ الحقُّ مقطعه ، ^(٥) وإنما هو ظالم ومظلوم .

(١-١) صفين : « مخاشن الوعر ، ومضايق الغيظ » .

(٢) صفين : « لانفشلوا ولا تخاذلوا » .

(٣) في صفين بعد هذا الكلام : « ثم سعد عمرو بن العاص مرقأتين من المنبر ؛ فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيها الناس ؛ قدموا المستلثة ... » ؛ فكأنهما خطبتان ؛ الأولى لمعاوية والثانية لعمرو .

(٤) ج : « مبلّغه » .

قال نصر: وخطب على عليه السلام أصحابه فيما حدثنا به عمر بن سعد ، عن أبي يحيى ، عن محمد بن طلحة ، عن أبي سنان ، عن أبيه قال : كَأَنِّي أَنْظَرُ إِلَيْهِ مَتَوَكِّثًا عَلَى قَوْسِهِ ، وَقَدْ جَمَعَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عِنْدَهُ ، فَهَمَّ يَلُونَهُ ، كَأَنَّهُ أَحَبُّ أَنْ يَعْلَمَ النَّاسُ أَنَّ الصَّحَابَةَ مَتَوَافِرُونَ مَعَهُ ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، وَقَالَ :

أَمَّا ^(١) بَعْدُ ، فَإِنَّ الْخِيَلَاءَ مِنَ التَّجَبُّرِ ^(٢) ، وَإِنَّ النَّخْوَةَ مِنَ التَّكَبُّرِ ، وَإِنَّ الشَّيْطَانَ عَدُوٌّ حَاضِرٌ ، يَعْدُو كَمَا يَبْطُلُ ، أَلَا إِنَّ الْمُسْلِمَ أَخُو الْمُسْلِمِ ، فَلَا تَنَابَذُوا وَلَا تَحَاذِلُوا . أَلَا إِنَّ شُرَائِعَ الدِّينِ وَاحِدَةٌ ، وَسَبِيلُهُ قَاصِدَةٌ ، مَنْ أَخَذَ بِهَا لَحِقَ ، وَمَنْ فَارَقَهَا حُجِيَ ، وَمَنْ تَرَكَهَا مَرَّقَ . لَيْسَ الْمُسْلِمُ بِالْخَائِنِ إِذَا أَتَمَّنَ ، وَلَا بِالْخَلِيفِ إِذَا وَعَدَ ، وَلَا بِالْكَذَّابِ إِذَا نَطَقَ . نَحْنُ أَهْلُ بَيْتِ الرَّحْمَةِ ، وَقَوْلُنَا الصِّدْقُ وَفَعَلْنَا الْقَصْدَ ^(٣) ، وَمِنَّا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ ، وَفِينَا قَادَةُ الْإِسْلَامِ ، وَفِينَا حِمْلَةُ الْكِتَابِ . أَلَا إِنَّا نَدْعُوكُمْ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ ، وَإِلَى جِهَادِ عَدُوِّهِ ، وَالشَّدَّةِ فِي أَمْرِهِ ، وَابْتِغَاءِ مَرْضَاتِهِ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَحُجِّ الْبَيْتِ ، وَصِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ ، وَتَوْفِيرِ أَلْفِيٍّ عَلَى أَهْلِهِ ^(٤) . أَلَا وَإِنَّ مِنْ أَعْجَبِ الْعَجَائِبِ أَنَّ مَعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ الْأُمَوِيَّ ، وَعَمْرُو بْنَ الْعَاصِ السَّهْمِيَّ ، أَصْبَحَا يَحْرِضَانِ النَّاسَ عَلَى طَلَبِ الدِّينِ بِزَعْمِهِمَا ، وَلَقَدْ عَلِمْتُ أَنِّي لَمْ أَخَافْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَّ ، وَلَمْ أَعْصِهِ فِي أَمْرٍ ، أَقْبَهُ بِنَفْسِي فِي الْمَوَاطِنِ الَّتِي يَنْكِصُ فِيهَا الْأَبْطَالُ ، وَتُرْعَدُ فِيهَا الْقَرَائِصُ ، بِنَجْدَةٍ ^(٥) أَكْرَمَنِي اللَّهُ سَبْحَانَهُ بِهَا ، وَلَهُ الْحَمْدُ ، وَلَقَدْ قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّ رَأْسَهُ لَنِي حِجْرِي ، وَلَقَدْ وَلَيْتُ غَسْلَهُ بِيَدِي وَحْدِي ، تَقْلَبُ الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ مَعِي . وَإِيْمُ اللَّهِ مَا اخْتَلَفَتْ أُمَّةٌ قَطَّ بَعْدَ نَبِيِّهَا إِلَّا ظَهَرَ أَهْلُ بَاطِلِهَا عَلَى أَهْلِ حَقِّهَا ، إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ .

(١-١) صفين : « أَيُّهَا النَّاسُ ، اسْمَعُوا مَقَالَتِي ، وَعُوا كَلَامِي ، فَإِنَّ الْخِيَلَاءَ مِنَ التَّجَبُّرِ » .

(٢) كَذَا فِي أ ، ج وَصَفَيْنِ : وَفِي ب : « الْفُضْل » .

(٣) صفين : « لِأَهْلِهِ » .

(٤) صفين : « نَجْدَةٍ » .

قال أبو سنان الأسلمي : فاشهدُ لقد سمعت عمار بن ياسر ، يقول للناس : أما أمير المؤمنين قد أعلمكم أن الأمة لم تستقم عليه أولاً ، وأنها لن تستقيم عليه آخراً .

قال : ثم تفرق الناس ، وقد نفذت أبصارهم في قتال عدوهم ، فتأهبوا واستعدوا .

قال نصر^(١) : وحدثنا عمر بن سعد ، عن مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب^(٢) أن علياً عليه السلام ، قال في هذه الليلة : حتى متى لا تناهض القوم بأجمعنا انهم قام في الناس فقال : الحمد لله الذي لا يُبرم ما نقض ، ولا ينقض ما أبرم ، ولو شاء ما اختلف اثنان من هذه الأمة ولا من خلقه ، ولا تنازع^(٣) البشر في شيء من أمره ، ولا جحد المفضل ذا الفضل فضله ، وقد ساقطنا وهؤلاء القوم الأقدار ، حتى لفت بيننا في هذا الموضع ، ونحن من ربنا بمرأى ومسمع ، ولو شاء لعجل النعمة ، ولكان منه النصر ، حتى يكذب الله الظالم ، ويعلم الحق أين مصيره . ولكنه جعل الدنيا دار الأعمال ، والآخرة دار الجزاء والقرار : ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴾^(٤) . ألا إنكم لا تقو العدو غداً إن شاء الله ، فأطيلوا الليلة القيام ، وأكثروا تلاوة القرآن ، واسألوا الله الصبر والنصر ، والقوم بالجِدِّ والحزم ، وكونوا صادقين .

قال : فوثب الناس إلى رماحهم وسيوفهم ونبالهم يصلحونها ، وخرج عليه السلام فعبى الناس ليلته تلك كلها حتى أصبح ، وعقد الألوية ، وأمر الأمراء ، وكتب الكتائب ، وبعث إلى أهل الشام منادياً نادى^(٥) فيهم : اغدوا على مصافكم . فضج أهل الشام في معسكرهم ، واجتمعوا إلى معاوية فعبى خيله ، وعقد ألويته ، وأمر أمراءه ، وكتب كتائبه ، وأحاط به أهل حِمْص في راياتهم ، وعليهم أبو الأعور السلمي ، وأهل الأردن في راياتهم ، عليهم عمرو بن العاص ، وأهل قنسرين وعليهم زفر بن الحارث السكلابي ، وأهل دمشق — وهم القلب —

(١) صفين ص ٢٥٢ ، ٢٥٣

(٢) صفين : « زيد بن وهب »

(٣) صفين : « ولا تنازعت الأمة » .

(٤) سورة النجم ٣١ .

(٥) ج : « ينادى » .

وعليهم الضحالك بن قيس الفهري، فأطافوا كلهم بمعاوية، وكان أهل الشام أكثر من أهل العراق بالضعف، وسار أبو الأعور وعمرو بن العاص ومنّ معهما؛ حتى وقفا بجيخان أهل العراق، فنظرا إليهم، واستقلّا جمعهم، وطمعا فيهم، ونُصب لمعاوية منبر؛ فقعده عليه في قبة ضربها، ألقى عليها الثياب والأرائك، وأحاط به أهلُ يَمَنٍ، وقال: لا يقربن هذا المنبر أحد لا تعرفونه إلا قتلتموه كائنا من كان.

قال نصر: وأرسل عمرو إلى معاوية: قد عرفت ما بيننسا من العهد والعقد، فاعصِبْ برأسي هذا الأمر، وأرسل إلى أبي الأعور فتحه عني ودعني والقوم؛ فأرسل معاوية إلى أبي الأعور أن لأبي عبد الله رأيا وتجربة ليست لي ولا لك، وقد وليته أعة الخيل، فسير أنت حتى تقف بخيلك على تل كذا ودعه والقوم.

فسار أبو الأعور، وبقي عمرو بن العاص فيمنّ معه واقفا بإزاء عسكر العراق، فنادى عمرو ابنه: عبد الله ومحمدا، فقال لهما: قد ما هؤلاء الدرّع، وأخرّا هؤلاء الحُسر؛ وأقيم الصفّ قصّ الشارب؛ فإن هؤلاء قد جاءوا بخطة قد بلغت السماء.

فشيا برأيتهما، فعدّلا الصفوف، وسار بينهما عمرو فأحسن الصفّ ثانية، ثم حمل قيسا وكليبا وكنانة على الخيول، ورجل سائر الناس.

قال نصر: وبات كعب بن جعيل التغلبيّ، شاعر أهل الشام تلك الليلة يرتجز وينشد:

أصبحتِ الأمة في أمرٍ عجَبٍ والملكُ مجموعُ غداً لمن غلبَ
أقولُ قولاً صادقا غيرَ كَذِبٍ^(١) إنَّ غدا يهلكُ أعلامُ العربِ^(٢)
غداً نُلَاقِي رَبَّنَا فنحتسِبُ غداً يصيرون رماداً قد ذَهَبَ^(٣)

(١) صفين: « فقلت » .

(٢) ج: « أقوام العرب » .

(٣) صفين: « يكونون » .

بعد الجلال والحياء والحسب يارب لا تُشِيت بنا ولا تُصِبْ
 * مَنْ خَلَعَ الْأُنْدَادَ طُرّاً وَالصُّلْبَ *^(١)

قال نصر : وقال^(٢) معاوية : مَنْ فِي مِيسِرَةِ أَهْلِ الْعِرَاقِ ؟ قَقِيلٌ : رِبِيعَةٌ ، فَلَمْ يَجِدْ فِي
 الشَّامِ رِبِيعَةً ، فَجَاءَ بِحَمِيرٍ ، فَجَعَلَهَا بِإِزَاءِ رِبِيعَةٍ عَلَى قَرْعَةٍ أَقْرَعَهَا بَيْنَ حَمِيرٍ وَعَكَ ، فَقَالَ
 ذُو الْكَلَّاعِ الْحَمِيرِيُّ : بَاسْتِكَ مِنْ سَهْمٍ [لَمْ تَبْغِ الضَّرْبَ]^(٣) ! كَأَنَّهُ أَنْفٌ عَنْ أَنْ
 تَسْكُونَ حَمِيرَ بِإِزَاءِ رِبِيعَةٍ ، فَبَلَغَ ذَلِكَ حُجْدَرًا^(٤) الْخَنْفَى ، فَخَلَفَ بِاللَّهِ إِنْ عَايَنَهُ لِيَقْتُلَنَّهُ أَوْ لِيَمُوتَنَّ
 دُونَهُ ، فَجَاءَتْ حَمِيرٌ حَتَّى وَقَفَتْ بِإِزَاءِ رِبِيعَةٍ ، وَجَعَلَ السَّكَّاسُكُ وَالسَّكُونُ بِإِزَاءِ كَنْدَةٍ ،
 وَعَلَيْهِمَا الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ ، وَجَعَلَ بِإِزَاءِ هَمْدَانَ الْعِرَاقِ الْأَزْدَ ، وَبِإِزَاءِ مَذْحِجِ الْعِرَاقِ عَكًّا .
 وقال راجز من أهل الشام :

وَيْلَ لَأَمٍّ مَذْحِجٍ مِنْ عَكَ وَأُمِّهِمْ قَائِمَةٌ تُبْكِي
 نَصَكْتَهُمْ بِالسَّيْفِ أَيْ صَكَتْ فَلَ رَجَالٍ كَرَجَالٍ عَكَ

قال : وطرح عَكَ حَجَرًا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ، وَقَالُوا : لَا نَفَرٌ حَتَّى يَفِرَّ هَذَا « الْحَكْرُ »
 (بِالسَّكَافِ) ، وَعَكَ تَقْلَبَ الْجَيْمُ كَافًا ، وَصَفَّ الْقَلْبَ خَمْسَةَ صُفُوفٍ ، وَفَعَلَ أَهْلُ الْعِرَاقِ
 أَيْضًا مِثْلَ ذَلِكَ ، وَنَادَى عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ بِأَعْلَى صَوْتِهِ :

يَا أَيُّهَا الْجَنْدُ الصَّلِيبُ الْإِيمَانُ^(٥) قُومُوا قِيَامًا وَاسْتَعِينُوا الرَّحْمَنَ
 إِنِّي أَنَا نَبِيُّ خَيْرٍ ذُو الْأَوَانِ^(٦) أَنْ عَلِيًّا قَتَلَ ابْنَ عَفَّانَ

* رُدُّوا عَلَيْنَا شَيْخَنَا كَمَا كَانَ *

(١) صفين : « كلاً » .

(٢) صفين ص ٢٥٥

(٣) من صفين

(٤) صفين : « الخندق الخنفي » .

(٥) ج : « العظيم الإيمان » .

(٦) صفين « خير وأشجعان » .

فردّ عليه أهل العراق وقالوا :

أبت سيوف مذحج وهمدان بأن تردّ نعثلاً كما كان^(١)
خلقا جديداً مثل خلق الرّحمن ذلك شأن قد مضى وذّا شأن

ثم نادى عمرو بن العاص ثانياً برفيع صوته^(٢) :

ردّوا علينا شيخناً ثم بجّل^(٣) أولاً تكونوا جزراً من الأسّل^(٤)

فردّ عليه أهل العراق :

كيف ردّ نعثلاً وقد قحّل^(٥) نحن ضربنا رأسه حتى انجفل^(٦)

وأبدل الله به خير بدّل أعلم بالدين وأزكى في بالعمل^(٧)

وقال إبراهيم بن أوس بن عبيدة من أهل الشام :

لله درّ كتاب جاءكم تبكى فوارسها على عثمان

تسعون ألفا ليس فيهم قاسط^(٨) يتلون كلّ مفصل ومثاني

يسلون حق الله لا يمدونه ومجيكم للملك والسلطان

فأتوا بيّنة على ما جئتم أولاً فحسبكم من الفؤدان

وأتوا بما يمحو قصاص خليفة لله ، ليس بكاذب خوّان

(١) نعثل : رجل من أهل مصر ، كان طويل اللحية وكان عثمان إذا نيل منه وعيب ؛ شبه بهذا الرجل المصري لطول لحيته . اللسان ١٤ : ٩٣١

(٢) صفين : « وصاح رجل من أهل الشام »

(٣) بجّل ، بمعنى حسب .

(٤) الجزر : قطع اللحم نأكله السباع .

(٥) قحّل ؛ أى رت وجف جلده .

(٦) انجفل : سقط وانقلب .

(٧) صفين :

* أقدم للحرب وأنكى للبطل *

(٨) صفين : « سبعون ألفا » . ج : « ليس منهم » .

قال نصر: وبات على عليه السلام ليلته يعبى الناس حتى إذا أصبح زحف بهم ، وخرج إليه معاوية في أهل الشام فجعل يقول : مَنْ هذه القبيلة وَمَنْ هذه القبيلة ؟ يعنى قبائل أهل الشام ، فيسمّون له حتى إذا عرفهم ، وعَرَفَ مراكرهم ^(١) قال للأزد : اكفوني الأزد ، وقال لخثعم : اكفوني خثعما ، وأمر كل قبيلة من العراق أن تكفيه أختها من أهل الشام ، إلا قبيلة ليس منهم بالعراق إلا القليل مثل بجيلة ، فإن نلحماً كانت بإزائها ، ثم تناهض القوم يوم الأربعاء سادس صفر واقتتلوا إلى آخر نهارهم ، وانصرفوا عند المساء ، وكل غير غالب .

قال نصر: فأما اليوم السابع فكان القتال فيه شديداً، واخطب عظيماً ؛ وكان عبد الله ابن بُذيل الخزاعي على ميمنة العراق ، فزحف نحو حبيب بن مسلمة ، وهو على ميسرة أهل الشام ؛ فلم يزل يحوزُه ويكشف خيله حتى اضطرَّ بهم إلى قبة معاوية وقت الظهر ^(٢).

قال نصر: فحدثنا عمر بن سعد ، قال : حدثنا مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب ، أن عبد الله بن بُذيل قام في أصحابه فخطبهم فقال : ألا إن معاوية ادعى ماليس له ، ونازع الأمر أهله ومن ليس مثله ؛ وجادل بالباطل ليدحض به الحق ، وصال عليكم بالأعراب والأحزاب ، وزين لهم الضلالة ، وزرع في قلوبهم حُب الفتنة ، ولبس عليهم الأمور ، وزادهم رجساً إلى رجسهم ، وأنتم والله على نور وبرهان [مبين] ^(٣). قاتلوا الطغاة الجفأة ، قاتلهم ولا تخشونهم ، وكيف تخشونهم ، وفي أيديكم كتاب من ربكم ظاهر مبين : ^(٤) ﴿ اتَّخَشَوْهُمْ فَلَّاهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ

(١) ج : « سوادهم » .

(٢) وقعة صفين ٢٨٣ ، وتاريخ الطبري ٦ : ٩ .

(٣) من صفين والطبري .

(٤) صفين : « ظاهر مبرور » ، وفي الطبري . « طامرا مبرورا » ، وفي الأصل بدمية « قوله سبحانه » ،

وربما كانت من إتمام النسخ .

وَيُخْزِيهِمْ وَيَنْصُرُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴿١﴾ ، لقد قاتلتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم ، والله ﴿٢﴾ ما هم في هذه بازكي ولا أتقى ، ولا أبر ؛ انهضوا ﴿٣﴾ إلى عدو الله وعدوكم ﴿٤﴾ .

قال نصر : وحدَّثنا عمر بن سعد ، قال : حدَّثني عبدالرحمن ، عن أبي عمرو ، عن أبيه ، أن عليا عليه السلام خطب في ليلة هذا اليوم ، فقال : معاشر المسلمين ؛ استشعروا الخشية ، وتَجَلَّبَّوْا السكينة ، وعَضُّوا على النواجذ ، فإنه أنبي للسيوف عن الهام ... » ، الفصل بطوله إلى آخره ؛ وهو المذكور في الكتاب .

وروى نصر أيضا بالإسناد المذكور أن عليا عليه السلام خطب ذلك اليوم ، وقال : أيها الناس ؛ إن الله تعالى ذكره ، قد دلَّكم على تجارة تُنجيكم من العذاب ، وتُشفي بكم على الخير ؛ إيمان بالله ورسوله ، وجهاد في سبيله ، وجعل ثوابه مغفرة الذنوب ، ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر وأخبركم بالذي يحب فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَّرْصُوصٌ ﴾ ؛ فسووا صفوفكم كالبنيان المرصوص ، وقدموا الدارع ، وأخروا الحاسر ، وعَضُّوا على الأضراس ؛ فإنه أنبي للسيوف عن الهام ، وأربط للجأش ؛ وأسكن للقلوب . وأميتوا الأصوات ؛ فإنه أطرِد للفشل ، وأولى بالوقار ، والتوَّأوا في أطراف الرماح ، فإنه أُمُور ﴿٥﴾ للأُسنة ، ورايتكم فلا تميئوها ولا تزيئوها ، ولا تجعلوها إلا بأيدي شجعانكم المانعي الدمار ، والهُبُّر عند نزول الحقائق أهل الحفاظ ،

(١) سورة التوبة ٣ ، ٤

(٢) الطبري : « وقد قاتلناهم مع النبي صلى الله عليه وسلم مرة ، وهذه ثانية » .

(٣) صفين : « قوموا » ، والطبري : « قوموا إلى عدوكم بارك الله فيكم » .

(٤) صفين ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، الطبري ٦ : ٩

(٥) أُمُور : من المور وهو الاضطراب ؛ وفي الطبري : « أصول للأُسنة » .

الذين يحفون برايتكم ويكتفونها^(١)، يضر بون خلفها وأمامها ، ولا تضيّعوها . أجزاً كل امرئ [وقد^(٢)] قرنه ، وواسى أخاه بنفسه ، ولم يكل قرنه إلى أخيه ، فيجمع عليه قرنه وقرن أخيه ، فيكسب بذلك من الإنم^(٣) ، ويأتي به دناءة ، أتى هذا ، وكيف يكون هكذا !^(٤) هذا يقاتل اثنين ، وهذا ممسك يده ، قد خلى قرنه إلى أخيه ، هارباً منه ، أو قائماً ينظر إليه ! من يفعل هذا يمته الله ، فلا تعرضوا لمقت الله ، فإنما مردكم إلى الله ، قال الله تعالى لقوم عابهم : ﴿ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُنْتَمُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ ۱۰ ۝ ﴾ وإيم الله لئن فررتم من سيف العاجلة لا تسلمون من سيف الآخرة ، استمعينوا بالصدق والصبر ، فإنه بعد الصبر ينزل النصر^(٥) .

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن الشعبي ، عن مالك بن قدامة الأرحبي ، قال : قام سعيد بن قيس يخطب أصحابه بقناصرين^(٦) فقال : الحمد لله الذى هدانا لهذه ، وأورثنا كتابه ، وامتن علينا بنبيه ، فجعله رحمة للعالمين ، وسيداً للرسلين ، وقائداً للمؤمنين ، وخاتماً للنبيين ؛ وحجة الله العظيم على الماضين والناشرين ؛ ثم كان فيما قضى الله وقدره - وله الحمد على ما أحببنا وكرهنا - أن ضمنا وعدونا بقناصرين ، فلا يحمل بنا اليوم الحياص^(٧) وليس هذا بأوانٍ انصراف ، ولات حين مناص ؛ وقد خصنا الله منه برحمة لا نستطيع أداء شكرها ، ولا نقدر قدرها ؛ إن أصحاب محمد المصطفين الأخيار معنا ،

(١) الطبرى : « يكتفونها » .

(٢) تسكلة من الطبرى .

(٣) صفين : « لائمة » .

(٤) الطبرى . « وأنى لا يكون هذا هكذا » .

(٥) صفين ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، والطبرى ٦ : ٩ ، ١٠ .

(٦) قناصرين : موضع بالشام .

(٧) صفين : « فليحمد بنا اليوم الحياص » ، والحياص : الفرار والحرب .

وفى حَيَزَنَا ، فوالله الذى هو بالعباد بصير ؛ أن لو كان قائدُنَا رجلاً مجدِّعاً ، إلّا أن معنا من البدرين سبعين رجلاً لكان ينبغى لنا أن تحسن بصائرنا ، وتطيب أنفسنا ، فكيف وإنما رئيسنا ابن عمّ نبينا ، بدرى صدق ، صلى صغيراً ، وجاهد مع نبيكم كثيراً ، ومعاوية طليق من وثاق الأسار [وابن طليق] ^(١) . ألا أنه أغوى جفأة فأوردهم النار ، وأوردهم العار ، والله محلّ بهم الذلّ والصغار . ألا إنكم ستلقون عدوكم غداً ، فعليكم بتقوى الله ؛ من الجدّة والحزم ، والصدق والصبر ؛ فإن الله مع الصابرين ؛ ألا إنكم تفوزون بقتلهم ، ويشقون بقتلكم ؛ والله لا يقتل رجلٌ منكم رجلاً منهم إلّا أدخل الله القاتل جنات عدنٍ ، وأدخل المقتول ناراً تَلْظَى ؛ لا تفتّر عنهم ؛ وهم فيه مبلسون ؛ عصمنا الله وإياكم بما عصم به أوليائه ؛ وجعلنا وإياكم ممن أطاعه واتقاه ؛ وأستغفر الله العظيم لى ولكم وللمؤمنين .

ثم قال الشعبي : ولقد صدّق فعله ما قال فى خطبته ^(٢) .

قال نصر : وحدّثنا عمرو بن شمّر ، عن جابر ، عن أبى جعفر وزيد بن الحسن ، قالوا : طلب معاوية إلى عمرو بن العاص أن يسوّى صفوف أهل الشام ، فقال له عمرو : على أن لى حُكْمى إن قَتَلَ الله ابنَ أبى طالب ، واستوثقت لك البلاد ! فقال : أليس حُكْمك فى مصر ! قال : وهل مصر تكون عِوَضاً عن الجنة ، وقتل ابن أبى طالب ثمناً لعذاب النار الذى ﴿ لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾ ^(٣) ! فقال معاوية : إن لك حُكْمك أبا عبد الله . إن قَتَلَ ابن أبى طالب . رويداً لا يسمع أهل الشام كلامك . فقام عمرو

(١) من صفين

(٢) صفين ٢٦٦ ، ٢٦٧

(٣) سورة الزخرف ٧٥ .

قال : معاشرَ أهل الشام ؛ سوّوا صفوفكم قصّ الشارب ، وأعيرونا ^(١) جاجكم ساعة ، فقد بلغ الحقّ مقطعه ، فلم يبق إلا ظالم أو مظلوم .

قال نصر : وأقبل أبو الهيثم بن التيهان وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله بدرية نقيبا عقيبا ؛ يسوّى صفوف أهل العراق ، ويقول : يا معاشرَ أهل العراق ^(٢) ، إنه ليس بينكم وبين الفتح في العاجل ، والجنة في الآجل إلا ساعة من النهار ؛ فارسوا أقدامكم ، وسوّوا صفوفكم ، وأعيروا ربكم جاجكم ، واستعينوا بالله إلهكم ؛ وجاهدوا عدو الله وعدوكم ، واقتلوا قتلهم الله وأبادوا ؛ واصبروا فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن الفضل بن آدم ، عن أبيه أن الأشتر قام يخطب الناس بقناصرين ، وهو يومئذ على فرسٍ آدم ، مثل حلك الغراب ، فقال : الحمد لله الذي خلق السموات العلى ، ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ . لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ^(٣) ، أحده على حُسن البلاء ، وتظاهر النعماء ؛ حَمْدًا كَثِيرًا ، بُكْرَةً وَأَصِيلًا ، مَنْ هَدَاهُ اللهُ فَقَدْ اهْتَدَى ، وَمَنْ يَضِلْ فَقَدْ غَوَى ، أرسل محمدا بالصواب والهدى ؛ فأظهره على الدّين كله ولو كره المشركون ، صلى الله عليه وسلم . ثم قد كان مما قضى الله سبحانه وقدر أن ساقطنا المقادير إلى أهل هذه البلدة من الأرض ، فلقت بيننا وبين عدو الله وعدونا ، فنحن بحمد الله ونعمه ، ومنّه وفضله ، قريرة أعيننا ، طيبة أنفسنا ، نرجو بقتالهم حسن الثواب ، والأمن من العقاب ؛ معنا ابن عمّ نبينا ، وسيف من سيوف الله على بن أبي طالب ؛ صلى مع رسول الله ، لم يسبقه إلى الصلاة

(١) صفين : « وأعيروا ربكم جاجكم » .

(٢) ج : « يا معاشر المسلمين » .

(٣) سورة طه ٥ ، ٦ .

ذَكَرَ حَتَّى كَانَ شَيْخًا ، لَمْ تَكُنْ لَهُ صَبُوءٌ وَلَا نُبُوءٌ وَلَا هَفُوءٌ وَلَا سَقَطَةٌ . فَقِيهٌ فِي دِينِ اللَّهِ تَعَالَى ، عَالِمٌ بِحُدُودِ اللَّهِ ، ذُو رَأْيٍ أَصِيلٍ ، وَصَبْرٍ جَمِيلٍ ، وَعَفَافٍ قَدِيمٍ ؛ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَيْكُمْ بِالْحَزْمِ وَالْجِدِّ ، وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ عَلَى الْحَقِّ ، وَأَنَّ الْقَوْمَ عَلَى الْبَاطِلِ ؛ إِنَّمَا تَقَاتِلُونَ مَعَاوِيَةَ وَأَنْتُمْ مَعَ الْبَدْرِيِّينَ ، قَرِيبٌ مِنْ مِائَةِ بَدْرِيٍّ ، سِوَى مَنْ حَوْلَكُمْ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ، أَكْثَرُ مَا مَعَكُمْ ^(١) رَايَاتٌ قَدْ كَانَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ، وَمَعَ مَعَاوِيَةَ مَعَ رَايَاتٍ قَدْ كَانَتْ مَعَ الْمُشْرِكِينَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ، فَمَا ^(٢) يَشُكُّ فِي قِتَالِ هَؤُلَاءِ إِلَّا مَيِّتُ الْقَلْبِ ؛ أَنْتُمْ عَلَى إِحْدَى الْحَسَنَيْنِ ؛ إِمَّا الْفَتْحَ وَإِمَّا الشَّهَادَةَ ، عَصَمَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ بِمَا عَصَمَ بِهِ مِنْ أَطَاعِهِ وَاتَّقَاهُ ؛ وَأَلْهَمْنَا وَإِيَّاكُمْ طَاعَتَهُ وَتَقَوَاهُ ؛ وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ ^(٣) .

قَالَ نَعْرُ : وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ شَمْرٍ ، عَنْ جَابِرٍ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ صَعْصَعَةَ بْنِ صُوحَانَ ، عَنْ زَامِلِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْجَذَامِيِّ ؛ قَالَ : طَلَبَ مَعَاوِيَةُ إِلَى ذِي الْكَلَّاعِ أَنْ يَخْطُبَ النَّاسَ وَيَحْرِضَهُمْ عَلَى قِتَالِ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَنْ مَعَهُ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ ، فَقَعَدَ فَرَسَهُ ؛ وَكَانَ مِنْ أَعْظَمِ أَصْحَابِ مَعَاوِيَةَ خَطَرًا ، وَخَطَبَ النَّاسَ ، فَقَالَ :

الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا ، نَامِيًا وَاضِحًا مُفِيدًا ، بِكَرَّةٍ وَأَصِيلًا ، أَحْمَدُهُ وَأَسْتَغِينُهُ ، وَأَوْمِنُ بِهِ ، وَأَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ ، وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ؛ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ؛ أَرْسَلَهُ بِالْفِرْقَانِ إِمَامًا ، وَبِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ ، حِينَ ظَهَرَتِ الْمَعَاصِي ، وَدَرَسَتِ الطَّاعَةُ ، وَامْتَلَأَتِ الْأَرْضُ جَوْرًا وَضَلَالَةً ؛ وَاضْطَرَمَّتِ الدُّنْيَا نِيرَانًا وَفِتْنَةً ، وَوَرَّكَ ^(٤) عَدُوُّ اللَّهِ إِبْلِيسَ ، عَلَى أَنْ يَكُونَ قَدْ عَبْدَ فِي أَكْثَافِهَا ، وَاسْتَوَلَى عَلَى جَمِيعِ أَهْلِهَا ؛ فَكَانَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الَّذِي أُلْفَأَ اللَّهُ بِهِ نِيرَانَهَا ، وَنَزَعَ بِهِ أَوْتَادَهَا ؛ وَأَوْهَنَ بِهِ

(١) ج : « يَلْمُ » .

(٢) فِي الْأَصُولِ : « مِنْ » وَصَوَابُهُ مِنْ صَفِينِ .

(٣) صَفِينِ ٢٦٧ ، ٢٦٨ .

(٤) وَرَّكَ : أَقَامَ .

قُوَى إبليس وآيسه مما كان قد طمع فيه من ظفروه بهم ، وأظهره على الدين كله ولو كره
المشركون ، ثم كان من قضاء الله أن ضمَّ بيننا وبين أهل ديننا بصفين ؛ وإنا لنعلم
أن فيهم قوماً قد كانت لهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقة ذات شأن وخطر
عظيم ؛ ولكنني ضربت الأمر ظهراً وبطناً ، فلم أريسغني أن يهدَر دمُ عثمان صهر نبيينا
صلى الله عليه وسلم ، الذي جهَّز جيش العُسرة ، وألحقَ في مصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم بيتا وبنى سقاية ، بايع له نبي الله بيده النبي على اليسرى ؛ واختصه بكر يمتيه أم كلثوم
ورقية ؛ فإن كان قد أذنب ذنباً فقد أذنبَ مَنْ هو خير منه ، قال الله سبحانه لنبيه :
﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ ^(١) ؛ وقتل موسى نفساً ، ثم استغفر الله
فغفر له ؛ وقد أذنب نوح ، ثم استغفر الله فغفر له ، وقد أذنب أبوك آدم ، ثم استغفر الله
فغفر له ، ولم يبر أحدٌكم من الذنوب ؛ وإنا لنعلم أنه قد كانت لابن أبي طالب سابقة حسنة
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإن لم يكن مالا على قتل عثمان فلقد خذله ، وإنه لأخوه
في دينه وابنُ عمه وسلفه وابن عمته . ثم قد أقبلوا من عراقهم حتى نزلوا شامكم ، وبلاذكم
وبيضتكم ؛ وإنما عامتهم بين قاتل وخاذل ، فاستعينوا بالله واصبروا ، فلقد ابتليتُم أيتها
الأمّة ، ولقد رأيت في منامي في ليلتي هذه ، لسكّاناً وأهل العراق اعتورّنا مصحفنا نضربُه
بسيوفنا ؛ ونحن في ذلك جميعاً ننادى : ويحكم الله ! ومع أنا والله لانفارقُ العرصة حتى
نموت ؛ فعليكم بتقوى الله ؛ وليكن النِّيَّات لله ، فإني سمعت عمر بن الخطاب يقول : سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّمَا يُبْعَثُ الْمُقْتَتِلُونَ عَلَى النَّيَّاتِ » ؛ أفرغ الله علينا
وعليكم الصبر ؛ وأعزّ لنا ولكم النصر ؛ وكانت لنا ولكم في كلِّ أمر ، وأستغفر الله
لي ولكم ^(٢) .

(١) سورة الفتح ٢

(٢) صفين ٤٦٩ ٢٧٠ .

قال نصر: وحدثنا عمرو بن شمر، عن ابن عامر^(١)، عن صفصعة العبدي، عن أبرهة ابن الصباح، قال: قام يزيد بن أسد البجلي في أهل الشام يخطب الناس بصفين، وعليه قباء من خز، وعمامة سوداء، أخذاً بقائم سيفه، واضعاً نصل^(٢) السيف في الأرض، متوكئاً عليه. قال صفصعة: فذكر لي أبرهة أنه كان يومئذ من أجمل العرب وأكرمها وأبلغها، فقال:

الحمد لله الواحد الفرد؛ ذي الطول والجلال، العزيز الجبار، الحكيم الغفار، الكبير المتعال؛ ذي العطاء والفعال، والسخاء والنوال، والبهاء والجمال، والمن^(٣) والإفضال، مالك اليوم الذي لا يبع فيه ولا خلال؛ أحده على حسن البلاء؛ وتظاهر النماء، وفي كل حال من شدة أورخاء. أحده على نعمه الثوام وآلائه العظام، حمداً يستنير^(٤) بالليل والنهار. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، كلمة النجاة في الحياة؛ وعند الوفاة؛ وفيها الخلاص يوم القصاص؛ وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، النبي المصطفى، وإمام الهدى؛ صلى الله عليه وسلم. ثم كان من قضاء^(٥) الله أن جمعنا وأهل ديننا في هذه الرقعة من الأرض، والله يعلم أني كنت كارهاً لذلك؛ ولكنهم لم يبلعونا ريقنا، ولم يتركونا نرتاد لأنفسنا، وننظر لمعادنا؛ حتى نزلوا بين أظهرنا، وفي حرماننا وبيضتنا. وقد علمنا أن في القوم أحلاماً وطعاماً، ولسنا نأمن من طعامهم على ذرارينا ونسائنا؛ ولقد كننا نحب ألا نقاتل أهل ديننا، فأخرجونا حتى صارت الأمور إلى أن قاتلناهم غداً حمية^(٦) فإنا لله وإنا إليه راجعون، والحمد لله رب العالمين!

(١) هو عامر بن شراحيل الشعبي.

(٢) صفين: «نعل السيف».

(٣) ج: «والمن».

(٤) صفين: «قد استنار».

(٥) صفين: «مما قضى».

(٦) صفين: «كراهية».

أما والذي بمتِّ محمدًا بالرسالة ، لودِدْتُ أني مِتَ مذ سنة ؛ ولكنَّ الله إذا أرادَ أمرًا لم يستطع العبادُ ردَّه ، فنستعين بالله العظيم ، وأستغفر الله لي ولكم ^(١) .

قال نصر : وحدَّثنا عمرو ، عن أبي رَوْق الهمداني أن يزيد بن قيس الأرحبيّ ، حرَّضَ أهلَ العراق بصيِّين يومئذ ، فقال : إن المسلم [السليم] ^(٢) مَنْ سَلِمَ دينُهُ ورأيه ، وإن هؤلاء القوم والله ما إن يقاتلوننا على إقامة دين رأؤنا ضيَّعناه ، ولا على إحياء حق رأؤنا أمتَّناه ؛ ولا يقاتلوننا إلا على هذه الدنيا ، ليكونوا فيها جبابرةً وملوكًا ؛ ولو ظهرُوا عليكم - لا أراهم الله ظهوراً ولا سروراً - إذا الوليكم ^(٣) مثلُ سَعِيدٍ والوليد وعبد الله ^(٤) ابن عامر السَّفيهِ ، يحدث أحدهم في مجلسه بذيت وذيت ^(٥) ، يأخذُ مالَ الله ويقول : لا إثم علىّ فيه ؛ كأنما أعطى ثرائه من أبيه ، كيف ! إنما هو مالُ الله ، أفاءه علينا بأسيافنا ورماحنا ؛ قاتلوا عبادَ الله القومَ الظالمين ، الحاكِمين بغير ما أنزل الله ، ولا تأخذكم فيهم ^(٦) لومةَ لائم ، إنهم إن يظهروا عليكم يُفسدوا عليكم دينكم ودنياكم ؛ وهم من قد عرقتهم وجربتهم ؛ والله ما أرادوا باجتماعهم عليكم إلا شرًّا ؛ وأستغفر الله العظيم لي ولكم ^(٧) .

قال نصر : وارتجز عمرو بن العاص ؛ وأرسل بها إلى عليّ :

(١) صفين ٢٧١ - ٢٧٣ .

(٢) من صفين .

(٣) صفين : « ألبزموكم » .

(٤) سعيد بن العاص وإلى عثمان على الكوفة بعد الوليد بن عقبة ؛ ووالى معاوية على المدينة . والوليد ابن عقبة ، أخو عثمان لأمه ؛ ولاء عثمان على الكوفة ثم عزله عنها لشره الحُر . وعبد الله بن عامر بن كريز ابن خال عثمان ، وإلى عثمان ومعاوية على البصرة .

(٥) ذيت وذيت ؛ كناية عن الحديث ؛ مثل : « كيت وكيت » .

(٦) صفين : « في جهادهم » . وفي ج : « فيه » .

(٧) صفين ٢٧٩ ، ٢٨٠ .

لَا تَأْمَنَّا بَعْدَهَا أَبَا حَسَنٍ إِنْ أُتِمِرَ الْأَمْرُ إِمْرَارَ الرَّسَنِ^(١)

ويروى : * خُذْهَا إِلَيْكَ وَاعْلَمْ أَبَا حَسَنٍ *

لَتَصْبَحَنَّ مِثْلَهُمَا أَمْ لُبْنُ^(٢) طَاحِنَةً تَدَقُّكُمْ دَقُّ الْخَفَنِ^(٣)

قال : فأجابه شاعر من شعراء أهل العراق :

أَلَا احْذَرُوا فِي حَرْبِكُمْ أَبَا حَسَنٍ لَيْسَ أَبَا شُبَلَيْنِ مَحْذُورًا فِطْنُ

يَدَقُّكُمْ دَقُّ الْمَهَارِسِ الطُّحْنُ لَتُغَبِّنَ يَا جَاهِلًا أَيْ غَبْنُ

* حَتَّى نَعُضَّ الْكَفَّ أَوْ تَقْرَعَ سِنَّ^(٤) *

قال نصر : فحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن الشعبي أن أول فارسين التقيا في هذا اليوم - وهو اليوم السابع من صَفَر ، وكان من الأيام العظيمة في صَفَيْن ، ذا أهوال شديدة - حُجْرُ الْخَيْرِ وَحُجْرُ الشَّرِّ ؛ أَمَا حُجْرُ الْخَيْرِ فَهُوَ حُجْرُ بَنِ عَدِيٍّ ، صاحب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ، وأَمَا حُجْرُ الشَّرِّ فابن عمه ؛ كلاهما من كِنْدَةَ ، وكان من أصحاب^(٥) معاوية ، فاطعنا برمحيهما ، وخرج رجلٌ من بني أسَد ؛ يقال له خزيمة ، من عَسْكَرِ معاوية ، فضرب حُجْرُ بَنِ عَدِيٍّ ضربةً برمح ، فَحَمَلَ أصحابُ علي عليه السلام فقتلوا خزيمة الأسدِيَّ ، ونجا حُجْرُ الشَّرِّ هاربا ، فالتحق بصَفِّ معاوية . ثم برز حُجْرُ الشَّرِّ

(١) إِمْرَارُ الرَّسَنِ : لإحكام قتله « وفي صفين : » نمر الحرب «

(٢) اللَّبْنُ : جم لبون ؛ وهي ذات اللبن من الإبل .

(٣) الْخَفْنُ : جمع خفنة ؛ وهي ملء الكففين من الشيء اليابس .

(٤) بعده في صفين ٢٧٤ :

* نَدَامَةٌ أَنْ فَاتَكُمْ عَدْلُ الشَّنَنِ *

(٥) صفين : « وكان مع معاوية » .

ثانية ، فبرز إليه الحكم بن أزر من أهل العراق ؛ فقتله حُجْرُ الشَّرِّ ؛ فخرج إليه رفاة ابن ظالم الحيرى ، من صفّ العراق فقتله ، وعاد إلى أصحابه يقول : الحمد لله الذى قُتل حُجْرُ الشَّرِّ بالحكم بن أزر .

ثم إن عليا عليه السلام دَعَا أصحابه إلى أن يذهب واحد منهم بمصحفٍ كان في يده إلى أهل الشام ، فقال : مَنْ يذهب إليهم ، فيدعوم إلى مافى هذا المصحف ؟ فسكت الناس ؛ وأقبل فتى اسمه سعيد ؛ فقال : أنا صاحبُه ؛ فأعاد القول ثانية ، فسكت الناس ، وتقدم الفتى ، فقال : أنا صاحبه ، فسلمه إليه فقبضه بيده ؛ ثم أتاهم فأنشدهم ^(١) الله ، ودعاهم إلى مافيه فقتلوه ؛ فقال على عليه السلام لعبد الله بن بُذَيْل بن ورقاء الخزاعى : احملْ عليهم الآن . فحمل عليهم بمن معه من أهل الميمنة ، وعليه يومئذ سيفان ودرعان ؛ فجعل يضرب بسيفه قُدُمًا ، ويقول :

لَمْ يَبْقَ غَيْرَ الصَّبْرِ وَالتَّوَكُّلِ وَالثَّرْسِ وَالرَّحِمْ وَسَيْفٌ مَّقْصَلٌ ^(٢)

ثم التمشى فى الرَّعِيْلِ الْأَوَّلِ مَشَى الْجَمَالِ فى حِيَاضِ الْمَنْهَلِ ^(٣)

فلم يزل يحمل حتى انتهى إلى معاوية ؛ والذين بايعوه إلى الموت ، فأمرهم أن يصمدوا لعبد الله بن بُذَيْل ، وبعث إلى حبيب بن مسلمة الفهري ، وهو فى الميسرة أن يحمل عليه بجميع مَنْ معه ، واختلط النَّاسُ ، واضطرم القَيْلَقَانُ ؛ ميمنة أهل العراق وميسرة أهل الشام ؛ وأقبل عبدُ الله بن بُذَيْل يضرب الناس بسيفه قُدُمًا ؛ حتى أزال معاوية عن مَوْقفه وجعل ينادى : يَا ثَارَاتِ عُمَانَ ! وإنما يعنى أخاه قد قتل ؛ وظن معاوية وأصحابه أنه يعنى عُثْمَانَ بن عفان ؛ وتراجع معاوية عن مكانه القَهْقَرَى كثيراً وأشفق على نفسه ؛ وأرسل إلى حبيب بن مسلمة مرة ثانية ، وثالثة ، يستنجد به ويستصرخه ، ويحمل حبيب حَمَلَةً

(٢) فى الأصول : « مَقْصَل » ، وما أثبتته من صفين .

(١) ج : « فأنشدهم » .

(٣) بعده فى صفين :

شديدة بميسرة معاوية على ميمنة العراق ، فكشفها حتى لم يبق مع ابن بُدِيل إلا نحو مائة إنسان من القراء ، فاستند بعضهم إلى بعض ، يحْمُونَ أنفسهم ، ولجج ابن بُدِيل في الناس وصم على قتل معاوية ، وجعل يطلب موقفه ، ويصمّد نحوه ؛ حتى انتهى إليه ؛ ومع معاوية عبد الله بن عامر واقفاً ، فنادى معاوية في الناس ^(١) : وَيَدَّكُمْ! الصخر والحجارة إذا عجزتم عن السلاح . فرضخه الناس بالصخر والحجارة ، حتى أثنوه فسقط ، فأقبلوا عليه بسيوفهم ، فقتلوه .

وجاء معاوية وعبد الله بن عامر حتى وقفا عليه ؛ فأما عبد الله بن عامر فألقى عمامته على وجهه ، وترحم عليه ؛ وكان له أخا صديقا من قبل ، فقال معاوية : اكشف عن وجهه ، فقال : لا والله لا يمثل به وفيّ روح ! فقال معاوية : اكشف عن وجهه فإننا لا نمثل به ؛ قد وهبناه لك . فكشف ابن عامر عن وجهه ، فقال معاوية : هذا كبش القوم وربّ الكعبة ، اللهم أظفرني بالأشتر النخعي والأشعث الكندي ! والله ما مثل هذا إلا كما قال الشاعر ^(٢) :

أخو الحرب إن عَصَّتْ به الحربُ عَصَّها وإن شَمَرَتْ عن ساقها الحربُ شَمَرَا
ويحيى إذا ما الموتُ كان لقاؤه قِدَى الشبريحي الأنف أن يتأخرا ^(٣)
كليتٍ هزبرٍ كان يحمى ذِمَارُهُ رمته المنايا قصدها فتقطرا ^(٤)
ثم قال : إن نساء خزاعة لو قدرت على أن تقتلني فضلا عن رجالها ، لفعلت ^(٥) .

قال نصر : فحدثنا عمرو ، عن أبي رَوْق ، قال : استعلى أهل الشام عند قتل ابن بُدِيل على أهل العراق يومئذ ، وانكشف أهل العراق من قبل الميمنة ، وأجفلوا إجمالا ^(٦)

(١) ا ، ب ، صفين : « بالناس » ، وما أنبته من ج .

(١) هو حاتم الطائي ، ديوانه ١٢١ .

(٢) قدى الشبر : قدره .

(٣) تقطر : خر صريما .

(٤) صفين ٢٧٧ ، ٢٧٨ .

(٥) صفين : « وانجفل الناس عليهم » .

شديداً ، فأمر عليّ عليه السلام سَهْل بن حُنَيْف ، فاستقدم مَنْ كان معه ، ليرفُد الميمنة ويُعَصِّدها ، فاستقبلهم جموعُ أهل الشام في خَيْلٍ عظيمة ، فحملت عليهم ، فألحقتهم بالميمنة ، وكانت ميمنةُ أهل العراق متصلةً بموقف عليّ عليه السلام في القلب في أهل اليمن ، فلما انكشفوا انتهت الهزيمة إلى عليّ عليه السلام ، فانصرف يمشي نحو الميسرة ، فانكشف مُضَرَّ عن الميسرة أيضاً ، فلم يبق مع عليّ عليه السلام من أهل العراق إلا ربيعة وحدها في الميسرة (١) .

قال نصر : فحدثنا عمرو ، قال : حدثنا مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب ، قال : لقد مرَّ عليّ عليه السلام يومئذ ومعه بنوه نحو الميسرة ، ومعه ربيعة وحدها ، وإني لأرى النبل يمرّ بين عاتقه ومنكبيه ، وما من بنيه إلا مَنْ يقيه بنفسه ، فيكره عليّ عليه السلام ذلك ، فيتقدّم عليه ، ويحول بينه وبين أهل الشام ويأخذه بيده إذا فعل ذلك ، فيلقيه من ورائه ، ويصربه أحمر مولى بني أمية ، وكان شجاعاً ، وقال عليّ عليه السلام : وربّ الكعبة ، قتلتني الله إن لم أقتلك ! فأقبل نحوه ، فخرج إليه كَيْسَان مولى عليّ عليه السلام ، فاختلفا ضربتين ، فقتله أحمر ، وخالط عليّاً ليضربه بالسيف ؛ ويتهزّه عليّ ، فتقع يده في جيب درّعة ، فجذبه عن فرسه ، فحمله على عاتقه ؛ فوالله لكأنّي أنظرُ إلى رجلٍ أحمر تحتلّفان على عنق عليّ ، ثم ضرب به الأرض ، فكسر منكبه وعَصْديّه ، وشدّ ابنا عليّ : حسين ومحمد فضرباه بأسيا فهما حتى برَد ، فكأنّي أنظر إلى عليّ قائماً ، وشبّلاه يضر بان الرجل حتى إذا أتيا عليه ، أقبلا على أبيهما ، والحسن قائم معه ، فقال له عليّ : يا بني ؛ ما منعك أن تفعل كما فعل أخواك ؟ فقال : كَفَيَانِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ .

قال : ثم إن أهل الشام دنوا منه يريدونه ؛ والله ما يزيدُه قربهم منه ودنوهم إليه سرعة في مشيته ؛ فقال له الحسن : ماضرك لو أسرعت حتى تنتهي إلى الذين صبروا لعدوك من أصحابك ؟ قال : بئى ربيعة الميسرة - فقال : على : يا بني ، إن لأبيك يوماً لن بعدوه ولا يبطيء به عند السعى ، ولا يقرُّ به إليه الوقوف ؛ إن أباك لا يبالي^(١) ؛ إن وقع على الموت أو وقع الموت عليه^(٢) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي إسحاق قال : خرج على عليه السلام يوماً من أيام صفين ، وفي يده عترة^(٣) ، فرآه على سعيد بن قيس الهمداني ، فقال له سعيد : أما تخشى يا أمير المؤمنين أن يغتالك أحدٌ وأنت قُرب عدوك ؟ فقال على عليه السلام : إنه ليس من أحد إلا وعليه من الله حَفَظَةٌ يحفظونه من أن يتردَّى في قليب^(٤) ، أو يخرَّ عليه حائط ، أو نصيبه آفة ؛ فإذا جاء القدر خلوا بينه وبينه .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن فضيل بن خديج ، قال : لما انهزمت ميمنة العراق يومئذ أقبل على عليه السلام نحو الميسرة يرغض ؛ يستثيب^(٥) الناس ويستوقفهم ، ويأمرهم بالرجوع نحو الفزع ، فرآه بالأشتر ، فقال : يا مالك ، قال : لبيك يا أمير المؤمنين ! قال : انت هؤلاء القوم ، قتل لهم : أين فراركم من الموت الذي لن تُعجزوه ، إلى الحياة التي لا تبقى لكم أفضى الأشر ، فاستقبل الناس منهزمين ، فقال لهم الكلمات ، وناداهم : إلى أيها الناس ، أنا مالك بن الحارث ، يكررها ، فلم يلو أحدٌ منهم عليه ، وظن أن

(١) صفين : « ما يبالي وقع عليه الموت » .

(٢) صفين ٢٨١ ، ٢٨٢ .

(٣) العترة : رمح صغير في أسفله زج .

(٤) القليب : البئر المادية القديمة .

(٥) يستثيب الناس : يسترجعهم .

«الأشتر» أعرفُ في الناس من «مالك بن الحارث» ، فجعل ينادى : ألا أيها الناس ، فأنا الأشترُ ؛ فانقلبَ نحوه طائفةٌ ، وذهبت عنه طائفة ؛ فقال : عَصَضْتُمْ بَهَنَ أَيْبِكُمْ ! مَا أَقْبَحَ وَاللَّهِ مَا فَعَلْتُمْ ^(١) اليوم ! أيها الناس ، غَضُّوا الأبصار ، وَعَضُّوا على النواجذ ، واستقبلوا القوم بهائمكم وشدُّوا عليهم شدة قوم موتورين بآبائهم وأبنائهم وإخوانهم ، حَنَقًا على عدوهم . قد وطَّنُوا على الموت أنفُسَهُمْ كى لا يُسْبِقُوا بئَارَ . إن هؤلاء القوم والله لن يقاتلوكم إلا عن دينكم ، ليظفَنُوا الشُّنَّةَ ، ويحيُوا البِدْعَةَ ، ويدخلوكم في أمرٍ ^(٢) قد أخرجكم الله منه بحسن البصيرة ، فطيِّبُوا عبادَ الله نفساً بدمائكم دون دينكم ؛ فإنَّ الفِرَارَ فيه سَلْبُ العِزِّ والغَلَبَةُ على النِّفَى ، وذُلُّ الحَيَا والمات ، وعارُ الدنيا والآخرة ، وسَخَطُ الله وأليم عقابه .

ثم قال : أيها الناس ، أخلصوا إلى مَذْجِجًا ، فاجتمع ^(٣) إليه مَذْجِجٌ فقال لهم : عَصَضْتُمْ بِصُمِّ الجندل ! والله ما أرضيتم اليوم ربَّكم ، ولا نصحتُم له في عَدُوِّهِ ، وكيف ذلك وأنتم أبناء الحرب ، وأصحاب الغارات ، وفتيان الصباح ، وفرسان الطُّراد ، وحُتُوف الأقران ، ومَذْجِجَ الطَّعان ؛ الذين لم يكونوا سُبِقُوا بئَارَهُمْ ، ولم تُطَلَّ دماؤُهُمْ ، ولم يعرفوا في موطنٍ من المواطنِ بِخُسْفٍ ! وأنتم ^(٤) سادة مِصرَكم ، وأعزَّ حَتَّى في قومكم ؛ وما تفعلُوا في هذا اليوم فهو مأثورٌ بعد اليوم ؛ فاتَّقُوا مأثورَ الحديث في غدٍ ، واصدقُوا عدوَّكم اللقاء ؛ فإنَّ الله مع الصابرين ؛ والذي نفس مالك بيده مامن هؤلاء — وأشار بيده إلى أهل الشام — رجلٌ على مثل جَنَاحِ البعوضة من دين الله ، لله أتم ! ما أحسستم اليوم القراع ، اخبِسُوا سوادَ وجهي يرجع فيه دمي ، عليكم هذا السواد الأعظم ، فإنَّ الله لو قد فَضَّه تَبَعَهُ من بجانبه كما يتبع السيل مقدَّمه .

(١) صفين : « ما قاتلتم اليوم » ، وفي الطبري : « ما قاتلتم منذ اليوم » .

(٢) ج : « دين » .

(٣) الطبري : « فأقبلت إليه مَذْجِج » .

(٤) صفين : « وأنتم أحد أهل مِصرَكم » .

فقالوا : خذ بنا حيث أحببت ، فصمد بهم نحو عظمهم واستقبله أشباههم من همدان ؛
وهم نحو ثمانمائة مقاتل قد انهزموا آخر الناس ، وكانوا قد صبروا في ميمنة على عليه السلام ؛
حتى قتل منهم مائة وثمانون رجلا ، وأصيب منهم أحد عشر رئيسا ؛ كما قتل منهم رئيس
أخذ الراية آخر ؛ وهم بنو شريح الهمدانيون وغيرهم من رؤساء العشيرة ؛ فأول من أصيب
منهم كريب بن شريح ، وشرحبيل بن شريح ، ومرثد بن شريح ؛ وهبيرة بن شريح ؛
وهريم ^(١) بن شريح ، وشهر بن شريح ، وشمر بن شريح ؛ قتل هؤلاء الإخوة الستة
في وقت واحد .

ثم أخذ الراية سفيان بن زيد ؛ ثم كرب بن زيد ، ثم عبد الله بن زيد ؛ فقتل هؤلاء
الإخوة الثلاثة أيضا ؛ ثم أخذ الراية عمير بن بشر ؛ ثم أخوه الحارث بن بشر ؛ فقتلا
جميعا ، ثم أخذ الراية أبو القلوص وهب بن كريب ؛ فقال له رجل من قومه : انصرف
يرحمك الله بهذه الراية ، ترخها الله فقد قتل الناس حولها ، فلا تقتل نفسك ؛ ولا من بقي
مَعك . فانصرفوا وهم يقولون : ليت لنا عديدا من العرب يحالفوننا على الموت ؛ ثم نستقدم
نحن وهم فلا ننصرف حتى نظفر أو نقتل ؛ فرأوا بالأشتر وهم يقولون هذا القول ، فقال
لهم الأشتر : أنا أحالفكم وأعاقِدكم على ألا نرجع أبدا ؛ حتى نظفر أو نهلك ، فوقفوا
معه على هذه النية والعزيمة ، فهذا معنى قول كعب بن جُعيل :

﴿ وهدان زرق تبغى من تحالف ﴾

قال : وزحف الأشتر نحو الميمنة ، وثاب إليه أناس تراجعوا من أهل الصبر ^(٢) والوفاء

(١) الطبري . « هريم » .

(٢) صفين : « من أهل البصرة » .

والحياء ، فأخذ لا يصمدُ لسكتية إلا كدَّفها ، ولا لجمع إلا حازه ورده ؛ ^(١) فإنه لكذلك إذ مرَّ بزياد بن النضر مستلحِمًا ، فقال الأشر : هذا والله الصبر الجليل ؛ هذا والله الفعل الكريم إلى ، وقد كان هو وأصحابه في ميمنة العراق ؛ فتقدم فرفع رايته لهم ، فصبروا وقاتل حتى صُرِعَ ^(٢) ، ثم لم يلبث الأشر إلا يسيرًا كلاً شيء حتى مرَّ بهم ^(٣) يزيد بن قيس الأرحبي ^(٤) مستلحِمًا أيضًا محمولًا ، فقال الأشر : مَنْ هذا ؟ قالوا : يزيد بن قيس ، لما صُرِعَ زياد بن النضر دَفَعَ رايته لأهل الميمنة ، فقاتل تحتها حتى صُرِعَ ، فقال الأشر : هذا والله الصبر الجليل ؛ هذا والله الفعل الكريم ، ألا يستحيي الرجلُ أن ينصرف لم يقتل [ولم يُقتل] ^(٥) ولم يُشَفَّ به على القتل ^(٦) !

قال نصر : وحدثنا عمرو عن الحارث بن الصباح ^(٧) ، قال : كان بيد الأشر يومئذ صفيحة له يمانية ، إذا طأطأها خِلت فيها ماء ينصب ، وإذا رفعها يكاد يُفشي البصر شعاعها ؛ ومرَّ يضرب الناس بها قُدُما ، ويقول :

* الفمرات ^(٨) ثم ينجَلِينا *

(١ - ١) صفين : « فإنه لكذلك إذ مرَّ بزياد بن النضر يحمل إلى السكر ، فقال : من هذا ؟ قيل : زياد بن النضر استلحِم هو وأصحابه في الميمنة ، فتقدم زياد ؛ فرفع لأهل الميمنة رايته ؛ فقاتل حتى صرع » .

(٢) صفين : « حتى مروا بيزيد بن قيس محمولاً » .

(٣) من صفين ، وفي الطبري : « لا يقتل ولا يقتل ، ولا يشي به على القتل »

(٤) صفين ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، والطبري ٦ : ١٢

(٥) صفين والطبري : « الحر بن الصباح » .

(٦) هو مثل ؛ رواه المسكري في الأمثال ٢ : ٩٧ ، وقال : الفمرات : الشدائد ؛ يقول : اصبر في الشدائد فإتها تنجلي وتذهب ، ويبقى حسن ترك في الصبر عليها ؛ وهو قول الرازي : تابع إلى شية ٧

الفمرات ثم ينجَلِين عَنَّا وَيَزِلُن بآخِرِين

* شدائدُ يتبعهنَّ لِين *

وفي مجمع الأمثال للبيداني ٢ : ٥٨ : المثل للأغلب المجلي

قال : فبصر به الحارث بن جُهمان الجعفيّ ، والأشتر مقنّع في الحديد فلم يعرفه ، فدنا منه ، وقال له : جزاك الله منذ اليوم عن أمير المؤمنين وعن جماعة المسلمين خيرا . فعرفه الأشتر فقال : يا ابن جُهمان ، أمثلك يتخلّف اليوم عن مثل موطنى هذا ! فتأمله ابن جُهمان فعرفه - وكان الأشتر من أعظم الرجال وأطولهم ؛ إلا أن في لحيه خفة قليلة - فقال له : جعلت فداك ! لا والله ما علمتُ مكانك حتى الساعة ؛ ولا والله لا أفارقك حتى أموت .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن الحارث بن الصباح ، قال : رأى الأشتر يومئذ مُنقذا وحييا ابني قَيْسِ اليقظيان ^(١) فقال منقذ لحير : ما في العرب رجلٌ مثل هذا ؛ إن كان ما أرى من قتاله على نية ^(٢) ! فقال له خير : وهل النية إلا ما ترى ! قال : إني أخافُ أن يكون يحاول مُلكا ^(٣) .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن فضيل بن خديج ، عن مولى الأشتر قال : لما اجتمع مع الأشتر عظم من كان انهزم من الميمنة ، حرّضهم ، فقال لهم :
عَضُوا ^(٤) على النّواجذ من الأضراس ، واستقبلوا القوم بهامِكُمْ ؛ فإنّ الفرارَ من الزّحف [فيه] ذهابُ العزّ ، والغلبة على النّيء ، وذللّ الحيا والمات ؛ وعار الدنيا والآخرة ^(٥) .

(١) الطبري : « الناعطيان » .

(٢) صفين : « على نيته » .

(٣) صفين ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، الطبري ٦ : ١٢

(٤) من صفين

(٥ - ٥) الخطبة كما وردت في تاريخ الطبري : « عضوا على النواجذ من الأضراس ، واستقبلوا القوم بهامِكُمْ ، وشدوا شدة قوم موتورين ، ثأراً بأبائهم وإخوانهم حناقاً على عدوهم ، قد وطنوا على الموت أنفسهم ؛ كيلا يسبقوا بوأتر ، ولا يلحقوا في الدنيا عاراً ؛ وإيم الله ماوتر قومٌ قط بشيء أشد عليهم من أن يوتروا دينهم ؛ وإن هؤلاء القوم لا يقاتلونكم إلا عن دينكم ليميتوا السنة ، ويحيوا البدعة ، ويعيدوك في ضلالة قد أخرجكم الله عز وجل منها بحسن البصيرة ، فطيّبوا عباد الله أنفساً بدمائكم ، دون دينكم ؛ فإن ثوابكم على الله ، والله عنده جنات النعيم ؛ وإن الفرار من الزحف فيه السلب للعرز والغلبة على النّيء ، وذللّ الحيا والمات ، وعار الدنيا والآخرة » .

ثم حل على صفوف أهل الشام حتى كشفهم ، فألحقهم بمضارب معاوية ؛ وذلك بين العصر والمغرب .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن مالك بن أعين ، عن زيد بن وهب ، أن عليا عليه السلام لما رأى ميمنته قد عادت إلى موقفها ومصافها ، وكشفت من يازائها حتى ضارب يوم في مواقعهم ومراكزم ، أقبل حتى انتهى إليهم ، فقال :

إني قد رأيت جؤلتكم وانحيازكم من صفوفكم ، يحوزكم ^(١) الجفأة الطغاة ^(٢) ، وأعراب أهل الشام ، وأنتم لهاميم العرب ، والسنام الأعظم ، وعمار الليل بتلاوة القرآن ؛ وأهل دعوة الحق إذضل الخاطئون ، فولا إقبالكم بعد إدباركم وكرتكم بعد انحيازكم ، وجب عليكم ما وجب على المولى يوم الزحف دبره ، وكنتم فيما أرى من الهالكين ؛ ولقد هون على بعض وجدى ، وشفى بعض لاعج ^(٣) نفسى ، أنى رأيتم بأخرة ، حزتموم كما حازوكم ، وأزلتهم عن مصافهم كما أزالوكم ، تحشونهم ^(٤) بالسيوف ، يركب أولهم آخرهم ، كالإبل المطرودة إليهم ^(٥) ، فالآن فاصبروا ، نزلت عليكم السكينة وثبتكم الله باليقين ؛ وليعلم المنهزم أنه يسخط ربه ، ويوبق نفسه ؛ وفي الفرار موجدة الله عليه ، والذل اللازم له ، وفساد العيش . وإن الفار لا يزيد الفرار في عمره ، ولا يرضى ربه ، فموت الرجل محققا قبل إتيان هذه الخصال ، خير من الرضا بالتلبس بها ، والإصرار عليها .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، قال : حدثنا أبو علقمة الخنعمي ، أن عبد الله بن حنش الخنعمي ، رأس خشم الشام ، أرسل إلى أبي كعب الخنعمي رأس خشم العراق : إن شئت توافقنا فلم نقتل ، فإن ظهر صاحبكم كُنّا معكم ، وإن ظهر صاحبنا كنتم معنا ، ولا يقتل

(١) يحوزكم : ينجيكم عن . راكم .

(٢) صفين : الطغام .

(٣) صفين : أحاح قسى ، والأحاح : اشتداد الحزن والغيظ .

(٤) صفين : تحوزونهم .

(٥) الهيم : المضاش .

بعضنا بعضا ، فأبى أبو كعب ذلك . فلما التقت خشم وخشم ، وزحف الناس بعضهم إلى بعض ، قال عبد الله بن حنش لقومه : يا معشر خشم ؛ إنا قد عرضنا على قومنا من أهل العراق للوادة ، صلة لأرحامها ، وحفظا لحقها ، فأبوا إلا قتالنا وقد بدءونا بالقطيعة ، فكفوا أيديكم عنهم حفظا لحقهم أبدا ما كفوا عنكم ؛ فإن قاتلوكم فقاتلواهم . فخرج رجل من أصحابه فقال : إنهم قد ردوا عليك رأيك ، وأقبلوا إليك يقاتلونك ، ثم برز فنادى رجل : يا أهل العراق . فغضب عبد الله بن حنش ، قال : اللهم قيض له وهب بن مسعود - يعني رجلا من خشم الكوفة ، كان شجاعا يعرفونه في الجاهلية ، لم يبارزه رجل قط إلا قتله - فخرج إليه وهب بن مسعود فقتله ، ثم اضطربوا ساعة ، واقتتلوا أشد قتال ؛ فجعل أبو كعب يقول لأصحابه : يا معشر خشم : خذموا ، أى اضربوا موضع الخدمة ؛ وهى الخلخال ؛ يعنى اضربوهم في سوقهم ؛ فناداه عبد الله بن حنش : يا أبا كعب ، الكل قومك فانصف ، قال : أى والله وأعظم . واشتد قتالهم ، فحمل شمر بن عبد الله الخثعمي ، من خشم الشام ، على أبي كعب ، فطعنه فقتله ، ثم انصرف يبكي ، ويقول : يرحمك الله أبا كعب ! لقد قتلتك في طاعة قوم أنت أسئ بى رحما منهم ، وأحب إلى منهم نفسا ؛ ولكنى والله لا أدرى ما أقول ؛ ولا أرى الشيطان إلا قد فتتنا ، ولا أرى قريشا إلا وقد لعبت بنا ! قال : ووئب كعب بن أبي كعب إلى راية أبيه ، فأخذها ففقت عينه وصرع ؛ ثم أخذها شريح بن مالك الخثعمي ، فقاتل القوم تحتها حتى صرع منهم حول رايته نحو ثمانين رجلا ، وأصيب من خشم الشام مثلهم ، ثم ردها شريح بن مالك بعد ذلك إلى كعب بن أبي كعب ^(١) .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، قال : حدثنا عبد السلام بن عبد الله بن جابر ، أن راية بجيلة في صفين مع أهل العراق كانت في أحسن مع أبي شداد ، قيس بن المكشوح بن

هلال بن الحارث بن عمرو بن عوف^(٢) بن عامر بن عليّ بن أسلم بن أحس بن النوث بن أنمار . قالت له بجيلة : خذ رايثنا ، فقال : غيري خيرٌ لكم مِنّي ، قالوا : لا نريدُ غيرك ، قال : فوالله لئن أعطيتُمونيها لا أتهى بكم دونَ صاحب الترس المذهب ، قالوا : وكان على رأس معاوية رجلٌ قائمٌ معه ترسٌ مُذهب ، يستره من الشمس ، فقالوا : اصنع ماشئت ، فأخذها ثم زحف بها ، وهم^(٣) حوله يضربون الناس ، حتى انتهى إلى صاحب الترس المذهب ، وهو في خيلٍ عظيمة من أصحاب معاوية ، وكان عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، فاقتتل الناسُ هناك قتالا شديدا ، وشدّ أبو شدّاد بسيفه نحو صاحب الترس ، ففترّض له روميّ من دونه لمعاوية ، فضرب قدمَ أبي شدّاد فقطّعها ، وضرب أبو شدّاد ذلك الروميّ فقتله ، وأسرعت إليه الأسنة ، فقتل فأخذ الراية بعده عبد الله بن قلع الأحسيّ ، وارتجز وقال :

لا يُبعد الله أبا شدّادٍ - حيث أجابَ دَعْوَةَ المنادي
و شدّ بالسيف على الأعادي - نِعَمَ الفتي كان لدى الطرادِ

* وفي طعان الخيل والجلاد *

ثم قاتل حتى قتل ، فأخذها بعده أخوه عبد الرحمن بن قلع ، فقاتل حتى قتل ، ثم أخذها عفيف بن إياس الأحسيّ ، فلم تزل بيده حتى تحاجز الناس .

(٢) صفين : « عمرو بن عامر » ، الطبري : « عمرو بن جابر » .

(٣) في صفين : « ثم زحف وهو يقول :

إِنَّ عَلِيًّا ذُو أُنَاةٍ صَارُمٌ جَلَدٌ إِذَا مَاحَصَرَ الْعِزَّائِمُ
لَمَّا رَأَى مَا تَفَعَّلُ الْأَشَائِمُ قَامَ لَهُ الدَّرْوَةُ الْأَكَارِمُ

* الأشييان : مالكٌ وهاشم *

(٤) صفين ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، الطبري ٦ : ١٤

قال نصر: وحدثنا عمرو، قال: حدثنا عبد السلام، قال: قُتِلَ يومئذ من بني أحمس حازم بن أبي حازم، أخو قيس بن أبي حازم، ونعيم بن شهيد بن التغلبيّة^(١)، فأتى سميّة، ابن عمه نعيم بن الحارث بن التغلبيّة^(٢) معاوية - وكان من أصحابه - فقال: إن هذا القتل ابنُ عمي؛ فيه لي أدفنه، فقال: لا تدفونهم؛ فليسوا لذلك بأهل، والله ما قدرنا على دفن عثمان بينهم إلا سرّاً، قال^(٣): والله لتأذنن لي في دفنه أو لألحقن بهم ولأدعنك، قال: ويحك! ترى أشياخ العرب لا نواريهم، وأنت تسألني في دفن ابن عمك! ادفنه إن شئت، أودعه^(٤). فأتاه فدفنه^(٥).

قال نصر: وحدثنا عمرو، قال: حدثنا أبو زهير العبسيّ، عن النضر بن صالح، أن راية غطفان العراق كانت مع عيَّاش بن شريك بن حارثة بن جندب بن زيد بن خلف ابن رواحة، فخرج رجلٌ من آل ذى الكلاع، فسأل المبارزة، فبرز إليه قائد بن بكير العبسيّ، فبارزه فشدّ عليه الكلاعيّ، فأوهطه^(٥) فقال أبو سليم عيَّاش بن شريك لقومه^(٦): إني مبارزٌ هذا الرجل، فإن أصبّت فرأسكم الأسود بن حبيب بن جمانة ابن قيس بن زهير، فإن أصيب فرأسكم هرم بن شتير بن عمرو بن جندب، فإن أصيب فرأسكم عبد الله بن ضرار؛ من بني حنظلة بن رواحة. ثم مشى نحو الكلاعيّ فلحقه هرم بن شتير فأخذ بظهره وقال: ليمسك رحم؛ لا تبرز إلى هذا الطوّال؛ فقال: هبلتكَ الهبول^(٧)! وهل هو إلا الموت! قال: وهل الفرار إلا منه! قال: وهل منه بد! والله لأقتلنه؛ أو ليُلحِقَنِي

(١) صفين والطبرى: «ابن العلية».

(٢) ج: «فقال».

(٣) الطبرى: «أودع».

(٤) صفين ٢٩٣، الطبرى ٦: ١٤.

(٥) أو هطه: صرعه.

(٦) صفين: «فخرج إلى: عباس بن شريك أبو سليم فقال لقومه».

(٧) الهبول: بفتح الهاء. التي لا يبقى لها ولد.

بقائد بن بكير . فبرز له ومعه حَجَفَةٌ من جُلُود الإبل فدنا منه ؛ فإذا الحديد مُقَرَّغٌ على^(١) الكَلَاعِيَّ ، لا يبين من نحره إلا مثل شِرَاك النعل من عنقه بين بَيْضَتِهِ ودِرْعِهِ ، فضر به الكَلَاعِيَّ ، فقطع حَجَفَتَهُ إلا نَحْواً من شِبْرٍ ، فضر به عَيَاشٌ على ذلك الموضع ؛ فقطع نَحْاعَهُ ، فقتله ، وخرج ابنُ الكَلَاعِيَّ ثائراً بأبيه ، فقتله بُكَيْرُ بن وائل^(٢) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شَمِرٍ ، عن الصَّلْتِ بن زُهَيْرِ النَهْدِيِّ أَنَّ رَايَةَ بنِي نَهْدٍ بالعراق أخذها مسروق بن الهيثم بن سلمة فقتل ، ثم أخذها صخر بن سميَّ فارتث^(٣) ، ثم أخذها على بن عمير ، فقاتل حتى ارتث . ثم أخذها عبد الله بن كعب فقتل ، ثم أخذها سلمة بن خُدَيْم بن جُرْثُومَةَ ، فارتث وصرع ، ثم أخذها عبد الله بن عمرو بن كبشة ، فارتث ، ثم أخذها أبو مُسَبِّح بن عمرو فقتل ، ثم أخذها عبد الله بن الزَّيَال فقتل ، ثم أخذها ابن أخيه عبد الرحمن بن زهير ، فقتل ، ثم أخذها مولاه مخارق فقتل ؛ حتى صارت إلى عبد الرحمن بن مَخْنَفِ الأزدِي^(٤) .

قال نصر : فحدثنا عمرو : قال : حدثنا الصَّلْتِ بن زهير ؛ قال : حدثني عبد الرحمن ابن مَخْنَفٍ ، قال : صرع يزيد بن المغفل إلى جنبي ، فقتلتُ قاتله وقت على رأسه ، ثم صرع أبو زينب بن عروة ، فقتلتُ قاتله ، وقت على رأسه وجاءني سفيان بن عوف ، فقال : أقتلتُم يزيد بن المغفل ، فقلت : إى والله

(١) صفين ٥ : « فنظر عياش بن شريك ؛ فإذا الحديد عليه مفرغ لا يرى منه عورة » .

(٢) صفين ٢٩٣ ، ٢٩٤ .

(٣) ارتث ، بالبناء للجهول : حمل من الحرب جريحاً ولم يقتل .

(٤) صفين ٢٩٥ .

إِنَّهُ لَهَذَا الَّذِي تَرَانِي قَائِمًا عَلَى رَأْسِهِ ، قَالَ : وَمَنْ أَنْتَ حَيَّاكَ اللَّهُ ! قلت : أنا عبد الرحمن ابن مَخْنَفٍ ، فقال : الشريف الكريم ! حَيَّاكَ اللَّهُ ومرحبا بك ، يا ابن عمِّ ! أفلا تدفعه إلى ، فأنا عمُّه سفيان بن عوف بن المغفل ! فقلت : مرحبا بك ، أما الآن فنحن أحقُّ به منك ، ولسنا بدافعيه إليك ؛ وأما ما عدا ذلك فلعمري أنت عمُّه ووارثه^(١) .

قال نصر : حدثنا عمرو ، قال : حدثنا الحارث بن حُصَيْن ، عن أشياخ الأزْد ، أن مَخْنَفَ بن سُلَيْم ، خطب لما نُدِبَتْ أَرْذُ العراق إلى قتال أَرْذُ الشام ، فقال : الحمد لله ، والصلاة على محمد رسوله ، ثم قال : إِنَّ من الخطب الجليل ، والبلاء العظيم ، أَنَّا صُرِفْنَا إلى قومنا ، وصُرِفُوا إلينا ؛ والله ما هِي إلَّا أَيْدِينَا نَقْطَعُهَا بِأَيْدِينَا ، وما هِي إلَّا أَجْنَحَتُنَا نَحْذِفُهَا بِأَسْيَافِنَا ؛ فَإِنْ نَحْنُ لم نفعل لم نُنَاصِحْ صَاحِبِنَا ، ولم نَوَاسِ جَمَاعَتَنَا ، وَإِنْ نَحْنُ فعلنا ، فَعَزَّنا أَلَمْنَا^(٢) ، وَنَارَنَا أَحْذَنَا .

وقال جُنْدَب بن زهير الأزْدِي : والله لو كنا آباءهم وَلَدْنَاهُمْ ، أَوْ كَانُوا آبَاءَنَا وَلَدُونَا ، ثُمَّ خَرَجُوا عن جَمَاعَتِنَا ، وَطَعَنُوا على إِمَامِنَا ، وَوَاظَرُوا الظَّالِمِينَ الحَاكِمِينَ بغير الحقِّ على أَهْلِ مِلَّتِنَا^(٣) وديننا - ما افترقنا بعد أن اجتمعنا ، حتى يَرْجُمُوا عِثَامَ عَلَيْهِ ، وَيَدْخُلُوا فِيمَا نَدْعُوهم إِلَيْهِ ، أَوْ تَكْثُرَ الْقَتْلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ .

فقال مَخْنَفُ : [أَعَزَّ بَكَ اللَّهُ فِي التَّيِّهِ]^(٤) والله ما علمتك صغيراً ولا كبيراً إلَّا مشثوماً ؛ والله ما دفعنا^(٥) في الرأى بين أمرين قط أَيُّهُمَا نَأْتِي وَأَيُّهُمَا نَدَّعِي فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ

(١) صفين ٢٩٥ ، ٢٩٦

(٢) صفين : « أبحنا » .

(٣) صفين : « وذمتنا » .

(٤) من صفين

(٥) صفين : « ما ملنا » .

إلا اخترتَ أعسرهما وأنكدهما . اللهم إن تعافينا أحبَّ إلىَّ من أن تبتلينا ، اللهم أعط كلَّ رجل منا ما سألك .

فتقدم جندب بن زهير ، فبارز أزديا من أزد الشام ، فقتله الشامي^(١) .

قال نصر: وحدثنا عمرو، عن الحارث بن حصين، عن أشياخ الحى أن عتبة بن جويرة^(٢) قال يوم صفين لأهله وأصحابه : ألا إن مرعى الدنيا قد أصبح هشيما ، وأصبح شجرها حصيدا ، وجديدها سَمَلا ، وحلوها مُرًا . ألا وإني أنبئكم نبأ امرئ صادق ، أنى قد سئمت الدنيا ، وعزفت نفسى عنها ، ولقد كنت أمتنى الشهادة ، وأنعرض لها فى كلِّ حين ، فأبى الله إلا أن يُبَلِّغنى هذا اليوم ؛ ألا وإنى متعرض ساعتي هذه لها ، وقد طمعتُ ألا أحرَمَها ؛ فما تنظرون عباد الله من جهاد أعداء الله؟ أخوف الموت القادم عليكم ، الذاهب بنفوسكم ! أو من ضربة كَفَرٍ أوجبين بالسيف ! أنستبدلُون الدنيا بالنظر إلى وجه الله ومرافقة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين فى دار القرار ! ما هذا بالرأى السديد .

ثم قال : يا إخوتاه ، إني قد بعثُ هذه الدار بالدار التى أمامها ؛ وهذا وجهى إليها ؛ لا يبرح الله وجوهكم ، ولا يقطع أرحامكم .

فتبعه أخواه عبد الله وعوف ، فقالا : لا نطلب ورق^(٣) العيش دونك ، قبح الله الدنيا بعدك ! اللهم إنا نحتسبُ أنفسنا عندك .

فاستقدَموا جميعا ؛ وقاتلوا حتى قتلوا^(٤) .

(١) صفين ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، الطبرى ٦ : ١٥

(٢) كذا فى ج ، وفى أ ، ب : «جوير» ، وفى صفين : «جويرية» ، وفى الطبرى : «عتبة بن حديد النمرى»

(٣) صفين والطبرى : «رزق الدنيا» .

(٤) صفين ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، الطبرى ٦ : ١٥ .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، قال : حدثني رجل من آل الصَّلْت بن خارِجة ، أن تميما لما ذهبت لتهزَم ذلك اليوم ، ناداهم مالك بن حَرِيّ النهشليّ : ضاع الضُّراب اليوم ؛ والذي أبنا له عبد^(١) يا بني تميم ؛ فقالوا : ألا تَرَى الناس قد انهزموا ! فقال : ويحكم ! إفرارا واعتذارا ! ثم نادى بالأحساب ، فجعل يكررها ، فقال له قوم منهم : أتنادى ببناء الجاهلية ! إن هذا لا يحلّ ، فقال : الفرار وَيْلَكُمْ أقبح إن لم تقاتلوا على الدين واليقين فقاتلوا على الأحساب . ثم جعل يقاتل ويرتجز ، فيقول :

إِنَّ تَمِيمًا أَخْلَفَتْ عَنْكَ ابْنَ مُرَّةٍ وَقَدْ أَرَاهُمْ وَمُ الْحَيَّ الصُّبْرُ
فَإِنْ يَفِرُّوا أَوْ يَخِيمُوا لَا أَفِرُّ^(٢)

فَقَتِلَ مَالِكُ ذَلِكَ الْيَوْمِ ؛ وَقَالَ أَخُوهُ نَهْشَلُ بْنُ حَرِيٍّ التَّمِيمِيُّ يَرِثِيهِ :

تَطَاوَلَ هَذَا اللَّيْلُ مَا كَادَ يَنْجَلِي	كَلِيلِ التَّمَامِ مَا يَرِيدُ انْصِرَامَا
وَبَتَّ بِذِكْرِي مَالِكٍ بِكَآبَةٍ	أَوْرَقَ مِنْ بَعْدِ الْعِشَاءِ نِيَامَا
أَبَى جَزَعِي فِي مَالِكٍ غَيْرَ ذِكْرِهِ	فَلَا تَعْذِلْنِي إِنْ جَزَعْتَ أَمَامَا
سَابِكِي أَخِي مَادَامُ صَوْتُ حَمَامَةٍ	يُورِّقُ مِنْ وَادِي الْبِطَاحِ حَمَامَا
وَأَبَثْتُ أَنْوَاحًا عَلَيْهِ بِسُحْرَةٍ	وَتَذْرِفُ عَيْنَايَ الدُّمُوعُ سِجَامَا
وَأَدْعُو مَرَّاتَ الْحَيِّ تَبْكِي لِمَالِكٍ	وَأَبَثْتُ نَوْحًا يَلْتَدِمُنَ قِيَامَا
يَقْلَنُ ثَوِي رَبُّ السَّمَاحَةِ وَالْحِجَا	وَذُو عِزَّةٍ يَأْبَى بِهَا أَنْ يُضَامَا
وَفَارَسُ خَيْلٍ لَا تُتَنَازَلُ خَيْلُهُ	إِذَا اضْطَرَمَّتْ نَارُ الْعَدُوِّ ضَرَامَا
وَأَحْيَا عَنِ الْفَحْشَاءِ مِنْ ذَاتِ كَلَّةٍ	يَرَى مَا يَهَابُ الصَّالِحُونَ حَرَامَا

(١) ١ ، ج : « عبده » .

(٢) خام : فر ونكس .

وأجراً من ليثٍ بخفَّانٍ مُخْدِرٍ وأمضى إذا رام الرجال صداما^(١)
وقال أيضا يرثيه :

بَكَى الْفَتَى الْأَبْيَضَ الْبُهْلُولَ سُنَّتُهُ عِنْدَ النَّدَاءِ ، فَلَا نِكَسًا وَلَا وَرَعًا^(٢)
بَكَى عَلَى مَالِكِ الْأَضْيَافِ إِذْ نَزَلُوا حِينَ الشَّتَاءِ وَعَزَّ الرَّسْلُ فَانْقَطَعَا^(٣)
وَلَمْ يَجِدْ لِقِرَامٍ غَيْرَ مُرْبِعَةٍ مِنَ الْعِشَارِ تُزَجَّى تَحْتَهَا رُبْعًا^(٤)
أَهْوَى لَهَا السِّيفَ صَلْتًا وَهِيَ رَايَعَةٌ فَأَوْهَنَ السِّيفُ عَظَمَ السَّاقِ فَاجْذَعَا
لِجَاءِهِمْ بِمَدَدٍ رَفَدَ النَّاسَ أَطْيَبُهَا وَأَشْبَعَتْ مِنْهُمْ مِنْ نَامٍ وَاضْطَجَعَا^(٥)
يَا فَارِسَ الرَّوْعِ يَوْمَ الرَّوْعِ قَدْ عَلِمُوا وَصَاحِبَ الْعِزْمِ لَا نِكَسًا وَلَا طَبِيعًا^(٦)
وَمَدْرِكَ التَّبَلِّ فِي الْأَعْدَاءِ يَطْلُبُهُ وَإِنْ طَلَبْتَ بِتَبَلٍّ عِنْدَهُ مَنَعَا^(٧)
قَالُوا أَخُوكَ أَنَّى النَّاعَى بِمَصْرَعِهِ فَانْشَقَّ قَلْبِي غَدَاةَ الْقَوْلِ فَانْصَدَعَا
ثُمَّ ارْعَوْى الْقَلْبُ شَيْئًا بَعْدَ طَرَبَتِهِ وَالنَّفْسُ تَعْلَمُ أَنَّ قَدْ أُثْبِتَتْ وَجَمًا^(٨)

قال نصر : وحدثنا عمرو ، قال : حدثني يونس بن أبي إسحاق ، قال : قال لنا أدم

(١) وبعده في صفين :

فَلَا تَرْجُونَ ذَا أَمَةٍ بَعْدَ مَالِكٍ وَلَا جَازِرًا لِلنَّشَاتِ غُلَامًا
وَقُلْ لَمْ لَا يَرْحَلُوا الْأَدَمَ بَعْدَهُ وَلَا يَرْفَعُوا نَحْوَ الْجِيَادِ لَجَامًا

(٢) السنة : الوجه ، والورع : الجبان .

(٣) الرسل : اللين

(٤) تزجى : تسوق . والربيع ، بضم ففتح : ما ولد من الإبل في الربيع .

(٥) صفين : « وقد كنى منهم من غاب واضطجعا » .

(٦) النكس : المقصر عن النجدة .

(٧) التبل : الثأر والدحل

(٨) الطربة : المرة من الطرب ؛ وهو هنا الحزن ؛ ويطلى أيضا على السرور .

ابن محرز الباهلي ، ونحن معه بأذرح^(١) : هل رأى أحدٌ منكم شيرَ بن ذى الجوشن ؟ فقال عبد الله بن كُبار النهديّ وسعيد بن حازم البلوى^(٢) : نحن رأيناه ، قال : فهل رأيتمَا ضربةً بوجهه ؟ قالوا : نعم ، قال : أنا والله ضربته تلك الضربة بصفين .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، قال : قد كان خرج آدم بن محرز من أصحاب معاوية إلى شير ابن ذى الجوشن فى هذا اليوم ، فاختلعا ضربتَيْن ، فضربه آدم على جبينه ، فأسرع فيه السيفُ حتى خالط العظم ، وضربه شير ، فلم يصنع شيئاً ، فرجع إلى عسكره ؛ فشرب ماءً وأخذ رُنحاً ، ثم أقبل وهو يقول :

إني زعيمٌ لأخى باهله بطعنةٍ إن لم أمتَ عاجلاً^(٣)
وضربةٍ تحت الوغى فأصله^(٤) شبيهةٌ بالقتل أو قاتله

ثم حمل على آدم وهو يعرف وجهه ، وأدم ثابت له لم ينصرف ، فطعنه ، فوقع عن فرسه ، وحال أصحابه دونه ، فانصرف شير وقال : هذه بتلك^(٥) .

قال نصر : وخرج سويد بن قيس بن يزيد الأرحبيّ من عسكر معاوية يسأل المبارزة ، فخرج إليه من عسكر العراق أبو العمرّطة قيس بن عمرو بن عمير بن يزيد ؛ وهو ابن عمّ سويد ، وكان كلٌّ منهما لا يعرف صاحبه ، فلما تقاربا تعارفا ، وتواقفا وتساءلا ؛ ودعا كلٌّ واحد منهما صاحبه إلى دينه ؛^(٦) فقال أبو العمرّطة : أما أنا فوالله الذى لا إله إلا هو ؛ لئن استطعت لأضربنّ بسيفي هذه القبة البيضاء - يعنى القبة التى كان فيها معاوية - ثم انصرف كلٌّ واحد منهما إلى أصحابه^(٧) .

(١) أذرح : بلد فى أطراف الشام .

(٢) صفين : « السلوى » .

(٣) الطبرى : « إن لم أصب » .

(٤) الضربى : « أو ضربة تحت الفنا والوغى » .

(٥) صفين ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، الطبرى ٦ : ١٦ .

(٦) صفين : « إلى ما هو عليه » .

(٧) صفين ٣٠٤ .

قال نصر: ثم خرج رجل من عسكر الشام من أزد شنوءة ، بسأل المبارزة ، فخرج إليه رجل من أهل العراق ، فقتله الأزدى ، فخرج إليه الأشر؛ فما ألبته أن قتله ، فقال قائل: كان هذا ربحاً فصارت إعصاراً .

قال نصر: وقال رجل من أصحاب عليّ عليه السلام : أما والله لأحملنّ على معاوية حتى أقتله ، فركب فرساً ، ثم ضربه حتى قام على سنابكه ؛ ثم دفعه فلم ينهه شيء عن الوقوف على رأس معاوية ، فهرب معاوية ، ودخل خباء ، فنزل الرجلُ عن فرسه ودخل عليه ، فخرج معاوية من جانب الخيباء الآخر ، فخرج الرجلُ في أثره ، فاستصرخ معاوية بالناس ، فأحاطوا به وحالوا بينهما ؛ فقال معاوية : ويحكم ! إن السيوف لم يؤذن لها في هذا ، ولولا ذلك لم يصل إليكم ، فعليكم بالحجارة ، فرضخوه بالحجارة حتى همد . فعاد معاوية إلى مجلسه .

قال نصر: وحمل رجلٌ من أصحاب عليّ عليه السلام يدعى أبا أيوب - وليس بأبي أيوب الأنصاري - على صفّ أهل الشام ، ثم رجع فوافق رجلاً من أهل الشام صادراً ، قد حمل على صفّ أهل العراق ، ثم رجع فاختلفا ضربتين ، فنفحه أبو أيوب بالسيف ، فأبان عنقه ، فثبت رأسه على جسده كما هو ؛ وكذّب الناس أن يكون هو ضربه ، فأراهم ذلك ؛ حتى إذا أدخلته فرسه في صفّ أهل الشام نذر رأسه ، ووقع ميتاً ، فقال عليّ عليه السلام : والله لأنّا من ثبات رأس الرجل أشدّ تعجباً من الضربة ؛ وإن كان إليها ينتهى وصفُ الواصفين ^(١) .

وجاء أبو أيوب فوقف بين يدي عليّ عليه السلام ، فقال له : أنت والله كما قال الشاعر :

وَعَلَّمَنَا الضَّرْبَ آبَاؤُنَا وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَيْضاً بَنِينَا

قال نصر : فلما انقضى هذا اليوم بما فيه ، أصبحوا في اليوم الثامن من صفر ^(٢) ، والفيلقان متقابلان ؛ فخرج رجلٌ من أهل الشام فسأل المبارزة ، فخرج إليه رجل من أهل العراق ،

(١) ج : « الواصف » ، وصفين : « وصف الضارب » .

(٢) كذا في أ ، ج ، وفي ب : « صفر » .

فاقتتلا بين الصّفين قتالا شديداً ؛ ثم إن العراقيّ اعتنقه فوقهما جميعاً ، وغار الفرسان . ثم إن العراقيّ قهره ، فجلس على صدره ، وكشف المنفر عنه ؛ يريد ذبحه ؛ فإذا هو أخوه لأبيه وأمه ، فصاح به أصحاب عليّ عليه السلام : ويحك أجهز عليه ! قال : إنه أخى ، قالوا : فآثره ، قال : لا والله حتى يأذن أمير المؤمنين ؛ فأخبر عليّ عليه السلام بذلك ، فأرسل إليه أن دعه ، فتركه ، فقام فعاد إلى صف معاوية^(١) .

قال نصر : وحدّثنا محمد بن عبيد الله ، عن الجرجانيّ ، قال : كان فارس معاوية الذي يُعدّه لكلّ مبارز ولكلّ عظيم ، حُرِث مولاة ، وكان يلبس سلاح معاوية متشبّهاً به فإذا قاتل قال الناس : ذاك معاوية . وإنّ معاوية دعاه ، فقال له : يا حُرِث ، اتق علياً وضعّ رحلك حيث شئت . فأتاه عمرو بن العاص ، فقال : يا حُرِث ، إنك والله لو كنت قرشياً لأحبّ لك معاوية أن تقتل علياً ، ولكن كره أن يكون لك حظّها ؛ فإن رأيت فرصة فاقبض . قال : وخرج عليّ عليه السلام في هذا اليوم أمام الخيل ، فحمل عليه حُرِث^(٢) .

قال نصر : فحدّثني عمرو بن شمر ، عن جابر ، قال : برز حُرِث مولى معاوية هذا اليوم ؛ وكان شديداً أيّداً^(٣) ذا بأس لا يرام ؛ فصاح : يا عليّ ، هل لك في المبارزة ؟ فأقدم أبا حسن إن شئت ، فأقبل عليّ عليه السلام ، وهو يقول :

أنا عليّ وابن عبد المطلب نحن لعمري أولى بالكتب

(١) صفين ٣٠٧ ، ٣٠٨

(٢) صفين ٣٠٨ ، ٣٠٩

(٣) ساقطة من أ ، ب .

مِنَا النَّبِيِّ الْمَصْطَفَى غَيْرَ كَذِبٍ أَهْلُ اللِّوَاءِ وَالْمَقَامِ وَالْحُجُبِ
* نحن نصرناه على كلِّ العرب ^(١) *

ثم خالطه فما أمهله أن ضربه ضربة واحدة ، فقطعه نصفين ^(٢) .

قال نصر : فحدثنا محمد بن عبيد الله ، قال : حدثني الجرجاني ، قال : جزع معاوية على حُرَيْثٍ جَزَعًا شَدِيدًا ، وعاتب عمرا في إغرائه إياه بعليّ عليه السلام ، وقال في ذلك شعرا :

حُرَيْثُ أَلَمْ تَعْلَمْ وَجْهَكَ ضَائِرُ بَأْنَ عَلِيَا لِلْفَوَارِسِ قَاهِرُ
وَأَنْ عَلِيَا لَمْ يَبَارِزْهُ فَارِسُ مِنَ النَّاسِ إِلَّا أَقْصَدَتَهُ الْأَظْفَرُ
أَمَرْتُكَ أَمْرًا حَازِمًا فَعَصَيْتَنِي فَجَدُّكَ إِذْ لَمْ تَقْبَلِ النَّصْحَ عَائِرُ
وَدَلَّاكَ عَمْرُو وَالْحَوَادِثُ جَمَّةُ غُرُورًا ، وَمَا جَرَّتْ عَلَيْكَ الْمَقَادِرُ
وَوَظَنَ حُرَيْثُ أَنَّ عَمْرًا نَصِيحُهُ وَقَدْ يَهْلِكُ الْإِنْسَانُ مَنْ لَا يَحَازِرُ ^(٣)

قال نصر : فلما قتل حُرَيْثُ برز عمرو بن الحصين السَّكْسَكِيُّ ، فنادى : يَا أَبَا حَسَنِ ، هَلَمْ بِلِي الْمَبَارِزَةِ ، فَأَوْمَأَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى سَعِيدِ بْنِ قَيْسِ الْهَمْدَانِيِّ فَبَارِزَهُ ، فضربه بالسيف فقتله .

(١) بعده في صفين :

يَا أَيُّهَا الْعَبْدُ الْغَرِيرُ الْمُنْتَدِبُ اثْبَتْ لَنَا يَا أَيُّهَا الْكَلْبُ الْكَلْبُ

(٢) صفين ٣٠٩

(٣) بعده في صفين :

أَيْرِكْبُ عَمْرُو رَأْسَهُ خَوْفَ سَيْفِهِ وَيُضِلِّي حُرَيْثًا إِنَّهُ لَقَرَأْفَرُ

والقرفر : الأحمق .

وقال نصر : وكان لَهْمَدَانِ بلاء عظيم في نصره على عليه السلام في صفين ، ومن الشعر الذي لا يشك أن قائله على عليه السلام لكثرة الرواة له :

دعوتُ فلباني من القوم عصبه	فوارسُ من همدان غير لثام
فوارسُ من همدان ليسوا بُعزل	غداة الوغى من شاكر وشبام ^(١)
بكل رديني وعضب تحاله	إذا اختلف الأقسام شغل ضرام
لهمدان أخلاق كرام تزينهم	وبأس إذا لاقوا وحد خصام ^(٢)
وجدتُ وصدق في الحروب ونجدة	وقول إذا قالوا بغير أئام
متى تأتهم في دارهم تستضيفهم	تبّت ناعماً في خدمة وطعام
جزى الله همدان الجنان فإنها	سيمام العدا في كل يوم زحام
فلو كنتُ بواباً على باب جنة	لقلتُ لهمدان ادخلوا بسلام

قال نصر : لحدثني عمرو بن شمر قال : ثم قام على عليه السلام بين الصفين ، ونادى : يا معاوية ، يكررها ؛ فقال معاوية : سلوه ما شأنه ؟ قال : أحب أن يظهر لي فأكله كلمة واحدة . فبرز معاوية ومعه عمرو بن العاص ، فلما قاربا ، لم يلتفت إلى عمرو ، وقال لمعاوية : ويحك ! علام يقتل^(٣) الناس بيني وبينك ، ويضرب بعضهم بعضا ؟ ابرز إلى ، فأبنا قتل صاحبه فالأمر له . فالتفت معاوية إلى عمرو ، فقال : ماترى يا أبا عبدالله ؟ قال : قد أنصفك الرجل ، واعلم أنك إن نكلت عنه لم يزل سبة عليك ، وعلى عقبك ما بقى على ظهر الأرض عربى . فقال معاوية : يا ابن العاص ؛ ليس مثلى يُخدع عن نفسه ، والله ما بارز ابن أبي طالب شجاع قط إلا وسقى الأرض من دمه ؛ ثم انصرف معاوية راجعا حتى انتهى إلى

(١) شاكر وشبام : بطنان في همدان

(٢) صفين : « أخلاق ودين يزينهم » .

(٣) ب : « يقتل » .

آخر الصفوف وعمرو معه ، فلما رأى على عليه السلام ذلك ضحك ، وعاد إلى موقفه ^(١) .
قال نصر : وفي حديث الجرجاني أن معاوية قال لعمر : ويحك ! ما أحقك ! تدعوني
إلى مبارزته ، ودوني عكّ وجذام والأشعريون !

قال نصر : قال : وحققها معاوية على عمرو باطنا ، وقال له ظاهرا : ما أظنك قلت
ماقلته يا أبا عبد الله إلا مازحا ! فلما جلس معاوية مجلسه ، أقبل عمرو يمشى حتى جلس
إلى جانبه ، فقال معاوية :

ياعمرُو إنك قد قشَرتَ لي العَصَا برضاك لي وَسَطُ العِجَاجِ برازِي
ياعمرُو إنك قد أَشَرْتَ بِظَنَّةٍ حَسْبُ المِبارِزِ خُطْفَةٌ من بازِي ^(٢)
ولقد ظننتُك قلتَ مَرَحَةً مازِحٍ ^(٣) والمِزْلُ يَحْمِلُهُ مَقَالُ المَازِي
فإذا الذي مَنَّتْكَ نَفْسُكَ حَاكِيا قَتْلِي ، جَزَاكَ بِمَا نَوَيْتَ الجَازِي
ولقد كَشَفْتَ قَنَاعَهَا مَذْمُومَةً ولقد لَبَسْتَ بِهَا ثِيَابَ الخَازِي
فقال عمرو : أيها الرجل ، أتجن عن خَصَمِكَ ، وتتهم نصيحك ! وقال مجيبا له :
معاويَ إن نَكَلْتَ عن البرَازِ وخِفْتَ فإنها أمَّ الخَازِي ^(٤)
معاويَ ما جَئِمْتُ إِلَيْكَ ذَنبًا ولا أَنَا فِي الذِّى حَدَّثْتُ خَازِي ^(٥)

(١) صفين ٣١١ ، ٣١٢

(٢) في صفين :

ياعمرُو إنك قد أَشَرْتَ بِظَنَّةٍ إن المِبارِزَ كَالْجَدْيِ النَّازِي
مَالِ المُلُوكِ وَلِلْبَرَارِ وَإِنَّمَا حَفْتُ المِبارِزِ خُطْفَةً لِلْبَازِي

(٣) صفين :

* ولقد أعدتُ فقلتَ مَرَحَةً مازِحٍ *

(٤) صفين :

* لَكَ الوِیلاتُ فَاَنْظُرْ فِي المَازِي *

(٥) صفين « في التي حدثت بمغازي » ، بتحفيف الدال في « حدثت » .

وماذنبى بأن نادى علىّ وكبشُ القومِ يذعى للبرازِ
ولو بارزته بارزت ليثاً حديدَ التّابِ يخطف كلّ بازٍ
وتزعمُ أنّى أضمرتُ غشاً جرّاني بالذى أضمرتُ جازى

وروى ابن قتيبة في كتابه المسمى "عيون الأخبار" ^(١) قال : قال أبو الأغر-
التميميّ : بينا أنا واقف بصيفين ، مرّ بي العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ،
مكفراً بالسّلاح ، وعيناه تبصّان ، من تحت المغفر ، كأنهما عيناً أرقم ، ويده صفيحة يمانية
يقلّبا ، وهو على فرس له صعب ؛ فبينما هو يمغشه ^(٢) ، ويلتين من عريكته ؛ هتف به هاتف
من أهل الشام ؛ يعرف بعرار بن أدهم : يا عباس ، هلم إلى البراز ! قال العباس : فالنّزول
إذا فإنه أياّس من القفول ؛ فنزل الشاميّ ، وهو يقول :

إن تركبوا فرّ كوبُ الخيلِ عادتُنّا أو تنزلون فإنّا مفسّرُ نُزُلٍ ^(٣)
وثنى العباس رجله ، وهو يقول :

ويصدّ عنك مخيلةُ الرّجلِ المربّضِ موضحةً عن العظمِ
بحسام سيفك أو لسانك ، والكليمُ الأصيلُ كأزغبِ السّكَمِ
ثمّ عصّب فضلات درّعه في حُجْزَتِه ^(٤) ، ودفع فرسه إلى غلام له أسود ؛ يقال له أسلم ،

(١) عيون الأخبار ١ : ١٦٩ ، بروايته عن أبي سوقة التميمي ، عن أبيه ، عن جده ، عن
أبي الأغر .

(٢) المثلث : الضرب الخفيف ، وفي عيون الأخبار : « يمنعه » .

(٣) لأعشى قيس ؛ ديوانه ٤٨ ، والرواية هناك :

* قالوا الركوبُ قللنا تلكَ عادتُنّا *

(٤) المجزّة : معقد الإزار .

كأنى والله أنظر إلى فلافل شعره ، ثم دَلَفَ كلَّ واحد منهما إلى صاحبه ، فذكرت قول أبى ذؤيب :

فَتَنَازَلَا وَتَوَاقَفَتْ خَيَالُهُمَا وَكَلَامُهُمَا بَطْلُ الْلِقَاءِ مُحْدَعٌ^(١)

وكفت الناس أعنة خيولهم ينظرون ما يكون من الرجلين ؛ فتكالحا بسيفيهما ملياً من نهارهما ؛ لا يصل واحد منهما إلى صاحبه لكمال لأمته ؛ إلى أن لحظ العباس وهناً في درع الشامي ؛ فأهوى إليه بيده ، فهتسكه إلى تُنْدُوتِهِ^(٢) ، ثم عاد لمحاولته ، وقد أصحـر له^(٣) مفتق الدرع ، فضر به العباس ضربة انتظم بها جوانح صدره ، فخر الشامي لوجهه ؛ وكبر الناسُ تكبيرة ارتجت لها الأرض من تحتهـم ، وسما العباس في الناس ؛ فإذا قائل يقول : من ورأى : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ . وَيَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ ﴾^(٤) ، فالتفت فإذا أمير المؤمنين عليه السلام ، فقال لى : يا أبا الأغـر ، من المنازل لعدونا ؟ قلت : هذا ابن أخيك ، هذا العباس بن ربيعة ، فقال : وإنه لهُو ! يا عباس ألم أنهك ، وابن عباس أن تُخْلَا بـمـا كـر كـما ؛ وأنت تباشرا حرباً ! قال : إن ذلك كان ؛ قال : فـمـا عـدا مـمـا بدا^(٥) ! قال : يا أمير المؤمنين ، أفأدعى إلى البراز فلا أجيب ! قال : نعم طاعة إمامك أولى من إجابة عدوك ؛ ثم تغيظ واستطار حتى قلت : الساعة الساعة . ثم سكن وتطامن ؛ ورفع يديه مبتهلاً ، فقال : اللهم اشكر للعباس مقامه ، واغفر ذنبه ؛ إني قد غفرت له ، فاغفر له . قال : ولهيف معاوية على عرار ، وقال : متى ينتطح فحل لمثله أبطل دمه ؟ لاها الله إذا ! ألا رجل يشري نفسه لله ؛ يطلب بدم عرار ! فانتدب له رجلان من نـخـم

(١) ديوان الهذليين ١ : ١٨ ، ومخدع : مجرب ؛ أى قد خدع مرة بعد أخرى حتى فهم وحذر .

(٢) التندوة للرجل ، بمثل التندى للمرأة .

(٣) أصحـر له : برزله في المراء ؛ وأصله الخروج إلى الصحراء .

(٤) سورة التوبة ١٤

(٥) سورة التوبة ١٤ ، ١٥ .

فقال لها : اذهبا ، فأبى قتيل العباس برأى آله كذا ، فأتياه ، فدعواه للبراز ؛ فقال : إن لي سيداً أريد أن أوامره ، فأتى عليهما عليه السلام ، فأخبره الخبر ، فقال علي عليه السلام : والله لو د معاوية ، أنه ما بقي من بني هاشم نافع ضربة إلا طعن في بطنه ، إطفاء لنور الله : ﴿ وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُسَمَّ نُوْرُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾^(١) ؛ أما والله ليمسكنهم منا رجال ورجال يسومونهم الخسف ؛ حتى يحتفروا الآبار ؛ ويتكففوا الناس ؛ ويتوكأوا على المساحى ؛ ثم قال : يا عباس ؛ ناقلني سلاحك بسلاحى ، فناقله ووثب على فرس العباس ، وقصد اللخمين ؛ فما شكك أنه هو ، فقالا : أذن لك صاحبك ، فخرج أن يقول : نعم ، فقال : ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾^(٢) ، فبرز إليه أحدهما ؛ فسكأنما اختطفه ، ثم برز له الآخر فالحقه بالأول ، ثم أقبل وهو يقول : ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنۢ وَعَدَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا وَعَدَدُوا عَلَيْكُمْ ﴾^(٣) . ثم قال : يا عباس ، خذ سلاحك وهات سلاحى ، فإب عاد لك أحد فعذ إلى .

قال : فنمى الخبر إلى معاوية ؛ فقال : قبح الله اللجاج ، إنه ليعود ما ركبته قط إلا خذلت . فقال عمرو بن العاص : الخذول والله اللخميان لا أنت ! فقال : اسكت أيها الرجل ؛ وليست هذه من ساعاتك ، قال : وإن لم يكن فرحم الله اللخمين وما أراه يفعل ! قال : فإن ذاك والله أخسر لصفتك ، وأضيق لحجرتك .

قال : قد علمت ذاك ؛ ولولا مصر لركبت المنجاة منها ، قال : هي أعمتك ، ولولاها ألفت بصيراً .

(١) سورة التوبة ٢٣

(٢) سورة الحج ٣٩

(٣) سورة البقرة ١٩٤

قال نصر بن مزاحم : وحدّثنا عمرو ، قال : حدّثني فضيل بن خديج ، قال : خرج رجلٌ من أهل الشام يدعُو إلى المبارزة ، فخرج إليه عبد الرحمن بن محرز الكندي [ثم الطمحي]^(١) ، فتجأَ ولا ساعة . ثم إنَّ عبدالرحمن حمَل على الشاميّ ، فطعنهُ في نقرةٍ^(٢) نحره فصَرَعه ؛ ثم نزل إليه فسلبه درّعه وسلاحه ؛ فإذا هو عبدُ أسود ؛ فقال : إنا لله ! أخطرت نفسي بعبدٍ أسود ! قال : وخرج رجلٌ من عكّ ، فسأل البراز ، فخرج إليه قيس بن فهران^(٣) الكندي ، فما ألبته أن طعنه فقتله ، وقال :

لقد علمتُ عَكَّ بصِفِّين أننا إذا ما تلاقى الخيلُ نطعنُها شَرَراً
ونحملُ رايات القتالِ بحمّها فنوردها بيضاً ونصدِرُها حُمراً

قال : وحمل عبد الله بن الطفيل البكائيّ على صفوف أهل الشام ، فلما انصرف حمَل عليه رجل من بني تميم يقال له قيس بن فهد الحنظليّ اليربوعيّ^(٤) ، فوضع الرمحَ بين كتفيّ عبد الله ، فاعترضه يزيد بن معاوية البكائيّ ، ابن عم عبد الله بن الطفيل ، فوضع الرمحَ بين كتفيّ التيميّ ، وقال : والله لئن طعننته لأطعننك ، فقال : عليك عهدُ الله لئن رفعتُ السنانَ عن ظهر صاحبك لترفعنّه عن ظهري ! قال : نعم ، لك العهد والميثاق بذلك . فرفع السنانَ عن ظهر عبد الله ، فرفع يزيد السنانَ عن التيميّ ، فوقف التيميّ ، وقال ليزيد : ممّن أنت ؟ قال : من بني عامر ، قال : جعلني الله فداكم ! أينما لقيناكم كراما . أما والله إني لآخرُ أحد عشر رجلاً من بني تميم قتلتموهم اليوم .

قال نصر : فبعد ذلك بدهرٍ عتب يزيد على عبد الله بن الطفيل ، فأذكره ما صنع معه يوم صفين ، فقال :

(١) تسكّلة من صفين .
(٢) الطبرى : « نقرة نحره » ، وهما بمعنى .
(٣) في الطبرى : « ابن فهد » .
(٤) صفين : « ابن فهد » ، والطبرى : « ابن قرة » .

ألم ترني حاميتُ عنك مُناصِحاً بصِفينِ إذْ خَلَكَ كُلُّ حَمِيمٍ
ونَهَيْتُ عنك الحنْظَلِيَّ وقد أتَى على ساجِدِ ذِي مَنِيعةٍ وهَزِيمٍ^(١)

قال نصر: وخرج ابن مقيدة الحمار الأسديّ ، وكان ذا بأس وشجاعة، وهو من فرسان الشام ، فطلب البراز ، فقام المقطع العامريّ ، وكان شيخا كبيرا ، فقال على عليه السلام له : اقم ، فقال : يا أمير المؤمنين لا تردني ، إنا أن تقتلني فأنعجل الجنة وأستريح من الحياة الدنيا في الكبر والمهرم ، أو أقتله فأريحك منه .

وقال له عليه السلام : ما اسمك ؟ فقال : المقطع ، قال : مامعنى ذلك ؟ قال : كنت أدعى هشيا ، فأصابني جراحة منكرة ، فدعيت المقطع منها ؛ فقال له عليه السلام : اخرج إليه ، وأقدم عليه ؛ اللهم انصر المقطع على ابن مقيدة الحمار ؛ فحمل على ابن مقيدة الحمار ، فأدهشه لشدة الحملة ، فهرب وهو يتبعه ، حتى مرّ بمضرب^(٢) معاوية حيث يراه والمقطع على أثره ؛ فجاوزا معاوية بكثير ؛ فلما رجع المقطع ورجع ابن مقيدة الحمار ، ناداه معاوية : لقد شَمَصَ^(٣) بك العراقيّ ، قال : أما إنه قد فعل أيها الأمير ؛ ثم عاد المقطع ، فوقف في موقفه .

قال نصر: فلما كان عام الجماعة ، وبابح الناس معاوية ، سأل عن المقطع العامريّ ؛ حتى أدخل عليه ؛ وهو شيخ كبير ، فلما رآه قال : آه ؛ لولا أنك على مثل هذه الحال لما أفلت مني ؛ قال : نشدتك الله إلا قتلتنى وأرحتنى من بؤس الحياة ؛ وأدنيقتى إلى لقاء الله ، قال : إني لا أقتلك ؛ وإنّ بي إليك حاجة ، قال : ماهى ؟ قال : أحب أن تواخيتى ، قال : إنا وإياكم ؛ افترقنا في الله ؛ فلا نجتمع حتى يحكم الله بيننا في الآخرة .

(١) مينة الفرس : نشاطه ؛ يقال : الفرس في مينة جريه . . والهزيم هنا : صوت جرى الفرس .

(٢) المضرب : الفسطاط العظيم .

(٣) شَمَصَ : عجل .

قال : فزوّجني ابنتك ، قال : قد منعتك ما هو أهون عليّ من ذلك ، قال : فاقبل منّي صلة ، قال : لا حاجة لي فيما قبلك .

قال : فخرج من عنده ولم يقبل منه شيئا .

قال نصر : ثم التقى الناس ، فاقتتلوا قتالا شديدا ، وحاربت طي مع أمير المؤمنين عليه السلام حربا عظيمة ، وتداعت وارتجزت ، فقتل منها أبطال كثيرون ، وقفت عين بشر بن العوس الطائي ، وكان من رجال طي وفرسانها ، فكان يذكر بعد ذلك أيام صيفين ، فيقول : وددت أنّي كنت قُتلت يومئذ ؛ ووددت أنّ عيني هذه الصحيحة فقتت أيضا ، وقال :

أَلَا لَيْتَ عَيْنِي هَمْدِهِ مِثْلُ هَذِهِ وَلَمْ أَمْشَ بَيْنَ النَّاسِ إِلَّا بِقَائِدِي
وَيَالَيْتَ رَجُلِي نَمَّ طَنَّتْ بِنَصْفِهَا ^(١) وَيَالَيْتَ كَفَى نَمَّ طَاحَتْ بِسَاعِدِي
وَيَالَيْتَنِي لَمْ أَبْقَ بَعْدَ مَطْرَفٍ وَسَعْدَ وَبَعْدَ السُّتَيْرِ بْنِ خَالِدٍ
فَوَارِسُ لَمْ تَفْدُ الْحَوَاضِنَ مِثْلَهُمْ إِذَا هِيَ أَبَدَتْ عَنْ خِدَامِ الْخِرَائِدِ ^(٢)

قال نصر : وأبلى محارب يومئذ مع أمير المؤمنين عليه السلام بلاء حسنا ، وكان عنتر ابن عبيد بن خالد بن الحاربي أشجع الناس يومئذ ؛ فلما رأى أصحابه متفرقين ؛ ناداهم : يا معشر قيس ؛ أطاعة الشيطان أبرّ عندكم من طاعة الرحمن ! ألا إنّ الفرار فيه معصية الله وسخطه ، وإن الصبر فيه طاعة الله ورضوانه ، أفتختارون سخط الله على رضوانه ، ومعصيته على طاعته ! ألا إنما الراحة بعد الموت لمن مات محتسبا لنفسه ، ثم يرتجز فيقول :

لَا وَاللَّاتِ نَفْسُ امْرِئٍ وَلَّى الدُّبُرُ أَنَا الَّذِي لَا أَتْنِي وَلَا أُفِرُّ

(١) طنت : قطعت وسقطت .

(٢) الخدام : السيفان ؛ واحده خدعة ، والحواضن : الأمهات .

* وَلَا يَرَىٰ مَعَ الْمَازِيلِ الْعُدُورُ *

وقاتل حتى ارتث .

قال نصر : وقاتلت النّخع مع عليّ عليه السلام ذلك اليوم قتالاً شديداً ، وقطعت رجلُ
علقة بن قيس النّخعيّ ، وقتل أخوه أبيّ بن قيس ، فكان علقمة يقول بعد : ما أحبّ
أن رجلي أصحّ ما كانت لما أرجو بها من حسن الثواب . وكان يقول : لقد كنتُ أحبّ
أن أبصر أخى في نومي ؛ فرأيتّه ، فقلت له : يا أخى ، ما الذى قدّمتم عليه ، فقال لى : التقينا
نحن وأهل الشام بين يدي الله سبحانه ، فاحتججنا عنده ، فحججناهم . فما سرّرت بشيء
منذ عقلت سرورى بتلك الرؤيا^(١) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن سويد بن حبة البصريّ^(٢) ، عن الحُصَيْن بن المنذر
الرقاشيّ ، قال : إنّ ناساً أتوا علياً عليه السلام قبل الوقعة في هذا اليوم ؛ فقالوا له : إنّنا
لا نرى خالد بن المعمر السدوسيّ إلا قد كاتب معاوية ، وقد خشينا أن يلتحق به ويبايعه ؛
فبعث إليه عليّ عليه السلام وإلى رجال من أشراف ربيعة ؛ فجمعهم ، فحمد الله وأثنى عليه ،
وقال : يا معشرَ ربيعة ، أتم أنصارى ومجيبو دعوتى ؛ ومن أوثق أحياء العرب في نفسى ؛
وقد بلغنى أنّ معاوية قد كاتب صاحبكم هذا ؛ وهو خالد بن المعمر ، وقد أثبت به
وجعتمكم لأشهدكم عليه ، وتسمعوا منى ومنه .

ثم أقبل عليه فقال : يا خالد بن المعمر ، إن كان ما بلغنى عنك حقاً ؛ فإنى أشهد من
حضرني من المسلمين ، أنّك آمن ؛ حتى تلحق بالعراق ، أو بالحجاز ، أو بأرض لا سلطان
لمعاوية فيها ، وإن كنت مكذوباً عليك ، فأبرّ صدورنا بأيمان نطمئن إليها ؛ فحلف له

(١) صفين ٣٢٢ ، الطبرى : ٦ : ١٨

(٢) صفين : « النضرى » .

خالد بالله مافصل ، وقال رجال منا كثير : والله يا أمير المؤمنين لو نعلم أنه فعل لقتلناه .
وقال شقيق بن نور [السدوسي] : ماوفق الله خالد بن المعمر حين ينصر معاوية وأهل الشام على عليّ وأهل العراق وربيعة . فقال له زياد بن خصفة : يا أمير المؤمنين ، استوثق من ابن المعمر بالآيمان ، لا يغدر بك ؛ فاستوثق منه . ثم انصرفوا .

فلما تصاف الناس في هذا اليوم ، وحمل بعضهم على بعض ، تضععت ميمنة أهل العراق ، فجاءنا عليّ عليه السلام ومعه بنوه ؛ حتى انتهى إلينا ، فنادى بصوت عال جهور : لمن هذه الرايات ؟ فقلنا : رايات ربيعة ، فقال : بل هي رايات الله عَصَمَ اللهُ أَهْلَهَا ، وصبرهم وثبت أقدامهم ؛ ثم قال لي وأنا حامل راية ربيعة يومئذ : يا فتى ، ألا تدني رايتك هذه ذراعاً ؟ فقلت : بلى ، والله عشرة أذرع ، ثم ملت بها هكذا فأدنيتها ، فقال لي : حسبك مكانك^(١) .

قال نصر : وحدثنا عمرو ، قال : حدثني يزيد بن أبي الصلت التيمي ، قال : سمعت أشياخ الحنّ من بني تيم بن ثعلبة يقولون : كانت راية ربيعة كلها : كوفيتها وبصريتها ، مع خالد بن المعمر ، السدوسي من ربيعة البصرة ، ثم نافسه في الراية شقيق بن نور ؛ من بكر ابن وائل من أهل الكوفة ، فاصطلحا على أن يوليا الراية الحُصَيْن بن المنذر الرقاشي ، وهو من أهل البصرة أيضاً ، وقالوا : هذا فتى له حَسَبٌ ، تُعطيه الراية إلى أن نرى رأينا ، وكان الحُصَيْن يومئذ شاباً حدث السن .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، قال : أقبل الحُصَيْن بن المنذر يومئذ وهو غلام يزحف براية ربيعة ، وكانت حمراء ، فأعجب عليها عليه السلام زحفه وثباته ، فقال :

(١) صفين ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، وتاريخ الطبري ٦ : ١٨

لِمَنْ رَايَةً حَمْرَاءَ يَخْفِقُ ظِلُّهَا
وَيَدْنُو بِهَا فِي الصَّفِّ حَتَّى يُزِيرَهَا^(١)
تَرَاهُ إِذَا مَا كَانَ يَوْمٌ عَظِيمَةً
جَزَى اللَّهُ قَوْمًا صَابِرُوا فِي لِقَائِهِمْ
وَأَحْزَمَ صَبْرًا يَوْمَ يُدْعَى إِلَى الْوَعَى
رَبِيعَةً أَعْنَى ، إِنَّهُمْ أَهْلُ نَجْدَةٍ
وَقَدْ صَبَرْتَ عَكَثٌ وَلَحْمٌ وَخَيْرٌ
وَفَادَتْ جُدَامٌ يَالَ مَذْحِجَ وَيَحْكُمُ^(٢)
أَمَا تَتَقَوْنَ اللَّهَ فِي حُرْمَاتِكُمْ
أَذَقْنَا ابْنَ حَرْبٍ طَعْمَنَا وَضِرَابَنَا
وَفَرَّ يَنَادِي الزَّبْرَقَانَ وَظَلَمًا
وَعَمْرًا وَسُفْيَانًا وَجَهَنَّمَ وَمَالِكًا
وَكُرْزَ بْنَ تَيْهَانَ وَعَمْرُو بْنَ حَجْدَرٍ
إِذَا قِيلَ قَدَّمَهَا حُضَيْنُ تَقْدَمَا
حِمَامَ الْمَنَايَا تَقَطَّرُ الْمَوْتُ وَالْدَمَا^(٣)
أَبَى فِيهِ إِلَّا عِزَّةً وَتَكْرُمًا
لَدَى النَّاسِ حَرًّا مَا أَعْفَ وَأَكْرَمًا
إِذَا كَانَ أَصْوَاتُ الْكِمَاةِ تَعْمُغُمَا
وَبَأْسَ إِذَا لَاقُوا خَيْسًا عَرَمَرَمًا^(٤)
لَمَذْحِجَ حَتَّى لَمْ يَفَارِقْ دَمٌ دَمًا
جَزَى اللَّهُ شَرًّا أَتَيْنَا كَانَ أَظْلَمًا
وَمَا قَرَّبَ الرَّحْمَنُ مِنْهَا^(٥) وَعَظْمًا
بِأَسْيَافِنَا حَتَّى تَوَلَّى وَأَحْجَمًا
وَنَادَى كَلَامًا وَالْكَرِيبَ وَأَنْعَمًا
وَحَوْشَبَ وَالْفَاوَى شُرَيْمًا وَأَظْلَمًا
وَصَبَّاحَا الْقَيْنَى يَدْعُو وَأَسْلَمًا^(٦)

قلت : هكذا روى نصر بن مزاحم ، وسائر الرواة رَوَوْا لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْآيَاتِ
الْسَّيِّئَةِ الْأُولَى ، وَرَوَوْا بَاقِيَ الْآيَاتِ ، مِنْ قَوْلِهِ : « وَقَدْ صَبَرْتَ عَكَثٌ » لِلْحُضَيْنِ بْنِ الْمَنْذَرِ
صَاحِبِ الرَّايَةِ^(٧) .

قال نصر : وَأَقْبَلَ ذُو السَّكَّلَاعِ فِي حَمِيرٍ وَمِنْ لَفٍّ لَهَا ، وَمَعَهُمْ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو

(١) صفين : « حتى يديرها » .

(٢) الطبري : « حيان المنايا » .

(٣) الحميس : الجيش .

(٤) صفين : « ويلكم » .

(٥) ب : « فيها » .

(٦) صفين : « تنفيهان » .

(٧) صفين ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، وتاريخ الطبري ٦ : ٢٠ ، ٢١ .

ابن الخطاب في أربعة آلاف من قرّاء أهل الشام ، وذو الكلاع في حمير في الميمنة ، وعبيد الله في القرّاء في الميسرة ، فحملوا على ربيعة وهم في ميسرة أهل العراق ؛ وفيهم عبيد الله بن العباس حملة شديدة ، فتضعضت رايات ربيعة .

ثم إن أهل الشام انصرفوا فلم يملكوا^(١) إلا قليلا ؛ حتى كرتوا ثانية وعبيد الله بن عمر في أوائلهم ؛ يقول : يا أهل الشام ، هذا الحى من العراق قتلة عثمان بن عفان وأنصار على ابن أبي طالب ؛ وإن هزمت هذه القبيلة أدركتم ثأركم من عثمان ، وهلك على وأهل العراق . فشددوا على الناس شدة عظيمة ، فثبتت لهم ربيعة ، وصبرت صبرا حسنا إلا قليلا من الضعفاء .

فأما أهل الرايات وذوو البصائر منهم والحفاظ ، فثبتوا وقاتلوا قتالا شديدا . وأما خالد ابن المعمر ؛ فإنه لما رأى بعض أصحابه قد انصرفوا انصرف معهم ، فلما رأى أهل الرايات ثابتين صابرين رجع إليهم وصاح بمن انهزم ؛ وأمرهم بالرجوع ؛ فكان من يتهمه من قومه ، يقول : إنه قرّ ، فلما رأى أن قد ثبتنا رجع إلينا ؛ وقال هو : لما رأيت رجالا منا قد انهزموا ، رأيت أن أستقبلهم ثم أردّهم إلى الحرب ؛ فجاء بأمر مشتبّه^(٢) .

قال نصر : وكان في جملة ربيعة من عنزة وحدها أربعة آلاف مجحف^(٣) .

قلت : لا ريب عند علماء السيرة أن خالد بن المعمر كان له باطن سوء مع معاوية ، وأنه انهزم هذا اليوم ليكسر الميسرة على علي عليه السلام ؛ ذكر ذلك الكلبي^(٤) والواقدي وغيرهما . ويدل على باطنه هذا أنه لما استظهرت ربيعة على معاوية وعلى صفوف أهل الشام في اليوم الثاني من هذا أرسل معاوية إلى خالد بن المعمر : أن كفّ عنك إمارة خراسان

(١) ج : « لم يلبثوا » .

(٢) صفين ٣٢٧ ، ٣٢٨ .

(٣) المجحف : من يلبس التجفاف ؛ وهو ماجل به الفرس من سلاح وآلة تقيه السهام .

(٤) ج : « ابن الكلبي » .

ما بقيت . فكف عنه ، فرجع بريعة ، وقد شارفوا أخذه من مضربه ، وسيأتي ذكر ذلك .

قال نصر : فلما رجع خالد بن المعمر واستوت صفوف ربيعة ، كما كانت خطبهم ، فقال :

يا معشر ربيعة : إن الله تعالى قد أتى بكل رجل منكم من منبته ومسقط رأسه ، فجمعكم في هذا المكان جمعاً لم تجتمعوا مثله قط منذ أفرشكم الله الأرض ؛ وإنكم إن تمسكوا أيديكم ، وتناكلوا عن عدوكم وتحولوا عن مصافكم ، لا يرضى الرب فعلكم ولا تعدموا معييراً يقول : فضحت ربيعة الذمار ، وخاموا^(١) عن القتال ، وأتيت من قبلهم العرب ؛ فإياكم أن يتشاءم بكم اليوم المسلمون . وإنكم إن تمضوا مقدمين وتصبروا محتسبين ؛ فإن الإقدام منكم عادة ، والصبر منكم سجية ، فاصبروا ونبتكم صادقة تؤجروا ، فإن ثواب من نوى ما عند الله شرف الدنيا وكرامة الآخرة ، والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً .

فقام إليه رجل من ربيعة ، وقال : قد ضاع والله أمر ربيعة حين جعلت أمرها إليك ؛ تأمرنا ألا نحول ولا نزول ؛ حتى نقتل أنفسنا ، ونسفك دماءنا !

فقام إليه رجال من قومه ، فتناولوه بقسيهم ، ولكزوه بأيديهم ؛ وقالوا لخالد بن المعمر : أخرجوا هذا من بينكم ، فإن هذا إن بقي فيكم ضرركم ، وإن خرج منكم لم ينقصكم عدداً ؛ هذا الذي لا ينقص العدد ، ولا يملأ البلد . ترحك^(٢) الله من خطيب قوم ! لقد جنبك الخبر . فقبح الله ما جئت به !

(١) خاموا : جنبوا .

(٢) صفين : « برحك »

قال نصر : واشتد القتال بين ربيعة وحيدر وعبيد الله بن عمر حتى كثرت القتلى وجعل عبيد الله يجهل ويقول : أنا الطيب ابن الطيب ؛ فتقول له ربيعة : بل أنت الخبيث ابن الطيب .

ثم خرج نحو خمسمائة فارس أو أكثر من أصحاب علي عليه السلام على رؤوسهم البيض ؛ وهم غائصون في الحديد ، لا يرى منهم إلا الحدق ؛ وخرج إليهم من أهل الشام نحوهم في المدة ، فاقتتلوا بين الصنفين ، والناس وقوف تحت راياتهم ؛ فلم يرجع من هؤلاء ولا من هؤلاء مخبر ؛ لاعراقي ولا شامي ، قتلوا جميعا بين الصنفين ^(١) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن تميم ، قال : نادى منادى ^(٢) أهل الشام : ألا إن معنا الطيب ابن الطيب ، عبيد الله بن عمر ، فنادى منادى أهل العراق : بل هو الخبيث ابن الطيب ؛ ونادى منادى أهل العراق : ألا إن معنا الطيب ابن الطيب محمد بن أبي بكر ، فنادى منادى أهل الشام : بل الخبيث ابن الطيب .

قال نصر : وكان بصفين تلّ تلقى عليه جاجم الرجال ، فكان يدعى تلّ الجاجم ، فقال عتبة بن مسلم الرقاشي من أهل الشام :

لَمْ أَرْ فِرْسَانًا أَشَدَّ حَفِيزَةً ^(٣)	وَأَمْنَعَ مِنَّا يَوْمَ تَلِّ الْجَاجِمِ
غَدَاةُ غَدَا أَهْلِ الْعِرَاقِ كَانَهُمْ	نَعَامٌ تَلَاقَى فِي فُجَاجِ الْحَارِمِ
إِذَا قُلْتُ قَدْ وَلَوْ تَتَوَّبُ كَتِيبَةٌ ^(٤)	مَلَمَّةٌ فِي الْبَيْضِ تُشْمِطُ الْمَقَادِمِ ^(٥)
وَقَالُوا لَنَا : هَذَا عَلَى فَبَايَعُوا	فَقُلْنَا : صِهْ بِلِلسِيُوفِ الصَّوَارِمِ ^(٦)

(١) صفين ٣٢٩ ، ٣٣٠ .

(٢) ساقطة من ب .

(٣) صفين : « أشد بدية » .

(٤) صفين : « أنابت كتيبة » .

(٥) ملزمة : مجتمعة .

(٦) صفين : « فقلنا ألا لا » .

وقال شَبَث بن رِبْعَى التَّمِيمِي :

وقفنا لديهم يوم صَفِينِ بِالْقَنَا لَدُنْ غَدَوَةٍ حَتَّى هَوَتْ لَغُرُوبِ
وَوَلَّى ابْنُ حَرْبٍ وَالرَّاحُ تَنْوُشُهُ وَقَدْ أَرْضَتْ الْأَسْيَافُ كُلَّ غَضُوبِ
نَجَالِدَمْ طَوْرًا وَطَوْرًا نَشَلَهُمْ عَلَى كُلِّ مَحْبُوكِ السَّرَاةِ شُبُوبِ^(١)
فَلَمْ أَرْ فَرَسَانًا أَشَدَّ حَفِيزَةً إِذَا غَشَى الْآفَاقَ رَهْجُ جَنُوبِ^(٢)
أَكْرَى وَأَحَى بِالْغَطَارِيفِ وَالْقَنَا وَكَلَّ حَدِيدِ الشَّفَرَتَيْنِ قَضُوبِ^(٣)

قال نصر : ثم ذهب هذا اليوم بما فيه ، فأصبحوا في اليوم التاسع من صفر ، وقد خطب معاوية أهل الشام وحرّضهم ، فقال :

إنّه قد نَزَلَ بكم من الأمر ماترون ، وحضركم محضركم ، فإذا نهَضْتُمْ إليهم إن شاء الله ، فقدّموا الدّارع ، وأخروا الحاسر ، وصنّفوا الخيل وأجنبوها ، وكونوا كقصّ الشارب ، وأعيرونا جاجكم ساعة ؛ فإنما هو ظالم أو مظلوم ؛ وقد بلغ الحقّ مقطعه^(٤) .

قال نصر : وروى الشَّعْبِيُّ ، قال : قام معاوية فخطب الناس بصَفِينِ في هذا اليوم ؛ فقال :

الحمد لله الذي دَنَا في عُلُوِّهِ ؛ وَعَلَا في دُنُوِّهِ ، وَظَهَرَ وَبَطَنَ ؛ وَارْتَفَعَ فوق كُلِّ ذِي

(١) نشلهم : نظردم ؛ وفي صفين : « نصدم » . والسراة : الظهر . ومحبوك السراة : مدبجها .
وبعده في صفين :

بكلِّ أَسِيلٍ كَالْقِرَاطِ إِذَا بَدَتْ لَوَائِحُهَا بَيْنَ الْكِمَاةِ ، لَعُوبُ

نَجَالِدِ غَسَانًا وَتَشَقَّى بِمَجْرِبِنَا جِذَامٌ وَوِترُ الْعَبْدِ غَيْرُ طَلُوبِ

(٢) كذا في ب ، وفي صفين : « فجع جنوب » ، والرهج : الغبار .

(٣) ب : « غضوب » .

(٤) صفين ٣٣٢ ، ٣٣٣

منظر ؛ هو الأول والآخِر ، والظاهر والباطن ^(١) ، يقضى فيفصل ، ويقدر فيغفر ، ويفعل مايشاء ؛ إذا أراد أمراً أمضاه ، وإذا عزم على شيء قضاه ؛ لا يؤامر أحداً فيما يملك ؛ ولا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون ؛ والحمد لله رب العالمين ؛ على ما أحببنا وكرهنا . وقد كان فيما قضاه الله أن ساقطنا المقادير إلى هذه البقعة من الأرض ، ولف بيننا وبين أهل العراق ؛ فحنن من الله بمنظر ؛ وقد قال الله سبحانه : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَكُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾ ^(٢) .

انظروا يا أهل الشام ، إنكم غدا ^(٣) تلقون أهل العراق ؛ فكونوا على إحدى ثلاث خصال : إما أن تكونوا قوماً طلبتم ما عند الله في قتال قوم بقوا عليكم ، فأقبلوا من بلادهم ؛ حتى نزلوا في بيضتكم ؛ وإما أن تكونوا قوماً يطلبون بدم خليفتم وصهر نبيكم ؛ وإما أن تكونوا قوماً تذبون عن نسائكم وأبنائكم . فعليكم بتقوى الله والصبر الجليل ؛ أسأل الله لنا ولكم النصر ؛ وأن يفتح بيننا وبين قومنا بالحق ؛ وهو خير الفاتحين .

فقام ذو الكلاع ، فقال : يامعاوية :

إنا نحن الصبر الكرام ، لا ننثني عند الخِصام ، بنو الملوك العظام ، ذوى النهى والأحلام ، لا يقربون الآثام .

فقال معاوية : صدقت ^(٤)

(١) صفين : « وارتفع فوق كل منظر أولاً وآخراً ، وظاهراً وباطناً » .

(٢) سورة البقرة ٢٥٣

(٣) صفين : « إنا نلقون » .

(٤) صفين ٣٣٣ ، ٣٣٤

قال نصر : وكانت التعبئة في هذا اليوم كالتعبية في الذي قبله ، وحلَّ عبيدُ الله بن عمر في قرأء أهل الشام ، ومعه ذو الكلاع في حمير على ربيعة ، وهي في ميسرة على عليه السلام ، فقاتلوا قتالا شديدا ، فلتى زياد بن خصفة إلى عبد القيس ، فقال لهم : لا بكر بن وائل بعد اليوم ! إن ذا الكلاع وعبيد الله أبادا ربيعة فانهضوا لهم ، وإلا هلكوا ؛ فركبت عبد القيس ، وجاءت كأنها غمامة سوداء فشدت أزرا الميسرة ، ففظم القتال ، فقتل ذو الكلاع الحميري ، قتله رجل من بكر بن وائل ، اسمه خندف ، ونضعضت أركان حمير ، وثبتت بعد قتل ذي الكلاع تحارب مع عبيد الله بن عمر ؛ وأرسل عبيد الله إلى الحسن بن علي عليه السلام : إن لي إليك حاجة فآلني ، فلقية الحسن عليه السلام ؛ فقال له عبيد الله : إن أباك قد وترَ قريشا أولا وآخرا ، وقد شنَّه الناس ؛ فهل لك في خلمه وأن تتولى أنت هذا الأمر ؟ فقال : كلاً والله ؛ لا يكون ذلك ثم قال : يا بن الخطاب ؛ والله لكأني أنظرُ إليك مقتولا في يومك أو غدك . أما إن الشيطان قد زين لك وخدعك ؛ حتى أخرجك مخلقا بالخلوق ، ترى نساء أهل الشام موقفك ، وسيصرعك الله ، ويبطحك لوجهك قتيلا !

قال نصر : فوالله ما كان إلا بياض ذلك اليوم حتى قتل عبيد الله ؛ وهو في كتيبة رقطاء ، وكانت تدعى الحضرمية ؛ كانوا أربعة آلاف ؛ عليهم ثياب خضر ، فرَّ الحسن عليه السلام ؛ فإذا رجل متوسد برجل قتيل ؛ قد ركز رمحَه في عينه ، وربط فرسَه برجله ؛ فقال الحسن عليه السلام لمن معه : انظروا من هذا ؟ فإذا رجل من همدان ، وإذا القتيل عبيد الله بن عمر بن الخطاب ، قد قتله الهمداني في أول الليل ؛ وبات عليه حتى أصبح . قال نصر : وقد اختلف الرواة في قاتل عبيد الله ؛ فقالت همدان : نحن قتلناه ، قتله هاني بن الخطاب الهمداني ، وركز رمحَه في عينه ؛ وذكر الحديث . وقالت حضرموت : نحن قتلناه ؛ قتله مالك بن عمرو الحضرمي . وقالت بكر بن وائل : نحن قتلناه ، قتله محرز

ابن الصَّحَّاح من بنى تيم اللات بن ثعلبة ، وأخذ سيفه الوشاح^(١)

فلما كان عام الجماعة طلب معاوية السيف من ربيعة الكوفة ، فقالوا : إنما قتله رجل من ربيعة البصرة يقال له محرز بن الصَّحَّاح ؛ فبعث إليه معاوية ، فأخذ السيف منه .

قال نصر : وقد روى أن قاتله حُرَيْث بن جابر الحنفى ، وكان رئيس بنى حَنِيفَةَ يوم صِفِّين مع على عليه السلام ، حمل عبيد الله بن عمر على صَفِّ بنى حَنِيفَةَ ، وهو يقول :

أنا عُبَيْدُ اللَّهِ يَنْمِينِي عُمرُ خَيْرُ قُرَيْشٍ مَنْ مَضَى وَمَنْ غَبَرَ
إلا رسول الله والشيخ الأغر قد أبطأت عن نصر عثمان مضر
والربيعيون فلا أسقوا المطر وسارَعَ الحىَ اليمانون الغرر
* والخير فى الناس قديماً يُبتَدَرُ *

فحمل عليه حُرَيْث بن جابر الحنفى ، وقال :

قَدْ سَارَعَتْ فى نَصْرِهَا رَبِيعَةٌ فى الحقِّ والحقُّ لَهَا شَرِيعَةٌ
فاكفُفْ فلست تارك الوقيعَةِ فى العُصبة السامعة المطِيعَةِ
* حتى تذوقَ كأسَهَا الفَظِيعَةَ *

وطعنه فصرعه .

قال نصر : فقال كعب بن جُعَيْل التغلبى ؛ يرضى عبيد الله ، وكان كعب شاعر أهل الشام :

ألا إنما تبكى العيون لفارسٍ بصِفِّينَ أَجَلَتْ خَيْلُهُ وهو واقفُ
تَبَدَّلَ مِنْ أَسْمَاءِ أَسْيَافٍ وائِلٍ وأى فتى لو أخطأته المتألفُ !

(١) صفين : « ذا الوشاح » .

تركتكم عبيد الله في القاع مُسَلِّمًا يمجّ دماء ، والعروق نوازِفُ^(١)
 ينوه وتَفْشَاهُ شَائِبٌ من دِم كَالآخِ فِي جَيْبِ الْقَمِيصِ الْكَفَائِفُ
 دَعَاهُنَّ فَاسْتَسْمَعْنَ مِنْ أَيْنَ صَوْتُهُ فَأَقْبَلْنَ شَتَّى وَالْعِيُونَ ذَوَارِفُ
 تُحَلِّلْنَ عَنْهُ زَرْزَرَ دِرْعِ حَصِينَةٍ وَيُنْكِرُ مِنْهُ بَعْدَ ذَلِكَ مَعَارِفُ^(٢)
 وَقَرَّتْ تَمِيمٌ سَعْدَهَا وَرِبَابُهَا وَخَالَفَتْ الْخَضْرَاءُ فَيَمِينَ يَخَالَفُ
 وَقَدْ صَبَرَتْ حَوْلَ ابْنِ عَمِّ مُحَمَّدٍ لَدَى الْمَوْتِ شُهْبَاءُ الْمَنَاكِبِ شَارِفُ
 بِمَرْجٍ تَرَى الرِّيَاطَ فِيهِ كَأَنَّهَا إِذَا جَنَحَتْ لِلطَّمَنِ طَيْرٌ عَوَاكِفُ^(٣)
 فَابْرَحُوا حَتَّى رَأَى اللَّهُ صَبْرَهُمْ وَحَتَّى أَسْرَتْ بِالْأَكْفِ الْمَصَاحِفُ^(٤)
 جَزَى اللَّهُ قَتْلَنَا بِصَفَيْنَ خَيْرَ مَا أَثِيبُ عِبَادَ غَادَرَتِهَا الْمَوَاقِفُ

قلت : هذا الشعر نظمه كعب بن جُعَيْل بعد رفع المصاحف وتحكيم الحكمين يذكر فيه ماضى لم من الحرب على عادة شعراء العرب ، والضمير في قوله :

* دَعَاهُنَّ فَاسْتَسْمَعْنَ مِنْ أَيْنَ صَوْتُهُ *

يرجع إلى نساء عبيد الله ، وكانت تحته أسماء بنت عطارذ بن حاجب بن زرارة التميمي ؛
 وبحرية بنت هاني بن قبيصة الشيباني ، وكان عبيد الله قد أخرجهما معه إلى الحرب ذلك
 اليوم لينظرا إلى قتاله ، فوقفتا راجلتين ؛ وإلى أسماء بنت عطارذ ، أشار كعب بن جُعَيْل بقوله :

* تَبْدَلُ مِنْ أَسْمَاءَ أَسْيَافَ وَائِلَ *

والشعر يدل على أن ربيعة قتلته ، لا همدان ولا خضر موت .
 ويدل أيضا على ذلك ما رواه إبراهيم بن ديزيل الهمداني في كتاب صفين : قال شَدَّتْ

(١) ب : « تركن عبيد الله » . وفي ج : « للعروق » .

(٢) هذا البيت وتاليه لم يذكر في صفين

(٣) صفين : « اجتنعت » ، أى مالت

(٤) صفين : « وحتى أتبع » .

ربيعة الكوفة ، وعليها زياد بن خَصَفَة على عبيد الله بن عمر ذلك اليوم ؛ وكان معاوية قد أقرع بين الناس ، فخرج سهم عبيد الله بن عمر على ربيعة فقتلته ؛ فلما ضُرب فُسطاط زياد بن خَصَفَة بقي طُنْب من الأطناب لم يجدوا له وَتِدًا ، فشدوه برجل عبيد الله بن عمر ؛ وكان ناحية فجرّوه ، حتى ربطوا الطُنْب برجله ، وأقبلت امرأته حتى وَقَفَتْ عليه ، فبكتا عليه ، وصاحتا ، فخرج زياد بن خَصَفَة ، فقيل له : هذه بحرية ابنة هانيء بن قبيصة الشيباني ابنة عمك ، فقال لها : ما حاجتك يا ابنة أخى ! قالت : تدفع زوجى إلى ، فقال : نعم خذيه ، فجاء يبغل فحملته عليه ، فذكروا أن يديه ورجليه خَطَّتَا بالأرض عَنْ ظهر البغل .

قال نصر : ومما رثي به كعبُ بن جُعيل عبيد الله بن عمر قوله :

يقولُ عبيدُ الله لما بدتْ له سَحَابَةُ مَوْتٍ تَقْطُرُ الحَنْفَ والدِّمَا
ألا يا قومى اصبروا إن صبركم أعفء وأحجى عِفَّةً وتكرمًا
فلما تدانى القومَ خَرَّ مُجْتَدِلًا صريعًا تلاقى التُّرْبُ كَفْيَه والفا
وَحَلَفَ أطفالا يتامى أذلةً وعِرسًا عليه تَسْكُبُ الدَّمْعُ أَيَّمَا (١)
حَلالًا لها الخطاب لا يمنعنهم وقد كان يحمى غَيْرَةً أن تُكَلِّمَا

وقال الصلتان العبدى ، يذكر مقتل عبيد الله ، وأن حريث بن جابر الحنفى قتله :

ألا يا عبيدَ الله ما زلتَ مُولَعًا بيكرٍ لها تُهْدِى القرى والتهدا (٢)
وَكُنْتَ سَفِيهًا قَدْ ثَعْوَذْتَ عَادَةً وكلُّ أمرئٍ جارٍ عَلَى مانعودا
فأصبحتَ مسلوبًا على شرِّ آله صريع القنسا تحت العجاجة مُفردًا

(١) صفتين : « وخلف عرسًا » .

(٢) صفتين : « تهدي القنسا » ؛ والفا : الباطل . وبعده :

كَأَنَّ حِمَاةَ الحَيِّ مِنْ بَكْرِ بْنِ وائِلٍ بذى الرَّمْثِ أَشَدُّ قَدْ تَبَوَّأَ غَرْقَدَا

تَشَقَّ عَلَيْكَ جِيهًا ابْنَةُ هَانِيٍّ مُسَلَّبةٌ تَبْدِي الشُّجَا والتَّدَدَا (١)
 وَكَانَتْ تَرَى ذَا الْأَمْرِ قَبْلَ عِيَانِهِ وَلَكِنْ حَكَّمَ اللَّهُ أَهْدَى لَكَ الرَّدَى
 وَقَالَتْ: عَيْدَ اللَّهِ لَا تَأْتِ وَأَثَلًا فَقُلْتُ لَهَا لَا تَعْجَلِي وَانْظُرِي غَدَا
 فَقَدْ جَاءَ مَا قَدْ مَسَّهَا فَتَسَلَّبتْ عَلَيْكَ ، وَأَمْسَى الْجَيْبُ مِنْهَا مَقْدَدَا
 حَبَاكَ أَخُو الْهَيْجَا حُرَيْثُ بْنُ جَابِرٍ بِجِيَاشَةٍ تَحْكِي بِهَا النَّهْرَ مَزْبَدَا (٢)
 كَانَتْ حِمَاةَ الْحَيِّ بَكْرُ بْنُ وَائِلٍ بَذَى الرُّمْتَ أَسَدٌ تَبَوَّأَنَّ غَرْقَدَا
 قَالَ نَصْرٌ: فَأَمَّا ذُو الْكَلَّاعِ فَقَدْ ذَكَرْنَا مَقْتَلَهُ ، وَأَنَّ قَاتِلَهُ خَنْدَفُ الْبَكْرِيِّ (٣)

وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ شَمْرٍ ، عَنْ جَابِرٍ ، قَالَ : لَمَّا حَمَلَ ذُو الْكَلَّاعِ ذَلِكَ الْيَوْمَ بِالْفَيْلِقِ
 الْعَظِيمِ مِنْ حَمِيرٍ عَلَى صُفُوفِ أَهْلِ الْعِرَاقِ ، نَادَاهُمْ أَبُو شُجَاعٍ الْحَمِيرِيُّ ، وَكَانَ مِنْ ذَوِي الْبَصَائِرِ
 مَعَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ حَمِيرٍ ، تَبَّتْ أَيْدِيكُمْ ! أَنْتَرُونَ مَعَاوِيَةَ خَيْرًا مِنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ ! أَضَلَّ اللَّهُ سَبْعَكُمْ . ثُمَّ أَنْتَ يَا ذَا الْكَلَّاعِ قَدْ كُنَّا نَرَى أَنَّ لَكَ نِيَّةً فِي الدِّينِ ،
 فَقَالَ ذُو الْكَلَّاعِ : إِيهًا يَا أَبَا شُجَاعٍ ! وَاللَّهِ إِنِّي لِأَعْلَمُ مَا مَعَاوِيَةُ بِأَفْضَلٍ مِنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَلَكِنِّي أَقَاتِلُ عَلَى دَمِ عُثْمَانَ ، قَالَ : فَأَصِيبُ ذُو الْكَلَّاعِ حِينَئِذٍ ، قَتَلَهُ خَنْدَفُ بْنُ بَكْرٍ
 الْبَكْرِيُّ فِي الْمَعْرَكَةِ (٤) .

قَالَ نَصْرٌ : فَحَدَّثَنَا عَمْرُو ، قَالَ : حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ حَصِيرَةَ أَنَّ ابْنَ ذِي الْكَلَّاعِ ،

(١) صَفِيحٌ : « تَشَقَّ عَلَيْكَ الْجَيْبُ » . وَالتَّدَدُ : التَّفَلُّتُ حَبْرَةً وَأَسْفَا .

(٢) صَفِيحٌ :

* بِجِيَاشَةٍ تَحْكِي الْمَدِيرَ الْمُنْدَدَا *

(٣) صَفِيحَتَا ٣٣٧ ، ٣٣٨

(٤) صَفِيحَتَا ٣٤٠

أرسل إلى الأشعث بن قيس رسولاً ، يسأله أن يسلم إليه جثة أبيه ، فقال الأشعث : إني أخاف أن يتهمني أمير المؤمنين في أمره ، فاطلبه من سعيد بن قيس فهو في الميمنة ، فذهب إلى معاوية فاستأذنه أن يدخل إلى عسكر علي عليه السلام ، يطلب أباه بين القتلى ، فقال له : إن علياً قد منع أن يدخل أحدٌ منا إلى معسكره ، يخاف أن يُفسد عليه جنده ، فخرج ابن ذى الكلاع ، فأرسل إلى سعيد بن قيس الهمداني يستأذنه في ذلك ، فقال سعيد : إنا لانمنعك من دخول العسكر ؛ إن أمير المؤمنين لا يبالي من دخل منكم إلى معسكره ؛ فادخل ، فدخل من قبل الميمنة ، فطاف فلم يجدّه ، ثم أتى اليسرة فطاف فلم يجدّه ، ثم وجده قد ربطت رجله بطُنب من أطناب بعض فساطيط العسكر ؛ فجاء فوقف على باب الفسطاط ، فقال : السلام عليكم يا أهل البيت ؛ فقيل له : وعليك السلام ؛ فقال : أتأذنون لنا في طُنب من أطناب فُسطاطكم ؟ ومعه عبد أسود لم يكن معه غيره . فقالوا : قد أذنّا لكم ، وقالوا له : معذرة إلى الله وإليكم ؛ أما إنه لولا بغْيُهُ علينا ^(١) ما صنعنا به ماترون ؛ فنزل ابنه إليه ، فوجده قد انتفخ - وكان من أعظم الناس خلقاً - فلم يطق احتماله ، فقال : هل من فتى معوان ؟ فخرج إليه خندف البكري ؛ فقال : تنحوا عنه ؛ فقال ابنه : ومن الذي يحمله إذا تنحينا عنه ؟ قال : يحمله قاتله . فاحتمله خندف حتى رمى به على ظهر بغل ، ثم شدّه بالحبال ، فانطلقا ^(٢) به .

قال نصر : وقال معاوية لما قتل ذوالكلاع : لأنا أشدُّ فَرَحًا بقتل ذى الكلاع متى بفتح مصر لو فتحها . قال : لأن ذلك الكلاع كان يحجر على معاوية في أشياء كان يأمرُ بها .

قال نصر : فلما قتل ذوالكلاع ، اشتدَّت الحرب وشدَّت عكّ ونَلَمَ وجُذام ، والأشعريون من أهل الشام على مذحج من أهل العراق ، جعلهم معاوية بإزارهم ، ونادى منادى عكّ :

وَيْلٌ لَّامٍ مَذْحِجٍ مِنْ عَاكَ لَنْتَرُكَنَّ أُمَّهُمْ تَبْكِي
نَقْلُهُمْ بِالطَّنِّ ثُمَّ الصَّكَّ بِكُلِّ قِرْنٍ بِاسِلٍ مِصَكَّ
* فَلَا رَجَالَ كَرَجَالَ عَاكَ ^(١) *

فنادى منادى مذحج ؛ يا لمذحج ! خذموا - أى اضربوا الشوق مواضع الخدمة ، وهى
الخلائيل - فاعتزضت مذحج سوق القوم ، فكان فيه بوار عاتتهم ؛ ونادى منادى جذام
حين طحنت رحا القوم ؛ وخاضت الخليل والرجال فى الدماء .

الله الله فى جذام ، ألا تذكرون الأرحام ، أفنيتم نغم الكرام ، والأشعرين
وآل ذى حمام ، أين النهى والأحلام ، هذى النساء تبكى الأعلام .

ونادى منادى عاك :

يا عاك أين المفر ، اليوم تعلم ما الخبر ، لأنكم قومٌ صُبرٌ ، كونوا كمجتمع المدبر ،
لا تشمتن بكم مُضر ، حتى يحولَ ذا الخبر .

ونادى منادى الأشعرين :

يا مذحج من النساء غدا ، إذا أفناكم الردى ؛ الله الله فى الحرمات ؛ أما تذكرن
نساءكم والبنات ؛ أما تذكرن فارس والروم والأتراك ؛ لقد أذن الله فيكم بالهلاك ^(٢)
قال : والقومُ ينحروا بعضهم بعضاً ويتكادمون بالأنفواه .

قال نصر : وحدثني عمرو بن الزبير : لقد سميت الحُصَيْن بن المنذر ، يقول : أعطاني

(١) صفين ٣٤٠

(٢) صفين ٣٤٠

على عليه السلام ذلك اليوم راية ربيعة ، وقال : باسم الله سير يا حصين ؛ واعلم أنه لا تحقّق على رأسك رايةً مثلها أبداً ؛ هذه راية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فجاء أبو عرفاء جبلة بن عطية الذهلي إلى الحصين ، وقال : هل لك أن تعطيني الراية أحملها لك ، فيكون لك ذكرها ، ويكون لي أجرها ! فقال الحصين : وما غناى ياعم عن أجرها مع ذكرها ؟ قال : إنه لا غنى بك عن ذلك ؛ ولكن أعزها عمك ساعة ، فما أسرع ما ترجع إليك ! قال الحصين : فقلت : إنه قد استقتل ، وإنه يريد أن يموت مجاهداً ؛ فقلت له : خذها ، فأخذها ، ثم قال لأصحابه : إن عمل الجنة كره كله وثقيل ، وإن عمل النار خفّ كله وخيث ؛ إن الجنة لا يدخلها إلا الصابرون الذين صبروا أنفسهم على فرائض الله وأمره ؛ وليس شيء مما افترض الله على العباد أشدّ من الجهاد ، هو أفضل الأعمال ثواباً عند الله ؛ فإذا رأيتموني قد شدت فشدت فشدوا ، ويحكم ! أما تشاقون إلى الجنة ! أما تحبّون أن يغفر الله لكم ! فشدّ وشدوا معه ، فقاتلوا قتالاً شديداً ، فقتل أبو عرفاء رحمه الله تعالى ، وشدت ربيعة بعده شدة عظيمة على صفوف أهل الشام ، فنقضتها . وقال مجزأة بن ثور :

أضربهم ولا أرى معاوية الأبرج العين العظيم الحاوية^(١)
 هوت به في النار أم هاوية جاوره فيها كلاب عاوية
 أغوى طغماً لا هدته هادية

قال نصر : وكان حريث بن جابر يومئذ نازلاً بين الصّفين في قبة له حمراء ، يسقي أهل العراق اللبن والماء والسويق ، ويطعمهم اللحم والثريد ، فمن شاء أكل ، ومن شاء شرب ، ففى ذلك يقول شاعرهم :

فلو كان بالدّهن حريث بن جابر لأصبح بحرًا بالمفازة جاريًا

(١) البرج : سعة العين ؛ والحاوية : المني.

قلت : هذا حريث بن جابر ؛ هو الذى كتب معاوية إلى زياد فى أمره بعد عام الجماعة - وحريث عامل لزياد على همدان - أما بعد ؛ فاعزِلْ حريث بن جابر عن عمله ؛ فما ذكرت موافقه بصفين إلا كانت حرازةً فى صدرى . فكتب إليه زياد : خَفِّضْ عليك يا أمير المؤمنين ، فإن حريثاً قد بلغ من الشرف مبالغاً لا تزيدُه الولاية ، ولا ينقصه العزل .

قال نصر : فاضطربَ الناسُ يومئذ بالسيف حتى تقطعت وتكسرت ؛ وصارت كالمناجل ؛ وتطاعنوا بالرماح حتى تقصفت^(١) وتناثرت أشتها ، ثم جثوا على الركب فتحانوا بالتراب ، يحثو بعضهم التراب فى وجه بعض ؛ ثم تمافقوا وتكادَموا بالأفواه ، ثم تراموا بالصخر والحجارة . ثم تهاجروا ، فكان الرجل من أهل العراق يمرّ على أهل الشام ، فيقول : كيف أخذ إلى رايات بنى فلان ؟ فيقولون : هاهنا لا هداك الله ، ويمرّ الرجل من أهل الشام على أهل العراق ، فيقول : كيف أخذ إلى راية بنى فلان ؟ فيقولون : هاهنا لا حفظك الله ولا عافاك^(٢) .

قال نصر : وقال معاوية لعمر بن العاص : أما ترى يا أبا عبد الله إلى ماقد دفعنا ؛ كيف ترى أهل العراق غدا صانعين ! إنا لبعرض خطر عظيم . فقال له : إن أصبحت غدا ربيعة وهم متمطنون حول على عليه السلام تعطف الإبل حول فحلها ، لقيت منهم جِلاداً صادقاً ، وبأساً شديداً ، وكانت التى لا يُتعرّى^(٣) لها . فقال معاوية : أيجوز أنك تخوفنا يا أبا عبد الله ؟ قال : إنك سألتنى فأجبتك . فلما أصبحوا فى اليوم العاشر أصبحوا وربيعة محدة بلى عليه السلام إحداق بياض العين بسوادها^(٤) .

✱ ✱ ✱

(١) ج : « تقصدت ، وفى صفين : تكسرت » .

(٢) صفين ٣٤٢ ، ٣٤٣ .

(٣) ١ : « برض » .

(٤) صفين ٣٤٤ .

قال نصر : فخذتني عمرو قال : لما أصبح على عليه السلام هذا اليوم ، جاء فوقف بين زابات ربيعة ، فقال عتاب بن لقيط البكري ، من بني قيس بن ثعلبة : يامعشر ربيعة ، حاموا عن علي منذ اليوم ؛ فإن أصيب فيكم انتضحت ، ألا ترونه قائما تحت راياتكم ! وقال لم شقيق بن ثور : يامعشر ربيعة ، ليس لكم عذر عند العرب إن وصل إلى علي وفيكم رجل حي . فامنعوه اليوم ، واصدقوا عدوكم اللقاء ؛ فإنه حمد الحياة تكسبونه . فتعاهدت ربيعة وتحالفت بالأيمن العظيمة منها ؛ تباع سبعة آلاف ، على ألا ينظر رجل منهم خلفه حتى يردوا سراق معاوية ، قاتلوا ذلك اليوم قتالا شديدا لم يكن قبله مثله ، وأقبلوا نحو سراق معاوية ، فلما نظر إليهم قد أقبلوا قال :

إذا قلتُ قد ولتُ ربيعة أقبلتُ كتائبُ منها كالجبالِ تجالدُ

ثم قال عمرو : ياعمر ، ماترى ؟ قال : أرى ألا تحنث أخوالى اليوم . فقام معاوية وخلي لم سراقه ورحله وخرج فارا عنه ؛ لائذا ببعض مضارب العسكر^(١) في أخريات الناس ؛ فدخله واتهبت ربيعة سراقه ورحله ؛ وبعث إلى خالد بن المعمر : إنك قد ظفرت ؛ ولك إمرة خراسان إن لم تُتم . فقطع خالد القتال ولم يتمه ، وقال لربيعة : قد برت أيمانكم ؛ فحسبكم ؛ فلما كان عام الجماعة ، وباع الناس معاوية ، أمره معاوية على خراسان ، وبعثه إليها ، فمات قبل أن يبلغها^(٢) .

قال نصر : في حديث عمرو بن سعد : إن عليا عليه السلام صلى بهم هذا اليوم صلاة الغداة ، ثم زحف بهم ؛ فلما أبصروه قد خرج استقبلوه بزُحوفهم ، فاقتتلوا قتالا شديدا . ثم إن خيل أهل الشام حملت على خيل أهل العراق ، فاقتطعوا من أصحاب علي عليه السلام ألف رجل أو أكثر ، فأحاطوا بهم ، وحالوا بينهم وبين أصحابهم فلم يروهم ، فنادى

(١) ب : « أهل الشام » ، وما أثبتته من ، ا ، ب ، صفين

(٢) صفين ٣٤٤ ، ٣٤٦ ، وهناك : « فمات قبل أن يصل إليها » .

على عليه السلام يومئذ : ألا رجلٌ يشري نفسه لله ويبيع دنياه بآخرته ! فأتاه رجلٌ من جُفَفٍ ، يقال له عبد العزيز بن الحارث على فرَسٍ أدم ، كأنه غراب مقنّع في الحديد ، لا يرى منه إلا عيناه ، فقال : يا أمير المؤمنين ، مُرْنِي بأمرِك ، فوالله لا تأمرني بشيء إلا صنعته ، فقال على عليه السلام :

سمحتُ بأمرٍ لا يطاق حفيظةً وصدقا وإخوانُ الوفاء قليلُ
جَزَاكَ إِلَهُ النَّاسِ خَيْراً فَإِنَّهُ لِعَمْرُكَ فَضْلٌ مَا هُنَاكَ جَزِيلٌ^(١)

يا أبا الحارث ، شدَّ الله ركنك ، احمل على أهل الشام ، حتى تأتي أصحابك فنقول لهم : إن أمير المؤمنين يقرأ عليكم السلام ؛ ويقول لكم : هَلُّوا وكَبَرُوا من ناحيتكم ، ونهَلِّ نحن ونكبرُ من هاهنا ، واحملوا من جانبكم ، ونحمل نحن من جانبنا على أهل الشام . فضرب الجعفي فرسه ؛ حتى إذا أقامه على أطراف سَنَابِكِهِ ، حمل على أهل الشام المحيطين بأصحاب على عليه السلام ، فطاعَنهم ساعة ، وقتلهم ، فأفرجُوا له حتى خلصَ إلى أصحابه ؛ فلما رأوه استبشروا به ، وفرحُوا ، وقالوا : ما فعل أمير المؤمنين ؟ قال : صالح ، يقرئكم السلام ويقول لكم : هَلُّوا وكَبَرُوا واحملوا حملة شديدة من جانبكم ، ونهَلِّ نحن ونكبرُ ونحمل من جانبنا . ففعلوا ما أمرهم به ، وهَلُّوا وكَبَرُوا ، وهَلِّ على عليه السلام وكَبَر هو وأصحابه ، وحمل على أهل الشام وحملوا هم من وَسَطِ أهل الشام ، فأفرج القومُ عنهم وخرجوا ؛ وما أصيب منهم رجلٌ واحد ؛ ولقد قُتِلَ من قُرُسان الشام يومئذ زهاء سبعمائة إنسان . قال على عليه السلام : مَنْ أعظمُ الناس اليوم غناء ؟ فقالوا : أنت يا أمير المؤمنين ، فقال : كلا ، ولكنه الجعفي .

(١) صفين :

* يداك بفضلٍ ما هُنَاكَ جَزِيلٌ *

وعلى هذه الرواية يكون في البيت إقواء .

قال نصر : وكان على عليه السلام لا يعدل بربيعة أحداً من الناس ، فشق ذلك على مضر ، وأظهروا لهم القبيح وأبدوا ذات أنفسهم ، فقال الخُضَيْن بن المنذر الرقاشي شعراً أغضبهم به ، من جملة^(١) :

أَرَى مُضَرَ صَارَتْ رِبِيعَةً دُونَهَا شِعَارَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَذَا الْفَضْلِ
فَأَبْدَوْا نَا مِمَّا تَجْنُ صُدُورُهُمْ هُوَ السُّوءُ وَالْبَغْضَاءُ وَالْحَقْدُ وَالْغِلُّ^(٢)
فَأَبْلَوْا بِلَانَا أَوْ أَفْرَوْا بِفَضْلِنَا وَلَنْ تَلْحَقُونَا الدَّهْرَ مَا حَتَّ الْإِبْلُ

فقام أبو الطفيل عامر بن واثلة السكناني ، وعمير بن عطار بن حاجب بن زرارة التميمي ، وقبيصة بن جابر الأسدي ، وعبد الله بن الطفيل العامري ؛ في وجوه قبائلهم ، فأتوا علياً عليه السلام ؛ فتكلم أبو الطفيل ، فقال : إنا والله يا أمير المؤمنين ما نحسد^(٣) قوماً خصهم الله منك بخير ؛ وإن هذا الحى من ربيعة ، قد ظنوا أنهم أولى بك منا ، فأغفهم عن القتال أياماً ، واجعل لكل امرئ منا يوماً يقاتل فيه ؛ فإننا إذا اجتمعنا اشتبه عليك بلاؤنا . فقال على عليه السلام : نعم أعطيكم ما طلبتم ، وأمر ربيعة أن تكف عن القتال ، وكانت بإزاء اليمن من صفوف أهل الشام ، ففدأ أبو الطفيل عامر بن واثلة في قومه من كنانة ، وهم جماعة عظيمة ، فتقدم أمام الخليل ، ويقول : طاعنوا وضاربوا . ثم حمل وارتجز ، فقال :

فَدَخَرَبَتْ فِي حَرْبِهَا كِنَانَةً^(٤) وَاللَّهِ يَجْزِيهَا بِهِ جِنَانَهُ
مَنْ أَفْرِغَ الصَّبْرُ عَلَيْهِ زَانَهُ أَوْ غَلَبَ الْجُنُنُ عَلَيْهِ شَانَهُ
أَوْ كَفَرَ اللَّهُ فَقَدْ أَهَانَهُ غَدَاً يَعْصُ مَنْ عَصَى بَنَانَهُ

(١) صفين : « فيه »

(٢) الرواية في صفين :

فَأَبْدَوْا إِلَيْنَا مَا تَجْنُ صُدُورُهُمْ عَلَيْنَا مِنَ الْبَغْضَاءِ وَذَاكَ لَهُ أَصْلُ

(٣) ب : « نجد » ، تصحيف ، وصوابه في ج وصفين .

(٤) صفين : « فقد صارت » .

فاقتلوا قتالاً شديداً . ثم انصرف أبو الطفيل إلى عليّ عليه السلام ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إنك أنبأتنا أن أشرفَ القتل الشهادة ، وأحظى الأمر الصبر ، وقد والله صبرنا حتى أصبنا ، فقتلنا شهيداً ، وحيثنا سعيد^(١) ، فليطأ مَنْ بقي ثار من مضي ؛ فإننا وإن كنّا قد ذهب صفونا ، وبقي كدرنا ، فإن لنا ديناً لا يميل به الهوى ، وبقينا لا نزحه الشبهة فائتي عليّ عليه السلام عليه خيرا .

ثم غدا في اليوم الثاني عمير بن عطار بجماعة من بني تميم ، وهو يومئذ سيد مضر الكوفة ، فقال : يا قوم ، إني أتبع آثار أبي الطفيل ، فاتبعوا آثار كنانة ، ثم قدم رايته وارتجز فقال :

قَدْ ضَارَبَتْ فِي حَرْبِهَا تَمِيمٌ إِنَّ تَمِيمًا خَطْبُهَا عَظِيمٌ^(٢)
لَهَا حَدِيثٌ وَلَهَا قَدِيمٌ إِنَّ الْكَرِيمَ نَسْلُهُ كَرِيمٌ
دِينٌ قَوِيمٌ وَهُوَ سَلِيمٌ إِنْ لَمْ تَرِدْهُمْ رَايَتِي فَلَوْمُوا^(٣)

ثم طعن رايته حتى خضبها ، وقتل أصحابه قتالاً شديداً ، حتى أمسوا ، وانصرف عمير إلى عليّ عليه السلام ، وعليه سلاحه ، فقال : يا أمير المؤمنين ، قد كان ظنّي بالناس حسناً ، وقد رأيت منهم فوق ظنّي بهم ؛ قاتلوا من كلّ جهة ، وبلغوا من عقوم جهد عدوهم ، وهم لهم إن شاء الله .

ثم غدا في اليوم الثالث قبيصة بن جابر الأسديّ في بني أسد ، وقال لأصحابه : يا بني أسد ، أما أنا فلا أقصر دون صاحبي ، وأما أنتم فذاك إليكم ، ثم تقدّم رايته ، وقال :

قَدْ حَافَظْتُ فِي حَرْبِهَا بَنُو أَسَدٍ مَامِثِلُهَا تَحْتَ الْعَجَاجِ مِنْ أَحَدٍ

(١) صفين : « نائير »

(٢) ب : « حظها » ؛ وما أثبتته من ا ، ج ، و صفين .

(٣) صفين : « إن لم تزد هم » .

أَقْرَبُ مِنْ يُمَيْنٍ وَأَنَايَ مِنْ نَكَدٍ كَأَنَّا رَكْنَا ثَبِيرًا أَوْ أَحَدًا
لَسْنَا بِأَوْبَاشٍ وَلَا بِيضِ الْبَلَدِ لَكُنَّا الْحَمَّةَ مِنْ وَلَدِ مَعْدٍ^(١)
فَقَاتِلِ الْقَوْمَ إِلَى أَنْ دَخَلَ اللَّيْلُ ، ثُمَّ انصَرَفُوا .

ثم غدا في اليوم الرابع عبد الله بن الطفيل العامري في جماعة هوازن ، فحارب بهم حتى الليل ثم انصرفوا .

قال نصر : فاتصفوا المضرية من الربيعية ، وظهر أثرها وعرف بلاؤها ، وقال أبو الطفيل :

حَامَتْ كِنَانَةٌ فِي حَرْبِهَا وَحَامَتْ تَمِيمَ وَحَامَتْ أَسَدًا
وَحَامَتْ هَوَازِنُ يَوْمَ اللَّقَا فَمَا خَامَ مِنَّا وَمِنْهُمْ أَحَدًا
لَقِينَا الْفَوَارِسَ يَوْمَ الْخَبَسِ وَالْعِيدِ وَالسَّبْتِ ثُمَّ الْأَحَدِ
لَقِينَا قِبَائِلَ أَنْسَابِهِمْ إِلَى حَضْرَمَوْتَ وَأَهْلِ الْجَنْدِ^(٢)
فَأَمَدَادُهُمْ خَلْفَ آذَانِهِمْ وَلَيْسَ لَنَا مِنْ سَوَانَا مَدَدٌ
فَلَمَّا تَنَادَوْا بِأَبَائِهِمْ دَعَوْنَا مَعَدًا وَنَعْمَ الْمَعَدُ
فَظَلْنَا نَقْلُقُ هَامَاتِهِمْ وَلَمْ نَكُ فِيهَا بِيضَ الْبَلَدِ
وَنَعْمَ الْفَوَارِسُ يَوْمَ الْقَاءِ قُلٌّ فِي عَدِيدٍ ، وَقُلٌّ فِي عَدَدٍ
وَقُلٌّ فِي طِعْمَانٍ كَفَرَّغِ الدَّلَاءِ وَضَرْبِ عَظِيمِ كِنَارِ الْوَقْدِ^(٣)
وَلَسْنَا عَصْفَنَاءَ بِهِمْ عَصْفَةً وَفِي الْحَرْبِ يُمَيْنٌ وَفِيهَا نَكَدٌ
طَحَنَّا الْفَوَارِسَ وَسَطَ الْعَجَاجِ وَسُقْنَا الزَّعَانِفَ سَوَى النَّقْدِ^(٤)

(١) الحمة : الشيء الخالص ، وبمده في صفين :

كُنْتُ تَرَانَا فِي الْعَجَاجِ كَالْأَسَدِ يَا لَيْتَ رُوحِي قَدْ نَأَى عَنِ الْجَبَدِ

(٢) الجند : إحدى الولايات بأرض اليمن .

(٣) الفرغ : جَم فَرَاغٌ ؛ وَهُوَ مَصْبُ الدَّلْوِ ؛ وَكَانَتْ الرِّاءُ لِحُضْرَةِ الشَّعْرِ .

(٤) الزعائف : الجماعات ؛ وَالنَّقْدُ هُنَا : الْفَنَمُ

وَقُلْنَا عَلِيُّ لَنَا وَالِدٌ وَنَحْنُ لَهُ طَاعَةٌ كَالْوَلَدِ^(١)

قال نصر : وحدثنا عمرو ، عن الأشعث بن سويد ، عن كُرْدُوس ، قال : كتب عتبة بن مسعود عاملُ عليّ على الكوفة إلى سليمان بن صُرَد الخُزاعي ؛ وهو مع عليّ بصفين :

أما بعد ؛ فإنهم ﴿ إِن يَظْهَرُوا عَلَيْنَا يَرْجُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدَا ﴾^(٢) فعليك بالجهاد والصبر مع أمير المؤمنين . والسلام^(٣) .

قال نصر : وحدثنا عمرو بن سعد وعمرو بن شير ، عن جابر عن أبي جعفر ؛ قال : قام على عليه السلام فخطب الناس بصفين ، فقال :

الحمد لله عَلَى نِعَمِهِ الْفَاضِلَةِ عَلَى جَمِيعِ مَنْ خَلَقَ ؛ مِنْ الْبَرِّ وَالْفَاجِرِ ، وَعَلَى حُجَجِهِ الْبَالِغَةِ عَلَى خَلْقِهِ مَنْ أَطَاعَهُ فِيهِمْ وَمَنْ عَصَاهُ ؛ إِنْ يَرْحَمَ^(٤) فبِفَضْلِهِ وَمَنَّةٍ ، وَإِنْ عَذَّبَ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيهِمْ ؛ وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ .

أَحْمَدُهُ عَلَى حُسْنِ الْبَلَاءِ ، وَتَظَاهَرِ النِّعَاءِ ؛ وَأَسْتَعِينُهُ عَلَى مَا نَابَنَا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؛ وَأَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا . ثُمَّ إِنِّي أَشْهَدُ^(٥) أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ؛ أَرْسَلَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ ؛ ارْتِضَاهُ لَذَلِكَ ، وَكَانَ أَهْلُهُ ؛ وَاصْطَفَاهُ لِتَبْلِغِ رِسَالَتِهِ ، وَجَعَلَهُ رَحْمَةً مِنْهُ عَلَى خَلْقِهِ ؛ فَكَانَ عِلْمُهُ^(٦) فِيهِ رَهْوَفًا

(١) صفين ٣٥٢ ، ٣٥٤

(٢) سورة الكهف ٢٠

(٣) صفين ٣٥٤ : « والسلام عليك » .

(٤) صفين : « رحم » .

(٥) صفين : « وأشهد » .

(٦) صفين : « كلمه »

رحيماً ، أكرم خلق الله حسباً ، وأجلهم^(١) منظرأً ، وأسخام نفساً ، وأبرهم لوالد ، وأوصلهم لرحم ؛ وأفضلهم علماً ، وأثقلهم حملاً ، وأوفاهم لعهد ، وآمنهم على عقد ؛ لم يتعلق عليه مسلم ولا كافر بمظلمة قط ، بل كان يظلم فيغفر ، ويقدر فيصفح ؛ حتى مضى صلى الله عليه وسلم مطيعاً لله صابراً على ما أصابه ، مجاهداً في الله حق جهاده ؛ حتى أتاه اليقين ، صلى الله عليه وسلم ، فكان ذهابه أعظم المصيبة على أهل الأرض : البر والفاجر ؛ ثم ترك فيكم كتاب الله يأمركم بطاعة الله ، وينهاكم عن معصيته ؛ وقد عهد إلى رسول الله عهداً فليست أحيده عنه ؛ وقد حضرتم عدوتكم ، وعلمتم أن^(٢) رئيسهم منافق ، يدعوهم إلى النار ؛ وابن عم نبيكم معكم ؛ وبين أظهركم ؛ يدعوكم إلى الجنة وإلى طاعة ربكم ، والعمل بسنة نبيكم ؛ ولا سواء من صلى قبل كل ذلك ؛ لم يسبقني بصلاة مع رسول الله أحد ، وأنا من أهل بدر ، ومعاوية طليق [وابن طليق]^(٣) . والله إنا على الحق وإنهم على الباطل ؛ فلا^(٤) يجتمعن على باطلهم وتفرقوا عن حكم^(٥) حتى يغلب باطلهم حكمكم ؛ فقاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم^(٦) ، فإن لم تفعلوا يعذبهم بأيدي غيركم .

فقام^(٦) أصحابه ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ؛ انهض بنا إلى عدونا وعدوك إذا شئت ؛ فوالله ما نريد بك بدلاً ؛ بل نموت معك ، ونحيا معك . فقال لهم : والذي نفسي بيده ، لننظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، أضرب بين^(٧) يديه بسيفي هذا ، فقال : « لاسيف إلا ذالفقار ولا فتى إلا على » ، وقال لي : « يا على أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانيء بعدى ،

(١) صفين : « وأجله » ، وكذلك سائر الضمائر إلى : « وآمنهم على عقد » .

(٢) صفين : « من رئيسهم » .

(٣) من صفين

(٤-٤) صفين : « فلا يكونن القوم على باطلهم اجتمعوا عليه ، وتفرقوا عن حكمكم » .

(٥) سورة التوبة ١٤

(٦) صفين : « فأجابه أصحابه » .

(٧) صفين : « قدامه » .

وموتك وحياتك يا علىّ معي . « : والله ما كَذَبَ ولا كَذَّبْتُ ، ولا ضَلَّ ولا ضَلَّتْ
ولا ضَلَّ بي ولا نَسِيتُ ما عهدَ إليّ ، وإني على بَيِّنَةٍ من رَّبِّي وعلى الطريق الواضح ؛ أَلْفَظْهُ
لَفْظًا .

ثم نهض إلى القوم ؛ فاقتتلوا مِنْ حين طلعتِ الشمس حتى غاب الشفق الأحمر ،
وما كانت صلاة القوم في ذلك اليوم إلا تكبيراً^(١)

قال : وخذثنا عمرو بن شمير ، عن جابر عن الشعبي ، عن صعصعة بن صُوحان ، قال :
برزَ في بعض أيام صفين رجل من خَيمَرٍ ، من آل ذِي يَزَنَ ، اسمه كُريِبُ^(٢) بن الصباح ،
ليس في الشام يومئذ رجلٌ أشهرَ بالبأس والنَّجْدَةِ منه ، فنادى : مَنْ يبارز ؟ فخرج إليه المرتفع
ابن الوضاح الزبيديّ ، فقتله ، ثم نادى : مَنْ يُبارز ؟ فخرج إليه الحارث بن الجلاح ،
فقتله ، ثم نادى : مَنْ يبارز ؟ فخرج إليه عابد^(٣) بن مسروق الهمداني فقتله ؛ ثم رمى
بأجسادهم بعضها فوق بعض ؛ وقام عليها بغياً واعتداءً ، ونادى : مَنْ يبارز ؟ فخرج
إليه عليّ ، وناداه : ويحك ! يا كُريِبُ ؛ إني أحذرك الله وبأسه ونقمته ، ودعوك
إلى سَنَةِ الله وسَنَةِ رسوله ، ويحك ! لا يُدْخِلَنَّكَ معاوية النار ؛ فكان جوابه له أن
قال : ما أكره ما قد سمعت منك هذه المقالة ! ولا حاجة لنا فيها ، أقدم إذا شئت ؛ مَنْ
يشترى سيفي وهذا أثره ؟ فقال عليّ : لاحول ولا قوة إلا بالله ، ثم مشى إليه فلم يمهله أن
ضربه ضربةً خَرَّ منها قتيلاً بَشَحَطَ^(٤) في ذمه ، ثم نادى : مَنْ يبرز ؟ فبرز إليه الحارث
ابن وداعة الحميريّ ، فقتله ، ثم نادى : مَنْ يبرز ؟ فبرز إليه الطاع بن مَطْلَبِ العنسيّ^(٥) ،

(١) صفين ٣٥٥ ، ٣٥٦

(٢) في الأصول : « كريث » ، وما أثبتته من صفين .

(٣) صفين : « هائد »

(٤) يشحط ، بالبناء للمجهول : يتضرع بالدم ؛ وفي صفين : « ينشحط » .

(٥) صفين : « القيني » .

فقتله ، ثم نادى : مَنْ يبرز ؟ فلم يبرز إليه أحدٌ ، فنادى : [يامعشر المسلمين] ^(١) ، ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَانْقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ ^(٢) . ويحك ، يامعاوية ! هلم إلى فبارزنى ؛ ولا يُقْتَلَنَّ النَّاسُ فيما بيننا ! فقال عمرو بن العاص : اغنمته منتهزا ؛ قد قَتَلَ ثلاثة من ^(٣) أبطال العرب وإني أطمعُ أن يُظْفِرَكَ اللهُ به . فقال معاوية : والله لن تريد إلا أن أُقْتَلَ فتصيبَ الخلافة بعدى ؛ اذهب إليك عني ، فليس مثلى يُخَدَعُ ^(٤) .

قال نصر : وحدَّثنا عمرو ، قال : حدَّثنا خالد بن عبد الواحد الجريري ^(٥) قال : حدَّثني مَنْ سمع عمرو بن العاص قبل الوقعة العظمى بصِفَيْن ، وهو يحرّض أهل الشام ؛ وقد كان منحنيًا على قوس ، فقال :

الحمدُ لله العظيم في شأنِهِ ؛ القوي في سلطانه ، العليّ في مكانه ، الواضح في بُرْهانه ، أحمدُه على حُسْنِ البلاء ، ونظامه النعماء ؛ في كلِّ رزيةٍ ^(٦) من بلاء ، أو شِدَّةٍ أو رخاء ؛ وأشهدُ أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأنَّ محمدًا عبده ورسوله ؛ ثم إننا نَحْتَسِبُ عندَ الله ربِّ العالمين ما أصبحَ في أمة محمد صلى الله عليه وسلّم من اشتعال نيرانها ، واضطراب حبَلِها ، ووقوع بأسها بينها ، فإنَّا لله وإنا إليه راجعون ؛ والحمد لله ربِّ العالمين ! أوْلا تعلمونَ أنَّ صَلَاتَنَا وَصَلَاتَهُمْ ، وصِيَامَنَا وَصِيَامَهُمْ ، وَحُجَّتَنَا وَحُجَّتَهُمْ ، وَقَتْلَنَا وَقَتْلَهُمْ ،

(١) من صفين .

(٢) سورة البقرة ١٩٤

(٣) ساقطة من ب

(٤) صفين ٣٥٦ - ٣٥٨

(٥) صفين : « الجزري » ، وفي ج : « الحريري » .

(٦) صفين : « لزبة » .

ودِينَنَا ودينَهُم واحد ؛ ولكنّ الأهواء مختلفة ^(١) ؛ اللهم أصْلِحْ هذه الأمة بما أصْلَحْتَ به أوْلَهَا ، واحْفَظْ ^(٢) فيما بينها ؛ مع أنّ القوم قد وطئوا بلادكم ، وبغوا عليكم ، فجدّوا في قتالِ عَدُوِّكُمْ ، واستعينوا بالله ربّكم ؛ وحافظوا على حرّماتكم . ثم جلس .

قال نصر : وخطب عبد الله بن العباس أهلَ العراق ، يومئذ فقال :

الحمد لله ربّ العالمين ؛ الذي دحا تحتنا سَبْعًا ، وسمك ^(٣) فوقنا سَبْعًا ، وخلق فيما بينهنّ خلقًا ؛ وأنزل لنا مِنْهُنّ رزقًا ، ثم جعل كلّ شيء قدرًا يبلى ويفنى غير وجهه الحى القيوم ، الذى يحيا ويبقى . إن الله تعالى بعث أنبياء ورُسُلًا ؛ فجعلهم حُجَجًا على عباده ، عُدْرًا أو نُذْرًا ، لا بطاع إلا بعلوه وإذنه ، يمينَ بالطاعة على مَنْ يشاء من عباده ، ثم يُثيب عليها ، ويُعْصِي بعلم منه ، فيعفو ويغفر بحلمه ، لا يقدر قدره ، ولا يبلُغ شيء مكانته ، أحصى كلّ شيء عددا ، وأحاط بكلّ شيء علما . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، إمامُ الهدى ، والنبيّ المصطفى ؛ وقد ساقنا قَدْرُ الله إلى ماترون ؛ حتى كان مما اضطرب من حَبْلِ هذه الأمة ، وانتشر من أمرِها ، أن معاوية بن أبى سفيان ^(٤) ، وجدّ مِنْ طَعَامِ الناس أعوانا ، على على ابن عم رسول الله وصهره ؛ وأوّل ذَكَرٍ صَلَّى معه ؛ بذريّ ، قد شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كلّ مشاهدته الّتي فيها الفضلُ ^(٥) ومعاوية مشرِكٌ ، كان يعبد الأصنام ؛ والذى ملك الملك وحده ، وبأن به وكان أهله ، لقد قاتل على بن أبى طالب مع رسول الله ؛ وهو يقول : صدّق الله ورسوله ؛ ومعاوية يقول : كذب الله ورسوله ، فعليكم بتقوى الله ، والجِدِّ والحَزْمِ والصبر ؛ والله إنّنا لنعلم

(١) صفين : « متشنة »

(٢) صفين : « واحفظ فيها بنيها » .

(٣) سمك : رفع .

(٤) صفين : « ابن آكلة الأكباد » .

(٥-٥) صفين : « معاوية وأبو سفيان مشركان يعبدان الأصنام ، واعدوا وائمه الذى ملك الملك وحده ، فبان به وكان أهله » .

إِنكُمْ لَعَلَىٰ حَقٍّ ، وَإِنَّ الْقَوْمَ لَعَلَىٰ بَاطِلٍ ؛ فَلَا يَكُونُنَّ أَوْلَىٰ بِالْجِدِّ عَلَىٰ بَاطِلِهِمْ مِنْكُمْ فِي حَقِّكُمْ ؛ وَإِنَّا نَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ سَيُعَذِّبُهُمْ بِأَيْدِيكُمْ أَوْ بِأَيْدِي غَيْرِكُمْ ؛ اللَّهُمَّ أَعِنَّا ، وَلَا تَخْذُلْنَا ؛ وَانصِرْنَا عَلَىٰ عَدُوِّنَا ، وَلَا تَحِلْ ^(١) عَنَّا ؛ وَافْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ، وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ^(٢) .

قَالَ نَصْر : وَحَدَّثَنَا عَمْرُو ؛ قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جُنْدَبٍ ، عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ : قَامَ عَمَّارُ يَوْمَ صَفِينٍ ، فَقَالَ : انْهَضُوا ^(٣) مَعِيَ عِبَادَ اللَّهِ ، إِلَىٰ قَوْمٍ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ يَطْلُبُونَ بَدْمَ ظَالِمٍ ؛ إِنَّمَا قَتَلَهُ الصَّالِحُونَ الْمُنْكَرُونَ لِلْعُدُوِّ ، الْأَمْرُونَ بِالْإِحْسَانِ ، فَقَالَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ لَا يَبَالُونَ إِذَا سَلِمَتْ لَهُمْ دُنْيَاهُمْ ؛ وَلَوْ دَرَسَ هَذَا الدِّينَ : لِمَ قَتَلْتُمُوهُ ؟ فَقُلْنَا : لِإِحْدَاثِهِ ، فَقَالُوا إِنَّهُ لَمْ يُحْدِثْ شَيْئًا . وَذَلِكَ لِأَنَّهُ مَكْنَهُمْ مِنَ الدُّنْيَا ، فَهُمْ يَأْكُلُونَهَا وَيَرْعَوْنَهَا ، وَلَا يَبَالُونَ لَوْ انْهَدَمَتْ ^(٤) الْجِبَالُ ، وَاللَّهُ مَا أَظْنَهُمْ يَطْلُبُونَ بَدْمَ ^(٥) ، وَلَكِنَّ الْقَوْمَ ذَاقُوا الدُّنْيَا فَاسْتَحَلُّوْهَا ^(٦) ، وَاسْتَمَرَّوْهَا ، وَعَلِمُوا أَنَّ صَاحِبَ الْحَقِّ لَوْ وَلِيَهُمْ لِحَالٍ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَأْكُلُونَ وَيَرْعَوْنَ مِنْهَا .

إِنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ سَابِقَةٌ فِي الْإِسْلَامِ بِسَتْحَقُّونَ بِهَا الطَّاعَةَ وَالْوَلَايَةَ ، فَخَدَعُوا أَتْبَاعَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَتَلُوا : قَتَلُوا إِمَامَنَا مَظْلُومًا ؛ لِيَكُونُوا بِذَلِكَ جَبَابِرَةً وَمُلُوكًا ؛ تِلْكَ مَكِيدَةٌ قَدْ بَلَّغُوا بِهَا مَا تَرَوْنَ ، وَلَوْلَا مَا بَايَعَهُمُ مِنَ النَّاسِ رَجُلٌ ^(٧) ؛ اللَّهُمَّ إِنْ تَنَصَّرْنَا فَظَالِمًا نَصَرْتَ ، وَإِنْ تَجَعَلَ

(١) صَفِين : « وَلَا تَحِلْ عَنَّا »

(٢) صَفِين ٣٥٩ ، ٣٦٠

(٣) صَفِين : « امْضُوا » .

(٤) صَفِين : « لَوْ انْهَدَمَتْ » .

(٥) صَفِين : « بَدْمُهُ » .

(٦) صَفِين : « فَاسْتَحَلُّوْهَا » .

(٧) صَفِين : « رَجُلَانِ » .

لهم الأمر فادّخر لهم بما أحدثوا لعبادك العذاب الأليم .

ثم مضى ، ومضى معه أصحابه ، فدنا من عمرو بن العاص ، فقال : يا عمرو ، بعث دينك بمصر ! فتبأ لك ! وطالما بَفَيْتَ للإسلام عِوَجاً^(١) .

ثم قال : اللهم إنك تعلم أني لو أعلم أن رضاك في أن أفذِّفَ بنفسى في هذا البحر ، لفعلت . اللهم ، إنك تعلم أني لو أعلم أن رضاك أن أضع ظُفَّةَ سيفي في بطني ثم أنحني عليه ، حتى يخرج من ظَهْرِي لفعلت ؛ اللهم إني أعلم مما علمتني أني لا أعمل عملاً صالحاً هذا اليوم ؛ هو أرضى من جهاد هؤلاء الفاسقين ، ولو أعلم اليوم عملاً هو أرضى لك منه لفعلته^(٢) .

قال نصر : وحدثني عمرو بن سعيد ، عن الشعبي ، قال : نادى عمار عبد الله بن عمرو ابن العاص ، فقال له : بعث دينك بالدنيا من عدو الله ، وعدو الإسلام معاوية ، وطلبت هوى أهلك الفاسق ، فقال : لا ، ولكني أطلبُ بدم عثمان الشهيد المظلوم ؛ قال : كلاً ، أشهد على علمي فيك أنك أصبحت لا تطلبُ بشيء من فلك وجه الله ، وأنت إن لم تقتل

(١) في صفين بينهما : ثم حل عمار وهو يقول :

صَدَقَ اللَّهُ وَهُوَ لِلصِّدْقِ أَهْلٌ وَتَعَالَى رَبِّي وَكَانَ جَلِيلًا
رَبِّ تَجَلَّ لِي شَهَادَةً بِقَتْلِ فِي الَّذِي قَدْ أَحْبَبَ قَتْلًا جَمِيلًا
مَقْبَلًا غَيْرَ مَدْبِرٍ إِنَّ لِلْقَتْلِ عَلَى كُلِّ مِيتَةٍ تَفْضِيلًا
إِنَّهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ فِي جَنَّاتٍ يَشْرَبُونَ الرِّحِيقَ وَالسَّلْسَبِيلَا
مِنْ شَرَابِ الْأَبْرَارِ خَالِطُهُ الْمَسْكُ وَكُأْسًا مَزَاجُهَا زَنْجَبِيلَا

(٢) صفين ٣٦١ - ٣٦٣

اليوم فسموت غدا ، فانظر إذا أعطى الله العباد على نياتهم ، ما نبتك !

وروى ابن ديزيل في كتاب صفين ، عن صيف الضبي ، قال : سمعت الصَّعب بن حكيم ابن شريك بن ثملة الحاربي يروى عن أبيه عن جدّه شريك ، قال : كان الناس من أهل العراق وأهل الشام يقتتلون أيام صفين ، ويتزايلون فلا يستطيع الرجل أن يرجع إلى مكانه حتى يُسفر الغبار عنه ، فاقتتلوا يوماً ، وتزايلا وأسفر الغبار ، فإذا على نُحت رايّتنا - يعني بني محارب - فقال : هل من ماء؟ فأثبته ، بإداة فختّمها له ليشرب ؛ فقال : لا ، إنّنا نهينا أن نشرب من أفواه الأسقية . ثم علق سيفه ، وإنه لخصب بالدم من طُبته إلى قائمه ، فصبت له على يديه ففسلّهما حتى ألقاهما ، ثم شرب بيديه حتى إذا روى رفع رأسه ، ثم قال : أين مضر؟ فقلت : أنت فيهم يا أمير المؤمنين ، فقال : مَنْ أنتم برك الله فيكم؟ فقلنا: نحن بنو محارب ، فعرف موقفه ، ثم رجع إلى موضعه .

قلت : خنتُ الأداة إذا ثنيتَ فاها إلى خارج ؛ وإنما نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن اختناث الأسقية ، لأنّ رجلاً اختنث سقاء ، فشرب ، فدخل إلى جوفه حية كانت في السقاء .

قال ابن ديزيل : وروى إسماعيل بن أبي أويس ، قال : حدّثنى عبد الملك بن قدامة ابن إبراهيم بن حاطب الجمحي ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جدّه عبد الله بن عمرو ابن العاص ، قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف بك يا عبد الله إذا بقيت في حُثالة من الناس ، قد مرّجت عهودهم ومواثيقهم ، وكانوا هكذا ؟ خالف بين أصابعه - فقلت : تأمرني بأمرِك يا رسول الله ، قال : نأخذُ مما تعرّف ، وتدع ما تنكر ، وتعمل بخاصّة نفسك ، وتدع الناس وهوامّ أمرهم .

قال : فلما كان يوم صفين ، قال له أبوه عمرو بن العاص : يا عبد الله ، اخرج فقاتل ، فقال :

يا أبتاه ، أأمرني أن أخرج فأقاتل ، وقد سمعتَ ما سمعتَ يومَ عهدِ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ماعهد ! فقال : أنشدك الله يا عبد الله ، ألم يكن آخر ماعهد إليك رسول الله صل الله عليه وسلم أن أخذ بيدك فوضعها في يدي ، فقال : أطع أباك ! فقال : اللهم بلى ؛ قال : فإني أعزم عليك أن تخرج فتقاتل ؛ فخرج عبد الله بن عمرو فقاتل يومئذ متقلداً سيفين . وقال : إن من شعر عبد الله بن عمرو بعد ذلك يذكر علياً بصفين :

فلوشهدتُ جملَ مقامي ومشهدي	بصفين يوماً شاب منها الذوائبُ
عشيّةَ جا أهلُ العراق كأنهم	سحابُ ربيع رفعتهم الجنايبُ
إذا قلت قد ولت سراً بدي لنا	كتائبُ منهم وارجحتُ كتائبُ
وجئناهمُ فرادى كأن صفوفنا	من البحر مدّ موجه متراكب ^(١)
فدارتُ رحاً واستدارتُ رحاًهمُ	سراة النهار ماثولى المناكبُ
فقالوا لنا : إنا نرى أن تبابعوا	فقلنا بلى إنا نرى أن تضاربوا

وروى ابن ديزيل ، عن يحيى بن سليمان الجعفي ، قال : حدثنا مسهر بن عبد الملك ابن سلع الهمداني ، قال : حدثني أبي عن عبد خير الهمداني ، قال : كنت أنا وعبدُ خير في سفر ، قلت : يا أبا عمارة ، حدثني عن بعض ما كنتم فيه بصفين ، فقال لي : يا ابن أخي ، وما سؤالك ؟ فقلت : أحببتُ أن أسمع منك شيئاً ، فقال : يا ابن أخي ؛ إنا كنا لنصلي الفجر ، فنصف ويصف أهل الشام ، ونُشرع الرماح إليهم وبشرعون بها نحونا ، أما لو دخلت تحتها لأظلتك ؛ والله يا ابن أخي ، إن كنا لنقف ويقفون في الحرب لانفتر ولا يفترون ، حتى نصلي

(١) كذا ورد هذا البيت وما بعده في الأصول .

العشاء الآخرة ؛ ما يعرف الرجلُ منا طولَ ذلك اليومَ مَنْ عن يمينه ولا مَنْ عن يساره ، من شدة الظلمة والنَّعْصِ إلا بقرَع الحديد بمضه على بعض ، فيبرزُ منه شعاع كشعاع الشمس ، فيعرف الرجلُ مَنْ عن يمينه ومَنْ عن يساره ؛ حتى إذا صلينا العشاء الآخرة جَرَرنا قتلانا إلينا فتوسَّدناهم حتى نصبح ، وجروا قتلاهم فتوسَّدوهم حتى يُصبحوا . قال : قلت له يا أبا عمار ، هذا والله الصَّبْر .

وروى ابن ديزيل ، قال : كان عمرو بن العاص إذا مرَّ عليه رجلٌ من أصحاب عليّ فسأل عنه ، فأخبر به ، فقال : يرى على ومعاوية أنهما بريئان من دم هذا .

قال ابن ديزيل : وروى ابنُ وهب ، عن مالك بن أنس ، قال : جلس عمرو ابن العاص بصيفين ، في رواق . وكان أهلُ العراق يدفنون قتلاهم ، وأهل الشام يحملون قتلاهم في العباء والأكسية يحملونهم فيها إلى مدا فنههم ، فكلما مرَّ عليه برجل ، قال : مَنْ هذا ؟ فيقال : فلان ، فقال عمرو : كم مِنْ رجل أحسنَ في الله ، عظيم الحال ، لم ينجُ من قتله فلان وفلان ! قال : يعني عليا ومعاوية .

قلت : ليت شعري ! لِمَ برأ نفسه ، وكان رأساً في الفتنة ! بل لولاه لم تكن ؛ ولكن الله تعالى أنطقه بهذا الكلام وأشباهه ؛ ليظهر بذلك شكّه ، وأنه لم يكن على بصيرة من أمره .

وروى نصر بن مزاحم ، قال : حدثني يحيى بن يعلى ، قال : حدثني صباح المزني ، عن الحارث بن حصن ، عن زيد بن أبي رجاء ، عن أسماء بن حكيم الفزارى ، قال : كنا بصيفين مع عليّ ، تحت راية عمار بن ياسر ، ارتفاع الضحى ، وقد استظللنا برداء أحمر ؛ إذ أقبلَ رجل يستقرى الصفَّ حتى انتهى إلينا ، فقال : أيكم عمار بن ياسر ؛ فقال عمار : أنا عمار ، قال : أبو اليقظان ؟ قال : نعم ، قال : إن لي إليك حاجة أفأنطقُ بها

سرا أو علانية ؟ قال : اختر لنفسك ، أيهما شئت ، قال : لا بل علانية ، قال : فانطق ، قال : إني خرجت من أهلي مستبصراً في الحق الذي نحن عليه ؛ لأشك في ضلالة هؤلاء القوم ، وأنهم على الباطل ، فلم أزل على ذلك مستبصراً ، حتى ليلتي هذه ، فإني رأيت في منامي منادياً تقدم ، فأذن وشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونادى ^(١) بالصلاة ، ونادى مناديهم مثل ذلك ، ثم أقيمت الصلاة ؛ فصلينا صلاة واحدة ، وتلونا كتاباً واحداً ، ودعونا دعوة واحدة ، فأدركني الشك في ليلتي هذه ، فبت بلبلة لا يعلمها إلا الله تعالى ، حتى أصبحت ، فأتيت أمير المؤمنين ، فذكرت ذلك له فقال : هل لقيت عمار بن ياسر ؟ قلت : لا ، قال : فقله ، فانظر ماذا يقول لك عمار ، فاتبعه ، فجتتكت لذلك ؛ فقال عمار : تعرف صاحب الراية السوداء المقاتلة ^(٢) لي ! فإنها راية عمرو ابن العاص ، قاتلتها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات ، وهذه الرابعة فإني بخيرهن ، ولا أبرهن ؛ بل هي شرهن وأجرهن . أشهدت بدرا واحداً ويوم ^(٣) حنين ، أو شهدا أب لك فيخبرك عنها ؟ قال : لا ، قال : فإن مراكزنا اليوم على مراكز رايات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر ، ويوم أحد ويوم حنين ، وإن مراكز رايات هؤلاء على مراكز رايات المشركين من الأحزاب ، فهل ترى هذا العسكر ومن فيه ! والله لو ددت أن جميع من فيه ممن أقبل مع معاوية يريد قتالنا ، مفارقاً للذي نحن عليه ، كانوا خلقاً واحداً ، قطعته وذبحته . والله لداؤهم جميعاً أحل من دم عصفور ، أفترى دم عصفور حراماً ؟ قال : لا بل حلال ؛ قال : فإنهم حلال كذلك ، أتراني بينت لك ؟ قال : قد بينت لي ، قال : فاختر أي ذلك أحببت .

(١) صفين : « فنادى »

(٢) صفين : « المقاتلي » .

(٣) صفين : « وحنينا » .

فانصرف الرجل ، فدعاه عمار ثم قال : أما إنهم سيضربونكم بأسيا فهم^(١) حتى يرتاب المبتلون منكم ، فيقولوا : لو لم يكونوا على حقّ ما أظهروا علينا ؛ والله ما هم من الحقّ على ما يقضى عين ذباب ؛ والله لو ضربونا بأسيا فهم ، حتى يبلغونا سَعَفَاتِ هَجَر^(٢) لعلنا أنا على حقّ ، وأنهم على باطل^(٣) .

قال نصر : وحدّثنا يحيى بن يعلى ، عن الأصمعي بن نباتة ، قال : جاء رجلٌ إلى على ، فقال : يا أمير المؤمنين ، هؤلاء القوم الذين نقاتلهم ؛ الدعوة واحدة ، والرسول واحد ، والصلاة واحدة ، والحجّ واحد ، فإذا نسّمهم ؟ قال : سمّهم بما سمّاهم الله في كتابه ، قال : ما كلّ ما في الكتاب أعلمه ، قال : أما سمعت الله تعالى يقول : ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اُخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ۚ ﴾^(٤) ! فلما وقع الاختلاف ، كنّا نحن أولى بالله ، وبالكتاب وبالنبىّ ، وبالحقّ فنحن الذين آمنوا ، وهم الذين كفروا وشاء الله قتالهم فقاتلهم بمشيئته وإرادته .

(٥) هذا آخر الجزء الخامس من شرح نهج البلاغة والحمد لله وعده

(١) صفين : « أما إنهم سيضربوننا بأسيا فهم » .

(٢) إنما خمس هجر ؛ للمباعدة في المسافة ؛ ولأنها موصوفة بكثرة النخيل . انظر اللسان ٥٢: ١١

(٣) صفين ٣٦٣ ، ٣٦٤ . وبقية حديث عمار هناك : « وإيم الله لا يكون سلماً سالماً أبداً ؛ حتى ييؤ أحد الفريقين على أنفسهم بأنهم كانوا كافرين ؛ وحتى يشهدوا على الفريق الآخر بأنهم على الحق ؛ وأن قتلاهم في الجنة وموتاهم . ولا يتصرم أيام الدنيا حتى يشهدوا بأن موتاهم وقتلاهم في الجنة ؛ وأن موت أعدائهم وقتلاهم في النار ؛ وكان أحيائهم على الباطل » .

(٤) سورة البقرة ٢٥٣

(٥) هذه خاتمة الجزء كما في ١ ، وفي ب : « وهذا آخر الجزء الخامس من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد المعتزلى ، ويتلوه الجزء السادس إن شاء الله تعالى الله وتقدس » . وفي ج : « وهذا آخر الجزء الخامس من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ، ويتلوه الجزء السادس إن شاء الله تعالى » .

فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ

صفحة

٥٨ -	من كلام عليه السلام لما عزم على حرب الخوارج ؛ وقيل له إن القوم
٣	قد عبروا جسر النهر وان
٩-٥	بدء ظهور الغلاة
١٣-٩	طرق الإخبار بالمغيبات
٥٩ -	من كلامه لما قتل الخوارج ف قيل له . يأمر المؤمنين هلك القوم بأجمعهم ١٤
٥٨-١٥	الكناية والرموز والتعريض وذكر مثل منها
٧٣-٥٩	الفرق بين الكناية والتعريض
٧٤-٧٣	مقتل الوليد بن طريف الخارجي و رثاء أخته له
٧٦-٧٤	خروج ابن عمرو الخثعمي وأمره مع محمد بن يوسف الطائي
٧٧-٧٦	ذكر جماعة ممن كان يرى رأى الخوارج
٦٠ -	من كلام له عليه السلام في الخوارج
١٢٩-٨٠	عود إلى أخبار الخوارج وذكر رجالهم وحروبهم *
٩٠-٨٢	مرداس بن حدير
٩٧-٩١	عمران بن حطان
٩٨-٩٧	المستورد السعدي
١٠٢-٩٨	حوثة الأسدي
١٠٣-١٠٢	أبو الوازح الراسبي
١٠٦-١٠٣	عمران بن الحارث الراسبي

- عبد الله بن يحيى والمختار بن عوف ١٢٩-١٠٦
خطب أبي حمزة الشارى ١٢٠-١١٤
أخبار متفرقة عن أحوال معاوية ١٣١-١٢٩
٦١ - من كلام له لما خوف الغيلة ١٣٢
اختلاف الناس فى الآجال ١٣٩-١٣٣
٦٢ - من كلام له فى وصف الدنيا ١٤٠
٦٣ - من كلام له فى الحىض على الزهد والاستعداد لما بعد الموت ٦٣
عظة لأحسن البصرى ١٤٩-١٤٧
من خطب عمر بن عبد العزيز ١٥١-١٥٠
من خطب ابن نباتة ١٥٢-١٥١
٦٤ - من خطبة له فى تنزيه الله سبحانه وتقديسه ٦٤
اختلاف الأقوال فى خلق العالم ١٦٤-١٥٧
٦٥ - من كلام له كان يقوله لأصحابه فى بعض أيام صيفين ٦٥
من أخبار يوم صيفين ٢٥٨-١٧٥

﴿ تنبيه ﴾

انظر باب الاستدراك والتعليق فى آخر الجزء السادس إن شاء الله

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

بتحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء السادس

دار الخيانة الكتب العربية
بيبي الباني الجاني ويشركاه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بيان

روجع هذا الجزء على النسخ الآتية :

١ - نسخة شرح نهج البلاغة ، المصورة عن الأصل المحفوظ بمكتبة المتحف البريطاني (المجموعة الثانية) ، وهي التي رمز لها بالحرف (ا) ؛ وقد وصفت في مقدمة الجزء الخامس .

٢ - نسخة شرح نهج البلاغة المطبوعة في طهران سنة ١٢٧١ هـ ، وهي التي رمز لها بالحرف (ب) .

٣ - نسخة نهج البلاغة الخطية ، المحفوظة بدار الكتب المصرية برقم ٤٨٤٠ - أدب طلعت .

٤ - نسخة شرح نهج البلاغة ، المصورة عن النسخة الخطية بمكتبة الظاهرية ؛ والمحفوظة برقم ٧٩٠٤ - عام ؛ وهي التي رمز لها بالحرف (ج) .

وقد وصفت النسختان : الثانية والثالثة في مقدمة الجزء الأول ؛ ووصفت النسخة الرابعة في مقدمة الجزء الثاني .

وقد يسترعى نظر القارئ ظهور هذا الجزء في حجم أكبر من الأجزاء السابقة . ومرجع هذا التزامنا بجزئية المؤلف الأصلية لكتابه .

والله الموفق للصواب .

محمد أبو الفضل إبراهيم

١٢ شوال سنة ١٣٧٩
٧ أبريل سنة ١٩٦٠

شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ - ٦٥٦)

الجزء السادس

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله الطاهرين .

(٦٦)

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام في معنى الأنصار :

قالوا : لما انتهت إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنباء السقيفة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله ، قال عليه السلام : ما قالت الأنصار ؟ قالوا : قالت : منا أمير ومنكم أمير ؟ قال عليه السلام :

فَهَلَّا أَحْتَجَّجُكُمْ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَّى بِأَنْ يُحْسَنَ إِلَى مُحْسِنِهِمْ ، وَيُتَجَاوَزَ عَنْ مُسِيئِهِمْ ؟
قالوا : وما في هذا من الحجَّةِ عَلَيْهِمْ ؟
فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَوْ كَانَتِ الْإِمَامَةُ نِيْهُم لَمْ تَكُنِ الْوَصِيَّةُ بِهِمْ . ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

فَمَاذَا ^(١) قَالَتْ قُرَيْشٌ ؟

قالوا : أَحْتَجَّتْ بِأَنَّهَا شَجَرَةُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

(١) مغلطة التهج : « وماذا » .

أَحْتَجُّوا بِالشَّجَرَةِ ، وَأَضَاعُوا الثَّمَرَةَ !

البُنْح :

قد ذكرنا فيما تقدّم طرفاً من أخبار السقيفة ؛ فأمّا هذا الخبر الوارد في الوصية بالأنصار ؛ فهو خبر صحيح ، أخرجه الشيخان محمد بن إسماعيل البخاريّ ومسلم بن الحجاج القشيريّ في مسنديهما ، عن أنس بن مالك ، قال : مرّ أبو بكر والعباس رضي الله تعالى عنهما بمجلس من الأنصار في مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالا : ما يكيكم ؟ قالوا : ذكرنا محاسن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وأخبراه بذلك ؛ فخرج صلى الله عليه وسلم وقد عَصَبَ على رأسه حاشية بردة^(١) ، فصعد المنبر - ولم يصعده بعد ذلك اليوم - فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : « أوصيكم بالأنصار ، فإنهم كُرِّشِي وَعَيْبَتِي ، وقد قضوا الذي عليهم ؛ وبقي الذي لهم ، فاقبلوا من محسنهم ، وتجاوزوا عن مسيئتهم »^(٢) .

فأمّا كيفية الاحتجاج على الأنصار ، فقد ذكرها على عليه السلام ؛ وهي أنه لو كان صلوات الله وسلامه عليه - ممن يجعل الإمامة فيهم ؛ لأوصى إليهم ، ولم يوصِ بهم . وإلى هذا نظر عمرو بن سعيد بن العاص ، وهو المسمى بالأشدق ؛ فإنّ أباه لما مات خلقه غلاماً ، فدخل إلى معاوية فقال : إلى من أوصى بك أبوك ؟ فقال : إنّ أبي أوصى إليّ ولم يوصِ بي ؛ فاستحسن معاوية منه ذلك ؛ فقال : إنّ هذا الغلام لأشدق ، فسوّى الأشدق .

فأمّا قول أمير المؤمنين : « احتجّوا بالشجرة وأضاعوا الثمرة » ؛ فكلام قد تكرر منه

(١) البخاريّ : « برد »

(٢) صحيح البخاريّ ٢ : ٣١٢ ، صحيح مسلم ١٩٤٩ .

عليه السلام أمثاله ؛ نحو قوله : « إذا احتجّ عليهم المهاجرون بالقُرْب من رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت الحجة لنا على المهاجرين بذلك قائمة ؛ فإن فَلَجَتْ حَجَّتْهُمْ كانت لنا دونهم ؛ وإلا فالأنصار على دعوتهم »

ونحو هذا المعنى قول العباس لأبي بكر : « وأما قولك : نحن شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنكم جيرانها ؛ ونحن أغصانها » .

[أخبار يوم السقيفة ^(١)]

ونحن نذكر خبر السَّقِيفَةِ ؛ روى أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب " السقيفة " قال :

أخبرني أحمد بن إسحاق ، قال : حدثنا أحمد بن سيار ، قال : حدثنا سعيد بن كثير ابن غفیر الأنصاري أن النبي صلى الله عليه وآله لما قُبِضَ ، اجتمعت الأنصار في سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ ، فقالوا : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قُبِضَ ، فقال سعد بن عبادَةَ لابنه قيس - أو لبعض بنيهِ : إني لا أستطيعُ أن أُنَمِّعَ الناسَ كلامي لمرضي ؛ ولكن تلقَ مني قولِي فاتمِّعهم . فكان سعد يتكلم ، ويستمع ابنه ويرفع به صوته لِيُسْمِعَ قومه ؛ فكان من قوله ، بعد حمد الله والثناء عليه أن قال :

إنَّ لكم سابقةً إلى الدين ، وفضيلةً في الإسلام ليست لقبيلة من العرب . إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبثَ في قومه بضعةَ عشرةَ سنةً ، يدعوهم إلى عبادة الرحمن ، وخلعَ الأوثان ؛ فما آمن به من قومه إلا قليل ، والله ما كانوا يقدرُونَ أن يمنعوا رسول الله ،

ولا يُعِزُّوا دينه ، ولا يدفعوا عنه عِداه ؛ حتى أراد الله بكم خيرَ الفضيلة ، وساق إليكم الكرامة ، وخصكم بدينه ، ورزقكم الإيمان به وبرسوله ، والإعزاز لدينه ، والجهاد لأعدائه ؛ فكنتم أشدَّ الناس على مَنْ تخلف عنه منكم ، وأثقله على عَدُوِّه من غيركم ؛ حتى استقاموا لأمر الله طَوْعاً وكرهاً ، وأعطى البعيد المقاداة صاغراً داحضاً ، حتى أنجز الله لنبيكم الوعد ، ودانت لأسيافكم العرب . ثم توفاه الله تعالى ؛ وهو عنكم راضٍ ؛ وبكم قَريرٌ عَيْنٌ ، فشَدُّوا يديكم بهذا الأمر ، فإنكم أحقُّ الناس وأولاهم به .

فأجابوا جميعاً : أنْ وُقِّت في الرأي وأصبت في القول ، ولن نعدُو ما أمرت ، نوليكَ هذا الأمر ، فأنت لنا مقنَع ، ولصالح المؤمنين رضا .

ثم إنهم تراثوا الكلام بينهم ، فقالوا : إن أبت مُهاجرة قريش فقالوا : نحن المهاجرون ، وأصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلم الأولون ؛ ونحن عشيرته وأولياؤه ؛ فعَلَّامٌ تنازعوننا هذا الأمر من بعده ؟ فقالت طائفة منهم : إذاً نقول : مِنّا أمير ، ومنكم أمير ؛ لن نرضى بدون هذا منهم أبداً ، لنا في الإيواء والنصرة ما لهم في الهجرة ، ولنا في كتاب الله ما لهم ، فليسوا يعدُّون شيئاً إلا ونعدّه مثله ، وليس مِن رأينا الاستئثارُ عليهم ؛ فنّا أمير ومنهم أمير .

فقال سعد بن عبادَة : هذا أول الوَهْن .

وأتى الخبرُ عمر ، فأتى منزلَ رسول الله صلى الله عليه وآله ، فوجد أبا بكرٍ في الدار وعليّاً في جهاز رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان الذي أتاه بالخبر مَعْن بن عذِيّ ، فأخذ بيد عمر وقال : قم ، فقال عمر : إني عنك مشغول ، فقال : إنه لا بدّ من قيام ؛ فقام معه ، فقال له : إن هذا الحَيّ من الأنصار قد اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة ، معهم سعد بن عبادَة ، يدورون حَوْلَه ؛ ويقولون : أنت المرجى ، ونجلك المرجى . وثمّ أناسٌ من

أشرفهم ، وقد خُشيت الفتنة ، فانظر يا عمر ماذا ترى ! واذا ذكر لإخوتك من المهاجرين ، واختاروا لأنفسكم ، فإني أنظر إلى باب فتنة قد فُتِح الساعة إلا أن يُفلقهُ الله . ففرع عمر أشدَّ الفرع ، حتى أتى أبا بكر ، فأخذ بيده ، فقال : قم . فقال أبو بكر : أين نبرح حتى نوارى رسولَ الله ! إني عنك مشغول . فقال عمر : لا بدَّ من قيام ؛ وسنرجع إن شاء الله .

فقام أبو بكر مع عمر ، فحدثه الحديث ، ففرع أبو بكر أشدَّ الفرع ، وخر جاسر عَيْن إلى سقيفة بنى ساعدة ؛ وفيها رجالٌ من أشرف الأنصار ؛ ومعهم سعد بن عبادة وهو مريض بين أظهرهم ، فأراد عمر أن يتكلَّم ويمهِّد لأبي بكر ؛ وقال : خَشِيتُ أن يقصر أبو بكر عن بعض الكلام ؛ فلما نبَسَّ عمر ، كَفَّه أبو بكر وقال : عَلَى رِسْلِكَ ؛ فتلَقَّ الكلامَ ثم تسكَّم بعد كلامي بما بدا لك . فتشهد أبو بكر ، ثم قال :

إِنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ ، فَدَعَا إِلَى الْإِسْلَامِ ، فَأَخَذَ اللَّهُ بِقُلُوبِنَا وَنَوَاصِينَا إِلَى مَا دَعَانَا إِلَيْهِ ، وَكُنَّا مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ الْمُهَاجِرِينَ أَوَّلَ النَّاسِ إِسْلَامًا ، وَالنَّاسَ لَنَا فِي ذَلِكَ تَبَعٌ ، وَنَحْنُ عَشِيرَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَوْسَطُ الْعَرَبِ أَنْسَابًا ، لَيْسَ مِنْ قِبَائِلِ الْعَرَبِ إِلَّا وَلَقَرِيشُ فِيهَا وَلَادَةٌ ؛ وَأَنْتُمْ أَنْصَارُ اللَّهِ ، وَأَنْتُمْ نَصَرْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ أَنْتُمْ وَزَرَاءُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَإِخْوَانُنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ وَشُرَكَائُنَا فِي الدِّينِ ؛ وَفِيَا كُنَّا فِيهِ مِنْ خَيْرٍ ؛ فَأَنْتُمْ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيْنَا ، وَأَكْرَمُهُمْ عَلَيْنَا ، وَأَحَقُّ النَّاسِ بِالرِّضَا بِقَضَاءِ اللَّهِ ، وَالتَّسْلِيمِ لِمَا سَاقَ اللَّهُ إِلَى إِخْوَانِكُمْ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، وَأَحَقُّ النَّاسِ أَلَّا تَحْسُدُوهُمْ ، فَأَنْتُمُ الْمُؤَثِّرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ حِينَ الْخِصَاصَةِ ، وَأَحَقُّ النَّاسِ أَلَّا يَكُونَ اتِّقَاضُ هَذَا الدِّينِ وَاجْتِلَاطُهُ عَلَى أَيْدِيكُمْ ، وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى أَبِي عُبَيْدَةَ وَعَمْرِ ؛ فَكَلَامَاهَا قَدْ رَضِيتَ لِهَذَا الْأَمْرِ ، وَكَلَامَاهَا أَرَاهُ لَهُ أَهْلًا .

فقال عمر وأبو عبيدة : ما ينبغي لأحد من الناس أن يكون فوقك ، أنت صاحب الفار ، ثاني اثنين ، وأمرك رسول الله بالصلاة ، فأنت أحق الناس بهذا الأمر .

فقال الأنصار :

والله ما محمدكم على خير ساقه الله إليكم ، ولا أحد أحب إلينا ولا أرضى عندنا منكم . ولكننا نشفق فيما بعد هذا اليوم ، ونحذر أن يغلب على هذا الأمر من ليس منا ولا منكم ؛ فلو جعلتم اليوم رجلاً منكم بايعنا ورضينا ؛ على أنه إذا هلك اخترنا واحداً من الأنصار ؛ فإذا هلك كان آخر من المهاجرين أبداً ما بقيت هذه الأمة ؛ كان ذلك أجدر أن يعدل في أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فيشفق الأنصاري أن يزيغ فيقبض عليه القرشي ، ويشفق القرشي أن يزيغ فيقبض عليه الأنصاري .

فقام أبو بكر فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث عظم على العرب أن يتركوا دين آبائهم ، يخالفوه وشاقوه ، وخص الله المهاجرين الأولين من قومه بتصديقه والإيمان به ، والمواساة له ، والصبر معه على شدة أذى قومه ، ولم يستوحشوا لكثرة عدوهم ؛ فهم أول من عبد الله في الأرض ، وهم أول من آمن برسول الله ، وهم أولياؤه وعترته ، وأحق الناس بالأمر بعده ، لا ينازعهم فيه إلا ظالم . وليس أحد بعد المهاجرين فضلاً وقدماً في الإسلام مثلكم . فنحن الأمراء وأنتم الوزراء ، لا نمتاز دونكم بمشورة ، ولا نقضى دونكم الأمور .

فقام الحباب بن المنذر بن الجوح فقال :

يا معشر الأنصار ؛ امسكوا عليكم أيديكم ؛ إنما الناس في فيثكم وظلمكم ، ولن يجترى مجترى على خلافكم ، ولا يصدر الناس إلا عن أمركم ؛ أنتم أهل الإيواء والنصرة ، وإليكم كانت الهجرة ، وأنتم أصحاب الدار والإيمان ؛ والله ما عبد الله علانية إلا عندكم وفي بلادكم ،

ولا جمعت الصلاة إلا في مساجدكم ، ولا عرف الإيمان إلا من أسيافكم ، فامسكوا عليكم
أمركم ، فإن أبي هؤلاء فمنا أميرٌ ومنهم أمير .

فقال عمر : هيهات ! لا يجتمع سيفان في غمد ؛ إن العرب لا ترضى أن تؤمركم ونبيها
من غيركم ، وليس تمتنع العرب أن تولي أمرها من كانت النبوة فيهم ؛ وأولو الأمر منهم ،
لنا بذلك الحجة الظاهرة على من خالفنا ، والسلطان المبين على من نازعنا ، من ذا يخاصمنا في
في سلطان محمد وميراثه ؛ ونحن أولياؤه وعشيرته ؛ إلا مُدْلٍ يبطل أو متجانبٌ لإثم
أو متورط في هلكة !

فقام الحُباب ، وقال : يامعشر الأنصار ؛ لا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه ، فيذهبوا
بنصيبتكم من الأمر ، فإن أبوا عليكم ما أعطيتهم فاجلؤهم عن بلادكم ، وتولوا هذا الأمر
عليهم ؛ فأنتم أولى الناس بهذا الأمر ؛ إنه دان لهذا الأمر بأسيافكم من لم يكن يدين له ،
أنا جُذيلُها المحكك ، وعُذيقُها المرجب ^(١) ، إن شئتم لتعيدنها جذعة ^(٢) ؛ والله لا يرد
أحدٌ على ما أقول إلا حطمت أنفه بالسيف .

قال : فلما رأى بشير بن سعد الخزرجي ما اجتمعت عليه الأنصار من تأييد سعد بن
عبادة - وكان حاسداً له ، وكان من سادة الخزرج - قام فقال :

أيها الأنصار ؛ إنا وإن كنّا ذوي سابقة ، فإنّا لم نردّ بجهادنا وإسلامنا إلا رضا
ربنا وطاعة نبينا ، ولا ينبغي لنا أن نستطيل بذلك على الناس ، ولا نبتغي به عوضاً من

(١) قال الزمخشري في الفائق ١ : ١٨١ : « الجذل : عود ينصب للإبل الجربي تحتك به فقتل .
والحكك : الذي كثر به الاحتكاك حتى صار ممسلاً . والعذق ؛ بالفتح : النخلة . والمرجب : المدعوم
بالرجة ؛ وهي خشبة ذات شعبتين ؛ وذلك إذا طال وكثر حمله . والمعنى : إني ذو رأي يشق بالاستضاءة
به كثيراً في مثل هذه الحادثة ، وأنا في كثرة التجارب والعلم بموارد الأحوال فيها ، وفي أمثالها ومبادئها
كالنخلة الكثيرة الحل . ثم رمي بالرأي الصائب عنده ، فقال : منا أمير ومنكم أمير . »

(٢) قال في اللسان : « إن شئتم أعدناها جذعة ، أي أول ما يبتدأ فيها »

الدنيا ؛ إن محمدا صلى الله عليه وسلم رجل من قريش ؛ وقومُه أحقُّ بميراثِ أمره ، وإيمُ الله لا يراني الله أنازعهم هذا الأمر ؛ فاتقوا الله ولا تنازعوهم ، ولا تخالفوهم .

فقام أبو بكر ، وقال : هذا عمر وأبو عبيدة ، بايعوا أيهما شئتم ؛ فقالا : والله لا نتولَّى هذا الأمر عليك ؛ وأنتَ أفضلُ المهاجرين ، وثاني اثنين ، وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصلاة ؛ والصلاةُ أفضلُ الدين . أبسط يدك نبايعك .

فلما بسط يده ، وذهبَا يبايعانه ، سبقهما بشير بن سعد ، فبايعه ، فناداه الحباب بن المنذر : يا بشير ، عَقَّكَ عَقاق ؛ والله ما اضطرَّك إلى هذا الأمر إلا الحسدُ لابنِ عَمِّكَ .

ولما رأت الأوس أنَ رئيساً من رؤساء الخزرج قد بايع ، قام أُسَيد بن حُضَير - وهو رئيس الأوس - فبايع حسدا لسعد أيضا ، ومنافسةً له أن يلى الأمر ، فبايعت الأوس كلها لما بايع أُسَيد ، وحلَّ سعد بن عبادَة وهو مريض ، فأدخل إلى منزله . فامتنع من البيعة في ذلك اليوم وفيما بعده . وأراد عمر أن يُكرِّهه عليها ، فأشير عليه ألا يفعل ، وأنه لا يبايع حتى يقتلَ وأنه لا يُقتلَ حتى يقتلَ أهله ، ولا يقتلَ أهله حتى يقتلَ الخزرج ؛ وإن حوربت الخزرج كانت الأوس معها .

وفسد الأمر فتركوه ، فكان لا يصلى بصلاتهم ، ولا يجمع بجماعتهم ، ولا يقضى بقضائهم ؛ ولو وجد أعوانا لضاربهم ، فلم يزل كذلك حتى مات أبو بكر ، ثم لقي عمرَ في خلافته ؛ وهو على فرس ، وعمر على بعير ، فقال له عمر : هيهات يا سعد ! فقال سعد : هيهات يا عمر ! فقال : أنت صاحب مَنْ أنت صاحبه ؟ قال : نعم أنا ذاك ؛ ثم قال لعمر : والله ما جاورني أحدٌ هو أبغضُ إليَّ جواراً منك ، قال عمر : فإنه من كره جوار رجل انتقل عنه ؛ فقال سعد : إني لأرجو أن أخليها لك عاجلاً إلى جوار من هو أحبُّ إليَّ

جواراً منك ومن أصحابك ؛ فلم يلبث سعدٌ بعد ذلك إلا قليلاً حتى خرج إلى الشام فمات
بمُحُورَان ولم يبايع لأحدٍ ؛ لا لأبي بكر ولا لعمر ولا لغيرهما .

قال : وكثر الناسُ على أبي بكر ، فبايعه معظمُ المسلمين في ذلك اليوم ؛ واجتمعت
بنو هاشم إلى بيت عليّ بن أبي طالب ، ومعهم الزبير ، وكان يعدّ نفسه رجلاً من بني
هاشم ؛ كان عليّ يقول : مازال الزُّبيرُ مِنّا أهلَ البيت ؛ حتى نشأ بنوه ، فصرفوه عَنّا .
واجتمعتُ بنو أميّة إلى عثمان بن عفّان ، واجتمعت بنو زُهرّة إلى سعد وعبد الرحمن ؛
فأقبل عمر إليهم وأبو عبيدة ، فقال : مالي أراكم ملتائين ؟ قوموا فبايعوا أبا بكر ؛ فقد
بايع له الناس ، وبايعه الأنصار . فقام عثمان ومن معه ، وقام سعد وعبد الرحمن ومنَ معهما ،
فبايعوا أبا بكر .

وذهب عمر ومعه عَصَابَة إلى بيت فاطمة ، منهم أسيد بن حُضير وسلمة بن أسلم ، فقال
لهم : انطلقوا فبايعوا ، فأبوا عليه ؛ وخرج إليهم الزُّبيرُ بسيفه ، فقال عمر : عليكم الكلبُ ،
فوثب عليه سلمة بن أسلم ، فأخذَ السيفَ من يده فضرب به الجدار ، ثم انطلقوا به وبعليّ
ومعهما بنو هاشم ، وعليّ يقول : أنا عبد الله وأخو رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ حتى
اتهبوا به إلى أبي بكر ، فقيل له : بايع ، فقال : أنا أحقُّ بهذا الأمر منكم ، لا أبايعكم
وأنتم أولى بالبيعة لي ، أخذتم هذا الأمر من الأنصار ، واحتججتم عليهم بالقرابة من
رسول الله ، فأعطوكم للقادة ، وسلّموا إليكم الإمامة ، وأنا أحتجُّ عليكم بمثل ما احتججتم
به على الأنصار . فأنصفونا إن كنتم تخافون الله من أنفسكم ، واعرفوا لنا من الأمر مثل
ما عرفت الأنصار لكم ، وإلا فبوءوا بالظلم وأنتم تعلمون .

فقال عمر : إنك لستَ متروكاً حتى تبايع . فقال له عليّ : احلب يا عمر حلباً لك شطْرُه !
اشدّد له اليوم أمره ليردّ عليك غداً ! ألا والله لا أقبل قولك ولا أبايعه . فقال له أبو بكر :

فإن لم تبايعني لم أكرهك ، فقال له أبو عبيدة : يا أبا الحسن ، إنك حديث السنّة ، وهؤلاء مَشِيخَة قريش قومك ، ليس لك مثل تجربتهم ومعرفتهم بالأمر ، ولا أرى أبا بكر إلا أقوى على هذا الأمر منك ، وأشدّ احتمالاً له ؛ واضطلاًعاً به ، فسلم له هذا الأمر وارضى به ، فإنك إن تعش وَيَطْلُ عمرك فأنت لهذا الأمر خليف وبه حقيق ؛ في فضلك وقربتك ، وسابقتك وجهادك .

فقال عليّ : يامعشر المهاجرين ، الله الله ! لا تخرجوا سلطان محمد عن داره وبيته إلى يوتكم ودوركم ، ولا تدفعوا أهله عن مقامه في الناس وحقّه ؛ فوالله يامعشر المهاجرين ، لنَحْنُ - أهل البيت - أحقُّ بهذا الأمر منكم . أما كان منا القاريُّ لكتاب الله ، الفقيه في دين الله ، العالم بالسنة ، المضطلع بأمر الرعية ! والله إنه لفينا ، فلا تتبعوا الهوى ، فزادوا من الحقّ بعدا .

فقال بشير بن سعد : لو كان هذا الكلامُ سمعتهُ منك الأنصار ياعليّ قبل بيعتهم لأبي بكر ؛ ما اختلف عليك اثنان ؛ ولكنهم قد بايعوا .
وانصرف عليّ إلى منزله ، ولم يبايع ، ولزم بيته حتى ماتت فاطمة فبايع .

قلت : هذا الحديث يدلُّ على بُطلان ما يُدعى من النصّ على أمير المؤمنين وغيره ، لأنه لو كان هناك نصٌّ صريحٌ لاحتجّ به ولم يجر للنصّ ذكر ؛ وإنما كان الاحتجاج منه ومن أبي بكر ومن الأنصار بالسوابق والفضائل والقرب ؛ فلو كان هناك نصٌّ على أمير المؤمنين أو على أبي بكر ، لاحتجّ به أبو بكر أيضاً على الأنصار ، ولاحتجّ به أمير المؤمنين على أبي بكر ؛ فإنّ هذا الخبر وغيره من الأخبار المستفيضة ، يدلُّ على أنه قد كان كاشفهم وهتّك القناع بيته وبينهم ، ألا تراه كيف نسبهم إلى التعدّي عليه وظلمه ، وتمنّع من طاعتهم ،

وَأَسْمَعُهُم مِّنَ الْكَلَامِ أَشَدَّهُ وَأَغْلَظَهُ ! فلو كان هناك نصٌّ لذكره أو ذكره بعض مَنْ كان من شيعته وحِزْبِهِ ؛ لَأَنَّهُ لَا عِطْرَ بَعْدَ عَرُوسٍ .

وهذا أيضاً يدلُّ على أَنَّ الْخَبَرَ الْمَرْوَى فِي أَبِي بَكْرٍ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ غَيْرُ صَحِيحٍ ؛ وَهُوَ مَرْوَى مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِعَائِشَةَ فِي مَرَضِهِ : « ادْعِي لِي أَبَاكَ ، حَتَّى أَكْتُبَ لِأَبِي بَكْرٍ كِتَابًا ؛ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ ، أَوْ يَتَمَنَّى مَتَمَنًى ، وَيَأْبَى اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ » .

وهذا هو نص مذهب المعتزلة .

وقال أحمد بن عبد العزيز الجوهري أيضاً : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ وَقَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ عَفِيرٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوْفٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، أَنَّ عَلِيًّا حَمَلَ فَاطِمَةَ عَلَى حِمَارٍ ، وَسَارَ بِهَا لَيْلًا إِلَى بَيْتِ الْأَنْصَارِ ؛ يَسْأَلُهُمُ النُّصْرَةَ ، وَنَسَأَلَهُمْ فَاطِمَةُ الْإِتِّصَارَ لَهُ ، فَكَانُوا يَقُولُونَ : يَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ، قَدْ مَضَتْ يَبِيعْتُنَا هَذَا الرَّجُلُ ؛ لَوْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ سَبَقَ إِلَيْنَا أَبَا بَكْرٍ مَا عَدَلْنَا بِهِ ؛ فَقَالَ عَلِيٌّ : أَكُنْتُ أَتْرُكُ رَسُولَ اللَّهِ مَيِّتًا فِي بَيْتِهِ لَا أَجْزَهُ ، وَأَخْرَجُ إِلَى النَّاسِ أَنْزاعَهُمْ فِي سُلْطَانِهِ !

وقالت فاطمة : مَا صَنَعَ أَبُو حَسَنِ إِلَّا مَا كَانَ يَنْبَغِي لَهُ ، وَصَنَعُوا مَا اللَّهُ حَسِبَهُمْ عَلَيْهِ .

وقال أبو بكر أحمد بن عبد العزيز : وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ ، قَالَ : حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ كَثِيرٍ ، قَالَ : حَدَّثَنِي ابْنُ لُهِيعَةَ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَمَّا مَاتَ وَأَبُو ذَرٍّ غَائِبٌ ، وَقَدْ مَلَكَ أَبُو بَكْرٍ ، فَقَالَ : أَصْبَحْتُمْ قَنَاعَهُ ، وَتَرَكْتُمْ قُرَابَهُ ؛ لَوْ جَعَلْتُمْ هَذَا الْأَمْرَ فِي أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ لَمَا اخْتَلَفَ عَلَيْكُمْ اثْنَانِ .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد عمر بن شبة ، قال : حدثنا أبو قبيصة محمد بن حرب ، قال :
لما توفي النبي صلى الله عليه وآله ، وجرى في السقيفة ماجرى تمثل على :
وأصبح أقوام يقولون ما شتهوا ويطغون لما غالَ زيداً غوائله

[قصيدة أبي القاسم المغربي وتمصبه للأنصار على قریش]

وحدثني أبو جعفر يحيى بن محمد بن زيد العلوي نقيب البصرة ؛ قال : لما قدم أبو القاسم
على بن الحسين المغربي من مصر إلى بغداد ، استكتبه شرف الدولة أبو علي بن بويه ،
وهو يومئذ سلطان الحضرة ، وأمير الأمراء بها ، والقادر خليفة ، ففسدت الحال بينه وبين
القادر ؛ واتفق لأبي القاسم المغربي أعداء سوء أوحشوا القادر منه ، وأوهموه أنه مع شرف الدولة
في القبض عليه وخلعه من الخلافة ، فأطلق لسانه في ذكره بالقبيح . وأوصل القول فيه ،
والشكوى منه ، ونسبه إلى الرفض وسب السلف ، وإلى كفران النعمة ، وأنه هرب من
يد الحاكم صاحب مصر بعد إحسانه إليه .

قال النقيب أبو جعفر رحمه الله تعالى : فأما الرفض فنم ؛ وأما إحسان الحاكم إليه فلا كان
الحاكم ! قتل أباه وعمه وأخاً من إخوته ، وأفلت منه أبو القاسم بخديعة الدين ، ولو ظفر به
لألحقه بهم .

قال أبو جعفر : وكان أبو القاسم المغربي ، ينسب في الأزد ، ويتمصّب لقحطان على
عدنان ، وللأنصار على قریش ، وكان غالباً في ذلك مع تشيعة ، وكان أديباً فاضلاً شاعراً
مترسلاً ، وكثير الفنون عالماً ، وانحدر مع شرف الدولة إلى واسط ، فاتفق أن حصل بيد
القادر كتاب بخطه شبه مجموع ؛ قد جمعه من خطه وشعره وكلامه مسود أنحفه به بعض من
كان يشنأ أبا القاسم ، ويريد كيده ، فوجد القادر في ذلك المجموع قصيدة من شعره ، فيها
تمصّب شديد للأنصار على المهاجرين حتى خرج إلى نوع من الإلحاد والزندقة ، لإفراط غلوّه

وفيها نصريح بالرفض مع ذلك ، فوجدها القادر تَمَرَّة^(١) الغراب ، وأبناها إلى ديوان الخلافة ، فقرأ الجميع والقصيدة بمحض من أعيان الناس من الأشراف والقضاة والمعلمين والنقهاء ، ويشهد أكثرهم أنه خطّه ، وأنهم يعرفونه كما يعرفون وجهه ، وأمر بمكاتبة شرف الدولة بذلك ، فإلى أن وصل الكتاب إلى شرف الدولة بما جرى ، اتصل الخبير بأبي القاسم قبل وصول الكتاب إلى شرف الدولة ، فهرب ليلاً ، ومعه بعض غلمانته ، وجارية كانت يهواها ويتحفظها ، ومضى إلى البطيحة ، ثم منها إلى الموصل ، ثم إلى الشام ؛ ومات في طريقه . فأوصى أن تحمّل جثته إلى مشهد على ، فحملت في تابوت ، ومعهما خفراء العرب حتى دفن بالمشهد بالقرب منه عليه السلام^(٢) .

وكنّت برهةً أسأل النقيب أبا جعفر عن القصيدة ، وهو يدافني بها ؛ حتى أملاها عليّ بعد حين ؛ وقد أوردت ها هنا بعضها ، لأنني لم أستجز ولم أستحلّ إيرادها على وجهها ، فن جلتها - وهو يذكر في أولها رسول الله صلى الله عليه وآله ، ويقول : إنه لولا الأنصار لم تستقم لدعوته دعامة ، ولا أurst له قاعدة ؛ في أبيات فاحشة كرهنا ذكرها :

نحنُ الذين بنا استجارَ فلم يَضِعْ فينا ، وأصبحَ في أعزّ جِوارِ
 بسوفنا أمست سخيّةُ برّكا في بذرها كنعائيرِ الجزارِ^(٣)
 ولنحنُ في أحدٍ سَمَخْنَا دونه بنفوسنا للموت خوفَ العارِ
 فنجا بمهجته ، فلولا ذُبْنَا عنه تنشب في مخالب ضارِ
 وحمة السعدين بل بحماية السدين يوم الجحفلِ الجرارِ
 في الخندق المشهور إذ ألقى بها يسير ، ورام دفاعها بثمارِ
 قال : معاذ الله إن هزيمةً لم نعطها في سالف الأعصارِ

(١) يقال إذا أصاب الرجل عند صاحبه أفضل ما يريد من الخير والحصب : وجد تَمَرَّة الغراب ، وذلك ان الغراب لما يبتغي من التمر أجوده . ثمار القلوب ٣٦٦
 (٢-٢) ج « بالقرى » .
 (٣) سخيّة : لقب قریش ، وفي ا ، ج : « تركا » .

ماعندنا إلا السيوف، وأقبلا
 ولنا يوم حنين آثارٌ متى
 لما تصدع جمعه فذا بنا
 عطفت عليه كاتنا، فتحصنت
 وفدته من أبناء قيلة عصبية
 أفضن أولى بالخلافة بعده
 ما الأمر إلا أمرنا وبسعدنا
 لكما حصد النفوس وشحها
 أفضى إلى هرج ومرج فانبرت
 وتداولتها أربع لولا أبو
 من عاجز ضرع، ومن ذى غلظة
 ثم ارتدى المحروم فضل رداها
 فتأكلت تلك الجذى، وتلفظت
 تالله لو أقنوا إليه زمامها
 ولو أنها حلت بساحة مجده
 هو كالنبي فضيلة؛ لكن ذا
 والفضل ليس بنافع أربابه
 ثم امتطاهم عبدُ شمس فاغصدت
 وتنقلت في عصبية أموية

نحو الختوف بها بدار بدار
 تذكر فهن كرائم الآثار
 مستصرخا بعقيرة وجوار
 منا جموع هوازن بفرار
 شروى التقير وجنة البقار
 أم عبد تيم حاملو الأوزار
 زفت عروسُ الملك غير نوار
 وتذكر الأذحال والأوتار
 عشواء خابطة بغير نهار
 حسن لقلت لومت من أستاذ^(١)
 جاف، ومن ذى لوة خوار^(٢)
 فلتت مراحل إحنة وفار
 تلك الظبا، ورفى أجيح النار
 لمشي بهم مجحاً بغير عثار^(٣)
 بادى بدا سكنت بدار قرار
 من حظه كاس، وهذا عار
 إلا بمسعدة من الأقدار
 هزوا، وبذل ربحها بخسار
 ليسوا بأطهار ولا أبرار

(١) الإستار، بالكسر: أربعة في العدد.

(٢) الضرع: الضيف.

(٣) ج: «نبار».

مايين مأفونٍ إلى مُتَزَنَدِيقٍ ومُذَاهِنٍ ومُضَاعَفٍ وَحِمَارٍ

فهذه الأبيات ؛ هي نظيفُ القصيدة ، التقطناها وحذفنا الفاحش ، وفي الملتقط المذكور أيضا ما لا يَجُوز ؛ وهو قوله : « نحن الذين بنا استجار » ، وقوله : « ألقى بها بيدٍ » ، وقوله : « فنجأ بمهجته . . . » البيت .

وقوله عن أبي بكر : « عبد تيم » ، وقوله : « لولا على لقلت في الأربعة إنهم إستار لؤم » ، وذكره الثلاثة رضى الله عنهم بما ذكرهم ونسبهم إليه . وقوله : « إن عليا كالنبي في الفضيلة » وقوله : « إن النبوة حظ أعطيه وحرمة على عليه السلام » .

فأما قوله في بنى أمية : « مايين مأفون . . . » البيت ، فأخوذ من قول عبد الملك بن مروان ، وقد خطب فذكر الخلفاء من بنى أمية قبله ، فقال : إني والله لست بالخليفة المستضعف ، ولا بالخليفة المداهن ، ولا بالخليفة المأفون . عني بالمستضعف عثمان ، وبالمداهن معاوية ، وبالمأفون يزيد بن معاوية ؛ فزاد هذا الشاعر فيهم اثنين : وهما المتزندق ؛ وهو الوليد بن يزيد بن عبد الملك ، والحمار وهو مروان بن محمد بن مروان .

[أمر المهاجرين والأنصار بعد يعة أبي بكر]

وروى الزبير بن بكار في " الموقيات " قال : لما بايع بشير بن سعد أبا بكر ، وازدحم الناس على أبي بكر فبايعوه ، مرّ أبو سفيان بن حرب بالبيت الذي فيه على بن أبي طالب عليه السلام ، فوقف وأنشد :

بني هاشم لا تطعموا الناس فيكم ولا سيما تيم بن مرة أو عدى
فما الأمر إلا فيكم وإليكُم وليس لها إلا أبو حسن على

أَبَا حَسَنِ فَاشْدُدْ بِهَا كَفَّ حَازِمٍ فَإِنَّكَ بِالْأَمْرِ الَّذِي يَرْتَجِي مَلِيَّ
وَأَيُّ أَمْرِي يُرْمَى قَصِيًّا وَرَأْبَهَا مَنِيعُ الْحِمَى وَالنَّاسُ مِنْ غَالِبِ قَصِيٍّ
قَالَ عَلِيٌّ لِأَبِي سَفِيَّانَ : إِنَّكَ تَرِيدُ أَمْرًا لَسْنَا مِنْ أَصْحَابِهِ ، وَقَدْ عَهْدَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدًا فَإِنَّا عَلَيْهِ ؛ فَتَرَكَهُ أَبُو سَفِيَّانَ وَعَدَلَ إِلَى الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ
فِي مَنْزِلِهِ ، فَقَالَ : يَا أَبَا الْفَضْلِ ^(١) ، أَنْتَ أَحَقُّ بِمِيرَاثِ ابْنِ أَخِيكَ ؛ أَمَدِدْ يَدَكَ لِأَبَايَعِكَ ،
فَلَا يَخْتَلِفُ عَلَيْكَ النَّاسُ بَعْدَ بَيْعَتِي إِيَّاكَ . فَضَحِكَ الْعَبَّاسُ ، وَقَالَ : يَا أَبَا سَفِيَّانَ ، يَدْفَعُهَا
عَلِيٌّ وَيَطْلُبُهَا الْعَبَّاسُ ! فَرَجَعَ أَبُو سَفِيَّانَ خَائِبًا .

قَالَ الزُّبَيْرُ : وَذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ أَنَّ الْأَوْسَ تَزَعَمَ أَنَّ أَوَّلَ مَنْ بَايَعَ أَبَا بَكْرٍ بَشِيرُ
ابْنِ سَعْدٍ ، وَتَزَعَمَ الْخَزْرَجُ أَنَّ أَوَّلَ مَنْ بَايَعَ أُسَيْدَ بْنَ حُضَيْرٍ .
قُلْتُ : بَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ خَزْرَجِيٌّ وَأُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ أَوْسِيٌّ ، وَإِنَّمَا تَدَافَعُ الْقَرِيقَانِ الرُّوَابِيتَيْنِ
تَعَادِيًّا عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبَادَةَ ، وَكَرَاهِيَةً كُلِّ حَيٍّ مِنْهُمَا أَنْ يَكُونَ نَقْضُ أَمْرِهِ جَاءَ مِنْ
جِهَةِ صَاحِبِهِ ؛ فَالْخَزْرَجُ هُمُ أَهْلُهُ وَقَرَابَتُهُ ، لَا يَقْرَوْنَ أَنَّ بَشِيرَ بْنَ سَعْدٍ هُوَ أَوَّلَ مَنْ
بَايَعَ أَبَا بَكْرٍ وَأَبْطَلَ أَمْرَ سَعْدِ بْنِ عَبَادَةَ ، وَيُحِيلُونَ بِذَلِكَ عَلَى أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ ، لِأَنَّهُ مِنْ
الْأَوْسِ أَعْدَاءُ الْخَزْرَجِ . وَأَمَّا الْأَوْسُ فَتَكْرَهُ أَيْضًا أَنْ يَنْسَبَ أُسَيْدٌ إِلَى أَنَّهُ أَوَّلَ مَنْ نَقَضَ
أَمْرَ سَعْدِ بْنِ عَبَادَةَ ، كَيْ لَا يَرْمُوهُ بِالْحَسَدِ لِلْخَزْرَجِ ؛ لِأَنَّ سَعْدَ بْنَ عَبَادَةَ خَزْرَجِيٌّ ، فَيُحِيلُونَ
بِاتِّقَاضِ أَمْرِهِ عَلَى قَبِيلَتِهِ - وَهُمْ الْخَزْرَجُ - وَيَقُولُونَ : إِنَّ أَوَّلَ مَنْ بَايَعَ أَبَا بَكْرٍ وَنَقَضَ
دَعْوَةَ سَعْدِ بْنِ عَبَادَةَ بَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ ؛ وَكَانَ بَشِيرٌ أَعُورٌ .

وَالَّذِي ثَبَتَ عِنْدِي أَنَّ أَوَّلَ مَنْ بَايَعَهُ عُمَرُ ، ثُمَّ بَشِيرُ بْنُ سَعْدٍ ثُمَّ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ ،
ثُمَّ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ ، ثُمَّ سَالِمُ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ .

(١) كَذَا فِي ب ، ج ، وَفِي أ : « أَنْتَ لَهَا » .

قال الزبير : وقد كان مالا أبا بكر وعمر على نقض أمر سعد وإفساد حاله ، رجلان من الأنصار ممن شهد بدرا ، وهما عويم بن ساعدة ومعن بن عدي .

قلت : كان هذان الرجلان ذوي حُبٍّ لأبي بكر في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ واتفق مع ذلك بغض وشحناء ؛ كانت بينهما وبين سعد بن عباد ، ولها سبب مذكور في كتاب " القبائل " ، لأبي عبيدة معمر بن المثنى ، فليطلب من هناك .

وعويم بن ساعدة ، هو القاتل لما نصب الأنصار سعدا : يامعشر الخزرج ؛ إن كان هذا الأمر فيكم دون قريش فمرفونا ذلك ، وبرهنوا حتى نبايكم عليه ؛ وإن كان لم دونكم ، فسلموا إليهم ؛ فوالله ما هلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرفنا أن أبا بكر خليفة حين أمره أن يصلي بالناس . فشتمه الأنصار وأخرجوه ؛ فانطلق مسرعا حتى التحق بأبي بكر ، فشجذ عزمه على طلب الخلافة .

ذكر هذا بعينه الزبير بن بكار في " الموقفيات " .

وذكر المدائني والواقدي أن معن بن عدي اتفق هو وعويم بن ساعدة على تحريض أبي بكر وعمر على طلب الأمر وصرفه عن الأنصار . قالا : وكان معن بن عدي يشخصهما إشتا ، ويسوقهما سوقا عنيفا إلى السقيفة ، مبادرة إلى الأمر قبل فواته .

قال الزبير بن بكار : فلما يبيع أبو بكر ، أقبلت الجماعة التي بايعته تزقه زفا إلى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما كان آخر النهار ، افترقوا إلى منازلهم ، فاجتمع قوم من الأنصار وقوم من المهاجرين ، فتعابوا فيما بينهم ، فقال عبد الرحمن بن عوف : يامعشر الأنصار ، إنكم وإن كنتم أولي فضل ونصر وسابقة ؛ ولكن ليس فيكم مثل أبي بكر ولا عمر ولا علي ولا أبي عبيدة .

قال زيد بن أرقم : إنا لا ننكر فضلَ مَنْ ذَكَرْتَ يا عبد الرحمن ؛ وإن مِنّا لسيد الأنصار سعد بن عبادَة ، وَمَنْ أمر الله رسوله أن يقرئه السلام وأن يأخذ عنه القرآن أبي ابن كعب ، ومن يحىء يوم القيامة إمام العلماء معاذ بن جبل ، ومن أمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين : خزيمة بن ثابت ، وإنا لنعلم أن ممن سميت من قريش مَنْ لو طلب هذا الأمر لم ينازعه فيه أحد : عليّ بن أبي طالب .

قال الزبير : فلما كان من الغد ، قام أبو بكر فخطب الناس وقال : أيها الناس ؛ إني وليت أمرَكم ولستُ بخيركم ، فإذا أحسنت فأعينوني ؛ وإن أسأت فقوموني ؛ إن لي شيطاناً يعتريني ؛ فإياكم وإياي إذا غضبت ؛ لا أوثر في أشعاركم وأبشاركم . الصدق أمانة ، والكذب خيانة ، والضعيف منكم قوى حتى أردّ إليهم حقّه ، والقوى ضعيف حتى أخذ الحق منه . إنه لا يدع قومُ الجهادَ إلا ضربهم الله بالذلّ ، ولا تشيع في قوم الفاحشة إلا غمّهم البلاء ؛ أطيعوني ما أطعت الله ؛ فإذا عصيت فلا طاعة لي عليكم . قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله .

قال ابن أبي عمرة القرشي :

شكراً لمن هو بالثناء حقيقُ	ذهب اللجاجُ وبُويح الصديقُ
من بعد ما زلّت بسعدٍ نعلهُ	ورجا رجاء دونه العيوقُ
حفت به الأنصارُ عاصبَ رأسه	فأتاهم الصديقُ والفاروقُ
وأبو عبيدة والذين إليهمُ	نفس المؤمل للقاء تنوقُ ^(١)
كنا نقول لها على والرضا	عمرّ وأولام بذاك عتبقُ
فدعت قريش باسمه فأجابها	إن المنوّه باسمه الموثوقُ

قل للآلى طلبوا الخلافة زَلَّةٌ لم يخط مثل خطائمُ مخلوقُ
إن الخلافة في قريش مالكم فيها ورب محمد معرُوقُ

وروى الزبير بن بكار ، قال : روى محمد بن إسحاق أن أبا بكر لما بُويع افتخرت
تيم بن مرة ، قال : وكان عامة المهاجرين وجلّ الأنصار لا يشكّون أن عليا هو صاحب
الأمر بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال الفضل بن العباس : يامعشر قريش ،
وخصوصا يا بني تيم ؛ إنكم إنما أخذتم الخلافة بالنبوة ، ونحن أهلها دونكم ؛ ولو طلبنا هذا
الأمر الذى نحنُ أهلُه لكانت كراهة الناس لنا أعظم من كراهتهم لغيرنا ، حسداً منهم
لنا ، وحِقْداً علينا ؛ وإنا لنعلم أن عند صاحبنا عهداً هو ينتهى إليه .

وقال بعض ولد أبي لهب بن عبد المطلب بن هاشم شعرا :

ما كنتُ أحسبُ أن الأمر منصرفُ	عن هاشمٍ ثمّ منها عن أبي حسنٍ
أليس أولَ مَنْ صلى لقبلكم	وأعلمَ الناس بالقرآن والسننِ
وأقربَ الناس عهداً بالنبى ومنّ	جبريل عوّن له فى الفسل والكفنِ
ما فيه ما فيهم لا يمترون به	وليس فى القوم ما فيه من الحسنِ
ماذا الذى ردّهم عنه فتعلّمه	ها إن ذا غبننا من أعظم الغبنِ

قال الزبير : فبعث إليه على فنهاه وأمره ألا يعود ، وقال : سلامة الدين أحبّ إلينا

من غيره .

قال الزبير : وكان خالدُ بن الوليد شيعَةً لأبي بكر ، ومن المنحرفين عن عليّ ، فقام خطيباً ، فقال : أيّها الناس ، إنّنا رُمينا في بدء هذا الدين بأمر ، ثَقُلَ علينا والله محمّله ، وصعُبَ علينا مُرتقاه ؛ وكُنّا كأنا فيه على أوتار ؛ ثم والله مالبثنا أن خَفَّ علينا ثقله ، وذلَّ لنا صَعْبُهُ ، وعَجِبْنَا مَنْ شَكَّ فيه بعد عُجْبِنَا مَنْ آمَنَ به ؛ حتى أمرنا بما كُنّا نَنْهَى عنه ، ونُهِينَا عَمَّا كُنّا نَأْمُرُ به ؛ ولا والله ما سبقنا إليه بالعقول ؛ ولكنه التوفيق . ألا وإنّ الوحي لم ينقطع حتى أحكم ؛ ولم يذهب النبي صلى الله عليه وسلم فنستبدل بعده نبياً ؛ ولا بعد الوحي وحياً ؛ ونحن اليوم أكثر مِنّا أمس ؛ ونحن أمس خيرٌ مِنّا اليوم ؛ مَنْ دَخَلَ في هذا الدين كان ثوابه على حَسَبِ عمله ، وَمَنْ تركه ردّدناه إليه ؛ وإنه والله ماصاحب الأمر - يعني أبا بكر - بالمستول عنه ، ولا المختلَف فيه ، ولا الخفيّ الشخص ، ولا المغموز القنّاة .

فَعَجِبَ الناس من كلامه .

ومدحه حزن بن أبي وهب الخزوميّ ؛ وهو الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وآله « سَهْلاً » ، وهو جد سعيد بن المسيّب الفقيه ، وقال :

وَقَامَتْ رِجَالٌ مِنْ قُرَيْشٍ كَثِيرَةٌ	فَلَمْ يَكُ مِنْهُمْ فِي الرَّجَالِ كَخَالِدٍ
تَرَقَّى فَلَمْ يَزَلْ بِه صَدْرُ نَعْلِهِ	وَكَفَتْ فَلَمْ يَعْرِضْ لَتِلْكَ الْأَوَابِدِ
فَجَاءَ بِهَا غُرَاءَ كَالْبَدْرِ ضَوْوَهَا	فَسَمِيَتْهَا فِي الْحَسَنِ أُمُّ الْقَلَائِدِ
أَخَالِدَ لَا تَعْدَمُ لَوْئُ بَنِ غَالِبِ	قِيَامُكَ فِيهَا عِنْدَ قَذْفِ الْجَلَامِدِ
كَسَاكَ الْوَلِيدُ بْنُ الْغَيْرَةِ مَجْدَهُ	وَعَلِمَكَ الْأَشْيَاخُ ضَرْبَ الْقَمَاحِدِ ^(١)
تَقَارَعُ فِي الْإِسْلَامِ عَنْ صُلْبِ دِينِهِ	وَفِي الشَّرْكِ عَنْ أَحْسَابِ جَدِّ وَوَالِدِ

وكنْتَ لِحَزُومِ بْنِ يَقْظَةَ جُنَّةً يَمْدَكَ فِيهَا مَا جَدًّا وَابْنَ مَا جَدٍ
إِذَا مَا سَمَا فِي حَرْبِهَا أَلْفُ فَارِسٍ عَدَلْتَ بِأَلْفٍ عِنْدَ تِلْكَ الشَّدَائِدِ
وَمَنْ يَكُ فِي الْحَرْبِ الْمَثِيرَةِ وَاحِدًا فَمَا أَنْتَ فِي الْحَرْبِ الْعَوَانِ بِوَاحِدٍ
إِذَا نَابَ أَمْرٌ فِي قَرِيشٍ مَخْلُجٌ تَشِيبُ لَهُ رُؤُوسُ الْعِذَارِيِّ النَّوَاحِدِ
تَوَلَّيْتَ مِنْهُ مَا يُخَافُ وَإِنْ تَغِبَ يَقُولُوا جَمِيعًا حَظَّنَا غَيْرَ شَاهِدٍ

قال الزبير : وحدثنا محمد بن موسى الأنصاري المعروف بابن مخزومة ، قال : حدثني إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري ، قال : لما بُويع أبو بكر واستقر أمرُهُ ، نَدِمَ قوم كثير من الأنصار على بيعته ، ولام بعضهم بعضًا ، وذكروا على ابن أبي طالب ، وهتفوا باسمه ؛ وإنه في داره لم يخرج إليهم ، وجزع لذلك المهاجرون ، وكثر في ذلك الكلام ، وكان أشدَّ قريش على الأنصار نفرةً فيهم ؛ وهم سهيل بن عمرو ؛ أحد بني عامر بن لؤي ، والحارث بن هشام وعكرمة بن أبي جهل الخزوميان ؛ وهؤلاء أشرف قريش الذين حاربوا النبي صلى الله عليه وآله ، ثم دخلوا في الإسلام ، وكلهم موتورٌ قد وتَرَهُ الأنصار .

أما سهيل بن عمرو فأسره مالك بن الدخشم يوم بدر ، وأما الحارث بن هشام ، فضر به عروة بن عمرو ، فجرحه يوم بدر ؛ وهو فارٌّ عن أخيه . وأما عكرمة بن أبي جهل ، فقتل أباه ابنا عفرأ ، وسلبه درعه يوم بدر زياد بن لبيد وفي أنفسهم ذلك .

فلما اعتزلت الأنصار تجمع هؤلاء ، فقام سهيل بن عمرو فقال : يا معشر قريش ؛ إن هؤلاء القوم قد ستمَّهم الله الأنصار ، وأثنى عليهم في القرآن ؛ فلمهم بذلك حظٌّ عظيم ؛ وشأن غالب ؛ وقد دَعَوْا إلى أنفسهم وإلى علي بن أبي طالب ؛ وعلي

في بيته لو شاء لردّهم ؛ فادعوم إلى صاحبكم وإلى تجديد بيعته ؛ فإن أجابوكم وإلا قاتلوهم ؛ فوالله إنى لأرجو الله أن ينصركم عليهم كما نصرتم بهم .

ثم قام الحارث بن هشام ، فقال : إن يكن الأنصارُ تبواتِ الدار والإيمان من قبل ، ونقلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى دورهم من دورنا ، فأروا ونصروا ، ثم مارضوا حتى قاسمونا الأموال^(١) ، وكفونا العيل ؛ فإنهم قد لهجوا بأمرٍ إن ثبتوا عليه ، فإنهم قد خرجوا بما وسّموا به ؛ وليس بيننا وبينهم معاتبة إلا السيف ؛ وإن نزعوا عنه فقد فعلوا الأولى بهم والمظنون معهم .

ثم قام عكرمة بن أبي جهل ، فقال : والله لولا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الأئمة من قريش » ، ما أنكرنا إمرة الأنصار ، ولكانوا لها أهلاً ، ولكنه قولٌ لاشك فيه ولا خيار ، وقد عجلت الأنصار علينا ، والله ما قبضنا عليهم الأمر ولا أخرجناهم من الشورى ؛ وإن الذى هم فيه من فلتات الأمور ونزغات الشيطان ، وما لا يبلغه المنى ، ولا يحمله الأمل . أعذروا إلى القوم ، فإن أبوا قاتلوهم ؛ فوالله لولم يبق من قريش كلها إلا رجل واحد لصير الله هذا الأمر فيه .

قال : وحضر أبو سفيان بن حرب ، فقال :

يا معشر قريش ، إنه ليس للأنصار أن يتفضلوا على الناس حتى يُقرّوا بفضلنا عليهم ، فإن تفضلوا فحسبنا حيث انتهى بها ، وإلا فحسبهم حيث انتهى بهم ، وإيم الله لئن بطروا المعيشة ، وكفروا النعمة ، لنضربنهم على الإسلام كما ضربوا عليه ، فأما على بن أبى طالب فأهل والله أن يسود على قريش ، وتطيعه الأنصار .

فلما بلغ الأنصار قول هؤلاء الرهط قام خطيبهم ثابت بن قيس بن شماس فقال :

يا معشر الأنصار ، إنما يكبرُ عليكم هذا القول لوقاله أهل الدين من قريش ؛ فأما إذا كان من أهل الدنيا لاسيما من أقوام كلهم موتور ؛ فلا يكبرنّ عليكم ؛ إنما الراى

(١) كذا في ج ، و ، ا ، ب : « الأمور » .

والقول مع الأخيار المهاجرين ؛ فإن تكلمت رجال قریش ؛ الذين هم أهل الآخرة مثل
كلام هؤلاء ؛ فعند ذلك قولوا ما أحببتكم وإلا فأمسكوا ؛ وقال حسان بن ثابت يذكر ذلك :

تَنَادَى سُهَيْلٌ وَابْنُ حَرْبٍ وَحَارِثُ وَعِكْرِمَةُ الشَّانِي لَنَا ابْنُ جَهْلٍ
قَتَلْنَا أَبَاهُ وَانْتَزَعْنَا سِلَاحَهُ فَأَصْبَحَ بِالْبَطْحَا أَدْلَ مِنْ النَّعْلِ
فَأَمَّا سُهَيْلٌ فَاحْتَوَاهُ ابْنُ دَخْشَمٍ أَسِيرًا ذَلِيلًا لَا يُمِيزُ وَلَا يُخْلِي
وَصَغَرَ بَنَ حَرْبٍ قَدْ قَتَلْنَا رَجَالَهُ غَدَاةَ لَوْا بَذَرِ فِرْجَلَهُ يَفْلِي
وَرَاكَضْنَا تَحْتَ الْمَجَاجَةِ حَارِثُ عَلَى ظَهْرِ جَرْدَاءِ كَبَاسِقَةِ النَّخْلِ
يَقْبَلُهُمَا طَوْرًا وَطَوْرًا يَحْمِيهَا ^(١) وَيُعِدُّهَا بِالنَّفْسِ وَالْمَالِ وَالْأَهْلِ
أَوَّلَكَ رَهْطٌ مِنْ قُرَيْشٍ تَبَايَعُوا عَلَى خُطَّةٍ لَيْسَتْ مِنَ الْخُلُطِ الْفُضْلِ
وَأَعْجَبَ مِنْهُمْ قَابِلُو ذَاكَ مِنْهُمْ كَأَنَّا اشْتَمَلْنَا مِنْ قُرَيْشٍ عَلَى ذَخْلِ
وَكَلَّمَهُمْ ثَانٍ عَنِ الْحَقِّ عِطْفَهُ يَقُولُ اقْتُلُوا الْأَنْصَارَ بَيْتِ مِنْ فِعْلِ
نَصَرْنَا وَآوَيْنَا النَّبِيَّ وَلَمْ نَخَفْ صُرُوفَ اللَّيَالِي وَالْبَلَاءِ عَلَى رَجُلٍ
بَذَلْنَا لَهُمْ أَنْصَافَ مَالٍ أَكْفَنَّا كَقِسْمَةِ أَيْسَارِ الْجَزُورِ مِنَ الْفُضْلِ
وَمِنْ بَعْدِ ذَاكَ الْمَالِ أَنْصَافَ دُورِنَا وَكُنَّا أَنْاسًا لَا نَعِيرُ بِالْبُخْلِ
وَنَحْمِي ذِمَارَ الْحَيِّ فَهَرَبَ بَنُ مَالِكٍ وَنَوَقَدْنَا نَارَ الْحَرْبِ بِالْحَطَبِ الْجَزْلِ
فَكَانَ جِزَاءُ الْفُضْلِ مَنَاعِهِمْ جِهَاتِهِمْ حَقًّا وَمَا ذَاكَ بِالْعَدْلِ

فبلغ شعر حسان قریشاً ، فغضبوا وأمروا ابن أبي عزة شاعرهم أن يجيبه ، فقال :

مَعَشَرَ الْأَنْصَارِ خَافُوا رَبَّكُمْ وَاسْتَجِيرُوا اللَّهَ مِنْ شَرِّ الْفِتَنِ
إِنِّي أُرْهِبُ حَرْبًا لَاقِحًا بِشَرِّ الْمَرْضِعِ فِيهَا بِاللَّبَنِ
جَرَّهَا سَعْدٌ وَسَعْدُ فِتْنَةٍ لَيْتَ سَعْدَ بَنِ عَبَادٍ لَمْ يَكُنْ
خَلْفَ بَرِهَوْتٍ خَفِيًّا شَخْصُهُ بَيْنَ بُصْرَى ذِي رَعِينٍ وَجَدْنٍ

(١) كذا في ج ، وفي ب : « يقبلها » .

ليس ماقدّر سعد كائنًا ماجرى البحر وما دام حصن
 ليس بالقاطع منّا شعرة كيف يرجى خير أمرٍ لم يحن
 ليس بالمدرّك منها أبداً غير أضغاثٍ أمانى الوسن

قال الزبير : لما اجتمع جمهور الناس لأبى بكر أكرمت قريش معن بن عدى وعويم
 ابن ساعدة ؛ وكان لهما فضلٌ قديم في الإسلام ؛ فاجتمعت الأنصار لهما في مجلس
 ودعوهما ، فلما أحضرا أقبلت الأنصار عليهما فغيروهما بانطلاقهما إلى المهاجرين ، وأكبروا فعلهما
 في ذلك ؛ فتكلم معن ، فقال :

يا معشر الأنصار ؛ إن الذى أراد الله بكم خيرٌ مما أردتم بأنفسكم ، وقد كان منكم
 أمرٌ عظيم البلاء ، وصغرت العاقبة ، فلو كان لكم على قريش ما قريش عليكم ثم أردنموهم
 لما أرادوكم به ، لم آمن عليهم منكم مثل ما آمن عليكم منهم ؛ فإن تعرفوا الخطأ فقد
 خرجتم منه وإلا فأنتم فيه .

قلت : قوله : « وقد كان منكم أمر عظيم ، البلاء ، وصغرت العاقبة » ، بمعنى عاقبة الكف
 والإمساك ؛ يقول : قد كان منكم أمر عظيم ؛ وهو دعوى الخلافة لأنفسكم ؛ وإنما جعل
 البلاء معظما له ، لأنه لو لم يتعقبه الإمساك ؛ لأحدث فتنة عظيمة ؛ وإنما صغره سكونهم
 ورجوعهم إلى بيعة المهاجرين .

وقوله : « وكان لكم على قريش ... » إلى آخر الكلام ، معناه : لو كان لكم الفضل
 على قريش كفضل قريش عليكم ، وادّعت قريش الخلافة لها ، ثم أردتم منهم الرجوع عن
 دعواهم ، وجرت بينكم وبينهم من المنازعة مثل هذه المنازعة التى جرت الآن بينكم لم آمن عليهم
 منكم أن تقتلوه ؛ وتقدّموا على سفك دمائهم ؛ ولم يحصل لى من سكون النفس إلى

حلمكم عنهم وصبركم عليهم ؛ مثل ما أنا آمن عليكم منهم ، فإنهم صبروا وحلّوا ، ولم يقدموا على استباحة حربكم والدخول في دمائكم .

قال الزبير : ثم تكلم عويم بن ساعدة ، فقال : يا معشر الأنصار ؛ إن من نعم الله عليكم أنه تعالى لم يردبكم ما أردتم بأنفسكم ، فاحمدوا الله على حسن البلاء وطول العافية وصرف هذه البلية عنكم ، وقد نظرت في أول فتنكم وآخرها فوجدتها جاءت من الأمانى والحسد ؛ واحذروا النقم ؛ فوددت أن الله صير إليكم هذا الأمر بحقه فكنا نعيش فيه .

فوثبت عليهما الأنصار ؛ فأغلظوا لهما ، وخشوا عليهما ، وانبرى لهما فروة بن عمرو ، فقال : أنسيما قولكما لقريش : « إنا قد خلفنا وراءنا قوماً قد حلت دماؤهم بفتنتهم » ، هذا والله ما لا يغفر ولا ينسى ؛ قد تصرف الحية عن وجهها وسمها في ^(١) نابها . فقال :
معن في ذلك :

وقالت لي الأنصارُ إنك لم تُصِبْ	فقلت : أما لي في الكلام نصيبُ !
فقالوا بلى قل ما بدا لك راشداً	فقلت ومثلي بالجواب طيبُ
تركبكمُ والله لَمَّا رأيتمُ	تُوساً لها بالخرتين نبيبُ ^(٢)
تنادون بالأمر الذي النجم دونه	ألا كل شيء ماسواه قريبُ
فقلت لكم قول الشفيق عليكمُ	وللقلب من خوف البلاء وجيبُ :
دعوا الركض واثنوا من أعنة بغيكمُ	ودبوا فسيرُ القاصدين ديبُ
وخلوا قريشا والأمور وبايعوا	لمن بايعوه ترشداً وتصيبوا

(١) ج : « فيها » .

(٢) النبيب : صياح الئيس عند الهياج ؛ ومنه قول عمر لو فد أهل الكوفة حين شكوا سعداً إليه :
« ليس كل منى بعضكم ولا تنبوا عندى نبيب التيوس » .

أراكم أخذتم حَقَّكم بأَكْفَكُمُ وما الناسُ إلا مَخْطِئٌ ومَصِيبٌ
 فلما أَيْتَمَ زُلْتُ عَنْكُمُ إِلَيْهِمْ وَكُنْتُ كَأَنِّي يَوْمَ ذَاكَ غَرِيبٌ
 فَإِنْ كَانَ هَذَا الْأَمْرُ ذَنْبِي إِلَيْكُمْ فَلَ تَبْشُرُوا مِنِّي الْكَلَامَ فَإِنِّي
 وَإِنِّي لَخُلُوءٌ تَعْتَرِينِي مَرَارَةٌ فَلَ تَبْشُرُوا مِنِّي الْكَلَامَ فَإِنِّي
 لَكُلِّ أَمْرٍ عِنْدِي الَّذِي هُوَ أَهْلُهُ وَمَلَحٌ أَجَاجٌ تَارَةً وَشَرُوبٌ^(١)
 أَفَانِينَ شَتَّى وَالرَّجَالُ ضُرُوبٌ وَقَالَ عُيُومُ بْنُ سَاعِدَةَ فِي ذَلِكَ :

وَقَالَتْ لِي الْأَنْصَارُ أَضْعَافُ قَوْلِهِمْ لِمَنْ ، وَذَلِكَ الْقَوْلُ جَهْلٌ مِنَ الْجَهْلِ
 فَقُلْتُ دَعُونِي لَا أَبَا لِأَيِّكُمْ فَإِنِّي أَخُوكُمْ صَاحِبُ الْخَطَرِ الْفَصْلِ^(٢)
 أَنَا صَاحِبُ الْقَوْلِ الَّذِي تَعْرِفُونَهُ أَقْطَعُ أَنْفَاسَ الرِّجَالِ عَلَى مَهْلٍ
 فَإِنْ تَسَكَّنُوا أَسَكْتُ وَفِي الصَّنْتِ رَاحَةٌ وَإِنْ تَنْطَقُوا أَصُنْتُ ، مَقَالَتَكُمْ تَبْلِي
 وَمَا لُئِمْتُ نَفْسِي فِي الْخِلَافِ عَلَيْكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مُسْتَجْمِعِينَ عَلَى عَذْلِي
 أُرِيدُ بِذَلِكَ اللَّهُ لَا شَيْءَ غَيْرَهُ وَمَا عِنْدَ رَبِّ النَّاسِ مِنْ دَرَجِ الْفَضْلِ
 وَمَالِي رِخْمٌ فِي قَرِيشٍ قَرِيبَةٍ وَلَا دَارَهَا دَارِي وَلَا أَصْلَهَا أَصْلِي
 وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ عَلَيْنَا أُمَّةٌ أَدِينُ لِمَنْ مَا أَنْفَذَتْ قَدَمِي نَعْلِي
 وَكَانَ أَحَقُّ النَّاسِ أَنْ تَقْنَعُوا بِهِ وَيَحْتَمِلُوا مَنْ جَاءَ فِي قَوْلِهِ مِثْلِي
 لِأَنِّي أَخَفُّ النَّاسِ فِيمَا يَسْرُكُمُ وَفِيمَا يَسُوكُمُ لَا أَمِيرَ وَلَا أَخِي

قال فرّوة بن عمرو - وكان ممن تخلف عن بيعة أبي بكر ، وكان ممن جاهد مع

(١) الأجاج : الماء الملح شديد الملوحة . والشروب : الماء دون المذهب يصلح للشرب مع بعض كراهة .
 (٢) ب : « الحطة الفصل » :

رسول الله، وقاد فرسين في سبيل الله؛ وكان يتصدّق من نخله بألف وسق في كلّ عام؛ وكان سيداً؛ وهو من أصحاب عليّ؛ ومن شهد معه يوم الجمل. قال: فذكر معنا وعويماء وعاتبهما على قولهما: «خلفنا وراءنا قوما قد حلت دماؤهم بفتنتهم»:

أَلَا قُلْ لِمَنْ إِذَا جِئْتَهُ وَذَاكَ الَّذِي شَيْخُهُ سَاعِدَهُ
بِأَنَّ الْمَقَالَ الَّذِي قُلْتُمَا خَفِيفٌ عَلَيْنَا سِوَى وَاحِدِهِ
مَقَالِكُمْ إِنَّ مَنْ خَلَفْنَا مَرَضٌ قُلُوبُهُمْ فَاسِدَهُ
حَلَالُ الدَّمَاءِ عَلَى فِتْنَةٍ فِيمَا بَيْنَنَا رَبَّتِ الْوَالِدَةُ !
فَلَمْ تَأْخُذَا قَدْرَ أَثْمَانِهَا وَلَمْ تَسْتَفِيدَا بِهَا فَائِدَهُ
لَقَدْ كَذَّبَ اللَّهُ مَا قُلْتُمَا وَقَدْ يَكْذِبُ الرَّائِدُ الْوَاعِدَهُ (١)

قال الزبير: ثم إن الأنصار أصلحوا بين هذين الرجلين وبين أصحابهما؛ ثم اجتمعت جماعة من قریش يوما وفيهم ناس من الأنصار وأخلاق (٢) من المهاجرين؛ وذلك بعد انصراف الأنصار عن رأيها وسكون الفتنة؛ فاتفق ذلك عند قدوم عمرو بن العاص من سفر كان فيه، فجاء إليهم، ففاضوا في ذكر يوم السقيفة وسعد ودعواه الأمر، فقال عمرو بن العاص: والله لقد دفع الله عنا من الأنصار عزيمة؛ ولما دفع الله عنهم أعظم، كادوا والله أن يَحْلُوا حبل الإسلام كما قاتلوا عليه، ويخرجوا منه مَنْ أَدخلوا فيه؛ والله لئن كانوا سمعوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الأئمة من قریش»، ثم ادَّعَوْهَا، لقد هَلَكُوا وأَهْلَكُوا؛ وإن كانوا لم يسمعوها فها هم كالمهاجرين، ولا سعد كأي بكر، ولا المدينة

(١) يقال: سحاب واعد؛ أي الذي بعد المطر؛ ومؤنثه «واعدة».

(٢) الأخلاق: المختلطون.

ككة ، ولقد قاتلونا أمس فطلبونا على البدء ؛ ولو قاتلناهم اليوم لغلبناهم على العاقبة . فلم يجبه أحد ؛ وانصرف إلى منزله وقد ظفر ، فقال :

أَلَا قُلْ لَأَوْسٍ إِذَا جِئْتَهَا	وَقُلْ إِذَا مَا جِئْتُ لِلخَزْرَجِ
تَمْنِيَتُمُ الْمَلِكِ فِي يَثْرِبٍ	فَأَنْزَلْتُ الْقِدْرَ لَمْ تَنْصَجِ
وَأَخَذَجْتُمُ الْأَمَرَ قَبْلَ التَّمَا	مُ وَأَعْجَبُ بِذَا الْمَعْجَلِ الْخَدَجِ ^(١)
تَرِيدُونَ نَتِجَ الْحِيَالِ الْعِشَا	رَوْ لَمْ تَلْقَهُوهُ فَلَمْ يَنْتَجِ
عَجِيتُ لَسَعْدٍ وَأَصْحَابِهِ	وَلَوْ لَمْ يَهْبِجُوهُ لَمْ يَهْتَجِ
رَجَا الْخَزْرَجِيُّ رَجَاءَ السَّرَابِ	وَقَدْ يَخْلِفُ الْمَرْءُ مَا يَرْجِي
فَكَانَ كَمُنْحٍ عَلَى كَفِّهِ	بَكَفٍّ يَقْطَعُهَا أَهْوَجِ

فلما بلغ الأنصارَ مقالته وشعره ؛ بعثوا إليه لسانهم وشاعرهم النعمان بن العجلان ، وكان رجلاً أحمر ، قصيراً تزدريه العيون ، وكان سيداً فخماً ، فأتى عمراً وهو في جماعة من قريش ؛ فقال : والله يا عمرو ما كرهتم من حربنا إلا ما كرهنا من حربكم ؛ وما كان الله ليخرجكم من الإسلام بمن أدخلكم فيه ؛ إن كان النبي صلى الله عليه وآله قال : « الأئمة من قريش » ، فقد قال : « لوسلك الناس شِعْباً ، وسلك الأنصار شِعْباً ، لسلك شِعْبُ الأنصار » ، والله ما أخرجناكم من الأمر إذ قلنا : منا أمير ومنكم أمير . وأما من ذكرت ، فأبو بكر لعمرى خير من سعد ؛ لكن سعداً في الأنصار أطوع من أبي بكر في قريش ؛ فأما المهاجرون والأنصار ؛ فلا فرق بينهم أبداً ؛ ولتمكنك يا بن العاص ، وتترت بني عبد مناف بمسيرك إلى الحبشة لقتل جعفر وأصحابه ، وتترت بني مخزوم بإهلاك عُمارة ابن الوائِد . ثم انصرف فقال :

(١) يقال : أخذج الأمر ؛ إذا لم يحكمه ، والخدج : الناص

قُلْ لِقُرَيْشٍ مِّنْ أَصْحَابِ مَكَّةَ
 وَأَصْحَابِ أَخْدٍ وَالتَّضْيِيرِ وَخَيْرِ
 وَيَوْمَ بَارِضِ الشَّامِ أَدْخَلَ جَعْفَرُ
 وَفِي كُلِّ يَوْمٍ يَنْكُرُ الْكَلْبُ أَهْلَهُ
 وَنَضْرَبُ فِي نَقْعِ الْعِجَابَةِ أَرْوُسًا
 نَصَرْنَا وَآوَيْنَا النَّبِيَّ وَلَمْ نَخَفْ
 وَقَلْنَا لِقَوْمِ هَاجِرُوا قَبْلُ: مَرَّجَبًا
 نَقَاسِمُكُمْ أَمْوَالَنَا وَبِوَتْنَا
 وَنَكْفِيكُمْ الْأَمْرَ الَّذِي تَكْرَهُونَهُ
 وَقَلْتُمْ: حَرَامٌ نَّصَبُ سَعْدٍ وَنَصَبُكُمْ
 وَأَهْلُ أَبُو بَكْرٍ لَهَا خَيْرٌ قَائِمٌ
 وَكَانَ هَوَانًا فِي عَلِيٍّ وَإِنِ
 فَذَلِكَ بَعُونَ اللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْهُدَى
 وَصَى النَّبِيُّ الْمُصْطَفَى وَابْنُ عَمِّهِ
 وَهَذَا بِحَمْدِ اللَّهِ يَهْدِي مِنَ الْعَمَى
 نَجِيٌّ رَسُولُ اللَّهِ فِي الْفَارِوَحَدَةِ
 فَلَوْلَا اتِّقَاءُ اللَّهِ لَمْ تَذْهَبُوا بِهَا
 وَلَمْ نَرْضَ إِلَّا بِالرَّضَا وَلَرْبَمَا
 وَيَوْمَ حُنَيْنٍ وَالْفَوَارِسِ فِي بَدْرٍ
 وَنَحْنُ رَجَعْنَا مِنْ قُرْبُطَةٍ بِالذَّكْرِ
 وَزَيْدٌ وَعَبْدُ اللَّهِ فِي عَلَقٍ يَجْرِي (١)
 نَطَاعُنْ فِيهِ بِالْمُتَّقَةِ الشُّمْرِ
 بِيضٍ كَأَمْثَالِ الْبُرُوقِ إِذَا تَسْرَى
 صُرُوفَ اللَّيَالِي وَالْعَظِيمِ مِنَ الْأَمْرِ
 وَأَهْلًا وَسَهْلًا قَدْ أَمْتَمْتَ مِنَ الْفَقْرِ
 كَقِسْمَةِ أَيْسَارِ الْجَزُورِ عَلَى الشَّطْرِ
 وَكُنَّا أَنْسَاءً نَذْهَبُ الْعَسْرَ بِالْيُسْرِ
 عَتِيقُ بْنُ عُثْمَانَ حَالًا أَبَا بَكْرٍ
 وَإِنْ عَلِيًّا كَانَ أَخْلَقَ بِالْأَمْرِ
 لِأَهْلٍ لَهَا يَاعْمُرُونَ حَيْثُ لَا تَدْرِي
 وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْبَغْيِ وَالنُّكْرِ
 وَقَاتِلُ فِرْسَانَ الضَّلَالَةِ وَالْكُفْرِ
 وَيَفْتَحُ آذَانًا ثَقُلْنَ مِنَ الْوَقْرِ
 وَصَاحِبُهُ الصَّدِيقُ فِي سَالِفِ الدَّهْرِ
 وَلَكِنْ هَذَا الْخَيْرُ أَجْمَعُ لِلصَّبْرِ
 ضَرْبَنَا بِأَيْدِينَا إِلَى أَسْفَلِ الْقَدْرِ

فلما انتهى شعر النعمان وكلامه إلى قریش ، غضب كثير منها ، وألنى ذلك قدوم خالد
 ابن سعيد بن العاص من اليمن ، وكان رسول الله استعمله عليها ، وكان له ولأخيه أثر قديم

(١) العلق: الدم ، وفي أ ، ب : « في طلق » وما أتيت من ج والاستماب .

عظيم في الإسلام ؛ وهما من أول من أسلم من قريش ؛ ولهما عبادة وفضل . فغضب للأنصار ، وشتم عمرو بن العاص ، وقال : يا معشر قريش ؛ إن عمراً دخل في الإسلام حين لم يجد بداً من الدخول فيه ، فلما لم يستطع أن يكيده بيده كاده بلسانه ، وإن من كيده الإسلام تفريقه وقطعه بين المهاجرين والأنصار . والله ما حاربناهم للدين ولا للدنيا ؛ لقد بذلوا دماءهم لله تعالى فينا ؛ وما بذلنا دماءنا لله فيهم ؛ وقاسمونا ديارهم وأموالهم ، وما فعلنا مثل ذلك بهم ، وآثرونا على الفقّر ، وحرمناهم على الغنى ، ولقد وصّى رسول الله بهم ، وعزّاهم عن جفوة السلطان ؛ فأعوذ بالله أن أكون وإياكم الخلف المضيع ، والسلطان الجاني .

قلت : هذا خالد بن سعيد بن العاص ؛ هو الذي امتنع من بيعة أبي بكر ، وقال : لا أبايع إلا علياً ؛ وقد ذكرنا خبره فيما تقدم .

وأما قوله في الأنصار : « وعزّاهم عن جفوة السلطان » ، فإشارة إلى قول النبي صلى الله عليه وآله : « ستلقون بعدى أثره » ، فاصبروا حتى تقدّموا على الحوض ؛ وهذا الخبر هو الذي يكفر كثير من أصحابنا معاوية بالاستهزاء به ؛ وذلك أن النعمان بن بشير الأنصاري جاء في جماعة من الأنصار إلى معاوية ، فشكوا إليه فقرّمهم ، وقالوا : لقد صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لنا : « ستلقون بعدى أثره » ، فقد لقيناها . قال معاوية : فإذا قال لكم ؟ قالوا : قال لنا « فاصبروا حتى تردوا على الحوض » ، قال : فافعلوا ما أمركم به عساكم تلاقونه غدا عند الحوض كما أخبركم ، وحرّمهم ولم يعطهم شيئاً .

قال الزبير : وقال خالد بن سعيد بن العاص في ذلك :

تفوّه عمرو بالذي لا نريدُه وصرّح للأنصار عن شناعة البغض
فإن تكن الأنصار زلت فإننا نقيل ولا نجزئهم القرض بالقرض

فلا تقطن^١ ياعمرؤ ما كان بيننا ولا تحملن^٢ ياعمرؤ بعضاً على بعض
أتنسى لهم ياعمرؤ ما كان منهم ليالى جثنام^٣ من النفل والفرس
وقسمتنا الأموال كاللحم بالمدى وقسمتنا الأوطان كل^٤ به يقضى
ليالى كل^٥ الناس بالكفر جهرة يقال^٦ علينا مجمون^٧ على البغض
فساووا وآووا واتهيناً إلى المنى وقرّ قرارانا من الأمن والخنض^(١)

قال الزبير : ثم إن رجالا من سفهاء قريش ومثیری الفتن منهم ، اجتمعوا إلى عمرو بن العاص ، فقالوا له : إنك لسان قريش ورجلها في الجاهلية والإسلام ، فلا تدع الأنصار وما قالت ، وأكثروا عليه من ذلك ، فراح إلى المسجد ، وفيه ناس من قريش وغيرهم ، فتكلم وقال : إن الأنصار ترى لنفسها ما ليس لها ، وإيم الله لوددت أن الله خلّى عنا وعنهم ، وقضى فيهم وفينا بما أحب ، ولنحن الذين أفسدنا على أنفسنا ، أحرزناهم عن كل مكروه ، وقدمناهم إلى كل محبوب ؛ حتى أمنوا الخوف ؛ فلما جاز لهم ذلك صفّروا حقنا ، ولم يراعوا ما أعظمنا من حقوقهم .

ثم التفت فرأى الفضل بن العباس بن عبد المطلب ، ونديم على قوله ، للخشولة التي بين ولد عبد المطلب وبين الأنصار ، ولأن الأنصار كانت تعظم علياً ، وتهتف باسمه حينئذ ، فقال الفضل : ياعمرؤ ، إنه ليس لنا أن نكتم ما سمعنا منك ، وليس لنا أن نجيبك ؛ وأبو الحسن شاهد بالمدينة إلا أن يأمرنا فنفعل .

ثم رجع الفضل إلى على فحدثه ، فغضب وشمّ عمرا ، وقال : آذى الله ورسوله ، ثم قام فأتى المسجد ، فاجتمع إليه كثير من قريش وتكلم مغضباً ، فقال :

يامعشر قريش ، إن حب الأنصار إيمان ، وبغضهم نفاق ، وقد قضوا ما عليهم ،

(١) كذا في ج ، و ، ا ، ب : « ووفر أمرانا » .

وبقي ما عليكم ؛ واذكروا أن الله رغب لنبيكم عن مكة ، فنقله إلى المدينة ، وكره له قريشا ، فنقله إلى الأنصار ، ثم قدمنا عليهم دارهم ، فقاسمونا الأموال ، وكفونا العمل ، فصرنا منهم بين بذل الغنى وإيثار الفقر ، ثم حاربنا الناس فوقونا بأنفسهم ؛ وقد أنزل الله تعالى فيهم آية من القرآن ، جمع لهم فيها بين خمس نعم ، فقال : ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَعْنَهُ فَإِنِّي وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ^(١) ، ألا وإن عمرو بن العاص قد قام مقاما آذى فيه الميت والحي ، ساء به الوأتر وسر به الموتور ؛ فاستحق من المستمع الجواب ، ومن الغائب المقت ؛ وإنه من أحب الله ورسوله أحب الأنصار ، فليكف عمرو عنا نفسه .

قال الزبير : فشت قريش عند ذلك إلى عمرو بن العاص ، فقالوا : أيها الرجل ؛ أما إذ غضب على قاكف ؟

وقال خزيمة بن ثابت الأنصاري مخاطب قريشا :

أَيُّالَ قَرِيشٍ أَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِنَا وَيَيْنَكُمُ قَدْ طَالَ حَبْلُ التَّمَاحِكِ ^(٢)
فَلَا خَيْرَ فِيكُمْ بَعْدَنَا فَارْقُؤُوا بَنَا وَلَا خَيْرَ فِينَا بَعْدَ فِهْرِ بْنِ مَالِكٍ
كِلَانًا عَلَى الْأَعْدَاءِ كَفٌّ طَوِيلَةٌ إِذَا كَانَ يَوْمٌ فِيهِ جَبُّ الْحَوَارِكِ ^(٣)
فَلَا تَذْكُرُوا مَا كَانَ مِنَّا وَمِنْكُمْ فِي ذِكْرِ مَا قَدْ كَانَ مَشَى التَّسَاوِكِ ^(٤)

قال الزبير : وقال على للفضل : يا فضل ، انصر الأنصار بلسانك ويدك ، فإنهم منك وإنك منهم ، فقال الفضل :

قُلْتَ يَا عَمْرُو مَقَالًا فَاحْشَا إِنْ تَعُدَّ يَا عَمْرُو وَاللَّهِ فَلَا

(١) سورة الحفر ٩

(٢) التماحك : اللجاج .

(٣) كناية عن الشدة ؛ والحواركة : عظم على الظهر .

(٤) التساوكة : المشى الضعيف .

إِنَّمَا الْأَنْصَارُ سَيْفٌ قَاطِعٌ مِّنْ تُصْبِهِ ظُبَّةُ السَّيْفِ هَلَكَ^(١)
 وَسَيْفٌ قَاطِعٌ مَّضْرَبُهَا وَسَهَامُ اللَّهِ فِي يَوْمِ الْحَلَاكِ
 نَصَرُوا الدِّينَ وَأَوَّزُوا أَهْلَهُ مَنْزِلَ رَحْبٍ وَرِزْقٍ مُّشْتَرَكٍ
 وَإِذَا الْحَرْبُ تَلَطَّطَتْ نَارُهَا بَرَكُوا فِيهَا إِذَا الْمَوْتُ بَرَكَ

ودخل الفضل على عليّ فأسمعه شعره ، ففرح به ، وقال : وَرَيْتُ بِكَ زَنَادِي يَافَضْلُ ؛
 أَنْتَ شَاعِرُ قَرِيْشٍ وَفَتَاهَا ، فَأَظْهَرَ شِعْرَكَ وَابْعَثْ بِهِ إِلَى الْأَنْصَارِ ؛ فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ الْأَنْصَارُ ،
 قَالَتْ : لَا أَحَدٌ يَجِيبُ إِلَّا حَسَنَ الْحَسَامِ ؛ فَبَعَثُوا إِلَى حَسَنِ بْنِ ثَابِتٍ ، فَعَرَضُوا عَلَيْهِ شِعْرَ
 الْفَضْلِ ، فَقَالَ : كَيْفَ أَصْنَعُ بِجَوَابِهِ إِنْ لَمْ أَتَحَرَّ قَوَافِيهِ فَضَحْنِي ، فَرَوَيْدَا حَتَّى أَقْفُوْا أَثَرَهُ
 فِي الْقَوَافِي . فَقَالَ لَهُ خَزِيمَةُ بْنُ ثَابِتٍ : إِذْ كَرَّ عَلَيَا وَآلَهُ يَكْفِيكَ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ ، فَقَالَ :

جَزَى اللَّهُ عَنَّا وَالْجَزَاءَ بِكَفِّهِ أَبَا حَسَنِ عَنَّا وَمَنْ كَأَبِي حَسَنِ
 سَبَقَتْ قَرِيْشًا بِالَّذِي أَنْتَ أَهْلُهُ فَصَدْرُكَ مَشْرُوحٌ ، وَقَلْبُكَ مَمْتَحَنٌ
 تَمَنَّتْ رِجَالٌ مِنْ قَرِيْشٍ أَعِزَّةٌ مَكَانَكَ ، هِيَهَاتَ الْهَزَالِ مِنَ السَّمَنِ !
 وَأَنْتَ مِنَ الْإِسْلَامِ فِي كُلِّ مَوْطِنٍ بِمَنْزِلَةِ الدَّائِلِ الْبَاطِنِ مِنَ الرَّسَنِ
 غَضِبْتَ لَنَا إِذْ قَامَ عَمْرُو بْنُ مَخْطُوبَةٍ أَمَاتَ بِهَا التَّقْوَى وَأَحْيَا بِهَا الْإِحْسَنَ
 فَكَنتَ الْمَرْجَى مِنْ لَوْيَ بْنِ غَالِبٍ لَمَّا كَانَ مِنْهُمْ ، وَالَّذِي كَانَ لَمْ يَكُنْ
 حَفِظْتَ رَسُولَ اللَّهِ فِينَا وَعَهْدَهُ إِلَيْكَ وَمَنْ أَوْلَى بِهِ مِنْكَ مَنْ وَمَنْ !
 أَلَسْتَ أَخَاهُ فِي الْهُدَى وَوَصِيَّهُ وَأَعْلَمُ مِنْهُمْ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَنِ
 فَحَقَّكَ مَا دَامَتْ بَنَجْدٌ وَشَيْجَةٌ عَظِيمٌ عَلَيْنَا ثُمَّ بَعْدَ عَلَى الْبَيْنِ

قال الزبير : وبعثت الأنصار بهذا الشعر إلى علي بن أبي طالب ، فخرج إلى المسجد ،

وقال لمن به من قريش وغيرهم : يا معشر قريش ، إن الله جعل الأنصار أنصارا ، فأنثى عليهم في الكتاب ، فلا خير فيكم بئسهم ؛ إنّه لا يزال سفيه من سفهاء قريش وتّره الإسلام ، ودفعه عن الحقّ ، وأطفا شرفه وفضل غيره عليه ؛ يقوم مقاما فاحشا فيذكر الأنصار ؛ فاتقوا الله وازعوا حقهم ، فوالله لو زالوا لزلت معهم ؛ لأنّ رسول الله قال لهم : «أزولُ معكم حينما ذُلتُم» ؛ فقال المسلمون جميعا : رحّمك الله يا أبا الحسن ! قلت قولاً صادقا.

قال الزبير : وترك عمرو بن العاص المدينة ، وخرج عنها حتى رضى عنه على المهاجرون . قال الزبير : ثم إن الوليد بن عقبة بن أبى مُعَيْط - وكان يبغض الأنصار ، لأنهم أسروا أباه يوم بدر ، وضربوا عنقه بين يدي رسول الله - قام يشتم الأنصار ، وذكّرم بالهَجْر ، فقال : إن الأنصار لَترى لها من الحقّ علينا ما لا نراه ؛ والله لئن كانوا آووا لقد عزّوا بنا ، ولئن كانوا آسوا لقد مُنّوا علينا ، والله ما نستطيع مودّتهم ؛ لأنّه لا يزال قائل منهم يذكر ذلنا بمكة ، وعزّنا بالمدينة ، ولا ينفكّون بعيّرون موتانا ، وبفيظنون أحياءنا ؛ فإن أجنبناهم قالوا : غضبت قريش على غاربها ؛ ولكن قد هوت على ذلك منهم حرصهم على الدين أمس ، واعتذارهم من الذنب اليوم ، ثم قال :

تَبَاذَحَتِ الْأَنْصَارُ فِي النَّاسِ بِأَسْمِهَا	وَنَسَبَتُهَا فِي الْأَزْدِ عَمْرُو بْنُ عَامِرٍ
وَقَالُوا : لَنَا حَقٌّ عَظِيمٌ وَمِنَّةٌ	عَلَى كُلِّ بَادٍ مِنْ مَعَدٍّ وَحَاضِرٍ
فَإِنْ يَكُ لِلْأَنْصَارِ فَضْلٌ فَلَمْ تَنْلُ	بِحَرَمَتِهِ الْأَنْصَارُ فَضْلَ الْمُهَاجِرِ
وَإِنْ تَكُنِ الْأَنْصَارُ آوَتْ وَقَاسَمَتْ	مَعَابِشَهَا مَنْ جَاءَ قِسْمَةَ جَازِرٍ
فَقَدْ أَفْسَدَتْ مَا كَانَ مِنْهَا بِنِّهَا	وَمَا ذَاكَ فَعْلُ الْأَكْرَمِينَ الْأَكْبَرِ
إِذَا قَالَ حَسَانٌ وَكَعْبٌ قَصِيدَةً	بَشْتَمِ قَرِيشٍ غُنَيْتٍ فِي الْعَاشِرِ
وَسَارَ بِهَا الرُّكْبَانُ فِي كُلِّ وَجْهَةٍ	وَأَعْمَلُ فِيهَا كُلُّ خَفٍ وَجَافِرٍ

فهذا لنا من كلِّ صاحب خطبة يقومُ بها منكم ومن كلِّ شاعرٍ
وأهلٍ بأن يهجوَّا بكلِّ قصيدة وأهلٍ بأن يُرموا بنبل فواقِرٍ

قال : ففشا شعره في الناس ، فنضبت الأنصار ، وغضب لها من قريش قومٌ ، منهم
ضرار بن الخطاب الفهري ، وزيد بن الخطاب ، ويزيد بن أبي سفيان ، فبعثوا إلى
الوليد فجاء .

فتكلم زيد بن الخطاب ، فقال : يا ابن عُقبة بن أبي معيط ، أما والله لو كنت من
الفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا ،
لأحببت الأنصار ، ولكنك من الجفأة في الإسلام البطاء عنه ، الذين دخلوا فيه بعد أن
ظهر أمر الله وهم كارهون ؛ إنا نعلم أنا أتيناكم ونحن فقراء ، فأغنونا ، ثم أصبنا الغنى فكفوا
عنا . ولم يرزونا شيئا . فأما ذكركم ذلة قريش بمكة وعزها بالمدينة ، فكذلك كذا ،
وكذلك قال الله تعالى : ﴿ وَادْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ
يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ ﴾ ^(١) فنصرنا الله تعالى بهم ، وآوانا إلى مدينتهم .

وأما غضبك قريش فإننا لا ننصر كافرا ، ولا نوادئ ملجدا ولا فاسقا ؛ ولقد قلت وقالوا
فقطعتك الخطيب ، وأجلك الشاعر .

وأما ذكرك الذي كان بالأمس ، فدع المهاجرين والأنصار ؛ فإنك لست من ألسنتهم
في الرضا ، ولا نحن من أيديهم في الغضب .

وتكلم يزيد بن أبي سفيان ، فقال : يا ابن عُقبة ، الأنصار أحقُّ بالغضب لقتلى أحد ،
فاكفف لسانك ، فإن من قتله الحق لا يغضب له .

وتكلم ضرار بن الخطاب ، فقال : أما والله لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« الأئمة من قريش » لقنا : الأئمة من الأنصار ، ولكن جاء أمر غلب الرأي ، فاقم شِركَها أيها الرجل ؛ ولا تكن امراً سوءً ، فإن الله لم يفرق بين الأنصار والمهاجرين في الدنيا ، وكذلك الله لا يفرق بينهم في الآخرة .

وأقبل حسان بن ثابت مغضباً من كلام الوليد بن عقبة وشعره ، فدخل المسجد وفيه قوم من قريش ، فقال : يا معشر قريش ، إن أعظم ذنبنا إليكم قتلنا كفاركم ، وحمایتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وإن كنتم تنقمون منا مِنَّةً كانت بالأمس ؛ فقد كفى الله شرَّها ، فإلنا وما لكم ؛ والله ما يمنعنا من قتالكم الجبن ، ولا من جوابكم العي . إنا لحي فعال ومقال ؛ ولكننا قلنا : إنها حرب ، أولها عار وآخرها ذل ؛ فأغضينا عليها عيوننا ، وسحبنا ذبولنا ، حتى نرى وترّوا ، فإن قلتم قلنا ، وإن سكتم سكتنا .

فلم يجبه أحدٌ من قريش ، ثم سكت كلٌّ من الفريقين عن صاحبه ، ورضى القوم أجمعون ، وقطعوا الخلاف والعصبية .

انتهى ما ذكره الزبير بن بكار في ” الموقيات “ ونعود الآن إلى ذكر ما أورده أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب ” السقينة “ .

قال أبو بكر : حدثني أبو يوسف يعقوب بن شعبة ، عن بحر بن آدم ، عن رجاله ، عن سالم بن عبيد ، قال : لما توفي رسول الله وقالت الأنصار : مِنَّا أميرٌ ومنكم أميرٌ ؛ أخذ عمر بيد أبي بكر ، وقال : سيفان في غمّ واحد إذا لا يصلحان . ثم قال : مَنْ له هذه الثلاث ؟ ﴿ ثَانِي ائْتَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ﴾ ، مَنْ هُمَا ؟ ﴿ إِذْ يَقُولُ : لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ ﴾ ، مَنْ صاحبه ؟ ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ مع مَنْ ؟ ثم بسط يده إلى أبي بكر فبايعه ، فبايعه الناس أحسنَ بيعة ، وأجلها .

قال أبو بكر : حدثنا أحمد بن عبد الجبار الطاردي ، عن أبي بكر بن عياش ، عن زيد بن عبد الله ، قال : إن الله تعالى نظر في قلوب العباد ، فوجد قلب محمد عليه الصلاة والسلام خير قلوب العباد ، فاصطفاه لنفسه ، وابتعثه برسالته ، ثم نظر في قلوب الأمم بعد قلبه ، فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد ، فجعلهم وزراء نبيه ؛ يقاتلون عن دينه ، فما رأى المسلمون حسناً فهو عند الله حسن ، وما رأى المسلمون سيئاً فهو عند الله سيئ .

قال أبو بكر بن عياش : وقد رأى المسلمون أن يولّوا أبا بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، فكانت ولايته حسنة .

قال أبو بكر : وحدثنا يعقوب بن شيبه قال : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الأنصار : « مِنَّا أميرٌ ومنكم أميرٌ » ، قال عمر : أيها الناس ، أيكم بطيب نفساً أن يتقدم قدمين قدّهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة ! رضيك الله لديننا أفلا نرضاك لديننا !

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد عمر بن شبة ، قال : حدثني زيد بن يحيى الأنماطي ، قال : حدثنا صخر بن جويرية ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن أبيه ، قال : أخذ أبو بكر بيد عمر ، ويد رجل من المهاجرين - يروّنه أبا عبيدة - حتى انطلقوا إلى الأنصار ، وقد اجتمعوا عند سعد في سقيفة بني ساعدة ، فقال عمر : قلت لأبي بكر ، دعني أتكلّم ، وخشيت جدّ أبي بكر . وكان ذا جدّ . فقال أبو بكر : لا ، بل أنا أتكلّم ، فما هو والله إلا أن انتهينا إليهم ، فما كان في نفسي شيء أريد أن أقوله إلا أتى أبو بكر عليه ، فقال لهم :

يا معشر الأنصار ، ما ينكرُ حقكم مسلم ؛ إنا والله ما أصبنا خيراً قط إلا شرّ كنتمونا

فيه ، لقد آوَيْتُمْ ونصرتُمْ ، وآزرتُمْ وواسيْتُمْ ؛ ولكن قد علمتُمْ أَنَّ العربَ لَا تَقْرَ وَلَا تَطِيعُ إِلَّا لِمَرِيٍّ مِنْ قُرَيْشٍ ، هُم رَهْطُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَوْسَطُ الْعَرَبِ وَشِجَّةَ رَحِمٍ ، وَأَوْسَطُ النَّاسِ دَارًا ، وَأَعْرَبُ النَّاسِ أَلْسِنًا ، وَأَصْبَحُ النَّاسِ أَوْجَهَا ؛ وَقَدْ عَرَفْتُمْ بَلَاءَ ابْنِ الْخَطَّابِ فِي الْإِسْلَامِ وَقَدَمَهُ ، هَلُمَّ فَلْنَبَايَعَهُ .

قال عمر : بَلْ إِيَّاكَ نَبَايَعُ ، قال عمر : فَكَانَتْ أَوَّلُ النَّاسِ مَذًى يَدُهُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَبَايَعَهُ ، إِلَّا رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ أَدْخَلَ يَدَهُ بَيْنَ يَدَيْ وَيْدِ أَبِي بَكْرٍ فَبَايَعَهُ قَبْلِي . وَوُطِئَ النَّاسُ فَرَّاشَ سَعْدٍ ، فَقِيلَ : قَتَلْتُمْ سَعْدًا . فَقَالَ عمر : قَتَلَ اللَّهُ سَعْدًا ! فَوُثِبَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَقَالَ : أَنَا جُذَيْلُهَا الْمُحْكَمُكَ وَعَذِيْقُهَا الْمَرْجَبُ . فَأَخِذَ وَوُطِئَ فِي بَطْنِهِ وَدَسُّوا فِي فِيهِ التُّرَابَ .

قال أبو بكر : وَحَدَّثَنِي يَعْقُوبُ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ مَخْتَارِ الْيَمَانِ ؛ عَنْ عِيسَى بْنِ زَيْدٍ ، قَالَ : لَمَّا بُوِيَعَ أَبُو بَكْرٍ جَاءَ أَبُو سَفْيَانَ إِلَى عَلِيٍّ ، فَقَالَ : أَغْلِبَكُمْ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ أَذَلَّ بَيْتَ مَنْ قُرَيْشٌ وَأَقْلَبُهَا ! أَمَا وَاللَّهِ لَثَنُ شَتَّى لَأَمْلَأَنَّهَا عَلَى أَبِي فَصِيلٍ خِيَلًا وَرَجُلًا ؛ وَلَأَسْدَنُهَا عَلَيْهِ مِنْ أَقْطَارِهَا ، فَقَالَ عَلِيٌّ : يَا أَبَا سَفْيَانَ ، طَالَمَا كَذَبْتَ الْإِسْلَامَ وَأَهْلَهُ ، فَمَا ضَرَّهُمْ شَيْئًا ؛ أَمْسِكْ عَلَيْكَ فَإِنَّا رَأَيْنَا أَبَا بَكْرٍ لَهَا أَهْلًا .

قال أبو بكر : وَحَدَّثَنَا يَعْقُوبُ ، عَنْ رَجَالِهِ ، قَالَ : لَمَّا بُوِيَعَ أَبُو بَكْرٍ تَخَلَّفَ عَلِيٌّ فَلَمْ يَبَايَعْ ، فَقِيلَ لِأَبِي بَكْرٍ : إِنَّهُ كَرِهَ إِمَارَتَكَ ، فَبَعَثَ إِلَيْهِ : أَكْرِهَتْ إِمَارَتِي ؟ قَالَ : لَا ، وَلَكِنَّ الْقُرْآنَ خَشِيتُ أَنْ يُزَادَ فِيهِ ، فَخَلَفْتُ أَلَّا أُرْتَدَى رِدَاءَ حَتَّى أَجْمَعَهُ ؛ اللَّهُمَّ إِلَّا إِلَى صَلَاةِ الْجُمُعَةِ .

فقال أبو بكر : لقد أحسنت ، قال : فكتبه عليه الصلاة والسلام كما أنزل ،
بناسخه ومنسوخه .

قال أبو بكر : حدثنا يعقوب ، عن أبي النصر ، عن محمد بن راشد ، عن مكحول ، أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل خالد بن سعيد بن العاص على عمل ، فقدم بعدما قبض
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بايع الناس أبا بكر ، فدعاه إلى البيعة ، فأبى ، فقال عمر :
دعني وإياه ، فمنعه أبو بكر حتى مضت عليه سنة ، ثم مرّ به أبو بكر وهو جالس على بابه
فناداه خالد : يا أبا بكر ؛ هل لك في البيعة ؟ قال : نعم ، قال : فاذنْ ، فدنا منه ، فبايعه خالد
وهو قاعد على بابه .

قال أبو بكر : وحدثنا أبو يوسف يعقوب بن شيبة ، عن خالد بن مخلد ، عن يحيى
ابن عمر ، قال : حدثني أبو جعفر الباقر ، قال : جاء أعرابي إلى أبي بكر على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، وقال له : أوصني ، فقال : لا تأمرْ على اثنين . ثم إن الأعرابي شخص
إلى الرّبذة فبلغه بعد ذلك وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسأل عن أمر الناس : مَنْ
وليه ؟ ف قيل : أبو بكر ؛ فقدم الأعرابي إلى المدينة ، فقال لأبي بكر : أأستأمرُ تي
ألا أأأمر على اثنين ؟ قال : بلى ، قال : فما بالك ؟ فقال أبو بكر : لم أجدها أحداً غيري
أحقّ مني .

قال : ثم رفع أبو جعفر الباقرُ يديه وخفّضهما ، فقال : صدق ، صدق .

قال أبو بكر : وقد روى هذا الخبر برواية آثم من هذه الرواية : حدثنا يعقوب بن
شعبة ، قال : حدثنا يحيى بن حماد ، قال : حدثنا أبو عوانة ، عن سليمان الأعشى ، عن
سليمان بن ميسرة ، عن طارق بن شهاب ، عن رافع بن أبي رافع الطائي ، قال : بعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم جيشاً ، فأمر عليهم عمرو بن العاص ، وفيهم أبو بكر وعمر ، وأمرهم

أَنْ يَسْتَنْفِرُوا مَنْ مَرَّوَا بِهِ ، فَمَرُّوْا عَلَيْنَا فَاسْتَنْفَرُونَا ، فَنَفَرْنَا مَعَهُمْ فِي غَزَاةٍ ذَاتِ السَّلَاسِلِ -
وهي التي تفخر بها أهل الشام ، فيقولون : استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن
العاص على جيش فيه أبو بكر وعمر - ، قال : فقلت ؛ والله لأختارن في هذه الغزاة لنفسى رجلاً
من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أستهديه ، غائى لست أستطيع إتيان المدينة ؛
فاخترتُ أبا بكر ولم آل ؛ وكان له كساء قد كنى يُخِله ^(١) عليه إذا ركب ، ويلبسه إذا نزل ؛
وهو الذي غيرته به هوزان بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، وقالوا لانبأع ذا الخلال ، قال :
فلما قضينا غزائنا ، قلت له : يا أبا بكر . إني قد صحبتك وإن لى عليك حقاً ، فعلمنى شيئاً
أستفيع به . فقال : قد كنت أريدُ ذلك لو لم تقل لى : تعبدُ الله لا تشركُ به شيئاً ، وتقيم
الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة ، وتحجُّ البيت ، وتصوم شهرَ رمضان ولا تأمُرَ
على رجلين ، فقلت : أما العبادات فقد عرفتها ؛ أرايتَ نهيك لى عن الإمارة ! وهل يصيب
الناس الخير والشر إلا بالإمارة ! فقال : إنك استجهدتني فجهدت لك ، إن الناس دخلوا في
الإسلام طوعاً وكرهاً فأجارهم الله من الظلم ، فهم جيران الله وعواد الله وفي ذمة الله ، فمن
يظلم منكم إنما يحقر ربه ، والله إن أحدكم ليأخذ شوية جاره أو بعيره ، فيظلُّ عمله بأساً
بجاره ، والله من وراء جاره ، قال : فلم يلبث إلا قليلاً حتى أتقنا وفاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فسألتُ : من استخلف بعده ؟ قيل : أبو بكر ، قلت أصحابي الذي كان ينهاني
عن الإمارة ! فشددتُ على راحلتي ، فأتيت المدينة ، فجعلت أطلب خلوته ، حتى قدرت
عليها ، فقلت : أتعرفني ؟ أنا فلان ابن فلان ، أتعرف وصية أوصيتني بها ؟ قال : نعم إن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض ، والناس حديثو عهد بالجاهلية ، فخشيت أن يفتنوا ، وإن
أصحابي حتموا عليها ، فما زال يعتذر إلى حتى عذرتة ، وصار من أمرى بعد أن صرت عريفاً .
قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد عمر بن شبة ، عن رجاله ، عن الشعبي ، قال : قام الحسن
ابن علي عليه السلام إلى أبي بكر وهو يخطب على المنبر فقال له : انزل عن منبر أبي ، فقال ؛

(١) يخله عليه ، أى يجمع بين طرفي الكساء بخلال من عود أو حديد .

أبو بكر : صدقت ؛ والله إنه لمنبر أيبك لامنبر أبي ، فبعث عليّ إلى أبي بكر ؛ إنه غلام حدثٌ ، وإنا لم نأمره ، فقال أبو بكر : صدقت ، إنا لم تهملك .

قال أبو بكر : وروى أبو زيد ، عن حباب بن يزيد ، عن جرير ، عن المغيرة أن سلمان والزبير وبعض الأنصار كان هوام أن يبايعوا عليا بعد النبي صلى الله عليه وآله ، فلما بويح أبو بكر ، قال سلمان للصحابه : أصبتم الخير ؛ ولكن أخطأتم المدين . قال : وفي رواية أخرى : أصبتم ذا السن منكم ، ولكنكم أخطأتم أهل بيت نبيكم . أما لو جعلتموها فيهم ما اختلف منكم اثنان ولا كلفتموها رَغْدًا .

قلت : هذا الخبر هو الذي رواه المتكلمون في باب الإمامة عن سلمان أنه قال : « كرديد ونكرديد » ، تفسره الشيعة ، فتقول : أراد أسلمتم وما أسلمتم ، ويفسره أصحابنا فيقولون معناه : أخطأتم وأصبتم .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو زيد ، قال : حدثنا محمد بن يحيى ، قال : حدثنا غسان ابن عبد الحميد ، قال : لما أكثر في تخلف عليّ عن البيعة ، واشتد أبو بكر وعمر في ذلك ، خرجت أم مسطح بن أثانة ، فوقفت عند قبر النبي صلى الله عليه وآله ونادته : يا رسول الله قد كان بعدك أنباء وهيئةٌ لو كنت شاهدَها لم تكثر الخطب^(١)

إنا فقدناك فقد الأرض وابلها فاختل قومك ، فاشهدم ولا تغب

قال : أبو بكر أحمد بن عبد العزيز : وسمعت أبا زيد عمر بن شبة يحدث رجلا بحديث لم أحفظ لإسناده ، قال : مرّ المغيرة بن شعبة بأبي بكر وعمر ، وهما جالسان على باب النبي حين قبض ، فقال : ما يقعدكما ؟ قال : ننظر هذا الرجل يخرج فنبايعه - يعنينا عليا - فقال : أتريدون أن تنظروا حبَل الحبلَة^(٢) من أهل هذا البيت ! وسعواها في قرش تسع .

(١) الهيئة : الصوت الحقي . وفي اللسان - ونسب البيتين إلى فاطمة : « وهيئة » والهيئة : الاختلاط في القول .

(٢) الحبلَة في الأصل : الكرّم ؛ قيل : معناه حمل الكرمة قبل أن تبلغ ؛ والمعنى كناية عن صغر سن عليّ .

قال : قفاما إلى سقىفة بنى ساعدة ، أو كلاما هذا معناه .

قال أبو بكر : وأخبرنا أبو جعفر محمد بن عبد الملك الواسطى ، عن يزيد بن هارون ، عن سفیان بن حسین ، عن الزهرى ، عن أنس بن مالك ، قال : لما مرض رسول الله مرضه الذى مات فيه ، أتاه بلال يؤذنه بالصلاة ، فقال بعد مرتين : يا بلال ، قد أبلغت ؛ فمن شاء فليصل بالناس ، ومن شاء فليدع .

قال : ورفعت الستور عن رسول الله ، فنظرنا إليه كأنه ورقة بيضاء ، وعليه خيصة^(١) له ، فرجع إليه بلال فقال : مرؤا أبا بكر فليصل بالناس ، قال : فما رأيناه بعد ذلك عليه السلام .

وقال أبو بكر : وحدثنى أبو الحسن على بن سليمان النوفلى ، قال : سمعتُ أبا يقول : ذكر سعد بن عبادة يوما عليا بعد يوم السقىفة ، فذكر أمراً من أمره نسيه أبو الحسن ، يوجب ولايته ، فقال له ابنه قيس بن سعد : أنت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا الكلام فى على بن أبى طالب ، ثم تطلب الخلافة ، ويقول أصحابك منا أمير ومنكم أمير ! لا كلمتك والله من راسى بعد هذا كلمة أبدا .

قال أبو بكر : وحدثنى أبو احسن على بن سليمان النوفلى ، قال : حدثنى أبى ، قال : حدثنى شريك بن عبد الله ، عن إسماعيل بن خالد ، عن زيد بن على بن الحسين ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال على : كنت مع الأنصار لرسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة له فى المحبوب والمكروه ، فلما عز الإسلام ، وكثر أهله ، قال : يا على ؛ زد فيها : « على أن تمنعوا رسول الله وأهل بيته مما تمنعون منه أنفسكم وذرائعكم » ، قال : فحملها على ظهور القوم ، فوقى بها من وقى ، وهلك من هلك .

قلت : هذا يطابق ما رواه أبو الفرج الأصفهاني فى كتاب ” مقاتل الطالبين “ أن

(١) الخيصة : كساء أسود مربع ؛ له علان .

جعفر بن محمد عليه السلام وقف مستترا في خفية ، يشاهد الحامل التي حبل عليها عبد الله ابن الحسن وأهله في القيود والحديد من المدينة إلى العراق ، فلما مرّوا به بكى ، وقال : ما وقت الأنصار ولا أبناء الأنصار لرسول الله صلى الله عليه وآله ، بأيّهم على أن يمنعوا محمدا وأبناءه وأهله وذريته مما يمنعون منه أنفسهم وأبناءهم وأهلهم وذرائعهم فلم يفوا . اللهم اشدّد وطأتك على الأنصار .

قال أبو بكر : وحدّثنا أبو سعيد عبد الرحمن بن محمد ، قال : حدّثنا أحمد بن الحكم ، قال : حدّثنا عبد الله بن وهب ، عن ليث بن سعد ، قال : تخلف عليّ عن بيعة أبي بكر ، فأخرج مُلَبِّباً^(١) يُمَضِّي به رَكْضاً ؛ وهو يقول : معاشر المسلمين ، علام تُضرب عنق رجل من المسلمين ، لم يتخلف لخلاف ، وإنما تخلف لحاجة ! فامرّ بمجلس من المجالس إلا يقال له : انطلق فبايع .

قال أبو بكر : وحدّثنا عليّ بن جرير الطائي ، قال : حدّثنا ابن فضل ، عن الأجلح ، عن حبيب بن ثعلبة بن يزيد ، قال : سمعت عليا يقول : أما ورب السماء والأرض ، ثلاثاً ؛ إنه لعهد النبي الأُمّى إلى : « لتغدرن بك الأمة من بعدى » .

قال أبو بكر : وحدّثنا أبو زيد عمر بن شبة بإسناد رفعه إلى ابن عباس ، قال : إنّي لأماشي عمر في سكة من سكك المدينة ، يده في يدي ، فقال : يا ابن عباس ، ما أظنّ صاحبك إلا مظلوماً ، فقلت في نفسي : والله لا يسبقني بها ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، فاردّدْ إليه ظلامته . فأنزع يده من يدي ، ثم مرّ بهم ساعة ثم وقف ، فلحقته فقال لي : يا ابن عباس ، ما أظنّ القوم منهم من صاحبك إلا أنّهم استصغروه ، فقلت في نفسي : هذه شرّ من الأولى ، فقلت : والله ما استصغره الله حين أمره أن يأخذ سورة براءة من أبي بكر .

(١) يقال : لب فلان فلانا : أخذ تلبيه ، أي جمع ثيابه عند صدره ونحوه ثم جره .

[ماروى من أمر فاطمة مع أبى بكر]

فأما مارواه البخارى ومسلم فى الصحيحين ^(١) من كيفية المبايعة لأبى بكر بهذا اللفظ الذى أورده عليك، والإسناد إلى عائشة أن فاطمة والعباس أتيا أبابكر يلتصقان مبرأهما من النبى صلى الله عليه وآله، وهما حينئذ يطلبان أرضه من فذك، وسهمه من خير، فقال لهما أبوبكر : إني سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إنا معشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة، إنما يأكل آل محمد من هذا المال »؛ وإني والله لأدعُ أمرًا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه إلا صنعته . فهجرتُه فاطمة ولم تكلمه فى ذلك حتى ماتت، فدفنها على ليلا، ولم يؤذن بها أبابكر . وكان للى وجه ^(٢) من الناس فى حياة فاطمة . فلما توفيت فاطمة انصرفت وجوه الناس عن على ^(٣)، فكثفت فاطمة ستة أشهر ثم توفيت . فقال رجل للزهرى وهو الراوى لهذا الخبر عن عائشة : فلم يبايعه على ستة أشهر ! قال : ولا أحد من بنى هاشم حتى بابه على . فلما رأى ذلك ضرع إلى مبايعة أبى بكر، فأرسل إلى أبى بكر أن اتنا، ولايات ^(٤) معك أحد، وكره أن يأتيه عمر لما عرف من شدته، فقال عمر : لا تأتاهم وحدك، فقال أبوبكر : والله لا أتيتهم وحدى، وما عسى أن يصنعوا بى ؟ فانطلق أبوبكر حتى دخل على على، وقد جمع بنى هاشم عنده، فقام على، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال : أما بعد، فإنه لم يمنعنا أن نبايعك يا أبابكر إنكارُ لفضلك، ولا منافسةٌ لخير ساقه الله إليك، ولكننا كنا نرى أن لنا فى هذا الأمر حقًا، فاستبددتم به علينا . وذكر قرابته من رسول الله صلى الله عليه وآله وحقه، فلم يزل على يذكر ذلك حتى بكى أبو بكر، فلما صمت على تشهد أبو بكر، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال : أما بعد

(١) صحيح البخارى ٢ : ١٨٦، ومسلم ٣ : ١٣٨٠ مع اختلاف فى لفظ الحديث

(٢) مسلم : « وجهة » .

(٣) مسلم : « استنكر على وجوه الناس » .

(٤) مسلم : « ولا يأتنا » .

فوالله لقراءة رسول الله صلى الله عليه وآله أحبُّ إلىَّ أنْ أصلها من قرابتي ، وإني والله ما آلوكم من هذه الأموال التي كانت بيني وبينكم إلا الخير ؛ ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا نورث ما تركناه صدقة ؛ وإنما يأكل آل محمد في هذا المال » ، وإني والله لا أترك أمراً صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا صنعتُهُ إن شاء الله ، قال عليّ : موعذك العشيّة للبيعة ، فلما صلى أبو بكر الظهر ، أقبل على الناس ثم عذر علياً ^(١) ببعض ما اعتذر به ، ثم قام عليّ فعظم من حقّ أبي بكر ، وذكر فضله وسابقته ، ثم مضى إلى أبي بكر فبايعه ، فأقبل الناس إلى عليّ ، فقالوا : أصبت وأحسنّت ، وكان عليّ قريباً إلى الناس حين قارب الأمر بالمعروف .

وروى أبو بكر أحمد بن عبد العزيز ، قال : حدثني أبو زيد عمر بن شبة ، قال : حدثني إبراهيم بن المنذر ، قال : حدثنا ابن وهب ، عن ابن لهيعة ؛ عن أبي الأسود ؛ قال : غضب رجال من المهاجرين في بيعة أبي بكر بغير مشورة ، وغضب عليّ والزبير ، فدخل بيت فاطمة ، معها السلاح ، فجاء عمر في عصا ، فيهم أسيد بن حضير ، وسلمة بن سلامة بن قريش ؛ وهما من بني عبد الأشهل ، فاقتهما الدّار ، فصاحت فاطمة وناشدتهما الله ، فأخذوا سيفيهما ، فضربوا بهما الحجر حتى كسروهما ، فأخرجهما عمر يسوقهما حتى بابها . ثم قام أبو بكر ، فخطب الناس ، فاعتذر إليهم ، وقال : إن بيعتي كانت فلتة وفي الله شرّها ، وخشيت الفتنة ، وإيم الله ما حرصت عليها يوماً قطّ ، ولا سألتها الله في سرّ ولا علانية قطّ ، ولقد قلّدتُ أمراً عظيماً مالى به طاقة ولا يدان ، ولقد وددت أن أقوى الناس عليه مكانى .

(١) مسلم : « وذكر شأن عليّ وتخلّفه عن البيعة ، وعذره الذي اعتذر إليه » .

قَبِيلُ الْمُهَاجِرِينَ ، وَقَالَ عَلِيٌّ وَالزَّيْبَرُ : مَا غَضِبْنَا إِلَّا فِي الْمَشُورَةِ ، وَإِنَّا لَنَرَى أَبَا بَكْرٍ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَا ، إِنَّهُ لَصَاحِبُ الْغَارِ ، وَثَانِي اثْنَيْنِ ، وَإِنَّا لَنَعْرِفُ لَهُ سِنَّهُ ، وَلَقَدْ أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِالصَّلَاةِ وَهُوَ حَيٌّ .

قَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَذَكَرَ ابْنُ شِهَابٍ بْنُ ثَابِتٍ أَنَّ قَيْسَ بْنَ شِمَاسٍ أَخَا بَنِي الْحَارِثِ مِنَ الْخَزْرَجِ ، كَانَ مَعَ الْجَمَاعَةِ الَّذِينَ دَخَلُوا بَيْتَ فَاطِمَةَ .

قَالَ : وَرَوَى سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ كَانَ مَعَ عَمْرِو ذَلِكَ الْيَوْمَ ، وَأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمَةَ كَانَ مَعَهُمْ ، وَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي كَسَرَ سَيْفَ الزَّيْبَرِ .

قَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَحَدَّثَنِي أَبُو زَيْدٍ عَمْرُ بْنُ شُبَّةٍ ، عَنْ رَجَالِهِ ، قَالَ : جَاءَ عَمْرٌ إِلَى بَيْتِ فَاطِمَةَ فِي رَجَالٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَفَرَّ قَلِيلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، فَقَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُخْرِجَنَّ إِلَى الْبَيْعَةِ أَوْ لِأُحْرِقَنَّ الْبَيْتَ عَلَيْكُمْ . فَخَرَجَ إِلَيْهِ الزَّيْبَرُ مُصَلَّتًا بِالسَّيْفِ ، فَاعْتَقَهُ زِيَادُ بْنُ لَبِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ وَرَجُلٌ آخَرٌ ، فَتَدَرَّ (١) السَّيْفُ مِنْ يَدِهِ ، فَضَرَبَ بِهِ عَمْرُ الْحَجَرَ فَكَسَرَهُ ، ثُمَّ أَخْرَجَهُمْ بِتَلَايِيهِمْ يَسَاقُونَ سَوْقًا عَنيفًا ؛ حَتَّى بَايَعُوا أَبَا بَكْرٍ .

قَالَ أَبُو زَيْدٍ : وَرَوَى النَّضَرُ بْنُ شُمَيْلٍ ، قَالَ : حُمِلَ سَيْفُ الزَّيْبَرِ لَمَّا تَدَرَّ مِنْ يَدِهِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَخْطُبُ ، فَقَالَ : اضْرَبُوا بِهِ الْحَجَرَ ، قَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ حَمَّاسٍ : وَلَقَدْ رَأَيْتُ الْحَجَرَ فِيهِ تِلْكَ الضَّرْبَةُ ، وَالنَّاسُ يَقُولُونَ : هَذَا أَثَرُ ضَرْبَةِ سَيْفِ الزَّيْبَرِ .

قَالَ أَبُو بَكْرٍ : وَأَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ الْبَاهِلِيُّ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مَجَالِدٍ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، قَالَ : قَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا عَمْرُ ، أَيْنَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ ؟ قَالَ : هُوَ هَذَا ، فَقَالَ : انْطَلِقَا إِلَيْهِمَا - يَعْنِي عَلِيًّا وَالزَّيْبَرَ - فَاتَيَانِي بِهِمَا ، فَانْطَلَقَا ، فَدَخَلَ عَمْرٌ وَوَقَفَ خَالِدٌ عَلَى الْبَابِ مِنْ خَارِجٍ ، فَقَالَ عَمْرٌ لِلزَّيْبَرِ : مَا هَذَا السَّيْفُ ؟ قَالَ : أَعَدَدْتَهُ لِأُبَايِعَ عَلِيًّا ، قَالَ : وَكَانَ فِي الْبَيْتِ نَاسٌ كَثِيرٌ مِنْهُمْ الْمُقْسَدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ وَجَهْمُورُ الْهَاشِمِيِّينَ ، فَاخْتَرَطَ عَمْرُ السَّيْفَ فَضَرَبَ بِهِ صَخْرَةً فِي الْبَيْتِ

فكسره ، ثم أخذ بيد الزبير ، فأقامه ثم دفعه فأخرجه ، وقال : يا خالد ، دونك هذا ، فأمسكه خالد - وكان خارج^(١) البيت مع خالد جمع كثير من الناس ، أرسلهم أبو بكر رداء لها ، ثم دخل عمر فقال لعلي : قم فبايع ، فتلسكاً واحتبس^(٢) ، فأخذ بيده ، وقال : قم ، فأبى أن يقوم ، فحمله ودفعه كما دفع الزبير ، ثم أمسكها خالد ، وساقهما عمر ومن معه سوقاً عنيفاً ، واجتمع الناس ينظرون ، وامتلات شوارع المدينة بالرجال ، ورأت فاطمة ما صنع عمر ، فصرخت وولولت ، واجتمع معها نساء كثير من الهاشميات وغيرهن ؛ فخرحت إلى باب حجرتها ، ونادت : يا أبا بكر ، ما أسرع ما أغرتم على أهل بيت رسول الله ! والله لا أكلم عمر حتى ألقى الله .

قال : فلما بايع علي والزبير ؛ وهذأت تلك الفتوة ، مشى إليها أبو بكر بعد ذلك فشفع لعمر ، وطلب إليها فرضيت عنه .

قال أبو بكر : وحدثني المؤمل بن جعفر ، قال : حدثني محمد بن ميمون ، قال : حدثني داود بن المبارك ، قال : أتينا عبد الله بن موسى بن عبد الله بن حسن بن حسن بن علي ابن أبي طالب عليه السلام ونحن راجعون من الحج في جماعة ، فسالناه عن مسائل ، وكنت أحد من سألته ، فسألته عن أبي بكر وعمر ، فقال : أجيبك بما أجاب به جدّي عبد الله ابن الحسن ، فإنه سئل عنهما ، فقال : كانت أمنا صديقة ابنة نبي مرسل ، وماتت وهي غصبي على قوم ، فنحن غضاب لغضبها .

قلت : قد أخذ هذا المعنى بعض شعراء الطالبين من أهل الحجاز ؛ أنشدني النقيب جلال الدين عبد الحميد بن محمد بن عبد الحميد العلوي ، قال : أنشدني هذا الشاعر لنفسه - وذهب عني أنا اسمه - قال :

يا أبا حفص الهوئني وما كنت ملأ بذاك لولا الحمام

(٢) احتبس : توقف .

(١) ب : « في خارج البيت » .

أُتِمَّتْ الْبَتُولُ غَضَبِي وَنَرَضَى مَا كَذَا يَصْنَعُ الْبَنُونَ الْكِرَامُ !
 يخاطب عمر ويقول له: مهلاً وَرَوَيْدًا^(١) يا عمر، أي ارفق واتئد ولا تعنف بنا. وما كنت
 ملياً، أي وما كنت أهلاً لأن تخاطب بهذا وتستعطف، ولا كنت قادراً على ولوج دار^(٢)
 فاطمة على ذلك الوجه الذي ولجتها عليه، لولا أن أباه الذي كان بيتها يحترم ويصان لأجله
 مات، فطمع فيها من لم يكن يطمع. ثم قال: أتموت أمتاً وهي غضبي ونرضى نحن! إذا
 لسنا بكرام، فإن الولد الكريم يرضى لرضى أبيه وأمه ويفضض لفضلهما.

والصحيح عندي أنها ماتت وهي واجدة على أبي بكر وعمر، وأنها أوصت
 ألا يصلّي عليها؛ وذلك عند أصحابنا من الأمور المغفورة لها. وكان الأولى بهما إكرامها
 واحترام منزلها لكنهما خافا الفرقة، وأشققا من الفتنة، فعلا ما هو الأصلح بحسب ظنهما؛
 وكانا من الدّين وقوة اليقين بمكان مكين، لاشك في ذلك، والأمور الماضية يتعذر
 الوقوف على عللها وأسبابها، ولا يعلم حقائقها إلا من قد شاهدها ولا بسها. بل لعل
 الحاضرين المشاهدين لها لا يعلمون باطن الأمر؛ فلا يجوز العدول عن حسن الاعتقاد فيهما
 بما جرى؛ والله وليّ المغفرة والعفو؛ فإنّ هذا لو ثبت أنّه خطأ لم يكن كبيرة، بل كان من
 باب الصفات التي لا تقتضي التبرّي، ولا توجب زوال التولّي.

قال أبو بكر: وأخبرنا أبو زيد عمر بن شبة، قال: حدثنا محمد بن حاتم، عن رجاله،
 عن ابن عباس، قال: مرّ عمر بعليّ، وأنا معه يفئاء داره فسلم عليه، فقال له عليّ: أين
 تريد؟ قال: البقيع، قال: أفلا^(٣) تصل صاحبك، ويقوم معك^(٤)؟ قال: بلى، فقال لي عليّ:
 قم معه، فقممت فمشيت إلى جانبه، فشبك أصابعه في أصابعي، ومشينا قليلاً، حتّى إذا خلفنا
 البقيع قال لي: يا ابن عباس، أما والله إنّ صاحبك هذا لأولى الناس بالأمر بعد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم، إلّا أنا خفناه على اثنين؛ قال ابن عباس: فجاء بكلام لم أجد بداً من

(١) ب: «رويداً». (٢) ج: «بيت».

(٣ - ٣) ب: «نصل جناحك ويقوم معك».

مسألته عنه ، فقلت : ماها يأمر المؤمنين ؟ قال : خِفْنَاهُ عَلَى حَدَاثَةِ سَنَةٍ ، وَحَبَّةِ بَنِي عَبْدِ الْمَطْلَبِ .

قال أبو بكر : وحدثني أبو زيد ، قال : حدثني محمد بن عباد ، قال : حدثني أخى سعيد بن عباد ، عن الليث بن سعد ، عن رجاله ، عن أبي بكر الصديق أنه قال : ليتني لم أكشف بيتَ فاطمة ، ولو أعلن على الحرب .

قال أبو بكر : وحدثنا الحسن بن الربيع ، عن عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري ، عن علي بن عبد الله بن العباس عن أبيه ، قال : لما حضرت رسول الله صلى الله عليه وآله الوفاة ، وفي البيت رجالٌ فيهم عمر بن الخطاب ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله : اثبتوني بدواةٍ وصحيفة ، أكتب لكم كتاباً لا تضلون بصدى ، فقال عمر كلمة معناها أن الوَجَعَ قد غاب على رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثم قال : عندنا القرآن حسبنا كتاب الله ؛ فاختلف مَنْ في البيت واختصموا ، فَمِنْ قَائِلٍ يَقُولُ : القول ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله ، وَمِنْ قَائِلٍ يَقُولُ : القول ما قال عمر ، فلما أَكْثَرُوا اللَّفْظَ وَاللَّغْوَ وَالْاِخْتِلَافَ ، غَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ، فقال : « قوموا ؛ إنه لا ينبغي لنبى أن يختلف عنده هكذا » ، فقاموا ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك اليوم ؛ فكان ابن عباس يقول : إن الرزية كل الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله صلى الله عليه وآله - يعنى الاختلاف واللفظ .

قلت : هذا الحديث قد خرَّجه الشيخان محمد بن إسماعيل البخارى ، ومسلم بن الحجاج القشبرى في صحيحيهما ^(١) ، واتفق المحدثون كافة على روايته .

قال أبو بكر : وحدثنا أبو زيد ، عن رجاله ، عن جابر بن عبد الله ، قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وآله : **إِنْ تَوَلَّوْهَا أَبَا بَكْرٍ تَجِدُوهُ ضَعِيفًا فِي بَدَنِهِ ، قَوِيًّا فِي أَمْرِ اللَّهِ ، وَإِنْ تَوَلَّوْهَا عَمَرَ تَجِدُوهُ قَوِيًّا فِي بَدَنِهِ قَوِيًّا فِي أَمْرِ اللَّهِ ، وَإِنْ تَوَلَّوْهَا عَلِيًّا - وَمَا أَرَاكُمْ فَاعْلَيْنَ -** تَجِدُوهُ هَادِيًا مَهْدِيًّا ، يَحْمِلُكُمْ عَلَى الْحِجَّةِ الْبَيْضَاءِ ، وَالصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ .

قال أبو بكر : وحدثنا أحمد بن إسحاق بن صالح ، عن أحمد بن سيار ، عن سعيد بن كثير الأنصاري ، عن رجاله ، عن عبد الله بن عبد الرحمن ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله في مرض موته أمر أسامة بن زيد بن حارثة على جيش فيه جيلة المهاجرين والأنصار ؛ منهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح وعبد الرحمن بن عوف وطلحة والزبير ، وأمره أن يُغير على مؤتة حيث قتل أبوه زيد ، وأن يغزو وادي فلسطين . فتناقل أسامة وتناقل الجيش بتناقله ، وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله في مرضه يثقل ويخف ، ويؤكد القول في تنفيذ ذلك البعث ؛ حتى قال له أسامة : **بَأبَى أَنْتَ وَأُمِّي ! أَتَأْذِنُ لِي أَنْ أَمُكُّ** أَيْمَانًا حَتَّى يَشْفِيكَ اللَّهُ تَعَالَى ! فقال : **أَخْرَجَ وَسَرَّ عَلَى بَرَكَةِ اللَّهِ ، فَقَالَ : يَارَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ أَنَا خَرَجْتُ وَأَنْتَ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ خَرَجْتَ وَفِي قَلْبِي قَرْحَةٌ مِنْكَ ، فَقَالَ : سِرَّ عَلَى النَّصْرِ وَالْعَافِيَةِ ، فَقَالَ : يَارَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أَسْأَلَ عَنْكَ الرِّكْبَانَ ، فَقَالَ : انْفِذْ لَمَّا أَمَرْتُكَ بِهِ ، ثُمَّ أَعْمَى عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَقَامَ أَسَامَةُ فَتَجَهَّزَ لِلخُرُوجِ ، فَلَمَّا أَفَاقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ سَأَلَ عَنْ أَسَامَةَ وَابْعَثَ ، فَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ يَتَجَهَّزُونَ ، فَجَعَلَ يَقُولُ : « أَفْذُوا بَعَثَ أَسَامَةَ ، لَمَنْ اللَّهُ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ » ، وَكَرَّرَ^(١) ذَلِكَ ، فَخَرَجَ أَسَامَةُ وَاللَّوَاءُ عَلَى رَأْسِهِ وَالصَّحَابَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ ؛ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالْجُرُفِ نَزَلَ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَكَثَرُ الْمُهَاجِرِينَ ؛ وَمِنَ الْأَنْصَارِ أُسَيْدُ بْنُ حُضَيْرٍ وَبُشَيْرُ بْنُ سَعْدٍ وَغَيْرُهُمْ مِنَ الْوُجُوهِ ، فَجَاءَهُ رَسُولُ أُمِّ أَيْمَنَ ، يَقُولُ لَهُ : **ادْخُلْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ يَمُوتُ ، فَقَامَ مِنْ فُورِهِ ، فَدَخَلَ الْمَدِينَةَ وَاللَّوَاءَ مَعَهُ ، فَجَاءَ بِهِ حَتَّى رَكَزَهُ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ، وَرَسُولِ اللَّهِ قَدَمَاتٌ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ .****

قال : **فَمَا كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَخَاطَبَانِ أَسَامَةَ إِلَى أَنْ مَاتَا إِلَّا بِالْأَمِيرِ .**

(١) ج : « وَتَسْكُرُ » .

الأفضل :

ومنه كلام له عليه السلام لما قلد محمد بن أبي بكر مصر فملكته عليه وقتل :
وَقَدْ أَرَدْتُ تَوَلِيَّةَ مِصْرَ هَاشِمِ بْنِ عُتْبَةَ ؛ وَلَوْ وَلَّيْتُهٗ إِبَاهَا لَمَا خَلَّى لَهُمُ الْغُرُصَةَ ،
وَلَا أَنْهَزَهُمُ الْغُرُصَةَ ، بَلَاذِمَ لِمُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ، فَلَقَدْ كَانَ إِلَى حَيِّبٍ ، وَكَانَ
لِي رَيْبًا .

[محمد بن أبي بكر وذكر ولده]

الْبَيْتُ :

أُمَ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ، أَسْمَاءُ بِنْتُ عُثَيْسِ بْنِ النُّعْمَانِ بْنِ كَعْبِ بْنِ مَالِكِ بْنِ قُحَافَةَ بْنِ
خَنُفٍ ؛ كَانَتْ تَحْتَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، وَهَاجَرَتْ مَعَهُ إِلَى الْحَبَشَةِ ، فَوَلَدَتْ لَهُ هُنَاكَ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ جَعْفَرِ الْجَوَادِ ، ثُمَّ قُتِلَ عَنْهَا يَوْمَ مُوتِهِ ، فَخَلَفَ عَلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ ، فَأَوْلَدَهَا مُحَمَّدًا ،
ثُمَّ مَاتَ عَنْهَا ، فَخَلَفَ عَلَيْهَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ؛ وَكَانَ مُحَمَّدٌ رَيْبِيَّةً وَخَرِيْجَةً ، وَجَارِيًا عَنْدهُ
تَجَرَّى أَوْلَادِهِ ، رَضَعَ الْوَلَاءَ وَالتَّشْيِيعَ مِذْ زَمَنِ الصُّبَا ، فَنَشَأَ عَلَيْهِ ؛ فَلَمْ يَكُنْ يَعْرِفُ لَهُ أَبًا غَيْرَ
عَلِيٍّ ، وَلَا يَعْتَقِدُ لِأَحَدٍ فَضِيلَةً غَيْرَهُ ؛ حَتَّى قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مُحَمَّدُ ابْنِي مِنْ صُلْبِ
أَبِي بَكْرٍ ؛ وَكَانَ يَكْنَى أَبَا الْقَاسِمِ فِي قَوْلِ ابْنِ قَتِيْبَةَ^(١) . وَقَالَ غَيْرُهُ : بَلْ كَانَ يَكْنَى
أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ .

وكان محمد من نُسَّاك قريش ؛ وكان ممن أعان على عثمان في يوم الدار ؛ واختلف :
 هل باشر قتلَ عثمان أم لا . ومن ولد محمد القاسم بن محمد بن أبي بكر فقيه الحجاز وفاضلها ؛
 ومن ولد القاسم عبد الرحمن بن القاسم بن محمد ؛ كان من فضلاء قريش ويكنى أبا محمد ؛
 ومن ولد القاسم أيضاً أم فروة ، تزوجها الباقر أبو جعفر محمد بن علي ، فأولدها الصادق
 أبا عبد الله جعفر بن محمد عليهما السلام ؛ وإلى أم فروة أشار الرضى أبو الحسن بقوله :

يَفَاخِرُنَا قَوْمٌ بَمَنْ لَمْ نَلِدْهُمْ	بَتِيمٍ إِذَا عُدَّ السَّوَابِقُ أَوْ عَدَى ^(١)
وَيَنْسَوْنَ مَنْ لَوْ قَدَّمُوهُ لَقَدَّمُوا	عِذَارَ جَوَادٍ فِي الْجِيَادِ مُقَلَّدٍ
فَتَى هَاشِمٍ بَعْدَ النَّبِيِّ وَبَاعُهَا	لَمْ يَمْحُ عَلَا أَوْ نِيلَ مُحَمَّدٍ وَسُودَدَ
وَلَوْلَا عَلَى مَا عَلَوْا سَرَوَاتِهَا	وَلَا جَعَجَعُوا فِيهَا بِرَعَى وَمَوْرِدِ
أَخَذْنَا عَلَيْكُمْ بِالنَّبِيِّ وَفَاطِمِ	طَلَاعَ السَّاعَى مِنْ مَقَامٍ وَمَقْعَدِ
وَطُلْنَا بِسِبْطِي أَحْمَدٍ وَوَصِيَّ	رِقَابَ الْوَرَى مِنْ مُتَهِمِينَ وَمُنْجِدِ
وَحُزْنَا عَتِيقًا وَهُوَ غَايَةُ فَخْرِكُمْ	بِمَوْلِدِ بِنْتِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدِ
فَجَدُّ نَبِيِّ ثُمَّ جَدُّ خَلِيفَةٍ	فَأَكْرَمَ بِجَدِّينَا : عَتِيقٍ وَأَحْمَدِ
وَمَا افْتَخَرْتُ بَعْدَ النَّبِيِّ بغيرِهِ	يَدُ صَفَقَتْ يَوْمَ الْبَيْعِ عَلَى يَدِ

قوله :

* وَلَوْلَا عَلَى مَا عَلَوْا سَرَوَاتِهَا . . . * البيت

ينظر فيه إلى قول المأمون في أبيات يمدح فيها علياً ، أولها :

الأمُ على حُبِّي الوصي أبا الحسن وذلك عندي من أعاجيبِ ذا الزَّمنِ

والبيت المنظور إليه منها قوله :

وَلَوْلَا مَا عَدَّتْ لَهَا شَمِ امْرَأَةٌ وَكَانَ مَدَى الْأَيَّامِ يُنْقَضَى وَيُمْتَنَنُ

[هاشم بن عتبة بن أبي وقاص ونسبه]

وأما هاشم بن عتبة بن أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب ، عمه سعد بن أبي وقاص ، أحدُ العشرة ، وأبوه عتبة بن أبي وقاص ، الذى كسر رباعية^(١) رسول الله صلى الله عليه وآله يوم أحد ، وكلم شفتيه وشج وجهه ، فجعل يمسح الدم عن وجهه ، ويقول : « كيف يُفْلِح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم ، وهو يدعوهم إلى ربهم ! » ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴾^(٢) .

وقال حسان بن ثابت فى ذلك اليوم :

إذا الله حيًّا معشراً بفعلهم	ونصرهم الرحمن ربُّ المشارق ^(٣)
فهدك ربِّي يا عتيبَ بن مالك	ولقاك قبل الموت إحدى الصواعق ^(٤)
بسطت يميناً للنبي محمد ^(٥)	فدميت فاه قطعت بالبورق
فملاً ذكرت الله والمنزل الذى ^(٦)	تصير إليه عند إحدى الصعائق
فمن عاذرى من عبد عذرة بعدما	هوى فى دجوجي شديد المضايق ^(٧)

(١) الرباعية : السن التى بين الثنية والثاب .

(٢) سورة آل عمران ١٢٨ .

(٣) ديوانه ٢٩١

(٤) الديوان : « فأخراك وبى » .

(٥) الديوان : « للنبي محمد » .

(٦) الديوان : « فملاً خشيت الله » .

(٧) لم يذكر فى الديوان .

وأورث عارا في الحياة لأهلِهِ وفي النار يوم البعث أمّ البوائق^(١)
وإنما قال ، « عبد عُدْرَة » لأنّ عتبة بن أبي وقاص وإخوته وأقاربه في نسبهم كلام ،
ذكر قوم من أهل النسب أنهم من عُدْرَة ، وأنهم أدعياء في قريش ؛ ولهم خبر معروف ،
وقصة مذكورة في كتب النسب .

وتنازع عبدُ الله بن مسعود وسعد بن أبي وقاص في أيام عثمان في أمرٍ فاختصما ،
فقال سعد لعبد الله : اسكُتْ يا عبد هذيل ، فقال له عبدُ الله : اسكُتْ يا عبد عُدْرَة .
وهاشم بن عتبة هو المِرْقَال ، سمي المِرْقَال ، لأنه كان يُرْقِل في الحرب إرقالا ؛ وهو من
شيعة عليّ ، وسنفصل^(٢) مَقْتَلَهُ ، إذا اتّهبنا إلى فصل من كلامه يتضمّن ذكر صفين .

فأما قوله : « لما خَلَى لهم العُرْصَة » فيعني عَرَصَة مصر ؛ وقد كان محمد رحمه الله
تعالى : لما ضاق عليه الأمر ، ترك لهم مصر وظنّ أنه بالقرار ينجو بنفسه ، فلم ينجُ
وأخذ وقتل .

وقوله : « ولا أنْهَزْهم الفُرْصَة » أي ولا جعلهم للفرصة منتهزين . والهمزة للتعدية ، يقال :
أنهزت الفرصة ، إذا أنهزتها غيري .

ونحن نذكر في هذا الموضع ابتداء أمرِ الذين ولّاهم عليّ عليه السلام مصر ، إلى أن
نتهي إلى كيفية ملك معاوية لها وقتل محمد بن أبي بكر ؛ وننقل ذلك من كتاب إبراهيم
ابن سعد بن هلال النقي ، وهو كتاب ” الغارات “

(١) رواية الديوان :

لَقَدْ كَانَ حَرْبًا فِي الْحَيَاةِ لِقَوْمِهِ وفي الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ إِحْدَى الْعَوَائِقِ

(٢) ١ : « وسنذكر » .

[ولاية قيس بن سعد على مصر ثم عزله]

قال إبراهيم : حدثنا محمد بن عبد الله بن عثمان الثقفى ، قال : حدثنى على بن محمد بن أبى سيف ، عن الكلبي ، أن محمد بن أبى حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، هو الذى حَرَضَ المصريين على قتل عثمان ونديهم إليه ، وكان حينئذ بمصر ، فلما ساروا إلى عثمان وحَصَرُوهُ ، وثب هو بمصر على عامل عثمان عليها ، وهو عبد الله بن سعد بن أبى سرح ، أحد بنى عامر بن لؤى ، فطرده عنها ، وصلى بالناس ؛ فخرج ابنُ أبى سرح من مصر ، ونزل على نخوم أرضها مما على فلسطين ، وانتظر ما يكون من أمر عثمان ، فطلع عليه راکب ، فقال له : يا عبد الله ، ما وراءك ؟ ما خبر الناس بالمدينة ؟ قال : قتل المسلمون عثمان ، فقال ابنُ أبى سرح : إنا لله وإنا إليه راجعون ! ثم صنعوا ماذا يا عبد الله ؟ قال : بايعوا ابن عم رسول الله على بن أبى طالب ، فقال ثانية : إنا لله وإنا إليه راجعون ! فقال الرجل : أرى أن ولاية على عدتْ عندك قتل عثمان ! قال : أجل ، فنظر إليه متأملاً له فعرفه ، فقال : أظنك عبد الله بن سعد بن أبى سرح ، أمير مصر ! قال : أجل ، قال : إن كانت لك فى الحياة حاجة فالنَّجاء النَّجاء ؛ فإن رأى على فىك وفى أصحابك إن ظفر بكم قتلکم أو نفاكم عن بلاد المسلمين ؛ وهذا أمير تقدم بعدى عليكم . قال : ومن الأمير ؟ قال : قيس بن سعد بن عبادة . فقال ابنُ أبى سرح : 'أبعد الله' ابن أبى حذيفة ، فإنه بَغَى على ابن عمه ، وسعى عليه ، وقد كان كفلاً ورباً ، وأحسن إليه ، وأمن جواره ؛ فجهز الرجال إليه حتى قُتِل ، ووُثب على عامله .

وخرج ابن أبى سرح حتى قدم على معاوية بدمشق .

قال إبراهيم : وكان قيس بن سعد بن عبادة من شيعة على ومناحيه ؛ فلما ولى الخلافة ، قال له : سر إلى مصر فقد وليتُكها واخرج إلى ظاهر المدينة ، واجمع ثقاتك ومن

أحييت أن يصحبك حتى تأتي مصر ومعك جند ، فإن ذلك أَرعْبُ لعدوك؛ وأعزّ لوليك .
فاذا أنت قدمتها إن شاء الله ، فأحسن إلى المحسن ، واشتد^(١) على المريب ، وارفق بالعامّة
والخاصّة فالرفق يُمن .

قال قيس : رحّمك الله يا أمير المؤمنين ؛ قد فهمتُ ما ذكرتَ ، فأما الجندُ فإني أدعُ
لك ، فإذا احتجتَ إليهم كانوا قريباً منك ، وإن أردتَ بعثهم إلى وجهٍ من وجوهك كان
لك عُدة ، ولكنّي أسير إلى مصر بنفسى وأهل بيتي ؛ وأما ما أوصيتني به من الرفق والإحسان
فإنّ الله تعالى هو المستعانُ على ذلك .

قال : فخرج قيسُ في سبعة نفر من أهله حتى دخل مصر ، فصعد المنبر ، وأمر
بكتاب معه يُقرأ على الناس ، فيه :

من عبد الله على أمير المؤمنين إلى مَنْ بلغه كتابي هذا من المسلمين . سلام عليكم ؛ فإني
أحمد الله إليكم الذي لا إله إلا هو .

أما بعد ؛ فإنّ الله بحسن صنعهِ وقدّره وتديّره ، اختارَ الإسلام ديناً لنفسه وملائكته ورسله ،
وبعث به أنبياءه إلى عباده ؛ فكان مما أكرم الله عزّ وجلّ به هذه الأمة وخصّهم به من
الفضل ، أن بعث محمداً صلى الله عليه وسلّم إليهم ، فعلمهم الكتاب والحكمة والسنة والفرائض
وأدّبهم لكيما يهتدوا ، وجمعهم لكيلا يتفرقوا ، وزكّاهم لكيما يتطهروا ، فلما قضى من
ذلك ما عليه ، قبضه الله إليه ، فعليه صلوات الله وسلامه ورحمته ورضوانه . ثم إن المسلمين من
بعده استخلفوا أميرين منهم صالحين ، فعملوا بالكتاب والسنة ، وأحيوا السيرة ؛ ولم يعدوا السنة .
ثم توفيا رحمهما الله ، فوُتّي بعدهما والٍ أحدث أحدثاً ، فوجدت الأمة عليه مقالا فقالوا ، ثم
نقموا فغيّروا ثم جاءوني فبايعوني ، وأنا أستهدى الله الهدى ، وأستعينه على التقوى .
ألا وإنّ لكم علينا العمل بكتاب الله وسنة رسوله والقيام بحقه ، والنصح لكم بالغيب ،
والله المستعان على ما تصفون ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

وقد بعثتُ لكم قيسَ بنَ سعد الأنصارى أميراً ، فوازرروه وأعينوه على الحق ، وقد أمرته بالإحسان إلى محسنكم ، والشدة على مُريبكم ، والرفق بعوامكم وخواصكم ؛ وهو ممن أَرْضَى هَدْيَهُ ، وأرجو صلاحه ونصحه . نسأل الله لنا ولكم عملاً زاكياً ، وثواباً جزيلاً ورحمة واسعة ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وكتبه عبد الله بن أبي رافع في صفر سنة ست وثلاثين .

قال إبراهيم : فلما فرغ من قراءة الكتاب ، قام قيس خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ، وقال : الحمد لله الذي جاء بالحق ، وأمات الباطل ، وكَبَتِ الظالمين . أيها الناس ؛ إنا بايعنا خَيْرَ من نعلم من بعد نبينا محمد صلى الله عليه وآله ؛ فقوموا فبايعوا على كتاب الله وسنة رسوله ، فإن نحن لم نعمل بكتاب الله وسنة رسوله فلا بيعة لنا عليكم .

فقام الناس فبايعوا ، واستقامت مصر وأعمالها لقيس ، وبعث عليها عماله ؛ إلا أن قريةً منها قد أعظمَ أهلها قتل عثمان ، وبها رجل من بني كنانة يقال له يزيد بن الحارث ، فبعث إلى قيس : إنا لانايتك فابعثُ عمالك ، فالأرض أرضك ؛ ولكن أقرنا على حالنا حتى ننظر إلى ما يصير أمر الناس .

ووثب محمد بن مسلمة بن مخلد بن صامت الأنصارى فنبى عثمان ، ودعا إلى الطلب بدمه ؛ فأرسل إليه قيس : ويحك ! أعلّ تَتَب ! والله ما أحب أن لي ملك الشام ومصر وأنّى قتلتك ! فاحقنْ دمك . فأرسل إليه مسلمة : إني كافٌ عنك مادمت أنت والى مصر . وكان قيس بن سعد ذا رأيٍ وحزم ، فبعث إلى الذين اعتزلوا : إني لا أكرهكم على البيعة ، ولكنى أدعُكم وأكف عنكم ، فهاذهم وهاذن مسلمة بن مخلد ، وجبى الخراج ؛ وليس أحد ينارعه .

قال إبراهيم : وخرج عليّ عليه السلام إلى الجبل ؛ وقيس على مصر ، ورجع من البصرة إلى الكوفة ، وهو بمكانه ، فكان أثقلَ خلق الله على معاوية لقرب مصر وأعمالها من الشام ، وخافة أن يقبلَ عليّ بأهل العراق ، ويقبلَ إليه قيس بأهل مصر ؛ فيقع بينهما . فكتب معاوية إلى قيس ، وعليّ يومئذ بالكوفة قبل أن يسيرَ إلى صفين :

من معاوية بن أبي سفيان إلى قيس بن سعد . سلام عليك ، فإنّي أهدُ إليك الله الذي لا إله إلا هو ،

أما بعد ؛ فإنكم إن كنتم نعيمتم على عثمان في أثره رأيتموها ، أو ضربت سوط ضربها ، أو فشتمه رجلاً أو تعييره واحداً ، أو في استعماله الفتيانَ من أهله فإنكم قد علمتم إن كنتم تعلمون أنّ دمه لم يحلّ لكم بذلك ؛ فقد ركبتم عظيمًا من الأمر ، وجئتم شيئاً إذاً ، فتب يا قيس إلى ربك ، إن كنت من المجلبين على عثمان إن كانت التوبة قبل الموت تغني شيئاً . وأما صاحبك فقد استيقنا أنه أغرى الناس بقتله ، وحملهم على قتله حتى قتلوه ، وأنه لم يسلم من دمه عظم قومك ، فإن استطعت يا قيس أن تكونَ ممن يطلب بدم عثمان فافعل ، وتابنا على عليّ . في أمرنا . هذا ولك سلطان العراقيين إنّ أنا ظفرتُ ما بقيت ، ولن أحببت من أهل بيتك سلطان الحجاز مادام لي سلطان ، وسأني عن غير هذا مما تحب ، فإنك لاتسألني شيئاً إلاّ أتيتُهُ ؛ واكتب إلى رأيك فيما كتبتُ إليك .

فلما جاء إليه كتابُ معاوية أحبّ أن يدافعه ، ولا يبدى له أمره ، ولا يجعل له حربه ، فكتب إليه :

أما بعد ؛ فقد وصل إلى كتابك ، وفهمتُ الذي ذكرتَ من أمر عثمان ؛ وذلك أمرٌ لم أقاربهُ . وذكرتَ أنّ صاحبي هو الذي أغرى الناسَ بعثمان ودسّهم إليه حتى قتلوه ؛ وهذا أمرٌ لم أطلع عليه . وذكرتَ لي أنّ عظم عشيرتي لم تسلمَ من دم عثمان ؛ فاعمرى إنّ أولى

الناس كان في أمره عشرين ، وأما ما سألتني من مبايعتك على الطلب بدمه ، وما عرضته على فقد فهمته ، وهذا أمر لي نظر فيه وفكر ، وليس هذا مما يُعجل إلى مثله ، وأنا كافٌّ عنك ؛ وليس يأتيك من قبلي شيء تسكره حتى ترى ونرى إن شاء الله تعالى . والسلام عليك ورحمة الله وبركاته .

قال إبراهيم : فلما قرأ معاوية كتابه لم يره إلا مقاربا مباعدا ، ولم يأمن أن يكون له في ذلك مخادعا مكايذا ، فكتب إليه :

أما بعد ، فقد قرأت كتابك ، فلم أرك تدنو فأعدك سلما ، ولم أرك تتباعد فأعدك حربا ، أراك كجبل الجرور ، وليس مثلي بصانع بالخداع ، ولا يخدع بالمكاييد ، ومعه عدد الرجال وأعنة الخيل ، فإن قبلت الذي عرضت عليك فلك ما أعطيتك ، وإن أنت لم تفعل ملأت مصر عليك خيلا ورَجَلا . والسلام .

فلما قرأ قيس كتابه ، وعلم أنه لا يقبل منه المدافعة والمطالبة ، أظهر له مافي نفسه ، فكتب إليه :

من قيس بن سعد ، إلى معاوية بن أبي سفيان .

أما بعد ، فاعجب من استسقاطك رأيي ، والطمع في أن تسومني - لا أبا لغيرك - الخروج من طاعة أولى الناس بالأمر ؛ وأقولهم بالحق وأهداهم سبيلا ، وأقر بهم من رسول الله وسيلة ، وتأمرني بالدخول في طاعتك وطاعة أبعد الناس من هذا الأمر ، وأقولهم بالزور ، وأضلهم سبيلا ، وأحكامهم من رسول الله وسيلة ؛ ولديك قوم ضالون مضلون ، طواغيت من طواغيت إبليس . وأما قولك إنك تملأ على مصر خيلا ورَجَلا ، فلئن لم أشغلك عن ذلك حتى يكون منك ، إنك لذو جد . والسلام .

فلما أتى معاوية كتاب قيس ، أيس وثقل مكانه عليه ؛ وكان أن يكون مكانه غيره أحب إليه ، لما يعلم من قوته وتأنيبه ^(١) ونجدته ، واشتداد أمره على معاوية ؛ فأظهر للناس أن

قيسا قد بايعكم ، فادعوا الله له . وقرأ عليهم كتابه الذى لان فيه وقاربه ، واختلق كتابه
نسبه إلى قيس فقرأه على أهل الشام :

للأمير معاوية بن أبى سفيان من قيس بن سعد . أما بعد ؛ إن قتلَ عثمان كان حدثًا
فى الإسلام عظيمًا ؛ وقد نظرتُ لنفسى ودينى ، فلم أرى سَعْيَ مظاهره قوم قتلوا إمامهم مسلما
محرمًا بَرَأْتِيا ، فنستغفر الله سبحانه لذنوبنا ، ونسأله العصمة لديننا . ألا وإنى قد أُلقيت
إليكم بالسلام ، وأجبتُك إلى قتال قَتَلَةَ إمام الهدى المظلوم ؛ فاطلب منى ما أحبيت من
الأموال والرجال أعجله إليك إن شاء الله : والسلام على الأمير ورحمة الله وبركاته .

قال : فشاع فى الشام كُلِّها أن قيسًا صالح معاوية ، وأنت عيونُ على بن أبى طالب
إليه بذلك ، فأعظمه وأكبره وتعجب له ، ودعا ابنه حسنا وحسينا وابنه محمدا وعبدالله
ابن جعفر ، فأعلمهم بذلك ، وقال : مارأيكم ؟ فقال عبدالله بن جعفر : ياأمير المؤمنين ،
دَعْ مايرُيبُك إلى ما لا يربُيبُك . اعزلْ قيسا عن مصر . قال على : والله إني غيرُ مصدق
بهذا على قيس . فقال عبدالله : اعزله ياأمير المؤمنين ، فإن كان ماقد قيل حقا فلا يعزلُ
لك أن عزلته . قال : وإيهم لكذلك إذ جاءهم كتاب من قيس بن سعد ، فيه :

أما بعد ، فإنى أخبرُك ياأمير المؤمنين ، أكرمك الله وأعزك . إن قبلى رجالا معتزلين
سألونى أن أكفَّ عنهم وأدعهم على حالهم حتى يستقيم أمرُ الناس فترى ويرَوْن .
وقد رأيتُ أن أكفَّ عنهم ولا أعجلُ بحربهم ، وأن أتاَلفهم فيما بين ذلك ؛ لعل الله أن يقبل
بقلوبهم ، ويفرقهم عن ضالتهم إن شاء الله . والسلام .

فقال عبدالله بن جعفر : ياأمير المؤمنين ، إنك إن أطلعتَ فى تركهم واعتزالهم استشرى
الأمرُ وتفاقت الفتنة ، وقعدَ عن بيعتك كثير ممن تريده على الدخول فيها ، ولكن مره
بقتالهم . فكتب إليه :

أما بعد فسرّ إلى القوم الذين ذكرت ، فإن دخلوا فيما دخل فيه المسلمون وإلا فناجزهم . والسلام .

قال : فلما أتى هذا الكتاب قيساً فقرأه لم يتمالك أن كتب إلى عليّ :

أما بعدُ يا أمير المؤمنين ، تأمرني بقتال قوم كافين عنك ، ولم يمدّوا يداً للفتنة ، ولا أروّدوا لها ، فأطعني يا أمير المؤمنين ، وكفّ عنهم ، فإنّ الرأي تركهم ، والسلام .

فلما أتاه هذا الكتاب ، قال عبد الله بن جعفر : يا أمير المؤمنين ، ابعث محمد بن أبي بكر إلى مصر يكفك أمرها ، واعزل قيساً ؛ فوالله لبلغني أن قيساً يقول : إنّ سلطاناً لا يتمّ إلا بقتل مسلمة بن مخلد لسلطان سوء ؛ والله ما أحبّ أن لي سلطان الشام مع سلطان مصر ، وأنتى قتلت ابنَ مخلد . وكان عبد الله بن جعفر أخاً محمد بن أبي بكر لأمه ؛ وكان يحبّ أن يكون له إمرة ولسطان ؛ فاستعمل عليّ عليه السلام محمد بن أبي بكر على مصر ، لحبة له ولهوى عبد الله بن جعفر أخيه فيه . وكتب معه كتاباً إلى أهل مصر ، فسار حتى قدّمها ، فقال له قيس : ما بال أمير المؤمنين ! ماغيّره ! أدخل أحد بني وبينه ! قال : لا وهذا السلطان سلطانك . - وكان بينهما نسب ، كان تحت قيس قُرْبِيَّة بنت أبي قحافة أخت أبي بكر الصديق ، فكان قيس زوجَ عمته . فقال قيس : لا والله لا أقيم معك ساعة واحدة ، وغضب حين عزله عليّ عنها ، وخرج منها مقبلاً إلى المدينة ولم يمس إلى عليّ بالكوفة .

قال إبراهيم : وكان قيسٌ مع شجاعته ونجديّته جواداً مفضلاً ؛ فحدثني عليّ بن محمد ابن أبي سيف ، عن هاشم عن عروة عن أبيه ، قال : لما خرج قيس بن سعد من مصر ، فرّ بأهل بيت من بلقين ، فنزل بمائهم ، فنحر له المنزل جزوراً وأتاه بها ، فلما كان الغد نحر له أخرى ، ثم حبستهم السماء اليوم الثالث ، فنحر لهم ثلاثة ، ثم إنّ السماء أقفلت ،

فلما أراد قيس أن يرتحل ، وضع عشرين ثوباً من ثياب مصر ، وأربعة آلاف درهم عند امرأة الرجل ؛ وقال لها : إذا جاء صاحبك ، فادفعي هذه إليه ، ثم رحل ؛ فأتته عليه إلا ساعة حتى لحقه الرجل صاحب المنزل على فرس ، ومعه رمح ، والثياب والدرهم بين يديه ، فقال : يا هؤلاء خذوا ثيابكم ودراهمكم . فقال قيس : انصرف أيها الرجل ، فإننا لم نكن لناخذها . قال : والله لتأخذنها ، فقال قيس : لله أبوك ! ألم تكررنا وتحسن ضيافتنا فكافأناك ! فليس بهذا بأس . فقال الرجل : إننا لا نأخذ لقرى الأضياف ثمناً ؛ والله لا آخذها أبداً . فقال قيس : أما إذ أبي ألا يأخذها فخذوها^(١) ؛ فوالله ما فضلني رجل من العرب غيره .

قال إبراهيم : وقال أبو المنذر : مرّ قيس في طريقه برجل من بلي ، يقال له : الأسود ابن فلان ، فأكرمه ، فلما أراد قيس أن يرتحل وضع عند امرأته ثياباً ودرهم ، فلما جاء الرجل دفعته إليه ، فلحقه فقال : ما أنا بائع ضيافتي ؛ والله لتأخذن هذا أو لأنفذن الرمح بين جنبيك ! فقال قيس : ويحكم خذوه !

قال إبراهيم : ثم أقبل قيس حتى قدّم المدينة ، فجاءه حسان بن ثابت شامتاً به ، وكان عثمانياً ، فقال له : نزعك عليّ بن أبي طالب ، وقد قتلت عثمان ، فبقى عليك الإثم ، ولم يحسن لك الشكر . فزجره قيس وقال : يا أعمى القلب يا أعمى البصر ، والله لولا ألتى بين رهطى ورهطك حرّياً لضربت عنقك . ثم أخرجته من عنده .

قال إبراهيم : ثم إن قيساً وسهل بن حنيف ، خرجا حتى قدما على الكوفة ، فخبّره قيس الخبر وما كان بمصر فصدقه . وشهد مع علي صيفين ، هو وسهل بن حنيف قال إبراهيم : وكان قيس طوالاً أطول الناس وأمدّم قامة ، وكان^(٢) سينا طاً أصلع شيخاً شجاعاً مجرباً مناصحاً لعلّ ولولده ، ولم يزل على ذلك إلى أن مات .

(١) سافطة من ب

(٢) السناط : الذى لالحية له .

قال إبراهيم : حدثني أبو غستان ، قال : أخبرني عليّ بن أبي سيف ، قال : كان قيس ابن سعد مع أبي بكر وعمر في سفر في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فكان ينفق عليهما وعلى غيرهما ويفضل . فقال له أبو بكر : إن هذا لا يقوم به مالُ أبيك ، فأمسك يدك ، فلما قدموا من سفرهم ، قال سعد بن عبادة لأبي بكر : أردت أن تبخل ابني ، إنا لقومٌ لا نستطيع البخل .

قال : وكان قيس بن سعد يقول في دعائه : اللهم ارزقني حمداً ومجداً وشكراً ، فإنه لا حمد إلا بفعل ، ولا مجد إلا بمال . اللهم وسع عليّ فإن القليل لا يسعني ولا أسعه .

[ولاية محمد بن أبي بكر على مصر وأخبار مقتله]

قال إبراهيم : وكان عهد عليّ إلى محمد بن أبي بكر الذي قرئ بمصر : هذا ما عهد عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى محمد بن أبي بكر حين ولّاه مصر ؛ أمره بتقوى الله في السرّ والعلاية ، وخوف الله تعالى في الخفية والمشهد ، وأمره باللّين على المسلم ، واللفظ على الفاجر ، وبالعدل على أهل الذمة ، وبالإيصال للمظلوم ، وبالشدّة على الظالم ، وبالعفو عن الناس ، وبالإحسان ما استطاع ؛ والله يجزى المحسنين . وأمره أن يدعوا من قبله إلى الطاعة والجماعة ؛ فإنّ لهم في ذلك من العاقبة وعظم الثوبة ما لا يقدر قدره ولا يعرف كنهه . وأمره أن يجبي خراج الأرض على ما كانت تجبي عليه من قبل ، ولا ينتقص ولا يبتدع ، ثم يقسمه بين أهله كما كانوا يقسمونه عليه من قبل ، وأن تكن لهم حاجة ، يواسي بينهم في مجلسه ووجهه ؛ ليكون القريب والبعيد عنده على سواء . وأمره أن يحكم بين الناس بالحق ، وأن يقوم بالقسط ، ولا يتبع الهوى ، ولا يخاف [في الله] ^(١) لومة لائم ؛ فإن الله مع من اتقاء وآثر طاعته على من سواه .

وكتبه عبد الله بن أبي رافع مولى رسول الله لغرة شهر رمضان سنة ست وثلاثين .
قال إبراهيم : ثم قام محمد بن أبي بكر خطيباً ، فحمد الله وأثنى عليه ، وقال : أما بعد ،
فالحمد لله الذى هدانا وإياكم لما اختلف فيه من الحق ، وبصرنا وإياكم كثيراً مما عَمِيَ عنه
الجاهلون . ألا وإن أمير المؤمنين ولأنى أموركم ، وعهد إلى بما سمعتم ، وأوصانى بكثير منه
مشافهة ، ولن آلوكم خيراً ما استطعت ؛ وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب . فإن
يكن ماترون من آثارى وأعمالى طاعة لله وتقوى ، فاحدوا الله على ما كان من ذلك ؛ فإنه
هو الهادى إليه ؛ فإن رأيتم من ذلك عملاً بغير الحق ، فارفعوه إلى ، وعاتبوني عليه ، فإنى
بذلك أسعد وأتم بذلك جديرون . وفقنا الله وإياكم لصالح العمل .

قال إبراهيم : وحدثني يحيى بن صالح ، عن مالك بن خالد الأسدى ، عن الحسن
ابن إبراهيم ، عن عبد الله بن الحسن بن الحسن قال : كتب على عليه السلام إلى أهل مصر
لما بعث محمد بن أبي بكر إليهم كتاباً يخاطبهم به ^(١) ، ويخاطب محمداً أيضاً فيه :
أما بعد ، فإنى أوصيكم بتقوى الله فى سرّ أمركم وعلائته ؛ وعلى أى حال كنتم عليها ؛
وليعلم المرء منكم أن الدنيا دارُ بلاء وفناء ، والآخرة دار جزاء وبقاء ؛ فمن استطاع أن يؤثر
ما يبقى على ما يفنى فليفعل ؛ فإن الآخرة تبقى ، والدنيا تفتى . رزقنا الله وإياكم بصراً لما
بصرنا ؛ وفهماً لما فهمنا ؛ حتى لا نقصر عما أمرنا ، ولا نتعدى إلى ما نهانا . واعلم يا محمد أنك
وإن كنت محتاجاً إلى نصيبك من الدنيا إلا أنك إلى نصيبك من الآخرة أحوج ، فإن
عرّض لك أمران : أحدهما للآخرة والآخر للدنيا ، فابدأ بأمر الآخرة ، ولتعظم رغبتك
فى الخير ، ولتحسن فيه نيتك ؛ فإن الله عزّ وجلّ يعطى العبد على قدر نيّته ؛ وإذا أحب
الخير وأهله ولم يعمل ، كان إن شاء الله كمن عمل ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
حين رجع من تبوك : إن بالمدينة لأقواماً ما سرّهم من مسير ، ولا هبطهم من وادٍ إلا

(١) ب : « فيه » ، وما اثبتته عن ا ، ج .

كانوا معكم ؛ ما حبسهم إلا المرض - يقول كانت لهم نية - ثم اعلم يا محمد أني قد وليتكم أعظم أجنادي أهل مصر ، ووليتكم ما وليتكم من أمر الناس ، فأنت محق أن تخاف فيه على نفسك ، وتحذر فيه على دينك ؛ ولو كان ساعة من نهار . فإن استطعت أن لا تسخط ربك رضا أحد من خلقه فافعل ، فإن في الله خلقاً من غيره ، وليس في شيء خلف منه ، فاشتد على الظالم ولن لأهل الخير ، وقرّبهم إليك ، واجعلهم بطانتك وإخوانك . والسلام .

قال إبراهيم : حدثني يحيى بن صالح ، عن مالك بن خالد ، عن الحسن بن إبراهيم ، عن عبد الله بن الحسن بن الحسن ، قال : كتب عليّ إلى محمد بن أبي بكر وأهل مصر :
أما بعد ، فإنّي أوصيكم بتقوى الله والعمل بما أتم عنه مسؤولون ، فأتّم به رهن ، وإليه صائرون ، فإن الله عزّ وجلّ يقول : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾ ^(١) . وقال : ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾ ^(٢) . وقال : ﴿ فَوَرَبُّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ^(٣) . فاعلموا عباد الله أن الله سائلكم عن الصّغير من أعمالكم والكبير ؛ فإن يذبّ فنحن الظالمون ، وإن يغفر ويرحم فهو أرحم الراحمين . واعلموا أن أقرب ما يكون العبد إلى الرحمة والمغفرة حينما يعمل بطاعة الله ومناصحته في التوبة ، فعليكم بتقوى الله عزّ وجلّ ؛ فإنها تجمع من الخير ما لا يجمع غيرها ، ويذكر بها من الخير ما لا يدرك بغيرها خير الدنيا وخير الآخرة ؛ يقول الله سبحانه : ﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ﴾ ^(٤) . واعلموا عباد الله أن المؤمنين المتقين قد ذهبوا بما جلّ أشير وآجله ، شرّكوا أهل الدنيا في دنياهم ،

(١) سورة المدثر ٣٨

(٢) سورة آل عمران ٢٨

(٣) سورة الحجر ٩٢ ، ٩٣

(٤) سورة النحل ٣٠

ولم يشاركهم أهل الدنيا في آخرتهم ؛ يقول الله عز وجل : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ^(١) ؛ سكنوا الدنيا بأفضل ما سكنت ، وأكلوها بأفضل ما أكلت ، شاركوا أهل الدنيا في دنياهم . أكلوا من أفضل ما يأكلون ، وشربوا من أفضل ما يشربون ، ولبسوا من أفضل ما يلبس ، ويسكنون من أفضل ما يسكنون ، أصابوا لذة أهل الدنيا مع أهل الدنيا مع أنهم غداً من جيران الله عز وجل ، يتمنون عليه ، لا يردّ لهم دعوة ولا ينقص لهم لذة . أما في هذا ما يشاق إليه مَنْ كان له عقل !

واعلموا عباد الله أنكم إذا اتقيتم ربكم ، وحفظتم نبيكم في أهل بيته ، فقد عبدتموه بأفضل ما عبد ، وذكرتموه بأفضل ما ذكر ، وشكرتموه بأفضل ما شكر ، وأخذتم بأفضل الصبر ، وجاهدتم بأفضل الجهاد ؛ وإن كان غيركم أطول صلاة منكم ، وأكثر صياماً ، إذا كنتم اتقى الله وأنصح لأولياء الله من آل محمد صلى الله عليه وآله وأخشع . واحذروا عباد الله الموت ونزوله ، وخذوله ، فإنه يدخل بأمر عظيم ؛ خير لا يكون معه شر أبداً ، أو شر لا يكون معه خير أبداً . وليس أحد من الناس يفارق روحه جسده ، حتى يعلم إلى أى المنزلتين بصير ؛ إلى الجنة أم إلى النار ! أعدوه هو الله أم ولي له ! فإن كان ولياً فتحت له أبواب الجنة ، وشرع له طريقها ، ونظر إلى ما أعد الله عز وجل لأوليائه فيها ؛ فرغ من كل شغل ، ووضع عنه كل ثقل ؛ وإن كان عدواً فتحت له أبواب النار ، وسهل له طريقها ، ونظر إلى ما أعد الله فيها لأهلها . واستقبل كل مكروه ، وفارق كل سرور ، قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . فَاذْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبَلِيسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ ^(٢) .

واعلموا عباد الله أن الموت ليس منه قوت ، فاحذروه وأعدوا له عدته ، فإنكم

(١) سورة الأعراف ٣٢

(٢) سورة النحل ٢٨ ، ٢٩ .

طرداء الموت^(١)؛ إن قتم أخذكم، وإن هربتم أدرككم؛ وهو أَلْزَمَ لَكُمْ مِنْ ظَلَمِكُمْ، معقودٌ بنواصيكم، والدنيا تطوى من خلقكم؛ فأكثرُوا ذِكْرَ الموتِ عند ما تنازِعكم إليه أنفسكم من الشهوات، فإنه كَفَى بالموتِ واعظاً. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أكثرُوا ذِكْرَ الموتِ فإنه هَازِمُ اللذاتِ».

واعلموا عبادَ الله أن ما بعد الموت أشدَّ من الموت؛ لمن لم يغفر الله له ويرحمه. واحذروا القبرَ وضُمَّتَه وضيقةَ وظلمته؛ فإنه الذى يتكلم كلَّ يوم: أنا بيت التراب، وأنا بيت الغربة، وأنا بيت الدود. والقبر روضة من رياض الجنة. أو حفرة من حفر النار. إنَّ المسلم إذا مات قالت له الأرض: مرحبا وأهلا؛ قد كنت ممن أحب أن تمشى على ظهري، فإذا وليتك فستعلم كيف صنعى بك! فيتسع له مدٌّ بصره. وإذا دُفِنَ الكافر قالت له الأرض: لا مرحبا ولا أهلا؛ قد كنت ممن أبغض أن تمشى على ظهري، فإذا وليتك فستعلم كيف صنعى بك! فتتضم عليه حتى تلتقى أضلاعه.

واعلموا أن المعيشة الضنك التى قال سبحانه: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً﴾^(٢) هى عذابُ القبر، فإنه يسلط على الكافر فى قبره حيات عظام تنهش لحمه حتى يبعث، لو أن تنينا منها نفخ الأرض ما أنبت الزرع أبداً..

واعلموا عبادَ الله أن أنفسكم وأجسادكم الرقيقة الناعمة التى يكفيها البسير من العقاب ضعيفة عن هذا، فإن استطعتم أن ترحموا أنفسكم وأجسادكم بما لا طاقة لكم به، ولا صبرَ لكم عليه؛ ففعلوا بما أحبَّ الله سبحانه وتركوا ما كرهه؛ فافعلوا ولا حول ولا قوة إلا بالله!

واعلموا عبادَ الله، أن ما بعد القبر أشدَّ من القبر؛ يوم يشيب فيه الصغير، ويسكر فيه

(١) ب: «الموت».

(٢) سورة طه ١٢٤.

الكبير؛ وتذهل كل مرضعة عما أرضعت . واحذروا يوماً عبوساً قطرياً ، كان شره مستطيراً . أما إن شرّ ذلك اليوم وفزعه استطار حتى فزعت منه الملائكة الذين ليست لهم ذنوب ، والسمع الشداد ، والجبال الأوتاد ، والأرضون المهاد . وانشتت السماء فهي يومئذ واهية، وتغيّرت فكانت وزدةً كالدهان ، وكانت الجبال سراهاً، بعدما كانت صماً صلاباً ؛ يقول الله سبحانه : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ ^(١) . فكيف بمن يعصيه بالسمع والبصر ، واللسان واليد ، والفرج والبطن ؛ إن لم يغفر الله ويرحم !

واعلموا عباد الله أن ما بعد ذلك اليوم أشدّ وأذهى ؛ نارٌ قعرها بعيد ، وحرّها شديد ، وعذابها جديد ، ومقامعها حديد ، وشرابها صديد ، لا يفتقر عذابها ، ولا يموت ساكنها ؛ دارٌ ليست لله سبحانه فيها رحمة ، ولا يُسمع فيها دعوة ؛ ومع هذا رحمة الله التي وسعت كل شيء ، لا تعجز عن العباد ، وجنة عرضها كعرض السماء والأرض ، خير لا يكون بعده شرّ أبداً ، وشهوة لا تنفد أبداً ، ولذة لا تنفد أبداً ، ومجمع لا يتفرق أبداً . قومٌ قد جاوروا الرحمن ، وقام بين أيديهم الغلمان ، بصحافٍ من ذهب فيها الفاكهة والريحان . وإن أهل الجنة يزورون الجبار سبحانه في كل جمعة ، فيكون أقربهم منه على منابر من نور والذين يؤمنهم على منابر من ياقوت ؛ والذين يلونهم على منابر من مسك ، فيينام كذلك ينظرون الله جلّ جلاله ، وينظر الله في وجوههم ؛ إذ أنبلت سحابة نفشام فتمطر عليهم من النعمة واللذة والسرور والبهجة ما لا يعلمه إلا الله سبحانه . ومع هذا ما هو أفضل منه ، رضوان الله الأكبر .

أما إنّا لو لم نخوف إلا ببعض ما خوفنا به لكننا محقّقين أن يشتدّ خوفنا بما لا طاقة

لنابه ، ولا صبرَ لقوتنا عليه ؛ وأن يشتد شوقنا إلى ما لا غنى لنا عنه ولا بد لنا منه ؛ فإن استطعتم عباد الله أن يشتد خوفكم من ربكم فافعلوا ؛ فإن العبد إنما تسكون طاعته على قدر خوفه ؛ وإن أحسن الناس لله طاعة ، أشدّهم له خوفاً .

وإنظر يا محمد صلاتك كيف تصلّيها ؛ فإنما أنت إمامٌ ينبغي لك أن تتمّها وأن تحفّفها وأن تصلّيها لوقتها ، فإنه ليس من إمام يصلى بقوم فيكون في صلاته وصلاتهم نقص إلا كان إثمٌ ذلك عليه ، ولا ينقص من صلاتهم شيئاً .

واعلم أن كلّ شيء من عملك يتبع صلاتك ، فمن ضيع الصلاة فهو لغيرها أشدّ تضييعاً ، ووضوءك من تمام الصلاة ، فأت به على وجهه ؛ فالوضوء نصف الإيمان . أسأل الله الذى يرى ولا يرى وهو بالمنظر الأعلى ، أن يحلنا وإياك من المتقين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

فإن استطعتم يا أهل مصر أن تصدّق أقوالكم أفعالكم ، وأن يتوافق سيرُّكم وعلايتكم ، ولا تخالف ألسنتكم قلوبكم فافعلوا ، عصمنا الله وإياكم بالهدى ، وسلك بنا وبكم الحجّة الوسطى . وإياكم ودعوة الكذاب ابن هند . وتأملوا واعلموا أنه لا سوى إمام الهدى ، وإمام الردى ، ووصى النّبى وعدوّ النّبى ؛ جعلنا الله وإياكم ممن يحب ويرضى . ولقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إني لأخاف على أمتي مؤمناً ولا مشركاً ؛ أما المؤمن فيمنعه الله بإيمانه ، وأما المشرك فيخزيه الله بشركه ؛ ولكنى أخاف عليهم كلّ منافق اللسان ؛ يقول ما تعرفون ، ويفعل ما تنكرون » .

واعلم يا محمد أن أفضلّ الفقه الورع في دين الله ، والعمل بطاعته ، فعليك بالتقوى في سرِّ أمرِك وعلايتك ، أوصيك بسبع هنّ جوامع الإسلام : أخش الله ولا تخش الناس في الله . وخيرُ القول ما صدّقه العمل . ولا تقض في أمر واحد بقضاءين مختلفين فيتناقض

أمرُك وتزبغَ عن الحق . وأحبَّ لعامة رعيَّتِكَ ما تحبه لنفسك ، وأكرهَ لهم ما تكره لنفسك . وأصلحَ أحوال رعيَّتِكَ ، وخض الغمراتِ إلى الحق ، ولا تخفَ لَوَمَةٍ لأثم . وانصح لمن استشاركَ ، واجمل نفسك أسوة لقریب المسلمين وبعيدهم . جعل الله خلتنا وودنا خلة المتقين وود الخالصين ، وجمع بيننا وبينكم في دار الرضوان إخوانا على سرر متقابلين . إن شاء الله .

قال إبراهيم بن سعد الثقفي : لحدثني عبد الله بن محمد بن عثمان عن علي بن محمد بن أبي سيف ، عن أصحابه ، أن عليا لما كتب إلى محمد بن أبي بكر هذا الكتاب ، كان ينظر فيه ويتأدب بأدبه ، فلما ظهر عليه عمرو بن العاص وقتله ، أخذ كتبه أجمع ، فبعث بها إلى معاوية ، فكان معاوية ينظر في هذا الكتاب ويتمعّب منه ، فقال الوليد بن عتبة ، وهو عند معاوية ، وقد رأى إعجابه به : مُرْ بهذه الأحاديث أن تحرق ، فقال معاوية : مه ؛ لا رأى لك ! فقال الوليد : أفمن رأى أن يعلم الناس أن أحاديث أبي تراب عندك تتعلم منها ! قال معاوية : ويحك ! أنا مرنى أن أحرق علما مثل هذا ! والله ما سمعت بعلم هو أجمع منه ولا أحكم . فقال الوليد : إن كنت تعجب من علمه وقضائه فعلام تقاتله ! فقال : لولا أن أبا تراب قتل عثمان ثم أقتانا لأخذنا عنه . ثم سكت هنيئة ، ثم نظر إلى جلسائه فقال : إنا لا نقول : إن هذه من كتب علي بن أبي طالب عليه السلام ؛ ولكن نقول : هذه من كتب أبي بكر الصديق ، كانت عند ابنه محمد فنحن ننظر فيها ، ونأخذ منها .

قال : فلم تزل تلك الكتب في خزائن بني أمية حتى ولى عمر بن عبد العزيز ، فهو الذي أظهر أنها من أحاديث علي بن أبي طالب عليه السلام .

قلت : الأليق أن يكون الكتاب الذي كان معاوية ينظر فيه ويعجب منه ،

ويفتى به ويقضى بقضايه وأحكامه هو عهد عليّ عليه السلام إلى الأشر، فإنه نسيج وحده، ومنه تعلم الناس الآداب والقضايا والأحكام والسياسة ؛ وهذا العهد صار إلى معاوية لماسم الأشر ومات قبل وصوله إلى مصر ؛ فكان ينظر فيه ويعجب منه ، وحقيق مثله أن يقتنى في خزان الملوكة .

قال إبراهيم : فلما بلغ عليا عليه السلام أن ذلك الكتاب صار إلى معاوية ، اشتدّ عليه حزنا ؛ وحدثني بكر بن بكار ، عن قيس بن الربيع ، عن ميسرة بن حبيب ، عن عمرو بن مرة ، عن عبدالله بن سلمة ، قال : صلى بنا عليّ عليه السلام ، فلما انصرف قال :
لَقَدْ عَثَرْتُ عَثْرَةً لَا أَعْتِذِرُ سَوْفَ أَكِيْسُ بَعْدَهَا وَأُسْتَمِرُّ
* وأجمعُ الأمرُ الشَّتِيتَ المنتَشِرَ *

قلنا : مابالك يا أمير المؤمنين ؟ فقال : إني استعملتُ محمد بن أبي بكر على مصر ؛ فكتب إليّ أنه لا علم لي بالسنة ، فكتبت إليه كتابا فيه أدب وسنة ، فقتل وأخذ الكتاب .

قال إبراهيم : فحدثني عبد الله بن محمد ؛ عن ابن أبي سيف المدايني ، قال : فلم يلبث محمد ابن أبي بكر شهرا كاملا حتى بعث إلى أولئك المعتزلين الذين كان قيس بن سعد موادعا لهم ، فقال : يا هؤلاء ، إما أن تدخلوا في طاعتنا ، وإما أن تخرجوا من بلادنا . فبعثوا إليه : إنا لا نفعل ، فدعنا حتى ننظر إلى ما يصير إليه أمر الناس ، فلا تقبل علينا . فأبى عليهم ، فامتنعوا منه وأخذوا حذرهم . ثم كانت وقعة صفين ؛ وهم لمحمد هائبون ؛ فلما أتاها خبر معاوية وأهل الشام ، ثم صار الأمر إلى الحكومة ، وأن عليا وأهل العراق قد قتلوا عن معاوية والشام إلى عراقهم اجتمعوا على محمد بن أبي بكر ، وأظهروا المناذرة له . فلما رأى محمد ذلك بعث إليهم ابن جهمان البلوي ، ومعه يزيد بن الحارث الكناني فقاتلهم ،

فقتلوهما . ثم بعث إليهم رجلا من كلب فقتلوه أيضا . وخرج معاوية بن حُذَيم من السكاسك يدعو إلى الطلب بدم عثمان ، فأجابه القوم وناس كثير آخرون ، وفسدت مصر على محمد بن أبي بكر ؛ فبلغ عليا توثبهم عليه ، فقال : ما أرى لمصر إلا أحد الرجلين : صاحبنا الذي عزلنا بالامس - يعني قيس بن سعد بن عباد - أو مالك بن الحارث الأشتر ، وكان عليّ حين رجع عن صفين ، ردّ الأشتر إلى عمله بالجزيرة ، وقال لقيس بن سعد : أقم أنت معي على شرطتي حتى نفرغ من أمر هذه الحكومة ، ثم اخرج إلى أذر بيجان ، فكان قيس مقبلا على شرطته ، فلما أن انقضى أمر الحكومة كتب عليّ إلى الأشتر ، وهو يومئذ بنصيبين . أما بعد ، فإنك ممن أستظهر به على إقامة الدين ، وأقمع به نخوة الأئيم ، وأسدّ به الثغر الخوف . وقد كنت وليت محمد بن أبي بكر مصر ، فخرجت عليه خوارج ، وهو غلام حدث السن ، ليس بذى تجربة للحروب ، فأقدم علىّ لتنظر فيما ينبغي . واستخلف عليّ علك أهل الثقة والنصيحة من أصحابك . والسلام .

فأقبل الأشتر إلى عليّ ، واستخلف عليّ عماله شبيب بن عامر الأزدي - وهو جدّ الكرمانيّ الذي كان بخراسان صاحب نصر بن سيار - فلما دخل الأشتر علىّ عليّ حدثه حديث مصر وخبره خبر أهلها ، وقال له : ليس لها غيرك ، فأخرج إليها رحمك الله ، فإنّي لا أوصيك اكتفاء برأيك ؛ واستعن بالله على ما أمرك ، واخط الشدة باللين ، وارفق ما كان الرفق أبلغ ، واعتزم على الشدة حين لا يغني عنك إلا الشدة .

فخرج الأشتر من عنده ، فأتى برحله وأتت معاوية عيونه فأخبروه بولاية الأشتر مصر ، فعظم ذلك عليه ، وقد كان طمع في مصر ، فعلم أنّ الأشتر إن قدم عليها كان أشدّ عليه من محمد بن أبي بكر ، فبعث إلى رجل من أهل الخراج يثق به ، وقال له إنّ الأشتر قد ولي مصر ، فإن كفيته لم آخذ منك خراجا ما بقيت وبقيت ؛ فاحتل في هلاكه ما قدرت عليه .

فخرج الأشر حتى انتهى إلى القلزم^(١) حيث تركبُ السفن من مصر إلى الحجاز ، فأقام به ، فقال له ذلك الرجل ، وكان ذلك المكان مكانه : أيها الأمير ؛ هذا منزل فيه طعام وعَلَف ، وأنا رجلٌ من أهل الخراج ، فأقم واسترحْ ، وأتاه بالطعام حتى إذا طعم سقاه شربة عسل ؛ قد جعل فيها سُماً ، فلما شربها مات .

قال إبراهيم : وقد كانت أميرُ المؤمنين كتبَ على يد الأشر كتاباً إلى أهل مصر ؛ روى ذلك الشعبي عن صَفْصعة بن صُوحان :

من عبد الله على أمير المؤمنين إلى مَنْ بمصر من المسلمين :

سلامُ الله عليكم ، فَإِنِّي أَحَدُ الله إِلَيْكُمْ ، الذي لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ . أما بعد فَإِنِّي قد بعثتُ إليكم عبداً من عباد الله ، لا ينالكم أيام الخوف ، ولا ينكلُ عن الأعداء حِذار الدوائر . لا ناكِلٌ من قدام ، ولا واهٍ من عزم ، من أشدَّ عباد الله بأساً ، وأكرمهم حسَباً أضرتُ على الفجَّار من حريق النار ، وأبعدُ الناس من دنسٍ أو عارٍ ، وهو مالك بن الحارث الأشر ؛ حسام صارمٌ ، لا نأبى الضَّريبة ، ولا كليلُ الحدِّ ، حلِيمٌ في السلم ، رزينٌ في الحرب ، ذورأى أصيل ، وصبر جميل . فاسمعوا له وأطيعوا أمره ، فإن أمركم بالنَّفَر فانفروا ، وإن أمركم أن تقيموا فاقموا ، فإنه لا يُقَدِّمُ ولا يُحْجِمُ إلا بأمرى . وقد آثرتكم به على نفسي ؛ نصيحة لكم ، وشدة شكيمة على عدوكم ، عصمكم الله بالهدى ، وثبتكم بالتقوى ، ووقفنا وإياكم لما يحب ويرضى . والسلام عليكم ورحمة الله :

قال إبراهيم وروى جابر عن الشعبي قال : هلك الأشر حين أتى عقبة أفيق^(٢) .

قال إبراهيم : وحدثنا وطبة بن العلاء بن المنهال الغنوي ، عن أبيه ، عن عاصم

(١) القلزم : مدينة بمصر على رأس الخليج المضاف إليها ، وأطلالها الآن قرب مدينة السويس .

(٢) أفيق ، بالفتح ثم الكسر : قرية من حوران .

ابن كلب ، عن أبيه ، أن علياً لما بعث الأشر إلى مصر والياً عليها ، وبلغ معاوية خبره ، بعث رسولاً يتبع الأشر إلى مصر وأمره باغتياله ؛ فحمل معه مِرْوَدَيْنِ فيهما شراب ، وصحب الأشر ، فاستسقى الأشر يوماً فسقاه من أحدهما . ثم استسقى يوماً آخر منه فسقاه من الآخر ، وفيه سم فشر به ، فمالت عنقه . وطلب الرجل فقاتهم .

قال إبراهيم : وحدثنا محرز بن هشام ، عن جرير بن عبد الحميد ، عن مغيرة الضبي ؛ أن معاوية دس للأشر مولى لآل عمر ، فلم يزل المولى يذكر للأشر فضل علي وبنى هاشم ؛ حتى اطمأن إليه ، واستأنس به ، فقدم الأشر يوماً ثقله أو تقدم ثقله ، فاستسقى ماء ، فقال له مولى عمر : وهل لك في شربة سويق ؟ فسقاه شربة سويق فيها سم فمات . وقد كان معاوية قال لأهل الشام لما دس إليه مولى عمر : ادعوا على الأشر ، فدعوا عليه ؛ فلما بلغه موته قال : ألا ترون كيف استجيب لكم :

قال إبراهيم : وقد روى من بعض الوجوه أن الأشر قتل بمصر بعد قتال شديد . والصحيح أنه سقى سما فمات قبل أن يبلغ مصر .

قال إبراهيم : وحدثنا محمد بن عبد الله بن عثمان ، عن علي بن محمد بن أبي سيف المدائني ؛ أن معاوية أقبل يقول لأهل الشام : أيها الناس ، إن علياً قد وجه الأشر إلى مصر ، فادعوا الله أن يكتفيكموه ؛ فكانوا يدعون عليه في دُبُر كل صلاة ، وأقبل الذي سقاه السم إلى معاوية ، فأخبره بهلاك الأشر ، فقام معاوية في الناس خطيباً ، فقال :

أما بعد ، فإنه كان لعلي بن أبي طالب يدان يمينان ، فقطعت إحداهما يوم صفين وهو عمار بن ياسر ، وقد قطعت الأخرى اليوم ؛ وهو مالك الأشر .

قال إبراهيم : فلما بلغ عليا موتُ الأُشتر ، قال : إنا لله وإنا إليه راجعون ! والحمد لله رب العالمين ! اللهم إني أحسبه عندك ؛ فإن موته من مصائب الدهر . ثم قال : رحم الله مالكا ؛ فلقدوفى بعهدہ ؛ وقضى نحبہ ، ولقى ربه ؛ مع أنا قد وطننا أنفسنا أن نصبرَ على كل مصيبة بعد مصابنا برسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها من أعظم المصيبات .

قال إبراهيم : وحدثنا محمد بن هشام المرادى ، عن جرير بن عبد الحميد ، عن مغيرة الضبي ، قال : لم يزل أمرُ علي شديداً حتى مات الأُشتر ، وكان الأُشتر بالكوفة أسود من الأحنف بالبصرة .

قال إبراهيم : وحدثنا محمد بن عبد الله ، عن ابن أبي سيف المدائني ، عن جماعة من أشياخ النخع ، قالوا : دخلنا على أمير المؤمنين حين بلغه موتُ الأُشتر ، فوجدناه يتلهف ويتأسف عليه ، ثم قال : لله درّ مالك ! وما مالك ! لو كان من جبلٍ لكان فينذا^(١) ولو كان من حجرٍ لكان صلداً ، أما والله ليهدنّ موتك عالماً ، وليفرحن عالماً ، على مثل مالك فلتبك البواكي ! وهل موجودٌ كمالك !

قال علقمة بن قيس النخعي : فما زال علي يتلهف ويتأسف ؛ حتى ظننا أنه المصاب به دوننا ، وعرف ذلك في وجهه أياماً .

قال إبراهيم : وحدثنا محمد بن عبد الله ، عن المدائني ، قال : حدثنا مولى للأُشتر ، قال : لما هلك الأُشتر أصيبَ في ثقله رسالةٌ على أهل مصر

من عبد الله أمير المؤمنين إلى النفر من المسلمين الذين غضبوا الله إذ عُصى في الأرض ، وضربَ الجوزُ برواقه على البرِّ والفاجر ، فلا حقَّ يُستراح إليه ، ولا منكرٌ يُقناهى عنه . سلام عليكم ؛ فإني أحمّدُ إليكم الله الذي لا إله إلا هو .

(١) الفند : الجبل العظيم .

أما بعد ، فقد وُجِّهْتُ إليكم عبداً من عباد الله لا ينال في الخوف ، ولا ينكل من الأعداء .
 حذار الدوائر ، أشدَّ على الكافرين من حريق النار ، وهو مالك بن الحارث الأشتر
 أخو مَذْحِج ، فاسمعوا له وأطيعوا ، فإنه سيف من سيوف الله ، لا نأبى الضريبة ، ولا كليلُ
 الحَدِّ ؛ فإن أمركم أن تقيموا فأقيموا ، وإن أمركم أن تنفروا فانفروا ، وإن أمركم أن تَحْجِمُوا
 فاحجموا فإنه لا يَقْدِمُ ولا يَحْجِمُ إلا بأمرى ، وقد آثرتكم به على نفسى ، لنصيحتته وشدة
 شكيته على عدوه ، عصمكم الله بالحق ، وثبتكم بالتقوى ، والسلام عليكم ورحمة
 الله وبركاته .

قال إبراهيم : وحدثنا محمد بن عبد الله ، عن المدائنى ، عن رجاله ، أن محمد بن أبي
 بكر لما بلغه أن علياً قد وجه الأشتر إلى مصر ، شقَّ عليه ، فكتب عليه السلام إليه عند
 مهلك الأشتر :

أما بعد ، فقد بلغتني موجدتُك من تسريح الأشتر إلى عملك ، ولم أفل ذلك استبطاء
 لك عن الجهاد ، ولا استرادة لك منى في الحدِّ ، ولو نزعنا ما حوت يداك من سلطانك
 وليتك ما هو أبسرُ مؤنة عليك ، وأعجب ولاية إليك ؛ إلا أن الرجل الذى وليته مصر ،
 كان رجلاً لنا مناصحاً ؛ وهو على عدوِّنا شديد ، فرحة الله عليه ، فقد استكمل أيامه ،
 ولاقى حَمَامَه ؛ ونحن عنه راضون ؛ فرضى الله عنه ، وضاعف له الثواب ، وأحسن له المآب .
 فأصْحِرْ^(١) لعدوك وشمر للحرب ، وادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ؛ وأكثِرْ ذكر
 الله والاستعانة به ، والخوف منه ، يكفك ما همك ، ويُعينك على ما ولاك . أعاننا الله وإياك
 على ما لا ينال إلا برحمته . والسلام .

قال : فكتب محمد بن أبي بكر إليه جوابه :

(٢) أصحِرْ عدوك ؛ أى أبرز له فى المراء

الى عبدالله أمير المؤمنين من محمد بن أبي بكر :

سلام عليك ، فإنى أحد إليك الله الذى لا إله إلا هو . أما بعد ، فقد انتهى إلى كتابُ
أمير المؤمنين وفهمته ؛ وعرفت مافيه ، وليس أحد من الناس أشدَّ على عدو أمير المؤمنين ،
ولا أرافُ وأرقَ لوليه منى . وقد خرجتُ فسكرت ، وأمنتُ الناسَ إلا مَنْ نَصَبَ لنا
حزبًا ، وأظهر لنا خلافا ، وأنا أتبع أمر أمير المؤمنين ، وحافظ ولاجىء إليه وقائم به ،
والله المستعان على كلِّ حال ، والسلام على أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته .

قال إبراهيم : فحدث محمد بن عبدالله بن عثمان ، عن ابن سيف المدائنى ، عن أبي جهضم
الأزدى أن أهل الشام لما انصرفوا عن صفين ، كانوا ينتظرون ما يأتى به الحكمان فلما
انصرفا وتفرقا ، وبابح أهل الشام معاوية بالخلافة لم يزد معاوية إلا قوة ؛ واختلف أهلُ
العراق على على بن أبى طالب فلم يكن همَّ معاوية إلا مصر ؛ وقد كان لأهلها هائبًا لقربهم منه ،
وشدتهم على مَنْ كان على رأى عثمان ، وقد كان علم أن بها قومًا قد ساءم قتلُ عثمان ،
وخالفوا عليها مع أنه كان يرجو أن يكون له فيها معاونة إذا ظهر عليها على حرب على ،
لوفور خراجها ، فدعا على مَنْ كان معه من قريش ؛ وهم عمرو بن العاص السهمى ، وحبيب
بن مسلمة النهرى وبُسر بن أرطاة العامرى ، والضحاك بن قيس الفهرى ، وعبد الرحمن
ابن خالد بن الوليد الخزومى . ودعا غير قريش نحو شُرْحُبَيْل بن السمط الحميرى ، وأبى الأعور
السلمى ؛ وحمزة بن مالك الهمدانى ، فقال : أتدرون لماذا دعوتكم ؟ قالوا : لا ، قال : فإنى
دعوتكم لأمر هو لى مهم ؛ وأرجو أن يكون الله عزَّ وجلَّ قد أعانَ عليه ، فقال له القوم
— أو من قال له منهم : إن الله لم يُطلعْ على غيبه أحدًا ، ولسناندرى ماتريد ! فقال عمرو بن
العاص : أرى والله أن أمرَ هذه البلاد المصرية لكثرة خراجها وعدد أهلها قد أهملك ،

فدعوتنا تسألنا عن رأينا في ذلك ، فإن كنت لذلك دعوتنا ، وله جمعتنا فاعزم واصرم ، ونعم
الرأى مارأيت ! إن في افتتاحها عزك وعز أصحابك ، وذلّ عدوك ، وكبت أهل الخلاف عليك .
قال معاوية : أهلك ما أهلك يابن العاص ! وذلك أن عمرأ كان بايع معاوية على قتال
عليّ ، وأن مصر له طعنة مابقي . فأقبل معاوية على أصحابه ، وقال : إن هذا - يعني ابن العاص -
قد ظنّ وحقق ظنه ، قالوا : ولكننا لا ندرى ، ولعلّ أبا عبد الله قد أصاب . فقال عمرو :
وأنا أبو عبد الله ، إن أفضل الظنون ماشابه اليقين .

ثم إن معاوية حمد الله وأثنى عليه ، ثم قال :

أما بعد ؛ فقد رأيتم كيف صنع الله لكم في حربكم هذه على عدوكم ! ولقد جاءوكم
وهم لا يشكون أنهم يستأصلون ببيضتكم ويحوزون بلادكم ، ما كانوا يرون إلا أنكم في
أيديهم ، فردّهم الله بغيظهم لم ينالوا خيرا ، وكفى الله المؤمنين القتال ، وكفاكم مؤتهم .
وحا كتموهم إلى الله فحكم لكم عليهم . ثم جمع كلمتنا ، وأصلح ذات بيننا ، وجعلهم
أعداء متفرقين ؛ يشهد بعضهم على بعض بالكفر ، ويسفك بعضهم دم بعض ؛ والله إني
لأرجو أن يُتم الله لنا هذا الأمر ؛ وقد رأيت أن أحاول حرب مصر ، فإذا ترون ؟

فقال عمرو بن العاص : قد أخبرتك عما سألت ، وأشرت عليك بما سمعت .

فقال معاوية : ماترون ؟ فقالوا : نرى مارأى عمرو بن العاص . فقال معاوية :

عمرأ قد عزم وصرم بما قال ، ولم يفتر كيف ينبغي أن نصنع !

قال عمرو : فإني مشير عليك بما نصنع ، أرى أن تبعث جيشا كثيفا ، عليهم رجل
صارم ، تأمنه وتثق به ؛ فيأتى مصر فيدخلها فإنه سيأتينا من كان على مثل رأينا من
أهلها ، فنظاهرة على من كان من عدونا ، فإن اجتمع بها جندك ومن كان بها من
شيعتك على من بها من أهل حربك ، رجوت الله أن يعز نصرك ، ويظهر فلجك .

فقال معاوية : هل عندك شيء غير هذا نعمله فيما بيننا وبينهم قبل هذا ؟
قال : ما أعلمه .

قال معاوية : فإن رأي غير هذا ؛ أرى أن نكتب مَنْ كان بها من شيعتنا ، وَمَنْ كان بها من عدونا ؛ فأما شيعتنا فنأمرهم بالثبات على أمرهم ونمنّهم قدومنا عليهم ؛ وأما مَنْ كان بها من عدونا فنندعوم إلى صلحنا ، ونمنّهم شكرنا ، ونخوفهم حربنا ، فإن صلح لنا ما قبلهم ، من غير حرب ولا قتال فذلك ما أحببنا ، وإلا فحربهم من وراء ذلك .
إنك يا ابن العاص لا مروءة^(١) بورك لك في العجلة ، وبورك لي في التؤدة .

قال عمرو : فاعمل بما أراك الله ، فوالله ما أرى أمرك وأمرهم يصير إلا إلى الحرب .

قال : فكتب معاوية عند ذلك إلى مسleme بن مخلد الأنصاري ، وإلى معاوية بن حذّيج الكندي ، وكانا قد خالفا عليا :

أما بعد ؛ فإن الله عزّ وجلّ قد ابتعثكما لأمر عظيم ؛ أعظم به أجركما ورفع درجتكما ومرتبكما في المسلمين . طلبتما بدم الخليفة المظلوم ، وغضبتما لله ، إذ ترك حكم الكتاب ، وجاهدتما أهل الظلم والعدوان ، فأبشروا برضوان الله ، وعاجل نصرته أولياء الله ؛ والمواساة لكما في دار الدنيا وسلطاننا ؛ حتى ينتهي ذلك إلى ما يرضيكما ، ويؤدّي^(٢) به حقكما . فالزما أمركما ، وجاهدا عدوكما ، وادعوا المدبرين منكما إلى هذا كما فكأن الجيش قد أغلّ عليكم ، فاندفع كلٌّ منكم رهان ، ودام كلٌّ منكم هوان ؛ والسلام عليكم ورحمة الله .

وبعث بالكتاب مع مولى له يقال له سُبَيْع ، فخرج بكتابه حتى قدم به عليهما بمصر ،

(١) ساقطة من أ ، ب

(٢) ج : « ويوفى » .

ومحمد بن أبي بكر يومئذ أميرها قد ناصبه هؤلاء النفر الحرب ؛ وهم هائبون الإقدام عليه ؛ فدفع الكتاب إلى مسلمة بن مخلد ، فقرأه فقال : الق به معاوية بن حُذَيج ، ثم القني به حتى أجيب عني وعنه . فانطلق الرسول بكتاب معاوية فأقرأه إياه ، ثم قال له : إن مسلمة قد أمرني أن أرد الكتاب إليه لكي يجيب عنك وعنه . قال : قل له فليفعل ؛ فأتى مسلمة بالكتاب فكتب الجواب عنه وعن معاوية بن حُذَيج : أما بعد ، فإن هذا الأمر الذي قد ندبنا له أنفسنا ، وابتغينا الله به على عدونا أمرٌ نرجو به ثواب ربنا ، والنصر على من خالفنا ، وتعجيل النعمة على من سعى على إيماننا ، وطأطأ الرِّكض في مهادنا ، ونحن بهذه الأرض قد نفينا من كان بها من أهل البغي ، وأنهضنا من كان بها من أهل القسط والعدل . وقد ذكرت موازرتك في سلطانك وذات يدك ؛ وبالله إنه لا من أجل مال نهضنا ، ولا إياه أردنا ، فإن يجمع الله لنا ما نريد ونطلب ، أو يرينا ما نتمنى ، فإن الدنيا والآخرة لله رب العالمين ، وقد شوبهما الله جميعاً عالماً من خلقه ، كما قال في كتابه : ﴿ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ .^(١) عجل لنا بخيلك ورجلك ؛ فإن عدونا قد كان علينا جريئاً^(٢) وكنا فيهم قليلاً ، وقد أصبحوا لنا هائبين ، وأصبحنا لهم منابذين ، فإن يأتنا مددٌ من قبلك يفتح الله عليك ؛ ولا قوة إلا بالله ؛ وهو حسبنا ونعم الوكيل .

قال : فجاء هذا الكتاب معاوية وهو يومئذ بفلسطين ، فدعا النفر الذين سميناهم من قريش وغيرهم ، وأقرأهم الكتاب ، وقال لهم : ماذا ترون ؟ قالوا : نرى أن تبعث إليهم جيشاً من قبلك فانت مفتحها ؛ إن شاء الله بإذن الله .

قال معاوية : فتجهز إليها يا أبا عبد الله - يعني عمرو بن العاص - فبعثه في ستة آلاف

(١) سورة آل عمران ١٤٨ .

(٢) كذا في ج ، وفي ا ، ب : « حرباً » .

فخرج يسير ، وخرج معه معاوية يودّعه ، فقال له معاوية عند ودّاعه إياه : أوصيك بتقوى الله باعمرؤ ، وبالرفق فإنه يُمنّ ، وبالتؤدة فإنّ العجلة من الشيطان ، وبأن تقبلَ من أقبل ، وتعفو عمن أدبر ، أنظره فإنّ تاب وأناب قبلتَ منه ، وإن أبى فإنّ السطوة بعد المعرفة أبلغُ في الحجة ، وأحسن في العاقبة . وادع الناسَ إلى الصلح والجماعة ، فإنّ أنت ظفرتَ فليكن أنصارُك أيرَ الناس عندك ، وكلّ الناس فأولَ حُسنًا .

قال: فسار عمرو في الجيش ، حتى دنا من مصر ، فاجتمعت إليه العثمانية ، فأقام وكتب إلى محمد بن أبي بكر :

أما بعد ، ففتح عني بدمك يابنَ أبي بكر ، فإني لا أحبُّ أن يصيبك مني ظفر ، وإنّ الناسَ بهذه البلاد قد اجتمعوا على خلافك ورفض أمرك ، وندبوا على اتباعك ، وهم مسلووك لو قد التقت حلقَتا البطان ، فاخرج منها فإني لك من الناصحين . والسلام .

قال : وبث عمرو إلى محمد مع هذا الكتاب كتابَ معاوية إليه ؛ وهو :

أما بعد ؛ فإنّ غبَ الظلم والبغى عظيم الوبال ، وإنّ سفكَ الدم الحرام لا يسلم صاحبه من النّعمة في الدنيا والتّبعة الموبقة في الآخرة ، وما نعلم أحداً كان أعظمَ على عثمان بغياً ، ولأسوأ له عيباً ، ولا أشدَّ عليه خلافاً منك ؛ سمعتَ عليه في الساعين ، وساعدت عليه مع المساعدين ، وسفكت دمه مع السافكين ، ثم نظنّ أنّي نأثمُ عنك ، فتأبى بلدة فتأمن فيها وجلّ أهلها أنصارى ، پروّن رأبى ، ويرفضون قولك ، ويدّ تصرخونني عليك . وقد بشت إليك قومًا حنّاقاً عليك ؛ يسفكون دمعك ، ويقتربون إلى الله عزّ وجلّ بجهادك ؛ وقد أعطوا الله عهداً ليقتلنك ؛ ولو لم يكن منهم إليك ما قالوا لقتلك الله بأيديهم أو بأيدي غيرهم من أوليائه ؛ وأنا أحذرك وأنذرك ؛ فإنّ الله مقيد منك ، ومقتصّر لوليه وخليفته بظلمك له ، وبغيبك عليه

ووقعتك فيه ، وعدواتك يوم الدار عليه ، تطعن بمشاقصك^(١) فيما بين أحشائه وأوداجه ؛
ومع هذا فإنى أكره قتلك ، ولا أحب أن أتولى ذلك منك ؛ ولن يسلمك الله من النعمة
أين كنت أبداً ، ففتح وأنج بنفسك . والسلام .

قال : فطوى محمد بن أبي بكر كتابيهما ، وبث بهما إلى علي عليه السلام ،
وكتب إليه :

أما بعد ؛ يا أمير المؤمنين ؛ فإن العاصي ابن العاص ، قد نزل أداني مصر ، واجتمع إليه
من أهل البلد من كان يرى رأيهم ؛ وهو في جيش جرار ، وقد رأيت ممن قبلى بعض
الفشل ، فإن كان لك في أرض مصر حاجة فامدنى بالأموال والرجال ، والسلام عليك
ورحمة الله وبركاته .

قال : فكتب إليه علي :

أما بعد ، فقد أتاني رسولي بكتابك ؛ تذكر أن ابن العاص ، قد نزل
في جيش جرار ، وأن من كان على مثل رأيه قد خرج إليه . وخروج من كان يرى رأيه
خير لك من إقامته عندك ؛ وذكرت أنك قد رأيت ممن قبلك فشلاً ، فلا تفشل وإن فشلوا ؛
حصن قرينك ، واضم إليك شيعتك ، وأذك الحرس في عسكري ، واندب إلى القوم كنانة
ابن بشر ، المعروف بالنصيحة والتجربة والبأس ، وأنا نادب إليك الناس على الصغب
والدلول . فاصبر لعدوك وامض على بصيرتك ، وقاتلهم على نيتك ، وجاهدهم محتسباً لله
سبحانه ؛ وإن كانت فتك أقل الفتنتين ؛ فإن الله تعالى يعين القليل ويخذل الكثير .
وقد قرأت كتابي الفاجرين المتحابين على المعصية ، والمتلأئين على الضلالة ، والرئسين على
الحكومة ، والتكبرين على أهل الدين ؛ الذين استمتعوا بخلاقهم ؛ كما استمتع الذين من

(١) الشائس : جمع مشقص ؛ وهو النصل المريض .

قبلهم بخلاقهم ، فلا يضرّك إرعاها وإبراقها ، وأجنبها إن كنت لم تجبها بما هما أهل ، فإنك تجد مقالا ماشئت . والسلام .

قال : فكتب محمد بن أبي بكر إلى معاوية جواب كتابه :

أما بعد ؛ فقد أتاني كتابك تذكر من أمر عثمان أمراً لا أعتذر إليك منه ، وتأمرني بالتحصن عنك كأنك لي ناصح ، وتخوفني بالحرب ، كأنك عليّ شفيق ؛ وأنا أرجو أن تكون الدائرة عليكم ، وأن يهلككم الله في الوقعة وأن ينزل بسكم الدلّ ، وأن تولّوا الدُّيْر ؛ فإن يكن لكم الأمر في الدنيا فكم لكم لعمري من ظالم قد نصرتم ! وكم من مؤمن قد قتلتم ومثلتم به ! وإلى الله المصير وإليه تردّ الأمور ؛ وهو أرحم الراحمين ؛ والله المستعان على ما تصفون .

قال : وكتب محمد بن أبي بكر إلى عمرو بن العاص جواب كتابه :

أما بعد ، فهمت كتابك وعلمت ما ذكرت ؛ زعمت أنك تكره أن يصيبني منك ظفر ، فأشهد بالله أنك لمن المبطلين . وزعمت أنك ناصح لي ، وأقسم أنك عندى ظنين . وقد زعمت أن أهل البلد قد رفضوني ، وندموا على اتباعي ؛ فأولئك حزبك وحزب الشيطان الرجيم ؛ وحسبنا الله رب العالمين ونعم الوكيل ، وتوكلت على الله العزيز الرحيم ربّ العرش العظيم .

قال إبراهيم : فحدثنا محمد بن عبد الله ، عن المدائني ، قال : فأقبل عمرو بن العاص يقصد قصد مصر ، فقام محمد بن أبي بكر في الناس ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال :

أما بعد ؛ يا معاشر المؤمنين ، فإنّ القوم الذين كانوا يتهكون الحرمة ، ويغشون^(١) الضلالة ، ويستطيّلون بالجبريّة ، قد نصبوا لكم المداوة ، وساروا إليكم بالجنود ، فن أراد الجنة والمغفرة فليخرج إلى هؤلاء القوم فليجاهدكم في الله . انتدبوا^(٢) رحمكم الله مع

(١) ب : « أرض الضلالة » .

(٢) انتدبوا : حفوا .

كنانة بن بشر. ثم ندب معه نحو ألفي رجل ، وتخلّف محمد في ألفين ، واستقبل عمرو بن العاص كنانة وهو على مقدّمة محمد ، فلما دنا عمرو من كنانة سرح إليه الكتائب ؛ كتيبة بعد كتيبة ، فلم تأت من كتائب الشام كتيبة إلا شدّ عليها بمن معه فيضربها حتى يلحقها بعمرو ، ففعل ذلك مرارا . فلما رأى عمرو ذلك بعث إلى معاوية بن حُديج الكندي ، فأتاه في مثل الدّهم ^(١) . فلما رأى كنانة ذلك للجيش ، نزل عن فرسه ؛ ونزل معه أصحابه فضاربهم بسيفه ، وهو يقول : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا ﴾ ^(٢) . فلم يزل يضاربهم بالسيف حتى استشهد رحمه الله .

قال إبراهيم : حدثنا محمد بن عبد الله ، عن المدائني ، عن محمد بن يوسف ، أن عمرو ابن العاص لما قتل كنانة أقبل نحو محمد بن أبي بكر ، وقد تفرّق عنه أصحابه ؛ فخرج محمد متمهلا ، ففضى في طريقه حتى انتهى إلى خربة ^(٣) ، فأوى إليها ، وجاء عمرو بن العاص حتى دخل الفُسطاط ، وخرج معاوية بن حُديج في طلب محمد ، حتى انتهى إلى عُلُوج على قارعة الطريق ، فسألم : هل مرّ بهم أحد ينكرونه ؟ قالوا : لا ، قال أحدهم : إنني دخلت تلك الخربة ، فإذا أنا برجل جالس . قال ابن حُديج : هو هو وربّ الكعبة ، فانطلقوا يركضون ، حتى دخلوا على محمد ، فاستخرجوه وقد كاد يموت عطشا ، فأقبلوا به نحو الفُسطاط . قال : ووثب أخوه عبد الرحمن بن أبي بكر إلى عمرو بن العاص ، وكان في جُنْدِهِ ، فقال : لا والله لا يُقتلُ أخي صبّرا ، ابعث إلى معاوية بن حُديج فأنهيه ، فأرسل عمرو ابن العاص : أن اتّني بمحمد ، فقال معاوية : أقتلتم كنانة بن بشر ، ابن عمّي وأخلي عن محمد !

(١) الدّهم : العدد الكثير .

(٢) سورة آل عمران ١٤٥ .

(٣) الخربة : موضع الحراب .

هيهات ! ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ ^(١) . فقال محمد : اسقوني قطرة من الماء ، فقال له معاوية بن حُديج : لاسقاني الله إن سقيتك قطرة أبداً ؛ إنكم منعمٌ عثمان أن يشرب الماء حتى قتلتموه صائماً محرماً ، فسقاه الله من الرِّحِيقِ المختوم ؛ والله لأقتلك يا بن أبي بكر وأنت ظمآن ، ويسقيك الله من الحميم والنَّسِئين - فقال له محمد : يا بن اليهودية النَّسَاجَة ؛ ليس ذلك اليوم إليك ولا إلى عثمان ، إنما ذلك إلى الله يسقي أوليائه ويظلي أعداءه ؛ وهم أنت وقرناؤك ومن تولاك وتوليته ؛ والله لو كان سَيِّفى فى يدي ما بلغت منى ما بلغت . فقال له معاوية بن حُديج : أتدرى ما أصنع بك ؟ أدخلك جَوْفَ هذا الحمار لليت ثم أحرقه عليك بالنار . قال : إن فعلتم ذاك بي فطالما فعلتم ذاك بأوليائه الله ، وإيمُ الله إنى لأرجو أن يجعل الله هذه النار التى تخوفنى بها برداً وسلاماً ، كما جعلها الله على إبراهيم خليله ، وأن يجعلها عليك وعلى أوليائك ، كما جعلها على نمرود وأوليائه ، وإنى لأرجو أن يُخْرِقَكَ الله وإمامك معاوية ، وهذا - وأشار إلى عمرو بن العاص - بنارٍ تُلْقى ، كلما خَبَت زادها الله عليكم سميراً . فقال له معاوية بن حُديج : إنى لأقتلك ظمأ ، إنما أقتلك بعثمان بن عفان ، قال محمد : وما أنت وعثمان ! رجل عمل بالجور ، وبدل حكم الله والقرآن ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ^(٢) ، ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ^(٣) ، ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ ^(٤) ؛ فَنَقِمْنَا ^(٥) عليه أشياء عملها فأردنا أن يُخْلَعَ من الخلافة علناً ، فلم يفعل ، فقتله من قتله من الناس .

(١) سورة القمر ٤٣ .

(٢) سورة المائدة ٤٤ .

(٣) سورة المائدة ٤٥ .

(٤) سورة المائدة ٤٧ .

(٥) نفم عليه ، بكسر الفاف : أنكر أمره .

فمضب معاوية بن حُديج ، فقدّمه فضرِب عنقه ، ثم ألقاه في جَوْف حمار وأحرقه بالنار .

فلما بلغ ذلك عائشة جرّعت عليه جزءاً شديداً ، وفنّنت في دُبر كل صلاة تدعو على معاوية بن أبي سفيان وعمر بن العاص ومعاوية بن حُديج ، وقبضت عيالَ محمد أخيها وولده إليها ، فكان القاسم بن محمد من عيالها .

قال : وكان ابن حُديج ملغوناً خبيثاً بسبّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام .

قال إبراهيم : وحدثني عمرو بن حماد بن طلحة البقّاد ، عن علي بن هاشم ، عن أبيه ، عن داود بن أبي عوف ، قال : دخل معاوية بن حُديج على الحسن بن عليّ في مسجد المدينة ، فقال له الحسن : ويلك يا معاوية ! أنت الذي نسب أمير المؤمنين علياً عليه السلام ! أما والله لئن رأيته يوم القيامة - وما أظنك تراه - لترينه كاشفاً عن ساق ، بضرب وجوه أشالك عن الحوض ضرب غرائب الإبل .

قال إبراهيم : وحدثني محمد بن عبد الله بن عثمان ، عن المدائني ، عن عبد الملك بن عُمر ، عن عبد الله بن شدّاد ، قال : خلفت عائشة لا تأكل شواء^(١) أبداً بعد قتل محمد ، فلم تأكل شواء حتى لحقت بالله ، وما عثرت قط إلا قالت : تعس معاوية بن أبي سفيان وعمر بن العاص ومعاوية بن حُديج !

قال إبراهيم : وقد روى هاشم أن أسماء بنت عميس ، لما جاءها نبي محمد ابنها وما صنع به ، قامت إلى مسجدّها ، وكظمت غيظها حتى تشخبت دما .

قال إبراهيم : وروى ابن عائشة التيمي عن رجاله عن كثير النّوّا ، أن أبا بكر خرج

(١) الشواء ، بالكسر والضمّ : ماشى من اللحم وغيره .

في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله في غزاة ، فرأت أسماء بنت سُمَيْسٍ وهي تحته ؛ كأن أبا بكر مخضَّب بالحناء رأسه ولحيته ، وعليه ثياب بيض ، فجاءت إلى عائشة فأخبرتها ، فقالت : إن صدقت رؤياك فقد قُتِلَ أبو بكر ، إن خضابه الدم ، وإن ثيابه أكفانه ، ثم بكيت ، فدخل النبي صلى الله عليه وآله وهي كذلك ، فقال : ما أبكها ؟ فقالوا : يا رسول الله ، ما أبكها أحد ، ولكن أسماء ذكرت رؤيا رأتها لأبي بكر ، فأخبر النبي صلى الله عليه وآله ، فقال : « ليس كما عبرت عائشة ؛ ولكن يرجع أبو بكر صالحاً ، فيلقى أسماء ، فتحمل منه بغيلاً ، فتسميه محمداً ، يجعله الله غيظاً على الكافرين والمنافقين » .

قال : فكان كما أخبر صلى الله عليه وسلم .

قال إبراهيم ، حدثنا محمد بن عبد الله ، عن المدائني ، قال : فكتب عمرو بن العاص إلى معاوية بن أبي سفيان عند قتل محمد بن أبي بكر وكنانة بن بشر : أما بعد ، فإننا لقينا محمد بن أبي بكر وكنانة بن بشر في جموعٍ من أهل مصر ، فدعوناهم إلى الكتاب والسنة ، فصووا الحق ، فتهوُّلوا ^(١) في الضلال ، فجاهدناهم ، واستنصرنا الله جل وعز عليهم ، فضرب الله وجوههم وأدبارهم ، ومنَحنا ^(٢) أكتافهم ؛ فقتل محمد بن أبي بكر وكنانة بن بشر والحمد لله رب العالمين .

قال إبراهيم : وحدثني محمد بن عبد الله ، عن المدائني ، عن الحارث بن كعب بن عبد الله بن قعين ، عن حبيب بن عبد الله ، قال : والله إنني لعبد على جالس إذ جاءه عبد الله بن معين وكعب بن عبد الله من قبل محمد بن أبي بكر يستصرخانه قبل الوقعة ؛ فقام على فنادى في الناس : الصلاة جامعة ؛ فاجتمع الناس فصعد المنبر ، فحمد الله وأثنى

(١) للتهول : التحير ، وفي ب : « فهو لوا » .

(٢) ج : « وأثخنا أكتافهم » .

عليه ؛ وذكر رسول الله صلى الله عليه وآله ، فصلّى عليه ، ثم قال : أما بعدُ ، فهذا صريح^(١) محمد بن أبي بكر وإخوانكم من أهل مصر ، قد سار إليهم ابنُ النابغة عدوّ الله وعدوّ مَنْ والاه ، وولّى مَنْ عادى الله ، فلا يكوننَّ أهلُ الضلال إلى باطلهم ، والركون إلى سبيل الطاغوت أشدَّ اجتماعاً على باطلهم وضلالتهم منكم على حقكم . فكأنكم بهم وقد بدءوكم وإخوانكم بالفزو ، فاعجلوا إليهم بالمواساة والتّعزير عبادَ الله ؛ إن مصر أعظم من الشام وخيرُ أهلا ، فلا تُغلبُوا على مصر ؛ فإنّ بقاء مصر في أيديكم عزٌّ لكم ، وكبتٌ لعدوّكم ، اخرجوا إلى الجرّعة - قال : والجرّعة^(٢) بين الحيرة والكوفة - لتتوا في هناك كلنا غدا إن شاء الله .

قال : فلما كان الغد ، خرج يمشى ، فترلها بُسكرة ، فأقام بها حتى انتصف النهار ، فلم يوافه مائة رجل ، فرجع . فلما كان المشي بعث إلى الأشراف فجمعهم ، فدخلوا عليه القصر ، وهو كئيب حزين ، فقال : الحمد لله على ما قضى من أمرٍ ، وقدّر من فعل ، وابتلاني بكم أيّها الفرقة التي لا تطيع إذا أمرتها ، ولا تجيب إذا دعوتها . لا أبا لغيركم ! ماذا تنتظرون بنصركم ، والجهاد على حقكم ! الموت خيرٌ من الذلّ في هذه الدنيا لغير الحق ؛ والله إن جاءني الموت - وليأتيني - لتجدنني لصحبتيكم جدّاً قال .

ألا دين يحميكم ! ألا حمية تفضيكم ! ألا تسمعون بعدوّكم ينتقص بلادكم ويشنّ الغارة عليكم ! أو ليس عجيباً أن معاوية يدعو الجفأة الطغام الظلمة ، فيتبعونه على غير عطاء ولا معونة ، ويحييونه في السنة مرة والمرتين والثلاث ، إلى أىّ وجه شاء ، ثم أنا أدعوكم - وأنتم أولو النهى وبقية الناس - تحتلفون وتفترون عني ، وتمصونني وتخالقون عليّ !

(١) الصريح هنا : المستفيث .

(٢) في الأصول : « الجرعة » تصحيف .

فقام إليه مالك بن كعب الأرحبيّ ، فقال : يا أمير المؤمنين ، اندب الناس معي ؛ فإنه لا عطرَ بعد عروس^(١) ، وإن الأجر لا يأتي إلا بالكراهة . ثم التفت إلى الناس وقال : اتقوا الله ، وأجيبوا دعوة إمامكم ، وانصروا دعوته ، وقاتلوا عدوكم ، إنا نسير إليهم يا أمير المؤمنين .

فأمر عليّ سعداً موله أن ينادي : ألا سيروا مع مالك بن كعب إلى مصر ، وكان وجهاً مكروهاً ، فلم يجتمعوا إليه شهراً ، فلما اجتمع له منهم ما اجتمع خرج بهم مالك ابن كعب ، فسكرَ بظاهر الكوفة ، وخرج معه عليّ ، فنظر فإذا جميع من خرج نحو من ألفين ، فقال عليّ : سيروا ، والله ما أتم ! ما إخالكم تدرّكون القوم حتى ينقضى أمرهم ! فخرج مالك بهم وسار خمس ليال ، وقدم الحجاج بن غزّية الأنصاريّ على عليّ ، وقدم عليه عبد الرحمن بن المسيّب الفزاريّ من الشام ؛ فأما الفزاريّ ، فكان عيناً لعلّ عليه السلام ، لا ينأى ، وأما الأنصاريّ فكان مع محمد بن أبي بكر ؛ فحدثه الأنصاريّ بما عاين وشاهد ، وأخبره بهلاك محمد ، وأخبره الفزاريّ أنه لم يخرج من الشام حتى قُلمت البشريّ من قبل عمرو بن العاص ، يتبع بعضها بعضاً بفتح مصر ، وقتل محمد ابن أبي بكر ، وحتى أذن معاوية بقتله على المنبر وقال : يا أمير المؤمنين ، ما رأيت يوماً قطّ سروراً مثل سرور رأيته بالشام حين أتاها قتلُ محمد بن أبي بكر ، فقال عليّ : أما إن حزننا على قتله ، على قدر سرورهم به ؛ لا بل يزيدُ أضعافاً .

قال : فسرّح عليّ عبد الرحمن بن شريح إلى مالك بن كعب ، فردّه^(٢) من الطريق .

قال : وحزن عليّ على محمد بن أبي بكر حتى رُئي ذلك فيه ، وتبيّن في وجهه ، وقام في الناس خطيباً ، فحمد الله . وأثنى عليه ، ثم قال : ألا وإنّ مصر قد افتتحها الفجّرة

(١) لا عطر بعد عروس ، مثل يضرب في ذم ادخار الشيء وقت الحاجة .

(٢) ب : « قطرده » .

أولياء الجور والظلم ، الذين صدّوا عن سبيل الله ، وبغوا الإسلام عوجاً . ألا وإنّ محمد ابن أبي بكر قد استشهد رحمة الله عليه ، وعند الله نحتسبه . أما والله لقد كان ماعلت ينتظر القضاء ، ويعمل للجزاء ، ويبغض شكل الفاجر ، ويحبّ سمّت المؤمنين ؛ إني والله لألوم نفسي على تقصير ولاعجز ؛ وإني بمقاساة الحرب لجِدْ بَصِير ، إني لأقدم على الحرب ، وأعرف وجه الحزم ، وأقوم بالرأى المصيب ، فأستصِرْكُمْ معلنا ، وأناديكم مستغنياً ؛ فلا تسمعون لي قولاً ، ولا تطيعون لي أمراً ؛ حتى نصير الأمور إلى عواقب المساءة . وأنتم القوم لا يدرك بكم الثأر ؛ ولا تنفض بكم الأوتار ؛ دعوتكم إلى غياث إخوانكم منذ بضع وخمسين ليلة ؛ فجزجرتُم^(١) على جرّ جرة الجمل الأسر^(٢) ، وتناقلتم إلى الأرض تناقل من لانيّة له في الجهاد ، ولا رأى له في الاكتساب للأجر ؛ ثم خرج إلى منكم جنيد متذائب ضعيف ، كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون . فافّ لكم ! ثم نزل فدخل رحله .

قال إبراهيم : فحدثنا محمد بن عبدالله ؛ عن المدائني ؛ قال : كتب عليّ إلى عبدالله بن عباس وهو على البصرة .

من عبدالله عليّ أمير المؤمنين عليه السلام ، إلى عبدالله بن عباس : سلام عليك ورحمة الله وبركاته :

أما بعد ؛ فإن مصر قد افتتحت ، وقد استشهد محمد بن أبي بكر ، فعند الله عز وجل نحتسبه . وقد كنت كتبت إلى الناس ، وتقدّمت إليهم في بدء الأمر ، وأمرتهم بإغاثة

(١) ب : « خرجتم » صوابه في ج .

(٢) الجمل الأسر : السرور : وجع يأخذ البعير في كركرته .

قبل الوقعة ، ودعوتهم سرا وجهرا وعوداً وبدءاً ، فمنهم آلتى كارها ومنهم المتعلل كاذباً ، ومنهم القاعد خاذلاً . أسأل الله أن يجعل لى منهم فرجاً ، وأن يرؤىحنى منهم عاجلاً ؛ فوالله لولا طمعى عند لقاء عدوى فى الشهادة وتوطئنى نفسى عند ذلك لأحببت ألا أبقى مع هؤلاء يوماً واحداً . عزم الله لنا ولك على تقواه وهداه ، إنه على كل شىء قدير . والسلام عليك ورحمة الله وبركاته .

قال : فكتب إليه عبدالله بن عباس :

لعبدالله على أمير المؤمنين من عبدالله بن عباس . سلام على أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته :

أما بعد ؛ فقد بلغنى كتابك تذكر فيه افتتاح مصر وهلاك محمد بن أبى بكر ، وأنتك سألت الله ربك أن يجعل لك من رعبتك التى ابتليت بها فرجا ومخرجا ، وأنا أسأل الله أن يعلى كلمتك ، وأن يغشيك بالملائكة عاجلاً . واعلم أن الله صانع لك ، ومنعز دعوتك ، وكابت عدوك . وأخبرك يا أمير المؤمنين أن الناس ربما تباطثوا ثم نشطوا ؛ فارق بهم يا أمير المؤمنين ودارهم ومنهم ، واستعن بالله عليهم . كفاك الله هم ! والسلام عليك ورحمة الله وبركاته .

قال إبراهيم : وروى عن المدائنى ؛ أن عبدالله بن عباس قدّم من البصرة على عليّ فعزاه عن محمد بن أبى بكر .

وزوى المدائنى أن علياً قال : رحم الله محمداً كان غلاماً حدثاً ، لقد كنت أردت أن أولىّ المرقال^(١) هاشم بن عتبة مصر ، فإنه والله لو وليها لما خلى لابن العاص وأعوانه العرصة ، ولا قتل إلا وسيفه فى يده ، بلا ذمّ لمحمد ، فلقد أجهد نفسه فقضى ما عليه .

(١) الإرقال : ضرب من العدو ؛ يقال : أرقلت الناقة فهى مرقل ومرقال ؛ قال فى اللسان : « والمرقال : لقب هاشم بن عتبة الزهرى ؛ لأن علياً عليه السلام دفع إليه الراية يوم صفين ؛ فكان يرقل بها إرقالا » .

قال المدائني : وقيل لعلّ عليه السلام : لقد جزعت على محمد بن أبي بكر يا أمير المؤمنين . فقال : وما ينبغي ! إنه كان لي رييسا ، وكان لبنّي أخا ، وكنت له والدا ، أعدّه ولدا .

[خطبة على بعد مقتل محمد بن أبي بكر]

وروى إبراهيم ، عن رجاله ، عن عبد الرحمن بن جندب ، عن أبيه ، قال : خطب على عليه السلام بعد فتح مصر ، وقتل محمد بن أبي بكر ، فقال :

أما بعد ، فإن الله بعث محمداً نذيراً للعالمين ، وأميناً على النزيل ، وشهيداً على هذه الأمة ؛ وأنتم معاشر العرب يومئذ على شرّ دين ، وفي شرّ دار ، منيخون على حجارة خشنٍ وحيات صمّ ، وشوكٍ مبثوث في البلاد ، تشربون الماء الخبيث ، وتأكلون أطعام الخبيث ؛ تسفكون دماءكم ، وتقتلون أولادكم ، وتقطعون أرحامكم ؛ وتأكلون أموالكم بينكم بالباطل . سبلكم خائفة ، والأصنام فيكم منصوبة ، ولا يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون .

فإن الله عز وجل عليكم بمحمد ، فبعثه إليكم رسولا من أنفسكم ، فعلمكم الكتاب والحكمة والفرائض والسنن ، وأمركم بصلية أرحامكم وحسن دماءكم ، وصالح ذات البين ، وأن تؤدّوا الأمانات إلى أهلها ، وأن تؤفّوا بالعهد ؛ ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ، وأن تعاطفوا وتباروا ، وتبادلوا وترأخوا . ونهاكم عن التناهب والتظالم والتحاسد والتباغى والتقاذف ، وعن شرب الخمر وبخس السكّيات ، ونقص الميزان . وتقدم إليكم فيما يُنتلى عليكم ألاّ تزنوا ولا تزبوا ، ولا تأكلوا أموال

الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا ، وَأَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ، وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ، وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ، وَكُلُّ خَيْرٍ يُدْنِي إِلَى الْجَنَّةِ ، وَيُبَاعِدُ عَنِ النَّارِ أَمْرُكُمْ بِهِ ، وَكُلُّ شَرٍّ يُدْنِي إِلَى النَّارِ وَيُبَاعِدُ عَنِ الْجَنَّةِ نَهَاكُمْ عَنْهُ .

فلما استكمل مدته ، توفاه الله إليه سعيداً حميداً ، فialها مصيبة خست الأقرين ، وعمت المسلمين ! ما أصيبوا قبلها بمثلاً ، ولَنْ يُعَايِنُوا بَعْدَهَا أختها . فلما مضى لسيده صلى الله عليه وسلم ، تنازع المسلمون الأمر بعده ، فوالله ما كَانَ يُلْقَى فِي رَوْعِي ، وَلَا يَخْطُرُ عَلَى بَالِي أَنَّ الْعَرَبَ تَعْدِلُ هَذَا الْأَمْرَ بَعْدَ مُحَمَّدٍ عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ ، وَلَا أَنَّهُمْ مُنَحَّوهُ عَنِّي مِنْ بَعْدِهِ . فَمَا رَأَعَنِي إِلَّا أَنْذِيَالُ النَّاسِ عَلَى أَبِي بَكْرٍ ، وَإِجْفَالُهُمْ^(١) إِلَيْهِ لِيُيَايِعُوهُ ، فَأَمْسَكَتُ يَدِي ، وَرَأَيْتُ أُنِّي أَحَقُّ بِمَقَامِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فِي النَّاسِ مِمَّنْ تَوَلَّى الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ ، فَلَبِثْتُ بِذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ حَتَّى رَأَيْتُ رَاجِعَةً مِنَ النَّاسِ رَجَعَتْ عَنِ الْإِسْلَامِ ، يَدْعُونَ إِلَى نَحْوِ دِينِ اللَّهِ وَمِلَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، فَخَشِيتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرِ الْإِسْلَامَ وَأَهْلَهُ أَنْ أَرَى فِيهِ ثَمَلًا وَهَدْمًا يَكُونُ لِلْمَصَابِ بِهِمَا عَلَى أَعْظَمِ مِنْ فَوَاتِ وَلَايَةِ أُمُورِكُمْ ، الَّتِي إِنَّمَا هِيَ مَتَاعُ أَيَّامٍ قَلِيلٍ ، ثُمَّ يَزُولُ مَا كَانَ مِنْهَا كَمَا يَزُولُ السَّرَابُ ، وَكَمَا يَتَقَشَّعُ السَّحَابُ ، فَشِيتُ عِنْدَ ذَلِكَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَبِاعْتُهُ ؛ وَنَهَضْتُ فِي تِلْكَ الْأَحْدَاثِ ، حَتَّى زَاغَ الْبَاطِلُ وَزَهَقَ ، وَكَانَتْ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ، وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ .

فتولى أبو بكر تلك الأمور ، فبَسَّرَ وَسَدَّدَ ، وَقَارَبَ وَاقْتَصَدَ ، وَصَحَّبْتُهُ مُنَاصِحًا ، وَأَطَعْتُهُ فِيمَا أَطَاعَ اللَّهُ فِيهِ جَاهِدًا ، وَمَا طِمَعْتُ - أَنْ لَوْ حَدَّثَ بِهِ حَادِثٌ وَأَنَا حَيٌّ أَنْ يُرَدَّ إِلَى الْأَمْرِ الَّذِي نَازَعْتُهُ فِيهِ - طِمَعَ مُسْتَقْبَلِينَ ، وَلَا يَلْسَتُ مِنْهُ يَأْسٌ مَنْ لَا يَرْجُوهُ ، وَلَوْلَا خَاصَّةٌ مَا كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَمْرِ ، لَطَنْتُ أَنَّهُ لَا يَدْفَعُهَا عَنِّي ؛ فَلَمَّا احْتَضَرَ بَعَثَ إِلَى عُمَرَ فَوَلَّاهُ فَمِيعَنَا وَأَطَعَنَا وَنَاحَنَا .

(١) أجفل الناس وانحفلوا ؛ أى ذهبوا مسرعين .

وتولّى عمر الأمرَ ، فكانَ مرضى السَّيرة ، ميمونَ النَّقيبة ؛ حتى إذا اختَصِرَ ، قلتُ في نفسي : لن يَعدِلَها عَنِّي ؛ ليس بدافعها عَنِّي^(١) ، فجعلتُ سادسَ سِتة ؛ فما كانوا لولاية أحدٍ منهم أشدَّ كراهةً لولايتي عليهم ؛ كانوا يَسْمَعُونَ عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لجَاحَ أبي بكر ، وأقول : يامعشرَ قريش ، إنا أهلَ البيت أحقُّ بهذا الأمر منكم ما كَانَ فينا مَنْ يقرأ القرآن ، ويعرفُ السُّنَّةَ ، ويدينُ بدين الحقِّ . فخشيتُ القوم إن أنا وَلَّيتُ عليهم ألا يكونَ لهم من الأمر نصيبٌ ما بَقُوا ، فأجمعوا إجماعاً واحداً ، فصرَفُوا الولاية إلى عثمان ، وأخرجوني منها رجاءً أن يَنَالُوها ، ويتَدَاوُلُوها إذ يَتَسَوَّأْنَ أن يَنَالُوا بها مِنْ قَبْلِي ؛ ثم قالوا : هَلُمَّ فَبَايَعْ . وإلا جاهدناكَ ؛ فبايعتُ مستكرهاً ، وصبرتُ محْتَسِيباً فقال قائلُهم : يا بنَ أبي طالب ، إنك على هذا الأمر لحرِصٌ ؛ فقلت : أنتم أحرصُ مِنِّي وأبعدُ ؛ أيتنا أحرصُ ؛ أنا الذي طلبتُ ميراثي وَحَقِّي الذي جعلني الله ورسوله أولى به ، أم أنتم إذ تَصْرِبُونَ وَجْهِي دُونَهُ ، وتحولون بيني وبينه ؛ فبهتوا والله لا يَهْدِي القوم الظالمين . اللهم أني أَسْتَعْدِيكَ على قُريش ، فإنهم قطعوا رَحِمِي ، وأضاعوا إِيَّايَ ، وصَغَرُوا عَظِيمَ منزلتي ، وأجمعوا على منازعتي حقاً كنتُ أولى به منهم ، فسلِّبُونِيهِ ثم قالوا : ألا إن في الحق أن تأخذه ، وفي الحق أن تمنعه ؛ فاصبر كذا أومت أسفاً حَقّاً .

فَنَظَرْتُ فإذا ليسَ معي رافد ولا ذاب ولا ناصِر ولا ساعد إلا أهلُ بيتي ، فضنَّنتُ بهم عن المنية ، وأغضيتُ على القذى وتجرَّعت ريقِي على الشَّجَى ؛ وصَبَرْتُ مِنْ كَظَمِ النَظِيطِ على أمرٍ من العلم ، وآلم للقلب مِنْ حَزِّ الشُّمَارِ ، حتى إذا نَقِمْتُ على عثمان أتيتُموه فقتلتُموه ؛ ثم جِئْتُمُونِي لتبايَعُونِي فأبَيْتُ عليكم ، وأمسكتُ يَدِي فَنَازَعْتُمُونِي ودافَعْتُمُونِي ، وبسَطْتُمُ يَدِي فَكَفَفْتُمَا ، ومددْتُمُوهَا فَقبَضْتُمَا ، وازدحمتُ على حتى ظننتُ أن بعضكم قاتلُ بعضكم ، أو أنكم قاتِلِي ، فقلتُ : يا أيُّها لا نَجِدُ غيرَكَ ، ولا نَرْضَى إلا بك ؛ يا أيُّها

لا افترق ولا تختلف كلمتنا . فبايعتكم ودعوتُ الناسَ إلى بيعتي ، فمن بايع طوعاً قبلته ؛ ومن أبى لم أكرهه وتركته .

فبايعني فيمن بايعني طلحة والزبير ؛ ولو أبيتاً ما أكرهتهما ، كما لم أكره غيرهما ؛ فما لبثنا إلا يسيراً حتى بلغني أنهما خرجا من مكة متوجّهين إلى البصرة ؛ في جيش مامنهم رجلٌ إلا قد أعطاني الطاعة ، وسمح لي بالبيعة ؛ فقدماً على عاملي وخزّان بيت مالى وعلى أهل مصرى الذين كلّمهم على بيعتي وفي طاعتي ، فشتتوا كلمتهم ، وأفسدوا جماعتهم ، ثم وثبوا على شيعتي من المسلمين فقتلوا طائفة منهم غدراً ، وطائفة صبراً^(١) . ومنهم طائفة غضبوا لله ولّى ، فشهروا سيوفهم وضربوا ، بها حتى لقوا الله عزّ وجلّ صادقين ؛ فوالله لو لم يصيبوا منهم إلا رجلاً واحداً متممدين لقتله لخلّ لي به قتلُ ذلك الجيش بأسره ، فدعّ ما أنتم قد قتلوا من المسلمين أكثر من العدة التي دخلوا بها عليهم ؛ وقد أدال الله منهم ، فبعداً للقوم الظالمين !

ثم إنى نظرتُ في أمر أهل الشام ، فإذا أعرابٌ أحزاب وأهلُ طمع جفاة طغاة ، يجتمعون من كلِّ أوب ؛ من كان ينبغي أن يؤدّب وأن يولّى عليه ، ويؤخذ على يده ؛ ليسوا من الأنصار ولا المهاجرين ولا التابعين بإحسان . فسيرتُ إليهم ، فدعوتهم إلى الطاعة والجماعة ، فأبوا إلا شقاقاً وفراقاً ، ونهضوا في وجوه المسلمين ينضحونهم بالنبل ، ويشجرونهم^(٢) بالرماح ؛ فهناك نهذت^(٣) إليهم بالمسلمين فقاتلتهم ، فلما غصهم السلاح . ووجدوا ألم الجراح ، رفضوا المصاحف يدعونكم إلى ما فيها ؛ فأنبأتكم أنهم ليسوا بأهل دين ولا قرآن ، وأنهم رفعوها مكيدة وخديعة ووهناً وضعفاً ، فامضوا على حقكم وقتالكم ، فأيتّم على وقلّم : اقبل منهم ؛ فإن أجابوا إلى متى الكتاب جامعونا على ما نحن عليه من

(١) صبرا ، أى حبسا .

(٢) يشجرونهم بالرمح : يطعنونهم .

(٣) نهذ للقتال : نهض .

الحق، وإن أبوا كان أعظم لحجتنا عليهم. فقبلت منهم، وكففت عنهم؛ إذ ونيتهم وأيتهم؛ فكان الصلح بينكم وبينهم على رجلين، يُحْيِيَانِ مَا أَحْيَا الْقُرْآنُ، وَيُمَيِّتَانِ مَا أَمَاتَ الْقُرْآنُ؛ فاختلف رأيهما، وتفرق حكمهما، ونَبَذَا مَا فِي الْقُرْآنِ، وخالفا ما في الكتاب؛ فحَنَبَهُمَا اللَّهُ السَّدَادَ، وَدَلَّاهُمَا فِي الضَّلَالَةِ، فَاِنْحَرَفَتْ فِرْقَةٌ مِّنَّا فَتَرَكْنَاهُمْ مَا تَرَكُونَا؛ حَتَّى إِذَا عَثَوْا فِي الْأَرْضِ يَقْتُلُونَ وَيُفْسِدُونَ، أَتَيْنَاهُمْ فَقُلْنَا: اذْفَعُوا إِلَيْنَا قَتْلَةَ إِخْوَانِنَا، ثُمَّ كَتَبُ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ. قَالُوا: كُلُّنَا قَتَلَهُمْ؛ وَكُلُّنَا اسْتَحْلَّ دِمَاءَهُمْ. وَشَدَّتْ عَلَيْنَا خِيْلُهُمْ وَرَجَالُهُمْ، فَصَرَعَهُمُ اللَّهُ مِصَارِعَ الظَّالِمِينَ.

فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ مِنْ شَأْنِهِمْ أَمَرْتُكُمْ أَنْ تَمْضُوا مِنْ قُورَيْكُمْ ذَلِكَ إِلَى عَدُوِّكُمْ، فَقُلْتُمْ: كَلَّتْ سِيوفُنَا وَنَفِدَتْ نَابِلُنَا، وَنَصَلَتْ أَسِنَّةُ رِمَاحِنَا، وَعَادَ أَكْثَرُهَا قِصْدًا^(١)، فَارْجِعْ بِنَا إِلَى مِصْرَنا لِنَسْتَعِدَّ بِأَحْسَنِ عُدَّتِنَا، فَإِذَا رَجَعْتَ زِدْتَ فِي مِقَاتِلِنَا عِدَّةً مِّنْ هَلَكَ مَنَّا وَفَارَقْنَا؛ فَإِنَّ ذَلِكَ أَقْوَى لَنَا عَلَى عَدُوِّنَا. فَأَقْبَلْتُ بِكُمْ، حَتَّى إِذَا أَطْلَلْتُمْ عَلَى الْكُوفَةِ أَمَرْتُكُمْ أَنْ تَنْزِلُوا بِالنُّخَيْلَةِ، وَإِنْ تَلَزَمُوا مَعْسَكْرَكُمْ، وَأَنْ تَضُمُّوا قَوَاصِيَكُمْ، وَأَنْ تَوَطَّنُوا عَلَى الْجِهَادِ أَنْفُسَكُمْ، وَلَا تَكْثُرُوا زِيَارَةَ أَبْنَائِكُمْ وَنِسَائِكُمْ، فَإِنَّ أَهْلَ الْحَرْبِ الْمَصَابِرُوهَا، وَأَهْلَ التَّشْمِيرِ فِيهَا الَّذِينَ لَا يَنْقَادُونَ مِنْ سَهَرٍ لَّيْلِهِمْ وَلَا ظُلْمٍ نَّهَارِهِمْ، وَلَا تَخْصُ بَطُونُهُمْ، وَلَا نَصَبُ أَبْدَانِهِمْ، فَزَلَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ مَعِيَ مَعْدِرَةً، وَدَخَلَتْ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ الْمِصْرَ عَاصِيَةً؛ فَلَا مَنَ بَقِيَ مِنْكُمْ صَبِيًّا وَثَبَّتَ، وَلَا مَنَ دَخَلَ الْمِصْرَ عَادَ وَرَجَعَ؛ فَظَنَنْتُ إِلَى مَعْسَكْرِي، وَلَيْسَ فِيهِ خَمْسُونَ رَجُلًا؛ فَلَمَّا رَأَيْتُ مَا أَتَيْتُمْ، دَخَلْتُ إِلَيْكُمْ فَلَمْ أَقْدِرْ عَلَى أَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا، فَمَا تَنْتَظِرُونَ! أَمَا تَرَوْنَ أَطْرَافَكُمْ قَدْ انْتَقِصَتْ، وَإِلَى مِصْرٍ قَدْ فَتِحَتْ، وَإِلَى شِيعَتِي بِهَا قَدْ قِتِلَتْ؛ وَإِلَى مَسَاحِكُمْ تَغْرَمِي، وَإِلَى بِلَادِكُمْ تُغْرَمِي! وَأَتَمَّ ذَوُّو عِدَدٍ كَثِيرٍ،

(١) المضد : جم قصدة ؛ وهي القطعة المتكسرة .

وَشَوْكَةً وَأَسْ شَدِيدَةً ؛ فَمَا بِالْكُمْ اللَّهُ أَنْتُمْ مِنْ أَيْنَ تُؤْتُونَ ! وَمَا لَكُمْ تُؤْفَكُونَ !
وَأَنِّي تُسْحَرُونَ !

ولو أنكم عَزَمْتُمْ وأَجَعْتُمْ لم تَرَامُوا ؛ إِلَّا أَنْ الْقَوْمَ تَرَا جَعُوا وتَنَاشَبُوا وتَنَاصَحُوا ، وَأَنْتُمْ
قَدَوْنِيْتُمْ وتَفَاشَشْتُمْ وَافْتَرَقْتُمْ ، مَا إِنْ أَنْتُمْ إِنْ أَلَمْتُمْ عِنْدِي عَلَى هَذَا بُسْءَاءٍ ^(١) ؛ فَاتَّبِعُوا بِأَجْعَلِكُمْ
وَأَجْعَلُوا عَلَى حَقِّكُمْ ، وَتَجَرَّدُوا لِحَرْبِ عَدُوِّكُمْ ؛ وَقَدْ أَبَدَتِ الرَّغْوَةُ عَنْ الصَّرِيحِ ، وَبَيَّنَّ
الصُّبْحُ لَدِي عَيْنِينَ ؛ إِنَّمَا تَقَاتِلُونَ الطُّلُقَاءَ ، وَأَبْنَاءَ الطُّلُقَاءِ وَأَوْلَى الْجَفَاءِ ، وَمَنْ أَسْلَمَ كَرَهَا ؛
وَكَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَفْنٌ ^(٢) الْإِسْلَامَ كُلَّهُ حَرْبًا ؛ أَعْدَاءُ اللَّهِ وَالسَّنةِ وَالْقُرْآنِ ،
وَأَهْلُ الْبِدْعِ وَالْأَحْدَاثِ ؛ وَمَنْ كَانَ بَوَائِقُهُ تُتَّقَى ، وَكَانَ عَنِ الْإِسْلَامِ مُنْحَرِفًا ، أَكَلَتِ الرَّشَاءُ
وَعَبْدَةُ الدُّنْيَا ؛ لَقَدْ أَنْهَيْتَنِي إِلَى أَنْ ابْنَ النَّابِغَةِ لَمْ يَبَايِعْ مُعَاوِيَةَ حَتَّى أَعْطَاهُ ، وَشَرَطَ لَهُ أَنْ
يُؤْتِيَهُ مَا هِيَ أَكْثَرُ مِمَّا فِي يَدِهِ مِنْ سُلْطَانِهِ . أَلَا صَفَرْتِ يَدُ هَذَا الْبَائِعِ دِينَهُ بِالْدُّنْيَا ، وَخَزَيْتِ
أَمَانَةَ هَذَا الْمَشْتَرَى نَصْرَةَ فَاسِقٍ غَادِرٍ بِأَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ ؛ وَإِنْ فِيهِمْ مَنْ قَدْ شَرِبَ فِيكُمْ
الْخَمْرَ وَجَلَّدَ الْحَدَّ ؛ يُعْرِفُ بِالْفُسَادِ فِي الدِّينِ ، وَالْفِعْلُ السَّيِّئِ ؛ وَإِنْ فِيهِمْ مَنْ لَمْ يُسَلِّمْ حَتَّى
رُضِيَخَ لَهُ رَضِيخَةٌ ^(٣) .

فَهَؤُلَاءِ قَادَةُ الْقَوْمِ ؛ وَمَنْ تَرَكْتُ ذَكَرَ مَسَاوِيهِ مِنْ قَادَتِهِمْ مِثْلُ مَنْ ذَكَرْتَ مِنْهُمْ ؛
بَلْ هُوَ شَرٌّ ، وَيُودُّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ ذَكَرْتَ لَوْ وُلُّوا عَلَيْكُمْ فَأَظْهَرُوا فِيكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسَادَ
وَالْفُجُورَ وَالتَّسَلُّطَ بِجَبَرِيَّةٍ ؛ وَاتَّبِعُوا الْهَوَى وَحَكِّمُوا بَغْيَ الْحَقِّ . وَلَا أَنْتُمْ عَلَى مَا كَانَ فِيكُمْ
مِنْ تَوَاضُعٍ وَتَخَاضُعٍ خَيْرٌ مِنْهُمْ وَأَهْدَى سَبِيلًا ؛ فِيكُمْ الْعُلَمَاءُ وَالْفُقَهَاءُ ، وَالتَّجَبُّاءُ وَالْحُكَمَاءُ ،
وَحَمَلَةُ الْكِتَابِ وَالتَّهَجُّدُونَ بِالْأَسْحَارِ ، وَعُمَرَاءُ الْمَلِكِ بَتْلَاوَةُ الْقُرْآنِ . أَفَلَا تَسْخَطُونَ وَتَهْتَمُّونَ
أَنْ يَنَازِعَكُمْ الْوَلَايَةَ عَلَيْكُمْ سَفَهَاؤُكُمْ ، وَالْأَشْرَارُ الْأَرَاذِلُ مِنْكُمْ !

(١) كَذَابٌ فِي ب ، رَمْيٌ سَاطِعَةٌ مِنْ أ ، ج

(٢) أَنْتُمْ كُلُّ شَيْءٍ : أَوَّلُهُ .

(٣) الرَضِيخَةُ : الْعَطِيَّةُ الْفَقِيلَةُ .

فاسْمَعُوا قَوْلِي ، وَأَطِيعُوا أَمْرِي ؛ فَوَاللَّهِ لَئِنْ أَطَعْتُمُونِي لَا تَعْوُونَ ، وَإِنْ عَصَيْتُمُونِي لَا تَرْشَدُونَ ؛ خُذُوا لِلْحَرْبِ أَهْبَتَهَا وَأَعِدُّوا لَهَا عُدَّتَهَا ؛ فَقَدْ شَبَّتْ نَارُهَا ، وَعَلَا سَنَانُهَا وَتَجَرَّدَ لَكُمْ فِيهَا الْفَاسِقُونَ ، كَيْ يَمْذُبُوا عِبَادَ اللَّهِ ، وَيَطْفِئُوا نَوْرَ اللَّهِ . أَلَا إِنَّهُ لَيْسَ أَوْلِيَاءُ الشَّيْطَانِ مِنْ أَهْلِ الطَّمَعِ وَالْمَكْرِ وَالْجَفَاءِ بِأَوْلَى فِي الْجِدَّةِ فِي غِيْثِهِمْ وَضَلَالَتِهِمْ ؛ مِنْ أَهْلِ الْبِرِّ وَالزَّهَادَةِ وَالْإِخْبَاتِ فِي حَقِّهِمْ وَطَاعَةِ رَبِّهِمْ ؛ إِنِّي وَاللَّهِ لَوْ لَقِيتُهُمْ فَرَدَا وَهُمْ مَلَاءُ الْأَرْضِ ؛ مَا بَالَيْتُ وَلَا اسْتَوْحِشْتُ ؛ وَإِنِّي مِنْ ضَلَالَتِهِمُ الَّتِي هُمْ فِيهَا ، وَالْهُدَى الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ ، لَعَلَى ثِقَةٍ وَبَيِّنَةٍ ، وَيَقِينٍ وَبَصِيرَةٍ ؛ وَإِنِّي إِلَى لِقَاءِ رَبِّي لَمُشْتَقٍ ، وَلِحَسَنِ ثَوَابِهِ لَمُنْتَظَرٍ ؛ وَلَكِنْ أَسَفًا يَمْتَرِينِي ، وَحُزْنَا يَخَامِرُنِي ، أَنْ بَلَى أَمْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ سَفَاهَا وَفَجَارُهَا ، فَيَتَّخِذُوا مَالَ اللَّهِ دَوْلًا وَعِبَادَهُ خَوَلًا ، وَالْفَاسِقِينَ حِزْبًا . وَإِيْمُ اللَّهِ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمَا أَكْثَرْتُ تَأْنِيْبَكُمْ وَتَحْرِيسَكُمْ ، وَلَتَرَكْتُكُمْ إِذْ وَنَيْتُمْ وَأَيْتِمْتُمْ حَتَّى أَلْقَاهُمْ بِنَفْسِي ؛ مَتَى حُمِّ لِي لِقَاؤُهُمْ . فَوَاللَّهِ إِنِّي لَعَلَى الْحَقِّ ، وَإِنِّي لِلشَّهَادَةِ لِحَبِّ ؛ فَانْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا ، وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . وَلَا تَتَأَقَّلُوا إِلَى الْأَرْضِ فَتَقْرُوا بِالْخُسْفِ ، وَتَبْنُوا بِالذَّلِّ ، وَيَكُنْ نَصِيبُكُمْ الْخُسْرَانُ . [إِنْ] ^(١) أَخَا الْحَرْبِ الْيَقْظَانِ ، وَمَنْ ضَعْفَ أَوْدَى ، وَمَنْ تَرَكَ الْجِهَادَ كَانَ كَالْمَغْبُورِ الْمُهِينِ .

اللَّهُمَّ اجْمَعْنَا وَإِيَّاهُمْ عَلَى الْهُدَى ، وَزَهِّدْنَا وَإِيَّاهُمْ فِي الدُّنْيَا ، وَاجْعَلِ الْآخِرَةَ خَيْرًا لَنَا وَهُمْ مِنَ الْأُولَى .

[مقتل محمد بن أبي حذيفة]

قال إبراهيم : وحدثني محمد بن عبد الله بن عثمان ، عن المدائني ، أن محمد بن أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس ، أصيب لما فتح عمرو بن العاص مصر ، فبعث به

(١) نكلمة يقتضيهما السياق .

إلى معاوية بن أبي سفيان وهو يومئذ بفلسطين ، فحبسه معاوية في سجن له ، فمكث فيه غير كثير ، ثم هرب - وكان ابن خال معاوية - فأرى معاوية الناس أنه كره انفلاته من السجن ؛ وكان يحب أن ينجو ، فقال لأهل الشام : مَنْ يطلبه ؟ فقال رجل من خثعم - يقال له عبيد الله ابن عمرو بن ظلام ، وكان شجاعا وكان عثمانيا : أنا أطلبه ، فخرج في خيل فلحقه بحوَّارين^(١) ، وقد دخل بغار هناك ، فجاءت حُرٌّ فدخلته ، فلما رأت الرجل في الغار فزعت ونفرت ؛ فقال حمارون كانوا قريبا من الغار : إن لهذه الحُرَّ لشأنا ، ما نفرها من هذا الغار إلا أمر ! فذهبوا ينظرون ؛ فإذا هم به ؛ فخرجوا به ؛ فوافاهم عبد الله بن عمرو بن ظلام ؛ فسألهم ووصفه لهم فقالوا : هاهو هذا ؛ فجاء حتى استخرجه ، وكره أن يصير به إلى معاوية فيخلى سبيله ، فضرب عنقه رحمه الله تعالى .

.....

(١) حوارين ، من قرى حلب ، أو حصن بناحية حمص (مراد الاطلاع) .

الأفضل:

ومن كلام له عليه السلام في ذم أصحابه :

كَمْ أَدَارِيكُمْ كَمَا تُدَارَى الْبِكَارُ الْعَمِدَةُ ، وَالثِّيَابُ الْمُتَدَاعِيَةُ ! كَلَّمَا حِيصَتْ مِنْ جَانِبٍ تَهْتَكَتْ مِنْ آخَرٍ ، كَلَّمَا أُطْلَ عَلَيْنَا مِنْ مَنَاسِرٍ أَهْلِ الشَّامِ أَغْلَقَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْكُمْ بَابَهُ ، وَانْتَجَحَرَ أَنْجَحَارَ الضَّبَّةِ فِي جُحْرِهَا ، وَالضَّبُعِ فِي وَجَارِهَا .

الذَّيْلُ وَاللَّهُ مَنْ نَصَرَ نَمُوهُ ، وَمَنْ رُمِيَ بِكُمْ فَقَدْ رُمِيَ بِأَفْوَاقٍ نَاصِلٍ .
إِنَّكُمْ وَاللَّهُ لَكَثِيرٌ فِي الْبَاحَاتِ ، قَلِيلٌ تَحْتَ الرِّيَاسَاتِ ، وَإِنِّي لَعَالِمٌ بِمَا يُصْلِحُكُمْ ، وَيُقِيمُ أَوْدَكُمْ ، وَلَكِنِّي وَاللَّهُ لَا أَرَى إِصْلَاحَكُمْ بِإِفْسَادِ نَفْسِي .
أَضْرَعَ اللَّهُ خُدُودَكُمْ ، وَأَتَنَسَّ جُدُودَكُمْ ! لَا تَعْرِفُونَ الْحَقَّ كَعَرَفْتُمْ
الْبَاطِلَ ، وَلَا تُبْطِلُونَ الْبَاطِلَ كَابْطَالِكُمُ الْحَقَّ !

الشرح :

البِكَارُ : جمع بَكَر ، وهو الفتي من الإبل . والعِمْدَةُ : التي قد انشَدَخَتْ أَسْنِمَتَهَا مِنْ دَاخِلٍ وَظَاهَرَهَا صَحِيحٌ ؛ وَذَلِكَ لِكَثْرَةِ رُكُوبِهَا .

وَالثِّيَابُ الْمُتَدَاعِيَةُ : الْأَسْمَالُ الَّتِي قَدْ أَخْلَقَتْ ؛ وَإِنَّمَا سُمِّيَتْ مُتَدَاعِيَةً ، لِأَنَّ بَعْضَهَا يَتَغَرَّقُ فَيَدْعُو بِمَعْضَاهَا إِلَى مِثْلِ حَالِهِ .

وَحِيصَتْ : خِيِطَتْ ، وَالْحَوَاصُ : الْخِيَاطَةُ . وَتَهْتَكَتْ : تَخْرَقُ .

وأطلّ عليكم ، أي أشرف ، وروى : « أظَلَّ » بالطاء المعجمة ، والمعنى واحد .

ومَنَسِرَ : قطعة من الجيش تمرّ قدام الجيش الكثير ، والأفصح « مَنَسِرَ » بكسر الميم وفتح السين ، ويجوز « مَنَسِرَ » بفتح الميم وكسر السين .

وانبحر : استتر في بيته ، أبحرت الضبّ ، إذا ألجأته إلى جُحره فانبجر .

والضبة : أتى الضباب ، وإنما أوقع التشبيه على الضبة مبالغة في وصفهم بالجبن والفرار لأن الأتقى أجبن وأذل من الذكر . والوِجار : بيت الضبع .

والسهم الأفوق : الناصل المكسور الفوق ، المنزوع النصل ، والفوق : موضع الوَر من السهم ؛ يقال نَصَل السهم إذا خرج منه النَّصْل فهو ناصل ؛ وهذا مثل يضرب لمن استنجد بمن لا ينجده .

والباحات : جمع باحة ؛ وهى ساحة الدار . والأود : العوج ، أود الشيء بكسر الواو يأود أودا ؛ أى اعوج ، وتأود ، أى تموج . وأضرع الله خدودكم : أذلّ وجوهكم . ضرع الرجل ذلّ وأضرعه غيره ، ومنه المثل : « الحَتَّى أضرعته لك » .

وانسَ جدودكم ، أى أحال حظوظكم وسفودكم وأهلكها فجعلها إداراً ونحسا ، والتعس : الهلاك . وأصله الكبّ ؛ وهو ضد الانتعاش . تعس الرجل ، بفتح العين يتعس تعسا . يقول : كم أداريكم كما يدارى ركب البعير بغيره المنفضخ السنام ، وكما يدارى لابس الثوب السمل ثوبه المتداعى ، الذى كلما خيط منه جانب تمزق جانب .

ثم ذكر خُبْنَهُمْ وذُلَّهُمْ ، وقلة انتصار مَنْ ينتصر بهم ، وأنهم كثير فى الصورة ، قليل فى المعنى . ثم قال : إني عالم بما يصلحكم ؛ يقول : إنما يصلحكم فى السياسة السيف ؛ وَصَدَقْ ! فإن كثيراً لا يصلح إلا عليه . كما فعل الحجاج بالجيش الذى تقاعد بالمهلب ، فإنه نادى

مناديه : من وجدناه بعد ثلاثة لم يلتحق بالمهلب فقد حلّ لنا دمه؛ ثم قتل عمير بن ضابي وغيره؛ فخرج الناس يهرعون إلى المهلب.

وأمر المؤمنين لم يكن يستحلّ من دماء أصحابه ما يستحلّه من يريد الدنيا وسياسة الملك وانتظام الدولة، قال عليه السلام : «لكني لأرى إصلاحكم يفسد نفسي»، أي يفسد ديني عند الله تعالى .

فإن قلت : أليست نصرة الإمام واجبة عليهم ؟ فلم لا يقتلهم إذ أخذوا بهذا الواجب ؟ قلت : ليس كل إخلال بواجب يكون تقويته القتل ، كمن أخلّ بالحج . وأيضاً فإنه كان يعلم عاقبة القتل فسادهم عليه واضطرابهم ؛ فلو أسرع في قتلهم لشغبوا عليه شغباً يُفْضِي إلى أن يقتلوه ويقتلوا أولاده ، أو يسلموه ويسلموهم إلى معاوية ؛ ومتى علم هذا أو غلب على ظنه لم يجز له أن يسوئهم بالقتل الذي يُفْضِي إلى هذه المفسدة ، فلوسائهم بالقتل والحال هذه ؛ لكان آتماً عند الله تعالى ، ومواقفاً للقيح ؛ وفي ذلك إفساد دينه كما قال : « لا تعرفون الحق كعرفتكم الباطل... » إلى آخر الفصل ؛ فكأنه قال : لا تعتقدون الصواب والحق كما تعتقدون الخطأ والباطل ؛ أي اعتقادكم الحق قليل واعتقادكم الباطل كثير ؛ فعبّر عن الاعتقاد العام بالمعرفة الخاصة ؛ وهي نوع تحت جنسه مجازاً

ثم قال : ولا تسرعون في نقض الباطل سرعتكم في نقض الحق وهدمه .

[الأشعار الواردة في ذمّ الجبن]

واعلم أن الهجاء بالجبن والذل والفرق كثير جداً، ونظير قوله : «إنكم لكثير في الباحات قليل تحت الرايات» قول معدان الطائي :

فَأَمَّا الَّذِي يُنْخِصُهُمْ فَكَثُرَ وَأَمَّا الَّذِي يُطْرِيهِمْ فَفَقِلُّ^(١)

ونحو قول قراد بن حَشْش ، وهو من شعر الحماسة ^(١) :

وَأَنْتُمْ سَمَاءٌ يُمَجِّبُ النَّاسَ رِزْهًا بَابِدَةٍ تُنَجِّي شَدِيدٍ وَثِيدَهَا ^(٢)
تُقَطِّعُ أَطْنَابَ الْبُيُوتِ بِحَاصِبٍ وَأَكْذَبُ شَيْءٍ بَرَقَهَا وَرُعُودَهَا ^(٣)
فَوَيْلٌ لَهَا خِيَالًا بِهَاءٍ وَشَارَةً إِذَا لَاقَتْ الْأَعْدَاءَ لَوْلَا صَدُودَهَا !

ومن شعر الحماسة في هذا المعنى :

لَقَدْ كَانَ فِيكُمْ لَوْ وَفَيْتُمْ بِجَارِكُمْ لِحَى وَرِقَابٍ عَرْدَةٌ وَمَنَاحِرُ ^(٤)
من الصُّهْبِ أَثْنَاءَ وَجْدَعًا كَأَنَّهَا عَذَارَى عَلَيْهَا شَارَةٌ وَمَعَاجِرُ ^(٥)

ومن الهجاء بالجنين والفرار ، قولُ بعض بني طيٍّ يهجو حاتمًا ، وهو من شعر

الحماسة أيضًا ^(٦) :

لَعَمْرِي وَمَا عَمَرِي عَلَى بَهَيْنٍ لَبِئْسَ الْفَتَى الْمَدْعُوُّ بِاللَّيْلِ حَاتِمُ
غَدَاةَ أَتَى كَالثُورِ أُخْرِجَ فَاتَّقَى بِجَبْهَتِهِ أَقْتَالَهُ وَهُوَ قَائِمُ ^(٧)
كَأَنَّ بَصَحْرَاءَ الْمُرَيْطِ نَعَامَةً تَبَادَرُهَا جِنْحَ الظَّلَامِ نَعَامُ
أَعَارَنَكَ رِجْلَيْهَا وَهَافِي لُبَّهَا وَقَدْ جُرَّدَتْ بِيضُ الْمُتُونِ صَوَارِمُ

(١) ديوان الحماسة - بشرح الرزوقي ٣ : ١٤٣١ ؛ من أبيات أربعة أولها :

لَقَوِيَّيْ أَرْغَى لِلْعُلَا مِنْ عِصَابَةٍ مِنَ النَّاسِ يَا حَارِ بْنَ عَمْرِو تَسُودَهَا

(٢) وزها : صوتها ، أى صوت رعدهما . وآبدة : الفريبة . وتنهى : تعتمد .

(٣) الحاصب : الرمح نجى . بالحصاء .

(٤) من أبيات لمنصور بن مسجاح الضبي ؛ حماسة أبي تمام - بشرح التبريزي ٤ : ٢٥ . عردة : غلاظ .

(٥) يريد من الإبل الصهب ، والصبية : حمرة يطلوها بياض . وأثناء : جمع نثى ؛ وهو من الإبل ما يلقى نثيته ؛ وذلك في السنة الثالثة والجذع : جمع جذع ؛ وهو ما قبل النثى . والمجر : ثوب أصفر من الرداء تلبسه المرأة . وفي التبريزي : « ومعاصر »

(٦) ليزيد بن قنافة . ديوان الحماسة - بشرح الرزوقي ٣ : ١٤٦٤

(٧) غداة أتى كالثور ؛ يعنى حاتمًا ، وأخرج : ضيق عليه وأخرج من عادته ، والأقتال : الأقران والأعداء ، واحده قتل .

ونظير المعنى الأول أيضاً قول بعضهم من شعر الحماسة :

كأثرٍ بسعدٍ إنَّ سعداً كثيرةٌ ولا ترجُ من سعدٍ وفاء ولا نصراً^(١)
يروعك من سعدٍ بن عمرو جُؤمها وتزهّد فيها حين تقتلها خبراً
ومنه قول عوفٍ القوافي :

وما أمّكم تحت الخوافي والقنا بشكلى ولازهراء من نسوة زهر^(٢)
السمّ أقلّ الناس عند لوأهم وأكثهم عند الذبيحة والقذر
ومن حسن الجبن والفرار بعضُ الشعراء في قوله :

أضحت تشجّني هندٌ وقد علمتُ أنّ الشجاعة مقرونٌ بها العطب^(٣)
ولا الذى حجت الأنصار كعبته ما يشهى الموت عندى من له أربُ
للحرب قومٌ أضلّ الله سعيهم إذا دعيتهم إلى حوماتها وثبوا
ولستُ منهم ولا أهوى فمالهم لا القتلُ يعجبني منها ولا السلبُ
ومن هذا قول أيمن بن حزيم الأسدي :

إنّ للفتنة ميّطاً بيّناً ووريد الميّط منها يعتدل^(٤)
فإذا كان عطاءً فابتدر وإذا كان قتالٌ فاعتزل
إنما يسعُرُها جهالها حطب النار فدعها تشتعل

ومن عرف بالجبين أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد ، غيره عبد الملك بن مروان

فقال :

(١) ديوان الحماسة - بشرح التبريزي ٤ : ٩١ ، من غير نسبة ، وبهذه :

ولا تدعُ سعداً للقراع وخلّها إذا أمنت ونعتها البلد القفراً

(٢) ديوان الحماسة - بشرح التبريزي ٤ : ٩٩

(٣) عيون الأخبار ٤ : ١٦٤ ، من غير نسبة ، المقد ١ : ١٦٦

(٤) عيون الأخبار ١ : ١٦٤ ، المقد ١ : ١٦٧ . والميّط : الضغب والشدّة .

إِذَا صَوَّتَ الْعَصْفُورُ طَارَ فَوَادُهُ وَلَيْثُ حَدِيدِ النَّابِ عِنْدَ الثَّرَائِدِ^(١)
وقال آخر :

بَطِيرُ فَوَادِهِ مِنْ نَبَحِ كَلْبٍ وَيَكْفِيهِ مِنَ الزَّجْرِ الصَّغِيرُ
وقال آخر :

وَلَوْ أَنَّهَا عَصْفُورَةٌ لَحَسِبْتُهَا مُسَوِّمَةً تَدْعُو عَيْدًا وَأَزْنَمًا^(٢)

[أخبار الجبناء وذكر نوادرهم]

ومن أخبار الجبناء ما رواه ابن قتيبة في كتاب " عيون الأخبار " قال : رأى عمر ابن العاص معاوية يوماً فَضَحِكَ ، فقال : مِمَّ تَضَحِكُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَضَحَكَ اللَّهُ سَنَكَ ! قال : أَضَحَكَ مِنْ حُضُورِ ذَهْنِكَ عِنْدَ إِبْدَائِكَ سُوءِ تَكْ يَوْمِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ ؛ وَاللَّهِ لَقَدْ وَجَدْتَهُ مَنَّانًا [كَرِيمًا]^(٣) وَلَوْ شَاءَ أَنْ يَقْتُلَكَ لَقَتَلَكَ ! فقال عمرو : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَعَنَ يَمِينِكَ حِينَ دَعَاكَ إِلَى الْبَرَازِ فَأَحْوَلْتُ عَيْنَاكَ ، وَانْتَفَخَ سَخْرُكَ ، وَبَدَأَ مِنْكَ مَا أَكْرَهَ ذِكْرُهُ لَكَ ؛ فَمِنْ نَفْسِكَ فَاضْحَكَ أَوْ فَدَعْ^(٤) .

قال ابن قتيبة : وقدم الحجاج على الوليد بن عبد الملك ، وعليه دِرْعٌ وَعِمَامَةٌ سَوْدَاءُ ، وَقَوْسٌ عَرَبِيَّةٌ وَكِنَانَةٌ ، فَبَعَثَتْ أُمُّ الْبَنِينَ بِنْتَ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَرْوَانَ إِلَى الْوَلِيدِ - وَهِيَ تَحْتَهُ يَوْمُئِذٍ : مَنْ هَذَا الْأَعْرَابِيُّ الْمُسْتَلْتِمُ فِي السَّلَاحِ عِنْدَكَ عَلَى خُلُوةٍ ، وَأَنْتَ فِي غُلَّالَةٍ ؟

(١) عيون الأخبار ١ : ١٦٦ ، المقدم ١ : ١٦٨

(٢) هو العوام بن شاذب الشيباني ، عيون الأخبار ١ : ١٦٦ والبيت من شواهد المغني ٢ : ١٩٦

(٣) من عيون الأخبار .

(٤) عيون الأخبار ٤ : ١٦٩

فَارْسَلَ إِلَيْهَا الْوَلِيدَ : إِنَّهُ الْحَجَّاجُ ، فَأَعَادَتْ عَلَيْهِ الرِّسُولَ : وَاللَّهِ لَأَنْ يَخْلُوكَ بِكَ مَلَكُ الْمَوْتِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَخْلُوكَ بِكَ الْحَجَّاجُ ! فَضَحِكَ وَأَخْبَرَ الْحَجَّاجَ بِقَوْلِهَا وَهُوَ يَمَازِحُهُ ، فَقَالَ الْحَجَّاجُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، دَعِ عَنْكَ مِفَاكَةَ النِّسَاءِ بِزُخْرَفِ الْقَوْلِ ، فَإِنَّمَا الْمَرْأَةُ رِيحَانَةٌ وَلَيْسَتْ بِقَهْرْمَانَةٍ ؛ فَلَا تَطْلُعْهَا عَلَى سِرِّكَ ، وَمَكَايِدَةِ عَدُوِّكَ .

فَلَمَّا انصَرَفَ الْحَجَّاجُ وَدَخَلَ الْوَلِيدُ عَلَى امْرَأَتِهِ أَخْبَرَهَا بِمَقَالَةِ الْحَجَّاجِ ، فَقَالَتْ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، حَاجَتِي إِلَيْكَ الْيَوْمَ أَنْ تَأْمُرَهُ غَدَا أَنْ يَأْتِيَنِي مُسْتَلْتِمًا ، فَفَعَلَ ذَلِكَ ، وَأَتَاهَا الْحَجَّاجُ فَحَبَّبَتْهُ ثُمَّ أَدْخَلَتْهُ ، وَلَمْ تَأْذِنْ لَهُ فِي الْقُعُودِ ، فَلَمْ يَزَلْ قَائِمًا ، ثُمَّ قَالَتْ : إِيهَ يَا حَجَّاجَ ! أَنْتَ الْمُتَمَنِّ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بِقَتْلِكَ ابْنَ الزَّيْرِ وَابْنَ الْأَشْعَثِ ! أَمَا وَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ اللَّهَ عَلَّمَ أَنَّكَ شَرٌّ خَلَقَهُ مَا ابْتَلَاكَ بِرُمَى الْكَعْبَةِ الْحَرَامِ ، وَلَا بِقَتْلِ ابْنِ ذَاتِ النُّطَاقَيْنِ أَوَّلِ مَوْلُودٍ فِي الْإِسْلَامِ ؛ وَأَمَانِيَّتُكَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ مِفَاكَةِ النِّسَاءِ وَبُلُوغِ لَذَاتِهِ وَأَوْطَارِهِ ؛ فَإِنْ كُنَّ يَنْفَرُجْنَ عَنْ مِثْلِكَ فَمَا أَحَقُّهُ بِالْقَبُولِ مِنْكَ ! وَإِنْ كُنَّ يَنْفَرُجْنَ عَنْ مِثْلِهِ ، فَهُوَ غَيْرُ قَابِلٍ لِقَوْلِكَ . أَمَا وَاللَّهِ لَوْ نَفَضَ نِسَاءُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الطَّيِّبَ مِنْ غَدَائِرِهِنَّ فَبِحَنَةٍ فِي أُعْطِيَةِ أَهْلِ الشَّامِ حِينَ كُنْتُ فِي أَضْيَاقٍ مِنَ الْقَبْرِ ، قَدْ أَظْلَمْتُكَ الرِّمَاحَ ، وَأَنْخَنُكَ الْكِفَاحَ ؛ وَحِينَ كَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ ؛ فَأَنْجَاكَ اللَّهُ مِنْ عَدُوِّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بِمُحَبَّتِهِمْ إِيَّاهُ ؛ قَاتِلَ اللَّهِ الْقَاتِلَ حِينَ يَنْظُرُ إِلَيْكَ وَسِنَانَ غَزَالَةَ ^(١) بَيْنَ كَتِفَيْكَ :

أَسَدٌ عَلَى وَفَى الْحُرُوبِ نِعَامَةٌ رَبْدَاءُ تَنْفِرُ مِنْ صَفِيرِ الصَّافِرِ
هَلَا بَرَزَتْ إِلَى غَزَالَةِ فِي الْوَغَا أَمْ كَانَ قَلْبُكَ فِي جَنَاحِي طَائِرٍ !
ثُمَّ قَالَتْ لِحَوَارِيهَا : أَخْرِجْنَهُ ، فَأَخْرَجْنَهُ ، فَأَخْرَجَ ^(٢) :

(١) غزالة: امرأة شبيب المخارجي

(٢) عيون الأخبار ١ : ١٦٩ ، ١٧٠

ومن طريف حكايات الجبناء ما ذكره ابن قتيبة أيضاً في الكتاب المذكور ؛ قال :
كان بالبصرة شيخٌ من بني نهشل بن دارم ، يقال له عروة بن مرثد ، ويكنى أبا الأعز ،
ينزل في بني أحت له من الأزد ، في سكة بني مازن ، فخرج رجالهم إلى ضياعهم في شهر
رمضان ، وخرج النساء يصلين في مسجدهم ، ولم يبق في الدار إلا إماء ، فدخل كلب يتعسس
فرأى بيتاً مفتوحاً فدخله وانصفق الباب عليه ، فسمع بعضُ الإماء الحركة ، فظنوا أنه لصٌ
دخل الدار ، فذهبت إحداهن إلى أبي الأعز ، فأخبرته ، فقال أبو الأعز : إلام يبتغي
اللص عندنا ! وأخذ عصاه ، وجاء حتى وقف بباب البيت ، وقال : إيه يافلان ! أما والله ،
إنى بك لعارف ، فهل أنت من لصوص بني مازن ! شربت حامضاً خبيثاً ، حتى إذا
دارت في رأسك متتك نفسك الأمانى ، وقلت : أطرق دور بني عمرو ، والرجال خلوف ،
والنساء يصلين في مسجدهن ، فأسرقهن . سوءة لك ! والله ما يفصل هذا ولد الأحرار !
وأيّم الله لتخرجن أولاهتن هتفة مشثومة يلتقى فيها الحيان عمرو وحنظلة ، وتجي
سعد عدد الحصى ، وتسيل عليك الرجال ، من هنا وهنا ، ولئن فعلت لتكونن ،
أشام مولود !

فلما رأى أنه لا يجيبه ، أخذه باللين ، فقال : اخرج - بأبي أنت - مستورا ، والله ما أراك
تعرفنى ، ولو عرفتنى لقنعت بقولى ، واطمأنت إلى ابن أختى البار الوصول ، أنا - فديتك -
أبو الأعز النهشلى ! وأنا خال القوم ، وجِلدة بين أعينهم ؛ لا يعصوننى ، ولا تنصار الليلة
وأنت في ذمتى ، وعندى قوصرتان ، أهديهما إلى ابن أختى البار الوصول ، فخذ إحداها ،
فانبذها حللاً من الله ورسوله .

وكان الكلب إذا سمع الكلام أطرق ، وإذا سكت أبو الأعز وثب يريد الخروج ،
فتهانف أبو الأعز ، ثم تضاحك ، وقال : يا لأم الناس وأوضعهم ! ألا أرانى لك منذ الليلة

في وادٍ وأنت لي في وادٍ آخر ، أقبلت السوداء والبيضاء ، فتصيح وتطرق ؛ فإذا سكت عنك وثبتت تريد الخروج ! والله لتخرجن أو لألجئن عليك البيت .

فلما طال وقوفه جاءت إحدى الإماء فقالت : أعرابي مجنون والله ، ما أرى في البيت شيئا ، فدفت الباب فخرج الكلب شاردا ، وحاد عنه أبو الأعز ساقطا على قفاه شائلة رجلاه ؛ وقال : تالله ما رأيت كالليلة هذه ! ما أراه إلا كلبا ، ولوعلت بحاله لولجت عليه ^(١) .

ونظير هذه الحكاية حكاية أبي حية النيرى ، وكان جباناً ، قيل : كان لأبي حية سيفٌ ليس بينه وبين الخشب فرق ، كان يسميه لعاب المنية ، فحكى عنه بعض جيرانه أنه قال : أشرفت عليه ليلة ، وقد انتضاء وهو واقفٌ بباب بيت في داره ، وقد سمع فيه حِسّاً ، وهو يقول : أيها المغترّبنا ، المجترى علينا ، بئس والله ما اخترت لنفسك ! خيرٌ قليلٌ وسيفٌ صقيل ؛ لعاب المنية الذي سمعت به ، مشهورة صولته ، ولا تخاف نبوته . اخرج بالعنو عنك ؛ لا أدخل بالعقوبة عليك ؛ إني والله إن أدع قيساً ، تملأ الفضاء عليك خيلاً ورجلاً . سبحان الله ! ما أكثرها وأطيبها ؛ والله ما أنت ببعيد من تابعها ، والرسوب في تيار لجتها !

قال : وهبت ريحٌ ففتحت ثياب ؛ فخرج كلب يشدّ ، فلبط بأبي حية واربدّ ، وشغل برجليه ، وتبادرت إليه نساء الحى ، فقلن : يا أبا حية ، لتفرخ روعتك ؛ إنما هو كلب ؛ فجلس وهو : يقول الحمد لله الذي مسخك كلباً ، وكفانى حرّاً ^(٢) !

وخرج مغيرة بن سعيد المجلى في ثلاثين رجلاً بظهر الكوفة ، فمطمطوا ، وخالد بن عبد الله القسرى أمير العراق ، يخطب على المنبر فمرق ، واضطرب وتحمّر ، وجمل يقول : اطعموني ماء ، فهجاه ابن نوفل فقال :

(١) ميوّن الأخبار ١ : ١٦٨ ، ١٦٩

(٢) ميوّن الأخبار ١ : ١٦٨

أَخَالِدُ لَأَجْزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا وَإِيرَى فِي حِرَامِكَ مِنْ أَمِيرٍ^(١)
 تَرُومُ الْفَخْرَ فِي أَغْرَابِ قَسْرِ كَأَنَّكَ مِنْ سَرَاةِ بَنِي جَرِيرٍ
 جَرِيرٍ مِنْ ذَوِي يَمَنِ أَصِيلٌ كَرِيمِ الْأَصْلِ ذُو خَطَرٍ كَثِيرٍ
 وَأَمَّاكَ عِلْجَةً وَأَبُوكَ وَغَدٌ وَمَا الْأَذْنَابُ عَدْلٌ لِلصَّدُورِ
 وَكُنْتُ لَدَى الْمَغِيرَةِ عَبْدٌ سَوْءٍ تَبُولُ مِنَ الْخُفَافَةِ لِلزَّيْرِ
 لِأَعْلَاجٍ ثَمَانِيَةٍ وَشَيْخٍ كَبِيرِ السِّنِّ لَيْسَ بِذِي ضَرِيرٍ^(٢)
 صَرَخْتُ مِنَ الْخُفَافَةِ : أَطْعِمُونِي شَرَابًا ثُمَّ بُلْتُ عَلَى السَّرِيرِ
 وَقَالَ آخِرُ يَمِيرِهِ بِذَلِكَ :

بَلَّ الْمَنَابِرَ مِنْ خَوْفٍ وَمِنْ دَهْشٍ وَاسْتَطْعَمَ الْمَاءَ لِمَاجِدًا فِي الْمَرْبِ^(٣)
 وَمِنْ كَلَامِ ابْنِ الْمُقَفَّعِ فِي ذِمِّ الْجَبَنِ : الْجَبَنِ مَقْتَلَةٌ ، وَالْحَرْصُ مُحَرَّمَةٌ ؛ فَانْظُرْ
 فِيمَا رَأَيْتَ وَسَمِعْتَ :
 مَنْ قُتِلَ فِي الْحَرْبِ مَقْبِلًا أَكْثَرُ أَمْ مَنْ قُتِلَ مُدْبِرًا ! وَانْظُرْ مَنْ يَطْلُبُ
 إِلَيْكَ بِالْإِجْمَالِ وَالتَّكْرَمِ أَحَقُّ أَنْ تُسَخَّوَ نَفْسُكَ لَهُ بِالْعَطِيَّةِ أَمْ مَنْ يَطْلُبُ ذَلِكَ
 بِالشَّرِّ وَالْحَرْصِ !

(١) من أبيات وردت متفرقة في البيان والتبيين ٣ : ٢٦٧ / ٤ : ٢٠٥ ، والحيوان ٢ : ٢٦٧ / ٤ : ٢٠٥

(٢) أورد الرزباني هذا البيت في الموشح ٢٣٥ ، وعده شامداً على ما في الشعر من التناقض ، قال :
 لفظة « ضَرِير » ، إنما تستعمل ، وهي تصرف من الضر في الأكثر للذي لا بصر له ، وقول هذا
 الشاعر في هذا الشيخ إنه ذو بصر وأنه ضَرِير تناقض من جهة القنية والعدم ؛ وذلك أنه كأنه يقول : إن له
 بصراً ولا بصر له ؛ فهو بصير أعمى .

(٣) البيت أيضاً لبيح بن نوفل ، ذكره الجاحظ في البيان ١ : ١٢٢ ، وأورد بعده :

وَالْحَنُّ النَّاسِ كُلُّ النَّاسِ قَاطِبَةٌ وَكَانَ يُوَلِّعُ بِالتَّشْدِيقِ فِي الْخُلُطَبِ

الأفضل :

وقال عليه السلام في سحرة اليوم الذي ضرب فيه :

مَلَكْتَنِي عَيْنِي وَأَنَا جَالِسٌ ، فَسَنَحَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَاذَا لَقِيتُ مِنْ أَمْتِكَ مِنَ الْأَوْدِ وَاللَّدَدِ ! فَقَالَ : أَدْعُ عَلَيْهِمْ ، فَقُلْتُ :
أَبْدَلْنِي اللَّهُ بِهِمْ خَيْرًا مِنْهُمْ ، وَأَبْدَلَهُمْ بِي شَرًّا لَهُمْ مِنِّي .

قال الرضى رحمه الله :

يَعْنِي بِالْأَوْدِ الْأَعْوَجَاجِ ، وَبِاللَّدَدِ الْخِصَامِ ، وَهَذَا مِنْ أَفْصَحِ الْكَلَامِ .

الشَّرْحُ :

قوله : « مَلَكْتَنِي عَيْنِي » من فصيح الكلام ، يريد غَلَبَنِي النوم .

قوله : « فَسَنَحَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ » ، يريد مَرَّبَنِي كَمَا تَسْنَحُ الظُّبَاءُ وَالطَّيْرُ

يَمْرَ بَكَ ، وَيَعْتَرِضُ لَكَ .

وَذَا هَاهُنَا بِمَعْنَى « الَّذِي » كَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ مَاذَا تَرَى ﴾ ؛ أَيْ مَا الَّذِي تَرَى ؛ يَقُولُ :

قُلْتُ لَهُ : مَا الَّذِي لَقِيتَ مِنْ أَمْتِكَ ؟ وَمَا هَاهُنَا اسْتِفْهَامِيَّةٌ كَأَيَّ ، وَيُقَالُ ذَلِكَ فِيمَا يَسْتَعْظَمُ أَمْرُهُ ،

كَقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ ﴾ . وَ « شَرًّا » هَاهُنَا لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ فِيهِ شَرًّا ،

كَقَوْلِهِ : ﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ ﴾ لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ فِي النَّارِ خَيْرًا .

[خبر مقتل على كرم الله وجهه]

ويجب أن نذكر في هذا الموضع مقتله عليه السلام ؛ وأصح ما ورد في ذلك ما ذكره أبو الفرج على بن الحسين الأصفهاني في كتاب " مقاتل الطالبين " (١) .

قال أبو الفرج على بن الحسين - بعد أن أسانيد ذكرها مختلفة متفرقة ، تجتمع على معنى واحد نحن ذا كروه : إن نفرا من الخوارج اجتمعوا بمكة فتذاكروا أمر المسلمين ، فعابوهم وعابوا أعمالهم عليهم ، وذكروا أهل النهر وانفروا فترحموا عليهم ، وقال بعضهم لبعض : لو أننا شربنا أنفسنا لله عز وجل فأتينا أئمة الضلال ، وطلبنا غرتهم ، وأرخنا منهم العباد والبلاد وثأرنا بإخواننا الشهداء بالنهران !

فتعاهدوا عند انقضاء الحج ، فقال عبد الرحمن بن ملجم : أنا أكيفكم عليا ، وقال واحد : أنا أكيفكم معاوية ، وقال الثالث : أنا أكيفكم عمرو بن العاص ، فتعاهدوا وتوافتوا على الوفاء ، وألا ينكح أحد منهم عن صاحبه الذي يتوجه إليه ولا عن قتله ، واتعدوا لشهر رمضان ، في الليلة التي قتل فيها ابن ملجم عليا .

قال أبو الفرج : قال أبو مخنف : قال أبو زهير العبسي : الرجلان الآخران البرك بن عبد الله التميمي ؛ وهو صاحب معاوية ، وعمرو بن بكر التميمي ، وهو صاحب عمرو بن العاص . قال : فأما صاحب معاوية فإنه قصده ، فلما وقعت عينه عليه ضربه ، فوقعت ضربه على أليته ، وأخذ فجاء الطبيب إليه ؛ فنظر إلى الضربة فقال : إن السيف مسموم ؛ فاختر إما أن أحى لك حديدة فأجعلها في الضربة ، وإما أن أسقيك دواء فتبرأ وينقطع نسلك . فقال : أما النار فلا أطيقها ، وأما النسل ففي يزيد وعبد الله ماتقر عيني ، وحسبي بهما . فسقاه الدواء فعوفي وعالج جرحه حتى التأم ، ولم يولد له بعد ذلك .

(١) مقاتل الطالبين ص ٢٩ وما بعدها

وقال البرك بن عبد الله : إنَّ لك عندى بشارَةً ؛ قال : وماهى ؟ فأخبره خبرَ صاحبه ؛ وقال له : إنَّ علياً قُتل فى هذه الليلة فاحتبسنى عندك ، فإن قُتل فأنْت ولى ماتراه فى أمرى ، وإن لم يقتل أعطيتك العهود والمواثيق أن أمضى إليه فأقتله ، ثم أعود إليك فأضع يدى فى يدك ، حتى تحكم فى بما ترى . فحبسه عنده ، فلما أتى الخبرُ أنَّ علياً قُتل فى تلك الليلة خلى سبيله .

هذه رواية إسماعيل بن راشد . وقال غيره من الرواة : بل قتله من وقته .
وأما صاحبُ عمرو بن العاص ، فإنه وافاه فى تلك الليلة ، وقد وجد علةً فأخذ دواءً ، واستخلف رجلاً يصلى بالناس ، يقال له خارجة بن حنيفة ، أحد بنى عامر بن لؤى ، فخرج للصلاة ، فشدَّ عمرو بن بكر فضربه بالسيف فأثبته^(١) ؛ وأخذ الرجل ، فأتى به عمرو بن العاص فقتله ، ودخل من غد إلى خارجة وهو يحدُّ بنفسه ؛ فقال : أما والله يا أبا عبد الله ما أراذ غيرك . قال عمرو : ولكن الله أراد خارجة .

وأما ابن ملجم فإنه قتل علياً تلك الليلة .
قال أبو الفرج : وحدثنى محمد بن الحسن الأشثاندانى وغيره ، قال : أخبرنى على بن المنذر الطريقى ، قال : حدثنا ابن فضيل قال : حدثنا فطر^(٢) ، عن أبى الطفيل ، قال : جمع على عليه السلام الناس للبيعة ، فجاء عبد الرحمن بن ملجم فردّه على مرتين أو ثلاثاً ، ثم مد يده فبايعه ، فقال له على : ما يحبس أشقاها ! فوالذى نفسى بيده لتغضبنَّ هذه من هذه ، ثم أنشد :

اشدّد حيازيمك للموت فإن الموت لائقا
ولا تجزع من الموت إذا حلّ بواديك

قال أبو الفرج :

(١) أنبته ، أى جرحه .

(٢) فى الأصول : « فطن » ، تصحيف ، صوابه من مقاتل الطالبين ؛ وهو فطر بن خليفة ، ذكره صاحب التهذيب فيمن روى عن أبى الطفيل عامر بن واثلة .

وقد روى لنا من طرق غير هذه ، أن عليا أعطى الناس ، فلما بلغ ابن ملجم أعطاه ، وقال له :

أريدُ حياتَهُ ويُرِيدُ قَتْلِي عذيرك من خليلك من مُراد^(١)
قال أبو الفرج : وحدثني أحمد بن عيسى العجليّ بإسناد ذكره في الكتاب ، إلى
أبي زهير العبسيّ ، قال : كان ابن ملجم من مُراد ، وعداده في كندة ، فأقبلَ حتى قدم
الكوفة ، فلقى بها أصحابه وكنتمهم أمره ، وطوى عنهم مآعاده هو وأصحابه عليه بمكة من
قتل أمراء المسلمين مخافة أن ينتشر ، وزار رجلاً من أصحابه ذات يوم من بني تيمم الرّباب ،
فصادف عنده قطّام بنت الأخضر ، من بني تيمم الرّباب ، وكان على قتل أخاها وأباها بالنهر وان ،
وكانت من أجل نساء أهل زمانها ، فلما رآها شُفِفَ بها ، واشتدَّ إعجابها فخطبها ، فقالت له :
ما الذي نُسِّي لي من الصداق ؟ فقال : احتكمتي ما بدّا لك ، فقالت : أحتمك عليك ثلاثة
آلاف درهم ووصيفا وخادما ، وأن تقتلَ على بن أبي طالب . فقال لها : لك جميعُ ما سألت ،
وأما قتلُ على فأنّي لي بذلك ! قالت : تلتبس غرّته ، فإن أنت قتلتَه شفيتَ نفسى ؛ وهنّاك
العيش معي ؛ وإن قُتِلتَ فما عند الله خير لك من الدنيا ، فقال لها : أما والله ما أقدمنى هذا
المصرّ ، وقد كنت هارباً منه لآمن أهله ، إلّا ما سألتنى من قتلِ على .

قالت له : فأنا طالبة لك بعض مَنْ يساعدك على هذا ويقوِّيك ، ثم بعثت إلى وردان
ابن مجالد ، أحد بني تيمم الرّباب ، فخبّرتَه الخبر ، وسألته معاونة ابن ملجم ، فتحمّل لها
ذلك ، وخرج ابن ملجم ، فأتى رجلاً من أشجع ، يقال له شبيب بن بحيرة ، وقال له :
يا شبيب ؛ هل لك في شرف الدنيا والآخرة ؟ قال : وما ذاك ؟ قال : تساعدنى على قتلِ على .
وكان شبيب على رأى الخوارج ، فقال له : هبّلتك الهُبُول ! لقد جئتَ شيئاً إذا !
وكيف تقدّر ويحك على ذلك ! قال ابن ملجم : نكمنُ له في المسجد الأعظم ؛

(١) البيت لمرو بن مديكرب ، اللّاحى ١٣٨ ، وروايته هناك « حباءه » .

فإذا خرج لصلاة الفجر فَتَكُنَّا به ، وَشَفِينَا أَنْفُسَنَا مِنْهُ ، وَأَدْرَكْنَا ثَارَنَا . فلم يزل به حتى أجابه .

فَأَقْبَلَ به حتى دَخَلَ على قَطَاةٍ ، وهى معتكفة فى المسجد الأعظم ، قد ضُرِبَتْ لها قَبَّةٌ ، فقالا لها : قد أَجْمَعَ رأيُنَا على قتلِ هذا الرجل ، قالت لهما : فإذا أَرَدْتُمَا ذلكَ فَالْتَقِيَانِي فى هذا الموضع . فانصرفا من عندها ، فلبثا أياماً ثم أتياها ، ومعهما وردان بن مجالد ، الذى كَلَّفَتْهُ مساعدة ابن ملجم ؛ وذلك فى ليلة الجمعة لتسع عشرة ليلة خلت من رمضان سنة أربعين . قال أبو الفرج : هكذا فى رواية ابن مخنف ، وفى رواية^(١) أبى عبد الرحمن السُّلَمَى أنها كانت ليلة سبع عشرة من شهر رمضان ، فقال لهما ابن ملجم : هذه الليلة هى التى وعدتُ فيها صاحِبِي ووعدَني أن يقتلَ كُلُّ واحدٍ منا صاحِبَهُ الذى يتوجه إليه .

قلت : إِنَّمَا تَوَاعَدُوا بِمَكَّةَ : عبد الرحمن ، والبرك ، وعَمْرُو ؛ على هذه الليلة ؛ لأنهم يعتقدون أن قتل ولاية الجوز قُرْبَةً إلى الله ، وأخرى القربات ماتقرب به فى الأوقات الشريفة المباركة .

ولما كانت ليلة الجمعة التاسعة عشرة من شهر رمضان ، ليلة شريفة يُرَجَى أن تكون ليلة القدر ، عينوها لفعل ما يعتقدونه قُرْبَةً إلى الله ؛ فليَعَجَبَ المتعجب من العقائد ، كيف تسرى فى القلوب ، وتغلب على العقول ، حتى يرتكب الناسُ عَظَامَ الأمور ، وأهوال الخطوب لأجلها !

^(٢) قال أبو الفرج : فدعت لهم بحريز فمصبت به صدورهم ، وتقلدوا سيوفهم ، ومضوا فجلسوا مقابل الشدة التى كان يخرج منها على عليه السلام إلى الصلاة^(٢) .

(١) ١ ، ج : « حديث » .

(٢ - ٢) ساقط من ب ، وهو فى ٢ ، ج ومقاتل الطالبيين

قال أبو الفرج : وقد كان ابن ملجم أتى الأشعث بن قيس في هذه الليلة ، فخلا به في بعض نواحي المسجد ، ومرة بهما حُجِرَ بن عدى ، فسمع الأشعث وهو يقول لابن ملجم : النجاء النجاء بحاجتك ! فقد فضحك الصبح ، قال له حُجِر : قتلته يا أعور ! وخرج مبادراً إلى عليّ ، وقد سبقه ابن ملجم فضربه ، فأقبل حبر والناس يقولون : قُتِلَ أمير المؤمنين .

قال أبو الفرج : وللأشعث بن قيس في انحرافه عن أمير المؤمنين أخبارٌ يطول شرحها ، منها حديثٌ حدّثنيه محمد بن الحسين الأشناداني ، قال : حدّثني إسماعيل بن موسى : قال : حدثنا علي بن مسهر ، عن الأجلح ، عن موسى بن أبي النعمان قال : جاء الأشعثُ إلى عليّ يستأذن عليه ، فردّه قنبر ، فأدّى الأشعثُ أنفه ، فخرج عليّ وهو يقول : مالي ولك يا أشعث ! أما والله لو بعد ثقيف تمرّست لاقشعرت شعيراتك ! قيل : يا أمير المؤمنين ، ومن عبد ثقيف ؟ قال : غلامٌ لهم لا يبيح أهل بيت من العرب إلا أدخلهم ذلاً ، قيل : يا أمير المؤمنين ، كم يلي - أو كم يمكث ؟ قال : عشرين ، إن بلغها .

قال أبو الفرج : وحدثني محمد بن الحسين أيضاً بإسناد ذكره ، أن الأشعث دخل على عليّ فكلّمه فأغلظ عليّ له ، فعرض له الأشعث : أنه سيفتك به ! فقال له عليّ : أبا الموت تخوّفني أو تهدّني ! فوالله ما أبالي وقعتُ على الموت أو وقعَ الموتُ عليّ !

قال أبو الفرج : قال أبو مخنف : لحدثني أبي ، عن عبد الله بن محمد الأزدي ، قال : إنّي لأصلي تلك الليلة في المسجد الأعظم مع رجال من أهل الضر ، كانوا يصلّون في ذلك الشهر من أول الليل إلى آخره ؛ إذ نظرتُ إلى رجال يصلّون قريباً من السّدة قياماً وقعوداً ، وركوعاً وسجوداً ، ما بسأمون ؛ إذ خرج عليهم علي بن أبي طالب الفجر ، فأقبل ينادي : الصلاة الصلاة ! فرأيتُ بريقَ السيف ، وسمعتُ قائلاً يقول : الحُكْمُ لله يا عليّ لا لك ،

ثم رأيت بريق سيف آخر، وسمعت صوت علي عليه السلام ، يقول : لا يفوتنكم الرجل .

قال أبو الفرج : فأما بريقُ السيف الأول ، فإنه كان شبيب بن بحيرة ضربه فأخطاه ، ووقعت ضربته في الطاق ، وأما بريق السيف الثاني ، فإنه ابن ملجم ضربه فأثبت الضربة في وسط رأسه ، وشدّ الناس عليهما من كلّ ناحية ، حتى أخذوهما .
قال أبو مخنف : فهذان تذكر أن رجلا منهم ، يكنى أبا أدماء أخذ ابن ملجم .
وقال غيرهم : بل أخذه المغيرة بن الحارث بن عبد المطلب ، طرح عليه قطيفة ثم صرّعه ، وأخذ السيف من يده وجاء به .

قال : وأما شبيب بن بحيرة ، فإنه خرج هارباً ، فأخذه رجل فصرّعه ، وجلس على صدره ، ^(١) وأخذ السيف من يده ليقتله ، فرأى الناس يقصدون نحوه ، فخشى أن يعجلوا عليه ، فوثب عن صدره ^(٢) ، وخلاه وطرح السيف عن يده ؛ وأما شبيب بن بحيرة فقاته ، فخرج هارباً حتى دخل منزله ، فدخل عليه ابن عم له ، ^(٣) فرآه يحلّ الحرير عن صدره ، فقال له ^(٤) : ما هذا ؟ لعلك قتلت أمير المؤمنين ! فأراد أن يقول : لا ، فقال : نعم ، فضى ابن عمه فاشتعل على سيفه ثم دخل عليه فضر به حتى قتله .

قال أبو مخنف : فحدثني أبي ، عن عبد الله بن محمد الأزدي ، قال : أدخل ابن ملجم على علي عليه السلام ، ودخلت عليه فيمن دخل ، فسمعت عليا يقول : النفس بالنفس ؛ إن أنا ميت فاقتلوه كما قتلني ، وإن سلمت رأيت فيه رأيي ؛ فقال ابن ملجم : ولقد اشتريته بألف - يعني السيف - ، وسمّيته بألف ، فإن خانني فأبعده الله ! قال : فنادته أم كلثوم : يا عدو الله ، قتلت أمير المؤمنين ! قال : إنما قتلت أباك ، قلت : يا عدو الله ؛ إني لأرجو

(١ - ١) ساقط من أ ، ج ، وهو في مقاتل الطالبين .

(٢ - ٢) ساقط من أ ، ب ، وهو في مقاتل الطالبين .

الآن يكون عليه بأس ، قال : فأراك إنما تبكين علياً إذا والله لقد ضربته ضربة لمؤسست بين أهل الأرض لأهلكهم .

قال أبو الفرج : وأخرج ابن ملجم من بين يديه ، وهو يقول ^(١) :
نَحْنُ ضَرْبْنَا يَابَنَةَ الْخَبِيرِ إِذْ طَفَى أَبَا حَسَنِ مَأْمُومَةً فَفَطَرَا
وَنَحْنُ حَلَلْنَا مَلَكَهُ مِنْ نَظَامِهِ ^(٢) بضربة سيف إذ علا وَجَعًا
وَنَحْنُ كَرَامٌ فِي الصَّبَاحِ أَعَزُّ إِذَا الْمَرْءُ بِالْمَوْتِ ارْتَدَى وَتَأَزَّرَا ^(٣)
قال : وانصرف الناس من صلاة الصبح ، فأحدقوا بابن ملجم ، ينهشون لحمه
بأسنانهم كأنهم السباع ، ويقولون : يا عدو الله ، ماذا صنعت ! أهلكت أمة محمد ،
وقتل خير الناس ! وإنه لصامت ما ينطق .

قال أبو الفرج : وروى أبو مخنف ، عن أبي الطفيل ، أن صعصعة بن صوحان ، استأذن
على علي عليه السلام ، وقد أتاه عائدا لما ضربه ابن ملجم - فلم يكن عليه إذن - فقال صعصعة
للأذن : قل له : يرحمك الله يا أمير المؤمنين حيا وميتا ، فلقد كان الله في صدرك عظيما ،
ولقد كنت بذات الله عليا . فأبانه الأذن مقالته ، فقال : قل له : وأنت يرحمك الله ، فلقد
كنت خفيف المؤنة ، كثير المونة .

قال أبو الفرج : ثم جمع له أطباء الكوفة ، فلم يكن منهم أحد أعلم بجرحه من أنير
ابن عمرو بن هاني السكوني - وكان متطببا صاحب كرسى يعالج الجراحات ، وكان من الأربعين
غلاما الذين كان ابن الوليد أصابهم في عين التمر فسيأهم - فلما نظر أنير إلى جرح أمير
لمؤمنين دعا برئة شاة حارة ، فاستخرج منها ريقا ، وأدخله في الجرح ، ثم نفخه ثم

(١) في مقاتل الطالبين : « قال إسماعيل بن راشد في حديثه : والشعر لابن أبي مياس الفزاري » .

(٢) في مقاتل الطالبين : « دخلنا ملكه » .

(٣) الأبيات في المؤلف والمختلف للرمزياني ١٨٦ .

استخرجه ، وإذا عليه بياض الدِّماغ فقال : يا أمير المؤمنين ، اعهد عهدك ؛ فإنّ عدو الله قد وصلتْ ضربته إلى أمّ رأسك . فدعا على عليه السلام عند ذلك بدواة وصحيفة ، وكتب وصيته : هذا ما أوصى به أمير المؤمنين على بن أبي طالب ؛ أوصى بأنه يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ؛ صلوات الله وبركاته عليه ؛ إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، لا شريك له ، وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين . أوصيك يا حسن وجميع ولدي وأهل بيتي ومن بلغه كتابي هذا بتقوى الله ربنا وربكم ، ولا تموتنّ إلا وأنتم مسلمون ، واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، فإني سمعتُ رسول الله يقول : « صلاح ذات البين أفضل من عامة الصلاة والصيام ، وإن الميرة حائلة الدين إفساد ذات البين » ، ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . انظروا إلى ذوى أرحامكم فصلوها بهون الله عليكم الحساب . والله الله في الأبتام فلا تغيرنّ أفواههم بحفوتكم . والله الله في خيراتكم ، فإنها وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فما زال يُوصيَنابهم حتى ظنننا أنه سيورثهم الله ؛ والله الله في القرآن فلا يسبقنكم بالعمل به غيركم . والله الله في الصلاة ، فإنها عماد دينكم . والله الله في صيام شهر رمضان فإنه جنة من النار . والله الله في الجهاد بأموالكم وأنفسكم ، والله الله في زكاة أموالكم ، فإنها تطفى غضب ربكم ، والله الله في أهل بيت نبيكم فلا يظلمنّ بين أظهركم ، والله الله في أصحاب نبيكم فإن رسول الله صلى الله عليه وآله أوصى بهم . والله الله في الفقراء والمساكين فأشركوهم في معاشكم . والله الله فيما ملكت أيمانكم فإنه كانت آخر وصية رسول الله صلى الله عليه وآله إذ قال : « أوصيكم بالضعيفين ؛ فيما ملكت أيمانكم » ، ثم الصلاة الصلاة لا تخافوا في الله لومة لائم ، يكفكم منّ بنى عليكم ، ومن أرادكم بسوء قولوا للناس حسناً ، كما أمركم الله به ، ولا تتركوا الأمر المعروف والنهي عن المنكر فيتولى ذلك غيركم ، وتدعون فلا يستجاب لكم . عليكم بالتواضع والتبازل والتبازة ، وإياكم والتقاطع والتفرق

والتدابير ، تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ، واتقوا الله إن الله شديد العقاب . حفظكم الله من أهل بيت ، وحفظ فيكم نبيه ؛ أستودعكم الله خير مستودع ، وعليكم سلام الله ورحمته .

قلت : قوله : « والله الله في الأيتام ، فلا تغيرن أفواههم بجفوتكم » يحتمل تفسيرين : أحدهما لا يجيعوم ؛ فإن الجائع يخلف فيه ، وتتغير نكته . والثاني : لا تحوجوهم إلى تكرار الطلب والسؤال ، فإن السائل ينضب ريقه وتنشف لهواته ، ويتغير ريح فيه .

وقوله حكاية عن رسول الله صلى الله عليه وآله : « أوصيكم بالضعيفين فيما ملكت أيما نكم » ، يعنى به الحيوان الناطق ، والحيوان الأعجم .

قال أبو الفرج : وحدثني أبو جعفر محمد بن جرير الطبري بإسناد ذكره في الكتاب ، من أبي عبد الرحمن السلمي ، قال : قال لي الحسن بن علي عليه السلام : خرجت وأبى يصلي في المسجد ، فقال لي : يا بني إني بت الليلة أوقظ أهلي ، لأنها ليلة الجمعة صبيحة يوم بدر تسع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان ، فلكنتني عيناي ، فسنع لي رسول الله صلى الله عليه وآله ، قلت : يا رسول الله ؛ ماذا لقيت من أمتك من الأود^(١) واللدد ! فقال لي : أدع عليهم ؛ قلت : اللهم أبدلني بهم خيرا منهم ، وأبدلهم بي من هو شر مني .

قال الحسن عليه السلام : وجاء ابن أبي الساج ، فأذنه بالصلاة ؛ فخرج فخرجت خلفه ، فاعتوره الرجلان ، فأما أحدهما فوقعت ضربته في الطاق ، وأما الآخر فأثبتها في رأسه .

قال أبو الفرج : قال : حدثني أحمد بن عيسى ، قال حدثنا الحسين بن نصر ، قال :

(١) في مقاتل الطالبين : قال أبو الفرج : الأود : الموج ، واللدد : المصومات .

حدثنا زيد بن المعدل ، عن يحيى بن شعيب ، عن أبي مخنف ، عن فضيل بن خديج ، عن الأسود الكندي والأجلح ؛ قالوا : توفي عليّ عليه السلام وهو ابن أربع وستين سنة في عام أربعين من الهجرة ، ليلة الأحد لأحدى وعشرين ليلة مضت من شهر رمضان ، ووليّ غسله ابنه الحسن وعبد الله بن العباس ، وكفن في ثلاثة أثواب ليس فيها قميص ، وصلى عليه ابنه الحسن ، فكبر عليه خمس تكبيرات ، ودُفن بالرّحبة ، مما يلي أبواب كندة عند صلاة الصبح .

هذه رواية أبي مخنف .

قال أبو الفرج : وحدثني أحمد بن سعيد ، قال : حدثنا يحيى بن الحسن العلوي ، قال : حدثنا يعقوب بن زيد ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن علي الخلال ، عن جدّه ، قال : قلت للحسين بن عليّ عليه السلام : أين دفنتم أمير المؤمنين عليه السلام ؟ قال : خرجنا به ليلاً من منزله حتى مررنا به على منزل الأشعث بن قيس ، ثم خرجنا به إلى الظهر بجنب النّري .

قلت : وهذه الرواية هي الحقّ وعليها العمل ؛ وقد قلنا فيما تقدّم أن أبناء الناس أعرف بقبور آبائهم من غيرهم من الأجانب ؛ وهذا القبر الذي بالنّري ، هو الذي كان بنو عليّ يزورونه قديماً وحديثاً ؛ ويقولون : هذا قبر أئمتنا ، لا يشكّ أحد في ذلك من الشيعة ، ولا من غيرهم ؛ أعني بنو عليّ من ظهر الحسن والحسين وغيرهما من سلالة المتقدمين منهم والمتأخّرين ، ما زاروا ولا وقفوا إلا على هذا القبر بعينه .

وقد روى أبو الفرج عبد الرحمن بن عليّ بن الجوزي في تاريخه المعروف " بالمنتظم " ،^(١) وفاة

أبي الغنائم محمد بن علي بن ميمون التَّرسِيَّ^(١) المعروف بأبي^(٢) ، لجودة قراءته قال :
توفي أبو الغنائم هذا في سنة عشر وخمسمائة ، وكان محدثاً من أهل الكوفة ثقة حافظاً ،
وكان من قَوَّام الليل ومن أهل السنَّة ، وكان يقول . ما بالكوفة مَنْ هو على مذهب أهل
السنَّة وأصحاب الحديث غيري ؛ وكان يقول : مات بالكوفة ثلثمائة صحابيٍّ ليس قبر أحد
منهم معروفاً إلا قبر أمير المؤمنين ، وهو هذا القبر الذي يزوره الناس الآن ؛ جاء جعفر بن محمد
عليه السلام وأبوه محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام إليه ، فزاراه ولم يكن إذ ذاك قبراً
معروفاً ظاهراً ، وإنما كان به سَرَّحُ عضاء حتى جاء محمد بن زيد الداعي صاحب الديلم ،
فأظهر القبر^(٣) .

وسألت بعضَ من أثق به من عقلاء شيوخ أهل الكوفة عما ذكره الخطيب أبو بكر
في تاريخه ، أن قوماً يقولون : إنَّ هذا القبر الذي تزوره الشيعة إلى جانب الغريِّ هو قبر
المغيرة بن شعبة ، فقال : غلطوا في ذلك ، قبر المغيرة وقبر زياد بالثوية^(٤) من أرض الكوفة ،
ونحن نعرفهما وننقل ذلك عن آبائنا وأجدادنا . وأنشدني قولَ الشاعر يرثي زيادا ، وقد ذكره
أبو تمام في الحماسة :

صَلَّى الْإِلَٰهُ عَلَى قَبْرِ وَطَهَّرَهُ عِنْدَ الثَّوِيَّةِ يُسْنِي فَوْقَهُ الْمَوْرُ^(٥)
زَقَتْ إِلَيْهِ قَرِيشٌ نَعَشَ سَيِّدَهَا فَالْحَلْمُ وَالْجُودُ فِيهِ الْيَوْمَ مَقْبُورُ^(٦)
أَبَا الْمَغِيرَةِ وَالْدُنْيَا مَفْجَعَةٌ وَإِنَّ مِنْ غَرَّتِ الدُّنْيَا لَمَغْرُورُ

(١) في الأصول : « الرس » ، وما أثبتته عن المنتظم والنجوم الزاهرة ٥ : ٢١٢

(٢) أبيّ بن كعب بن قيس سيد القراء

(٣) في الأصول : « القبة » ، وما أثبتته عن المنتظم .

(٤) الثوية : موضع قريب من الكوفة

(٥) الأبيات في الكامل للمبرد ٤ : ١٩٢ بشرح المرسني ، ونسبها إلى حارثة بن بدر ؛ وهي أيضا في

معجم اللدان ٣ : ٢٨ بهذه النسبة . والمور : القراب ؛ يريد أن الريح تسفيهه بالتراب .

(٦) قال المبرد : « قوله : « نعش سيدها » يريد موضعه من النسب ؛ لأنه نسبه إلى أبي سفيان ؛

وكان رئيس قريش قبل نبذ النبي صلى الله عليه وسلم » .

قد كان عندك للمعروف معرفةً وكان عندك للمنكور تنكيرٌ
وكنت تغنى وتعطى المال من سعةٍ فالיום قبرك أضحى وهو مهجورٌ
والناسُ بعدك قد خفتْ حُلومُهُمُ كأنما نُفِختْ فيه الأعاصيرُ (١)

وسألت قطب الدين نقيب الطالبين أبا عبد الله الحسين بن الأقباسي رحمه الله تعالى
عن ذلك ، فقال : صدق من أخبرك ! نحن وأهلها كافة نعرف مقابر ثقيف إلى الثوبة ، وهي
إلى اليوم معروفة ، وقبر المغيرة فيها ، إلا أنها لا نعرف ، قد ابتلعها السَّبَخُ وزَبَدُ الأرض
وفورانها ، فطمست واختلط بعضها ببعض .

ثم قال : إن شئت أن تتحقق أن قبر المغيرة في مقابر ثقيف فانظر إلى كتاب الأغاني
لأبي الفرج علي بن الحسين ، والمخ ماقاله في ترجمة المغيرة ، وأنه مدفون في مقابر ثقيف ،
ويكفيك قولُ أبي الفرج ، فإنه الناقد البصير ، والطبيب الخبير ؛ فتصفحتُ ترجمة المغيرة
في الكتاب المذكور ، فوجدت الأمر كما قاله النقيب .

قال أبو الفرج : كان مصقلة بن هبيرة الشيباني (٢) قد لاحت المغيرة في شيء كان بينهما
منازعة ، فضرع له المغيرة وتواضع في كلامه ، حتى طمع فيه مصقلة ، فاستعلى عليه وشتمه ،
وقال : إني لأعرفُ شَبَهِي في عروة ابنك ، فأشهد المغيرة على قوله هذا شهوداً ، ثم قدمه
إلى شريح القاضي ، فأقام عليه البيّنة ، فضربه شريح الحدّ ، وآلى مصقلة ألا يقيم ببلدة
فيها المغيرة ، فلم يدخل الكوفة ، حتى مات المغيرة ، فدخلها ، فتلّقاها قومُه فسلموا عليه ،
فما فرغ من السلام حتى سألهم عن مقابر ثقيف ، فأرشدوه إليها ، فجعل قومٌ من مواله

(١) قال المرد : « قوله : كأنما نُفِختْ فيه الأعاصير ؛ هذا مثل ؛ وإنما يريد خفة الحُلوم . والإعصار - فيما
ذكر أبو عبيدة - ريح تهبّ بشدة فيما بين السماء والأرض » .

(٢) الأغاني ٤٤ : ١٣٩ (سأسي) .

يلتقطونَ الحجارة ، فقال لهم : ما هذا ؟ فقالوا : نظنَّ أنك تريد أن ترجمَ قبر المغيرة ، فقال :
ألقوا ما في أيديكم ، فانطلق حتى وقف على قبره ، ثم قال : والله لقد كنتَ ما علمتَ نافعاً
لصديقك ، ضاراً لعدوك ، ومماثلك إلا كما قال مهلهل في كليب أخيه :

إِنَّ تَحْتَ الْأَحْجَارِ حَزْماً وَعَزْماً وَخِصِماً أَلَدَّ ذَا مِغْلَاقٍ^(١)
حياة في الوجار أَرْبَدَ لَا يَنْفَعُ مِنْهُ السَّلِيمُ نَفْسُهُ رَاقِي

قال أبو الفرج : فأما ابن ملجم ، فإن الحسن بن علي بعد دفنه أمير المؤمنين دعاه به
وأمر بضرب عنقه ، فقال له : إن رأيت أن تأخذ عليّ اليهود أن أرجعَ إليك حتى أضعَ يدي
في يدك ، بعد أن أمضىَ إلى الشام ، فأنظر ما صنع صاحبي بمعاوية ، فإن كان قتله وإلا قتلته
ثم عدتَ إليك حتى تحكمَ في حكمك . فقال : هيهات والله لا تشربُ الماء البارد حتى
تلتحقَ روحك بالنار ، ثم ضرب عنقه ، واستوهبت أم المهيم بنت الأسود النَّخَعِيَّةَ جِثَّتَهُ مِنْهُ ،
فوهبها لها ، فأحرقتها بالنار .

وقال ابن أبي مياس الفزاري وهو من الخوارج :

فَلَمْ أَرَ مَهْراً سَاقَهُ ذُو سَمَاحَةٍ كَهَرِ قَطَامٍ مِنْ غَنَى وَمُعْدِمٍ
ثَلَاثَةَ آلَافٍ وَعَبْدٌ وَقِينَةٌ وَضَرْبٌ عَلَى بِالْحَسَامِ الْمَصْنَمِ
فَلَامَهْرٍ أَغْلَى مِنْ عَلِيٍّ وَإِنْ غَلَا وَلَا فَتَكَ إِلَّا دُونَ فَتَكِ ابْنِ مَلْجَمٍ
وقال عبد الله بن العباس بن عبد المطلب^(٢) :

وَهَزَّ عَلَىِّ بِالْمَرَاقِينِ لَحِيَةً مَصِيئَتُهَا جَلَّتْ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ
وقال سيأتيتها من الله نازلٌ وَمِنْخَضِيهَا أَشَقَى الْبَرِيَّةِ بِالْأَلَمِ
فَجَاغَلُهُ بِالسَّيْفِ شَلَّتْ يَمِينُهُ لَشُومَ قَطَامٍ عِنْدَ ذَاكَ ابْنِ مُلْجَمٍ

(١) من كلمة له في العيني ٤ : ٢١٢ (على هامش الخزانة) .

(٢) الأديان في الاستيعاب ٤٧٢ ، ونسبها ، إلى بكر بن حماد .

فياضربةً من خاسر ضلَّ سعيه تبوَّأ منها مقعداً في جهنم
فماز أمير المؤمنين بحظه وإن طرقت إحدى الليالي بمعظم
ألا إنما الدنيا بلاء وفننة حلاوتها شيت بصاب وعلم

قل أبو الفرج وأنشدني عمي الحسن بن محمد ، قال : أنشدني محمد بن سعد ، لبعض بني
عبد المطلب ، يرثي علياً ، ولم يذكر اسمه :

يا قبر سيدنا المجنِّ سماحةً صلى الإله عليك يا قبر
ماضراً قبراً أنت ساكنه ألا يحل بأرضه القطر
فليندبن سماحُ كفك بالثرى وليورقن بمجنبك الصخر
والله لو بك لم أجذأ أحداً^(١) إلا قتلت ، لفاتني الوتر

(١) في حاشية ج : « لم أدع أحداً » .

الأصل :

ومن كلامه عليه السلام في ذم أهل العراق:

أَمَا بَعْدُ يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ ، فَإِنَّمَا أَنْتُمْ كَالْمَرَأَةِ الْحَامِلِ ، حَلَّتْ فَلَمَّا أَتَمَّتْ أُمْلِصَتْ
وَمَاتَ قِيَمُهَا ، وَطَالَ تَأْيِمُهَا ، وَوَرِثَهَا أَبْعَدُهَا .

أَمَّا وَاللَّهِ مَا أَتَيْتُكُمْ أُخْتِيَارًا ؛ وَلَكِنْ جِئْتُ إِلَيْكُمْ سَوْقًا . وَلَقَدْ بَلَغَنِي
أَنْتُمْ تَقُولُونَ : عَلَيَّ ^(١) يَكْذِبُ ، قَاتَلَكُمُ اللَّهُ نَعَالِي ! فَعَلَى مَنْ أَكْذَبُ ! أَطَى اللَّهُ فَأَنَا
أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِهِ ! أَمْ عَلَى نَبِيِّهِ ؟ فَأَنَا أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَ ^(٢) بِهِ !

كَلَّا وَاللَّهِ لَكِنَّهَا لَهْجَةٌ غَبِثَتْ عَنْهَا ، وَلَمْ تَكُونُوا مِنْ أَهْلِهَا ، وَنِيلُ أُمِّهِ كَيْلًا
يَبْغِي نَعْمَ لَوْ كَانَ لَهُ وَعِيَاءٌ ؛ وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأُهُ بَعْدَ حِينٍ !

الشرح :

أُمْلِصَتْ الْحَامِلُ : أَلْقَتْ وَلَدَهَا سَقَاطًا . وَقِيَمُهَا : بَعْلُهَا . وَتَأْيِمُهَا : خُلُوعُهَا عَنِ الْأَزْوَاجِ ؛ يَقُولُ :
لَمَّا شَارَقْتُمْ اسْتِنْصَالَ أَهْلِ الشَّامِ ، وَظَهَرَتْ أُمَارَاتُ الظُّفْرِ لَكُمْ ، وَدَلَائِلُ الْفَتْحِ نَكَصَتْكُمْ
وَجَنَحْتُمْ إِلَى السَّلَمِ وَالْإِجَابَةِ إِلَى التَّحْكِيمِ عِنْدَ رَفْعِ الْمَصَاحِفِ ؛ فَكُنْتُمْ كَالْمَرَأَةِ الْحَامِلِ لَمَّا أَتَمَّتْ
أَشْهَرَ حَمْلِهَا أَلْقَتْ وَلَدَهَا إِتْقَاءَ غَيْرِ طَبِيعِي ؛ نَحْوُ أَنْ تَلْقِيَهُ لِسَقَطَةٍ أَوْ ضَرْبَةٍ أَوْ عَارِضٍ يَفْتَضِي
أَنْ تَلْقِيَهُ هَالِكًا .

ثم لم يكتف لم بذلك ، حتى قال : « وَمَاتَ بَعْلُهَا ، وَطَالَ تَأْيِمُهَا ، وَوَرِثَهَا أَبْعَدُهَا » ، أَيْ
لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ وَهُوَ أَقْرَبُ الْخُلَفَاءِ إِلَى الْمَيْتِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهَا بَعْلٌ فَوَرِثَهَا الْأَبَاعِدُ عَنْهَا ،

(١) ساقطة من مخطوطة النهج .

(٢) مخطوطة النهج : « صدقه » .

كأسافلين من بني عمّ ، وكلولاة تموت من غير ولد ولا من يجرى مجراه ، فيرثها مولاها ولا نسب بينها وبينه .

ثم أقسم أنه لم يأتهم اختيارا ، ولكنّ المقادير ساقته إليهم سوّقا ، يعني اضطرابا . وصدّق عليه السلام ، لأنه لولا يوم الجمل لم يحتج إلى الخروج من المدينة إلى العراق ، وإنما استنجد بأهل الكوفة على أهل البصرة ، اضطرابا إليهم ، لأنه لم يكن جيشه الحجازي وافيّا بأهل البصرة الذين أصفقوا على حرّبه ونكث بيعته ، ولم يكن خروجه عن المدينة -وهي دار الهجرة- ومفارقته لقبر رسول الله صلى الله عليه وآله وقبر فاطمة عن إيثار ومحبة ؛ ولكنّ الأحوال تحكم وتسوق الناس إلى ما لا يختارونه ابتداء .

وقد روى هذا الكلام على وجه آخر : « ما أتيتكم اختيارا ، ولا جئت إليكم شوقا » بالشين المعجمة .

ثم قال : « بلغني أنكم تقولون يكذب » ؛ وكان كثيرا ما يخبر عن الملاحم والكائنات ويومئ إلى أمورٍ أخبره بها رسول الله صلى الله عليه وآله ، فيقول المناقون من أصحابه : يكذب كما كان المناقون الأولون في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله يقولون عنه : يكذب .

وروى صاحب كتاب " الفارات " عن الأعمش ، عن رجاله ، قال : خطب على عليه السلام ، فقال :

والله لو أمرتكم فجمعتم من خياركم مائة ، ثم لو شئت لحدّثتكم من غدوة إلى أن تغيب الشمس ؛ لا أخبرتكم إلا حقّا ؛ ثم لتخرجنّ فلتزعمنّ أنّي أكذبُ الناس وأجرهم .

وقد روى صاحب هذا الكتاب وغيره من الرواة أنه قال :

إن أمرنا صعب مستصعب ، لا يحمله إلا ملك مقرّب أو نبي مرسل ، أو عبد امتحن الله قلبه للإيمان .

وهذا الكلام منه كلام عارفٍ عالم بأنَّ في الناس مَنْ لا يصدِّقه فيما^(١) يقول ؛ وهذا أمر مركوز في الجبلَّة البشرية ، وهو استبعاد الأمور الغريبة ، وتكذيب الإخبار بها . وإذا تأملت أحواله في خلافته كلَّها وجدتها هي مختصرة من أحوال رسول الله صلى الله عليه وآله في حياته ؛ كأنها نسخة منتسخة منها ، في حربه وسلِّمه ، وسيرته وأخلاقه ، وكثرة شكايته من المنافقين من أصحابه والخالفين لأمره ؛ وإذا أردت أن تعلم ذلك علما واضحا ، فاقرا سورة « براءة » ففيها الجَمُّ التغير من المعنى الذي أشرنا إليه .

[ذكر مطاعن النِّظام على الإمام والرد عليه]

واعلم أن^(٢) النِّظام لما تكلم في كتاب " النكت " ، وانتصر لكون الإجماع ليس بحجة ، اضطر إلى ذكر عيوب الصحابة ، فذكر لكلِّ منهم عيبا ، ووجه إلى كلِّ واحد منهم طعنا ، وقال في علي : إنه لما حارب الخوارج يوم النهروان ، كان يرفعُ رأسه إلى السماء تارة ينظر إليها ، ثم يُطرق إلى الأرض فينظر إليها تارة أخرى ، يؤمُّ أصحابه أنه يؤحى إليه ، ثم يقول : « ما كذبت ولا كذَّبت » ، فلما فرغ من قتالهم وأدبيل عليهم ، ووضعت الحرب أوزارها ، قال الحسن ابنه : يا أمير المؤمنين ، أكان رسول الله صلى الله عليه وآله تقدَّم إليك في أمر هؤلاء بشيء ؟ فقال : لا ، ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله أمرني بكلِّ حقٍّ ، ومن الحق أن أقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين .

قال النِّظام^(١) : وقوله : « ما كذبت ولا كذَّبت » ، ورفع رأسه أحيانا إلى السماء وإطرافه إلى الأرض إيهام ؛ إما لنزول الوحي عليه ، أو لأنه قد أوصى من قبل في شأن الخوارج بأمر . ثم هو يقول : ما أوصى فيهم على خصوصيتهم بأمر ؛ وإنما أوصى بكلِّ الحق ، وقتالهم من الحق .

(١) كذا في ج ، و ، ا ، ب : « كما » .

(٢) هو إبراهيم بن سيار بن هاني البصري أبو إسحاق النِّظام ، أحد أئمة المعتزلة ؛ ذكره ابن حجر في لسان الميزان ١ : ٦٧ ، وقال إنه « مات في خلافة المعتصم سنة بضع وعشرين ومائتين » .

وهذا عجيب طريف .

فنقول : إن النظام أخطأ عندنا في تعريضه بهذا الرجل خطأ قبيحاً ، وقال قولاً منكراً ؛ نستغفر الله له من عقابه ، ونسأله عفوّه عنه ؛ وليست الرواية التي رواها عن الحسن وسؤاله لأبيه وجوابه له ، بصحيحة ولا معروفة ، والمشهور المعروف المنقول نقلاً يكاد يبلغ درجة التواتر من الأخبار ، ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله في معنى الخوارج بأعيانهم وذكركم بصفاتهم ، وقوله صلى الله عليه وآله لعل عليه السلام : « إِنَّكَ مَقَاتِلُهُمْ وَقَاتِلُهُمْ ، وَإِنِ الْخُدَجُ ^(١) ذَا النَّدْيَةِ مِنْهُمْ ؛ وَإِنَّكَ سَتَقَاتِلُ بَعْدِي النَّاكِثِينَ وَالْقَاسِطِينَ وَالْمَارِقِينَ » ؛ فجعلهم أصنافاً ثلاثة حسب ما وقعت الحال عليه . وهذا من معجزات الرسول صلى الله عليه وآله ، وإخباره عن الغيوب المفصلة . فما أعلم من أى كتاب نقل النظام هذه الرواية ، ولا عن أى محدث رواها ؛ ولقد كان رحمه الله تعالى بعيداً عن معرفة الأخبار والسير منصباً فكره ، مجهداً نفسه في الأمور النظرية الدقيقة ، كسأله الجزء ، ومداخلة الأجسام وغيرها ، ولم يكن الحديث والسير من فنونه ولا من علومه ؛ ولا ريب أنه سمعها من لا يوثق بقوله ، فنقلها كما سمعها .

فأما كونه عليه السلام كان ينظر تارة إلى السماء ، وتارة إلى الأرض . وقوله : « مَا كَذَبْتُ وَلَا كُذِّبْتُ » ، فصحيح وموثوق بنقله ، لاستقامته وشهرته وكثرة رواياته ؛ والوجه في ذلك أنه استبطأ وجود الخُدَج حيث طلبه في جملة القتلى ، فلما طال الزمان ، وأشفق من دخول شبهة على أصحابه لما كان قدّمه إليهم من الأخبار قلّتي واهتمّ ، وجعل يكرر قوله : « مَا كَذَبْتُ وَلَا كُذِّبْتُ » أى ما كذبت على رسول الله صلى الله عليه وآله ، ولا كذبني رسول الله صلى الله عليه وآله فيما أخبرني به .

فأما رفعه رأسه إلى السماء تارة ، وإطراقه إلى الأرض أخرى ؛ فإنه حيث كان يرفع

(١) الخُدَج : الناقص اليد .

رأسه ، كان يدعُو ويتضرّع إلى الله في تعجيل الظفر بالخدج ؛ وحيث بطرق كان يغلبه الهم والفكر فيطرق .

ثم حين يقول : « ما كذبت ولا كُذبت » ، كيف ينتظر نزول الوحي ، فإن من نزل عليه الوحي لا يحتاج أن يُسند الخبر إلى غيره ، ويقول : ما كذبت فيما أخبرتكم به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وبما طعن به النظام عليه أنه عليه ^(١) السلام قال : « إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وآله فهو كما حدثتكم ، فوالله لأن آخر من السماء أحب إلى من أن أكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإذا سمعتموني أحدثكم فيما بيني وبينكم ؛ فإنما الحرب خدعة » .

قال النظام : هذا يجري مجرى التدليس في الحديث ، ولو لم يحدهم عن رسول الله صلى الله عليه وآله بالمعاريض ؛ وعلى طريق الإيهام لما اعتذر من ذلك .

فنتقول في الجواب : إن النظام قد وهم وانعكس عليه مقصد أمير المؤمنين ؛ وذلك أنه عليه ^(٢) السلام لشدة ورعه أراد أن يفصل السامعين بين ما يخبر به عن نفسه ، وبين ما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك لأن الضرورة ربما تدعوه إلى استعماله للمعاريض ، لاسيما في الحرب المبنية على الخديعة والرأى ؛ فقال لهم : كلما أقول لكم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاعلموا أنه سليم من المعاريض ، خال من الرمز والكناية ، لأنني لا أستجيز ولا أستحل أن أعصّي أو ألغز في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وما حدثتكم به عن نفسي ، فربما أستعمل فيه المعاريض ؛ لأن الحرب خدعة .

(١) ا ، ج : « رضى الله عنه » .

وهذا كلام رجل قد استعمل التقوى والورع في جميع أموره، وبلغ من تعظيم أمر الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام، وإجلال قدره واحترام حديثه ألا يرويه إلا بالفاظه لا بمعانيه، ولا بأمرٍ يقتضى فيه إلباساً وتعميةً، ولو كان مضطراً إلى ذلك؛ ترجيحاً للجانب الذى على جانب مصلحته فى خاص نفسه. فأما إذا هو قال كلاماً يبتدىء به من نفسه، فإنه قد يستعمل فيه المعاريض إذا اقتضت الحكمة والتدبير ذلك؛ فقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله باتفاق الرواة كافة إذا أراد أن يغزو وجهاً ورى عنه غيره، ولمّا خرج عليه السلام من المدينة لفتح مكة، قال لأصحابه كلاماً يقتضى أنه يقصد بنى بكر بن عبد مناة من كنانة، فلم يعلموا حقيقة حاله حتى شارف مكة. وقال حين هاجر وصحبته أبو بكر الصديق لأعرابي لقيهما: من أين أنت؟ ومن أنت؟ فلما انتسب لهما، قال له الأعرابي: أما أنا فقد أطلعكما طلع أمرى؛ فمن أنت؟ فقال: من ماء، لم يزد على ذلك؛ فجعل الأعرابي يفكر، ويقول: من أى ماء؟ من ماء بنى فلان، من ماء بنى فلان؟ فتركه ولم يفسر له؛ وإنما أراد عليه السلام أنه مخلوق من نطفة.

فأما قول النظام: «لو لم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعارض لما اعتذر من ذلك»؛ فليس فى كلامه اعتذار؛ ولكنه نقي أن يدخل المعارض فى روايته؛ وأجازها فيما يبتدىء به عن نفسه؛ وليس يتضمن هذا اعتذاراً. وقوله: «لأن آخر من السماء» يدل على أنه ما فعل ذلك ولا يفعله.

ثم قال: «كل من أ كذب؟» يقول: كيف أ كذب على الله وأنا أول المؤمنين به؟ وكيف أ كذب على رسول الله وأنا أول المصدقين به! أخرجه مخرج الاستبعاد لدعواهم وزعمهم.

فإن قلت: كيف يمكن أن يكون المكلف الذى هو من أتباع الرسول كاذباً على الله إلا بواسطة إخباره عن الرسول؛ لأنه لا وصلة ولا واسطة بينه وبين الله تعالى إلا الرسول؛

وإذا لم يمكن كذبه على الله إلا بكذبه على الرسول ؛ لم يَبْقَ لتقسيم الكذب ، وقوله :
« أفأنا أكذب على الله أو على رسوله ؟ » - معنى ^(١).

قلت : يمكن أن يكذب الكاذب على الله دون أن يكون كاذباً على الرسول ؛ وإن
كان من أتباع الرسول ؛ نحو أن يقول : كنت مع الرسول صلى الله عليه وآله ليلة في مقبرة ،
فأحيا الله تعالى فلانا الميت ؛ فقام وقال كذا. أو يقول : كنت معه يوم كذا ؛ فسمعت منادياً
يناديه من السماء : افعل كذا ، أو نحو ذلك من الإخبار بأمور لا تستند إلى حديث الرسول.

ثم قال عليه ^(٢) السلام : « كلاً والله » ، أى لا والله . وقيل : إن « كلاً » بمعنى « حقاً »
وإنه إثبات .

قال : « ولكنها لهجة غُتِمَ عنها » ، اللهجة : بفتح الجيم ؛ وهى آلة النطق ؛ يقال له :
هو فصيح اللهجة ، وصادق اللهجة . ويمكن أن يعنى بها لهجة رسول الله صلى الله عليه وآله ،
فيقول : « شهدت وغتيم » . ويمكن أن يعنى بها لهجته هو ؛ فيقول : إنها لهجة غتيم عن
منافسها ، وأعدتم أنفسكم ثمن منافستها .

ثم قال : « ويلمه » الضمير راجع إلى مادلّ عليه معنى الكلام من العلم ؛ لأنه لما
ذكر اللهجة وشهوده إياها وغُتِمَ بوبتهم عنها دلّ ذلك على علم له خصه به الرسول عليه
السلام . فقال : « ويلمه » ، وهذه كلمة تقال للتعجب والاستعظام ؛ يقال : « ويلمه فارساً ! »
وتكتب موصولة كما هى بهذه الصورة ، وأصله « ويل أمه » مرادهم التعظيم والمدح ، وإن
كان اللفظ موضوعاً لضدّ ذلك ، كقوله عليه الصلاة والسلام : « فاظفرّ بذاتِ الدينِ ترَبَّتْ
يداك » ، وكقولهم للرجل بصفونه ويقرّظونه : « لا أباله » .

وقال الحسن البصرى ؛ وهو يذكر علياً عليه السلام ، ويصف كونه على الحقّ

(١) ساقطة من أ ، ب وهى ف ج

(٢) ج : « رضى الله عنه » .

في جميع أموره ؛ حتى قال « فلما شارف الظفر وافق على التحكيم ، ومالك في التحكيم والحق في يدك ، لا أبالك ! » .

قال أبو العباس المبرد : هي ^(١) كلة فيها جفاء وخشونة ؛ كانت الأعراب تستعملها فيمن يستعظمون أمره ، قال : ولما أنشد سليمان بن عبد الملك قول بعض الأعراب :
رَبِّ الْعِبَادِ مَا لَنَا وَمَا لَكَ قَدْ كُنْتَ تَسْقِينَا فَمَا بَدَا لَكَ
* أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغِيثَ لَا أَبَا لَكَ *

قال : أشهد أنه لا أب له ولا صاحبة ولا ولد ، فأخرجها أحسن مخرج .
ثم قال عليه السلام : « كيلاً بغير ثمن لو كان له وعاء » ، انتصب « كيلاً » لأنه مصدر في موضع الحال ، ويمكن أن ينتصب على التمييز ، كقولهم : لله دره فارسا ! يقول : أنا أكيل لكم العلم والحكمة كيلاً ولا أطلب لذلك ثمناً . لو وجدت وعاء ! أى حاملاً للعلم ؛ وهذا مثل قوله عليه السلام : ها إن بين جنبي علما جمالوا أحد له حاملة !
ثم ختم الفصل بقوله تعالى : ﴿ وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأُ بَعْدَ حِينٍ ﴾ ؛ وهو أحسن ما ختم هذا الكلام به .

[خطبة على بعد يوم النهروان]

وروى المدائني في كتاب « صفين » ، قال : خطب على عليه السلام بعد انقضاء أمر النهروان ، فذكر طرفاً من الملاحم ، قال :
إذا كثرت فيكم الأخلاط ، واستولت الأنباط ؛ دنا خراب العراق ؛ ذاك إذا بنيت مدينة ذات أثلٍ وأنهار . فإذا غلت فيها الأسعار ، وشيد فيها البنيان ، وحكم فيها الفساق ، واشتدّ البلاء ، وتفاخر الفوغاء ؛ دنا خسوف البيداء ، وطاب الهرب والجلاء .
وستكون قبل الجلاء أمورٌ يشيب منها الصّغير ، ويمطّب الكبير ، ويخرس الفصيح

وَيَهْتُ اللَّيْبُ؛ يَاجِلُونَ بالسيف صَنَاتًا، وقد كانوا قبل ذلك في غَضَارَةٍ من عَيْشِهِمْ يَمْرُحُونَ.
 فَيَا هَا مَصِيبَةٌ حِينْتُذ ! من البلاء الْعَقِيمِ ، والبكاء الطويل ، والويل والعويل ، وشِدَّةُ الصَّرِيحِ ؛
 فِي ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ - وَهُوَ كَأَنَّ ، وَقَتًا - مَرِيحٌ ^(١) . فَيَا بِنَ حُرَّةٍ ^(٢) الْإِمَاءُ ، مَتَى تَنْتَظِرُ ! أَيْشِرُ
 بِنَصْرِ قَرِيبٍ مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ . أَلَا فَوَيْلٌ لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ؛ عِنْدَ حِصَادِ الْحَاصِدِينَ ، وَقَتْلِ الْفَاسِقِينَ .
 عَصَا ذِي الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ؛ فَيَا بِي وَأُمِّي مِنْ عُدَّةٍ قَلِيلَةٍ ! أَسَاؤُهُمْ فِي الْأَرْضِ مَجْهُولَةٌ . قَدْ دَانَ
 حِينْتُذ ظُهُورُهُمْ ، وَلَوْ شِئْتُ لَأَخْبَرْتُكُمْ بِمَا يَأْتِي . وَيَكُونُ مِنْ حَوَادِثِ دَهْرِكُمْ وَنَوَائِبِ
 زَمَانِكُمْ ، وَبَلَايَا أَيَامِكُمْ ، وَغَمَرَاتِ سَاعَاتِكُمْ ، وَلَكِنَّهُ أَفْضِيهِ إِلَى مَنْ أَفْضِيهِ إِلَيْهِ ، مَخَافَةً
 عَلَيْكُمْ ، وَنَظَرًا لَكُمْ ؛ عَلِمَا مَنِيَّ بِمَا هُوَ كَأَنَّ وَمَا يَكُونُ مِنَ الْبَلَاءِ الشَّامِلِ ؛ ذَلِكَ عِنْدَ تَمَرُّدِ
 الْأَشْرَارِ ، وَطَاعَةِ أَوْلَى الْخَسَارِ . ذَاكَ أَوَّانُ الْحَتْفِ وَالْدِمَارِ ، ذَاكَ إِدْبَارُ أَمْرِكُمْ ، وَانْقِطَاعُ أَصْلِكُمْ
 وَتَشْتَتِ الْفَتَكُمْ ؛ وَإِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ عِنْدَ ظُهُورِ الْعَصِيَانِ ، وَاتِّشَارِ الْفُسُوقِ ؛ حَيْثُ يَكُونُ
 الضَّرْبُ بِالسَّيْفِ أَهْوَنَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنْ اكْتِسَابِ دَرَاهِمٍ حَلَالٍ ؛ حِينَ لَا تُثَالُ الْمَعِيشَةُ
 إِلَّا بِمَعْصِيَةِ اللَّهِ فِي سَمَائِهِ ، حِينَ تَسْكُرُونَ مِنْ غَيْرِ شَرَابٍ ، وَتَحْلِفُونَ مِنْ غَيْرِ اضْطِرَارٍ ،
 وَتَظْلَمُونَ مِنْ غَيْرِ مَنْفَعَةٍ ، وَتَكْذِبُونَ مِنْ غَيْرِ إِحْرَاجٍ . تَتَفَكَّهُونَ بِالْفُسُوقِ ، وَتَبَادُرُونَ
 بِالْمَعْصِيَةِ . قَوْلُكُمْ الْبَهْتَانِ ، وَحَدِيثُكُمْ الزُّورِ ، وَأَعْمَالُكُمْ الْغُرُورِ ؛ فَعِنْدَ ذَلِكَ لَا تَأْمَنُونَ
 الْبَيَّاتِ ، فَيَا لَهُ مِنْ بَيَّاتٍ مَا أَشَدَّ ظَلَمَتَهُ ! وَمَنْ صَاحَّ مَا أَفْظَعَ صَوْتَهُ ! ذَلِكَ بَيَّاتٌ لَا يَنْبِي
 صَاحِبُهُ ؛ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَقْتُلُونَ ، وَبِأَنْوَاعِ الْبَلَاءِ تَضْرِبُونَ ، وَبِالسَّيْفِ تَحْصِدُونَ ، وَإِلَى
 النَّارِ تَصِيرُونَ ؛ وَبَعْضُكُمْ الْبَلَاءُ كَمَا يَعْصَى الْغَارِبَ الْقَتَبُ ^(٣) . يَعْجِبَا كُلَّ الْعَجَبِ ، بَيْنَ
 بُحَادَى وَرَجَبٍ ! مِنْ جَمْعِ أَشْتَاتٍ ، وَحَصْدِ نَبَاتٍ ، وَمِنْ أَصْوَاتٍ بَعْدَهَا أَصْوَاتٌ .
 ثُمَّ قَالَ : سَبَقَ الْقَضَاءُ سَبَقَ الْقَضَاءُ .

(١) كَذَا وَرَدَتْ الْعِبَارَةُ فِي الْأَصُولِ ، وَفِيهَا غُمُوضٌ .

(٢) كَذَا فِي ب ، وَفِي ج : « أَخْرَجْتَ الْإِمَاءَ » ، وَقَدْ أُلْكِلَتْ غَيْرُ وَاضِحَةٍ .

(٣) الْغَارِبُ هُنَا : كَامِلُ الْبَعِيرِ . وَالْقَتَبُ : رَحْلٌ هَفِيرٌ عَلَى قَدَرِ السَّامِ ؛ وَالْكَلَامُ هُنَا جَارٍ عَلَى .

قال رجل من أهل البصرة لرجل من أهل الكوفة إلى جانبه : أشهدُ أنه كاذب على الله ورسوله ! قال الكوفي : وما يُدريك ؟ قال : فوالله ما نزل على من المنبر حتى فُلِحَ الرجل ، فحِمِلَ إلى منزله في شِقِّ محمل ، فمات من ليلته .

[من خطب على أيضاً]

وروى المدائني أيضاً ، قال : خطب على عليه السلام ^(١) ، فقال : لو كسرت لى الوسادة لحكمتُ بين أهل التوراة بتوراتهم ، وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم ، وبين أهل الفرقان بفرقانهم ، ومامن آية في كتاب الله أنزلت في سهلٍ أو جبلٍ إلا وأنا عالم متى أنزلت ، وفيمن أنزلت .

فقال رجل من القُعود تحت منبره : يا لله وللدعوى الكاذبة ! وقال آخر إلى جانبه : أشهد أنك أنت الله رب العالمين !

قال المدائني : فانظر إلى هذا التناقض والتباين فيه .

وروى المدائني أيضاً ، قال : خطب على عليه السلام ^(١) ، فذكر الملاحم ، فقال : سلوني قبل أن تفقدوني ، أما والله لتَشْفِرَنَّ الفتنة الصَّماءَ برجلها ، وتطأ في خطامها .

يا لها من فتنة ^(٢) شَبَّتْ نارها بالخطب الجزل ، مقبلة من شرق الأرض رافعة ذيلها ، داعية ويلها ، بدجلة أو حولها . ذاك إذا استدارَ الفلَّكُ ، وقتلتم : مات أو هلك ، بأى واد سلك !

فقال قوم تحت منبره : لله أبوه ! ما أفصحه كاذباً !

وروى صاحب كتاب " الغارات " عن المنهال بن عمرو ، عن عبد الله بن الحارث ،

(١) ح : « رضى الله عنه » .

(٢) ج : « فتنة » تصحيف .

قال : سمعت عليا يقول على المنبر : ما أحدٌ جرّت عليه المواسى إلا وقد أنزل الله فيه قرآنا ؛
فقام إليه رجل ، فقال : يا أمير المؤمنين ، فما أنزل الله تعالى فيك ؟ قال : يريد تكذيبه .
فقام الناس إليه يلکزونہ فی صدره وجنبه ، فقال : دعوه ، أقرأت سورة هود ؟ قال نعم ،
قال : أقرأت قوله سبحانه : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ ^(١) قال :
نعم ، قال : صاحب البينة محمد ، والتالى الشاهد أنا .

الأضل:

ومن فطنة له عليه السلام علم فيها الناس الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله :

اللَّهُمَّ دَاخِيَ الْمَذْهُوَاتِ ، وَدَاعِمِ الْمَسْمُوكَاتِ ، وَجَابِلِ الْقُلُوبِ عَلَى فِطْرَاتِهَا ^(١) : شَقِيهَا وَسَعِيدِهَا ؛ اجْعَلْ شَرَائِفَ صَلَوَاتِكَ ، وَنَوَائِمَ بَرَكَاتِكَ ، عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ . الْخَائِمِ لِمَا سَبَقَ ، وَالْفَائِخِ لِمَا انْفَلَقَ ، وَالْمُعْلِنِ الْحَقَّ بِالْحَقِّ ، وَالِدَّافِعِ جَيْشَاتِ الْأَبَاطِيلِ ، وَالِدَّامِغِ صَوْلَاتِ الْأَضَالِيلِ . كَمَا حُمِّلَ فَاضْطَلَعَ ، قَائِمًا بِأَمْرِكَ ، مُسْتَوْفِرًا فِي مَرْضَاتِكَ ، غَيْرَ نَاكِيلٍ عَنْ قُدِيمٍ ، وَلَا وَاهٍ فِي عَزِيمٍ ، وَاعِيًا لَوْحِيكَ ، حَافِظًا لِهَدْيِكَ ، مَاضِيًا عَلَى نَهْجِ أَمْرِكَ ؛ حَتَّى أَوْزَى قَبَسَ الْقَاسِ ، وَأَضَاءَ الطَّرِيقَ لِلْخَائِطِ ، وَهَدَيْتَ بِهِ الْقُلُوبُ بِمَدْخُوضَاتِ الْفِتَنِ وَالْآثَامِ ^(٢) . وَأَقَامَ بِمَوْضِعَاتِ الْأَعْلَامِ وَنِزَاتِ الْأَحْكَامِ ؛ فَهُوَ أَمِينُكَ لِلْأَمُونِ ، وَخَازِنُ عِلْمِكَ لِلْمَخْزُونِ ، وَشَهِيدُكَ يَوْمَ الدِّينِ ، وَبَعِيثُكَ بِالْحَقِّ ، وَرَسُولُكَ إِلَى الْخَلْقِ .

اللَّهُمَّ أُنْسَخْ لَهُ مَفْسَحًا فِي ظِلِّكَ ؛ وَأَجْزِهِ مُضَاعَفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ فَضْلِكَ .
اللَّهُمَّ وَأَعْلِ عَلَى بِنَاءِ الْبَانِينَ بِنَاءَهُ ، وَأَكْرِمْ لَدَيْكَ مَنَزِلَتَهُ ، وَأَتِمِّمْ لَهُ نُورَهُ ، وَأَجْزِهِ مِنْ أَبْتِعَانِكَ لَهُ مَقْبُولِ الشَّهَادَةِ ؛ مَرْضِيَّ الْمَقَالَةِ ، ذَامِنُطِي عَدْلٍ ، وَخُطْبَةِ فَضْلِ .

اللَّهُمَّ اجْمَعْ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ فِي بَرْدِ الْعَيْشِ وَقَرَارِ النُّعْمَةِ ، وَمُنَى الشَّهَوَاتِ ، وَأَهْوَاءِ اللَّذَاتِ ، وَرَخَاءِ الدَّعَةِ ، وَمُنْتَهَى الطَّمَأِينَةِ ، وَتُخَفِ الْكِرَامَةِ .

(١) مخطوطة النهج : « فطرتها »

(٢) مخطوطة النهج : « بالآثم » .

البُزْجُ :

دَحَوْتُ الرَّغِيفَ دَحْوًا ؛ بَسَطْتَهُ ؛ والمدحَوَاتُ هنا : الأرضون .

فإن قلت : قد ثبت أن الأرض كُرِّيَّة ؛ فكيف تكون بسيطة، والبسيط هو المسطح، والكُرِّي لا يكون مسطحاً ؟

قلت : الأرض بجملتها شكل كرة ؛ وذلك لا يمنع أن تكون كل قطعة منها مبسوطة تصلح لأن تكون مستقراً ومجالاً للبشر وغيرهم من الحيوان ؛ فإن المراد بانبساطها هاهنا ليس هو السطح الحقيقي الذي لا يوجد في الكرة ، بل كون كل قطعة منها صالحة لأن يتصرف عليها الحيوان ، لا يعني به غير ذلك .

وداحى المدحَوَات ، يَنْتَصِبُ لأنه منادى مضاف ، تقديره : يابسط الأرضين المبسوطات .

قوله : «وداعم المسموكات» ، أى حافظ السموات المرفوعات ؛ دعمتُ الشيء إذا حفظته

من الهوى بدِعامه ، والمسموك : المرفوع ، قال :

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتاً دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ^(١)

ويجوز أن يكون عَنَى بكونها مسموكة كونها ثخينة . وُسْمَكَ الجسم هو البعد الذى يعبّر عنه المتكلمون بالعمق وهو قسيم الطول والعرض ، ولا شيء أعظم ثخناً من الأفلاك .

فإن قلت : كيف قال : إنه تعالى دعم السموات وهى بغير عمد ؟

قلت : إذا كان حافظاً لها من الهوى بقدرته وقوته فقد صدق عليه كونه داعماً لها ؛

لأن قوته الحافظة تجرى مجرى الدعامة .

قوله : «وجابل القلوب» أى خالقها ، والجَبَلُ الخلق ، وجِبَلَةُ الإنسان : خِلَقَتُهُ . وفِطْرَاتُهَا :

بكسر الفاء وفتح الطاء . جمع فِطْرَةٍ ، ويجوز كسر الطاء ، كما قالوا فى سِدْرَةٍ : سِدَرَاتٍ وسِدِرَاتٍ ، والفِطْرَةُ : الحالة التى يَفْطِرُ الله عليها الإنسان ، أى يخلقه عليها خالياً من الآراء

والديانات والمقائد والأهوية ؛ وهى ما يقتضيه محض العقل ؛ وإنما يختار الإنسان بسوء نظره ما يُفَضِّلُ به إلى الشقوة ؛ وهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وآله : « كل مولود يُولَدُ على الفطرة ، فأبواه يهودانه أو ينصرانه » .

قوله : « شقيها وسعيدها » بَدَل من القلوب ، وتقدير الكلام : وجابل الشقي من القلوب والسعيد على ما فطرت عليه .

والنوامى : الزوائد . والخاتم لما سبق ؛ أى لما سبق من المِلَل . والفتاح لما انطلق من أمر الجاهلية . والمعلن الحق بالحق ، أى المظهر للحق الذى هو خلاف الباطل بالحق ، أى بالحرب والخصومة ؛ يقال : حاق فلان فلانا فحقه ، أى خاصمه فخصمه . ويقال : ما فيه حق أى خصومة .

قوله : « والدافع جيئات الأباطيل » ، جمع جَيْشَة ، من جاشت القدر إذا ارتفع غليانها . والأباطيل : جمع باطل على غير قياس ؛ والمراد أنه فاعع مانجم من الباطل .

والدامع : المهلك ، من دَمَعَه أى شجّه حتى بلغ الدماغ ؛ ومع ذلك يكون الهلاك .

والصّولات : جمع صولة وهى السطوة . والأضاليل : جمع ضلال على غير قياس .

قوله : « كما تُحْمَل » ، أى لأجاء أنه يحمل ، والعرب تستعمل هذه الكاف بمعنى التعليل ،

قال الشاعر :

فقلتُ نه أبا الملحاء خُذْها كما . أو سعتنا بغيًا وعدوا

أى هذه الضربة لبغيك علينا ، وتعديك .

وقوله : « كما حَمَل » بمعنى حَمَلَ أعباء الرسالة . فاضطلع ، أى نهض بها قويا ؛ فرس ضليع

أى قوى ؛ وهى الضلالة ، أى القوة .

مستوفزاً ، أى غير بطى ، بل يَحْتُ نفسه ويُبْهِدُها فى رضا الله سبحانه ، والوفز : العَجَلَة ،

والمستوفز : المستعجل .

غير نا كل عن قُدُم ، أى غير جبان ولا متأخر عن إقدام ، والمقدام : المتقدم ؛ يقال مَضَى قَدُماً أى تقدّم وسار ولم يعرّج .

قوله : « ولا واهٍ في عزم » ؛ وَهَى ، أى ضعف ، والواهى : الضعيف .
واعياً لوحيك ، أى فاهماً ، وَعَيْتُ الحديث ، أى فهمته وَعَقَلْتُهُ .

ماضياعلى نفاذاً أمرك ؛ فى الكلام حذف ، تقديره : ماضياً مصراً على نفاذ أمرك ، كقوله تعالى ﴿ فى تسع آيات إلى فرعون ﴾ ^(١) ، ولم يقل : « مرسلًا » لأنّ الكلام يدلّ بعضه على بعض .
وقوله : « حتى أورى قيس القابس » ؛ يقال : ورى الزنْدُ ، يُورى ؛ أى خرج ناره ، وأورىته أنا . والقَبَسُ : شعلة من النار ؛ والمراد بالقَبَس هاهنا نور الحق ، والقابس : الذى يطلب النار يقال : قَبَسْت منه نارا ، وأقبسنى نارا ؛ أى أعطانيها .
وقال الراوندى : أقبست الرجل علماً ، وقبسته نارا ؛ أعطيته ؛ فإن كنتَ طلبتها له قلت : أقبسته نارا .

وقال الكسائى : أقبسته نارا وعلماً سواء ؛ قال : ويجوز « قبسته » بغير همزة فيهما .
قوله : « وأضاء الطريق للغابط » ، أى جعل الطريق للغابط مضيئة ، والغابط : الذى يسير ليلاً على غير جادة واضحة .
وهذه الألفاظ كلها استعارات ومجازات .

وخَوَضَاتُ الفتن : جمع خَوْضَةٍ ؛ وهى المرة الواحدة ، من خَضَتُ الماء والوَحْل ، أخوضهما ، وتقدير الكلام : وهديتُ به القلوبُ إلى الأعلام الموضحة بعد أن خاضتُ فى الفتن أطواراً . والأعلام : جمع عَلم ، وهو ما يستدلّ به على الطريق ، كالمنازة ونحوها .
والموضحة : التى توضح للناس الأمور وتكشفها . [والنيرات] ^(٢) : ذوات النور .
قوله : « فهو أمينك المأمون » أى أمينك على وحيك ، والمأمون من ألقاب رسول الله صلى

الله عليه وآله ، قال كعب بن زهير :

(١) سورة العنكبوت ١٢

(٢) زيادة يقتضيهما السياق .

سَقَاكَ أَبُو بَكْرٍ بِكَاسٍ رَوَّيَةٍ وَأَنْهَكَ الْمَأْمُونُ مِنْهَا وَعَلَّكَ^(١)

وخازن علمك المخزون بالجرّ صفة « علمك » والعلم الإلهي المخزون : هو ما أطلع الله تعالى عليه رسوله من الأمور الخفية التي لا تتعلّق بالأحكام الشرعية كالملاحم وأحكام الآخرة وغير ذلك ، لأنّ الأمور الشرعية لا يجوز أن تكون مخزونة عن المكلفين .

وقوله : « وشهيدك يوم الدين » ، أى شاهدك ، قال سبحانه : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً ﴾^(٢) .

والبعث : المبعوث « فاعيل » بمعنى « مفعول » كقتيل وجريح وصريع . ومفسحاً مصدر ، أى وسّع له مفسحاً . . .

وقوله : « فى ظلك » يمكن أن يكون مجازاً ، كقولهم : فلان يسمّنى بظله ، أى بإحسانه وبرّه ، ويمكن أن يكون حقيقة ، وبغنى به الظل الممدود الذى ذكره الله تعالى ، فقال : ﴿ وَظِلٌّ تَمْدُودٍ . وَمَاءٌ مَسْكُوبٍ ﴾^(٣) .

وقوله : « وأعل على بناء البانين بناءه » أى اجعل منزلته فى دار الثواب أعلى المنازل . وأنتم له نوره ، من قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا ﴾^(٤) . وقد روى أنه تطفأ سائر الأنوار إلا نور محمد صلى الله عليه وآله ، ثم يعطى المخلصون^(٥) من أصحابه أنواراً يسيرة يبصرون بها مواطئ الأقدام ، فيدعون إلى الله تعالى بزيادة تلك الأنوار وإتمامها . ثم إن الله تعالى يتمّ نور محمد صلى الله عليه وآله ، فيستطيل حتى يملأ الآفاق ، فذلك هو إتمام نوره صلى الله عليه وآله .

قوله : « من ابتعائك له » ، أى فى الآخرة .

مقبول الشهادة ، أى مصداقاً فيما يشهد به على أمته وعلى غيرها من الأمم .

(١) ديوانه ٣ ، وروايته : « شربت مع المأمون » ، وقال فى شرحه : « وكانت قريش تسمى النبي صلى الله عليه وسلم المأمون الأمين » .

(٢) سورة النساء ٤١

(٣) سورة الواقعة ٣٠ ، ٣١

(٤) سورة التحريم ٨

(٥) ج : « المكلفون » .

وقوله: « ذا منطق عَدْل »، أى عادل، وهو مصدر أقيم مقام اسم الفاعل ؛ كقولك: رجل فطر وصوم، أى مفطر وصائم .

وقوله: « وخطبة فصل » أى يخطب خطبة فاصلة يوم القيامة، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ﴾ ^(١)، أى فاصل يفصل بين الحق والباطل ؛ وهذا هو المقام المحمود الذى ذكره الله تعالى فى الكتاب، فقال : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ ^(٢) ، وهو الذى يشار إليه فى الدعوات فى قولهم : « اللهم آت محمداً الوسيلة والفضيلة ، والدرجة الرفيعة، وابصته المقام المحمود » .

قوله : « فى برد العيش » ؛ تقول العرب : عيش بارد ومعيشة باردة ، أى لاحترب فيها ولا نزاع ، لأنّ البرد والسكون متلازمان كتلازم الحرّ والحركة .
وقرار النعمة، أى مستقرتها ، يقال: هذا قرار السَّيل ، أى مستقره . ومن أمثالهم: « لكل سائلة قرار » .

ومنى الشهوات: ما تتعلق به الشهوات من الأمنيات . وأهواء اللذات: ما تهواه النفوس وتستلذّه .
والرخاء، المصدر من قولك: رجل رخی البال فهو بين الرخاء، أى واسع الحال .
والدعة: السكون والطمأنينة ، وأصلها الواو .
ومنتهى الطمأنينة . غايتها التى ليس بعدها غاية .
والتحف : جمع تحفة ؛ وهى ما يكرم به الإنسان من البرِّ واللطف ، ويجوز فتح الحاء .

[معنى الصلاة على النبي والخلاف فى جواز الصلاة على غيره]

فإن قلت : ما معنى الصلاة على الرسول صلى الله عليه وآله ، التى قال الله تعالى فيها :

(١) سورة الطارق ١٣ ، ١٤

(٢) سورة الإسراء ٧٩ .

﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(١)

قلت : الصلاة من الله تعالى هي الإكرام والتبجيل ورفع المنزلة ، والصلاة منا على النبي صلى الله عليه وآله هي الدعاء له بذلك ، فقوله سبحانه : ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ﴾^(٢) أى هو الذى يرفع منازلكم فى الآخرة ، وقوله : ﴿وَمَلَائِكَتُهُ﴾ أى يدعون لكم بذلك .
وقيل : جُعلوا لكونهم مستجابى الدعوة كأنهم فاعلون التعظيم للمؤمن ورفع المنزلة ، ونظيره قوله : « حَيَّاكَ اللهُ » أى أَحْيَاكَ اللهُ وأَبْقَاكَ ، وَحْيَتِكَ أى دعوت لك بأن يحْيِيكَ ، لأنك لاعتمادك على إجابة دعوتك ووثوقك بذلك ، كأنك تحييه وتبقيه على الحقيقة ، وهكذا القول فى قوله سبحانه : ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ .

وقد اختلف فى الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله : هل هى واجبة أم لا ؟
فمن الناس من لم يَقُلْ بوجوبها ، وجعل الأمر فى هذه الآية للنَّذْب .

ومنهم من قال : إنها واجبة . واختلفوا فى حال وجوبها ؛ فمنهم من أوجبها كلما جرى ذكره ، وفى الحديث : « مَنْ ذُكِرَتْ عَنْدهُ فلم يصلَّ علىَّ دخل النار وأبعده الله » ؛ ومنهم من قال : تجبُ فى كلِّ مجلس مرة واحدة ، وإن تكرر ذكره . ومنهم مَنْ أوجبها فى العمر مرة واحدة ؛ وكذلك قال فى إظهار الشهادتين .

واختلف أيضا فى وجوبها فى الصلاة المفروضة ، فأبو حنيفة وأصحابه لا يوجبونها فيها .
وروى عن إبراهيم النَّخَعِيِّ أنهم كانوا يكتفون - يعنى الصحابة - عنها بالتشهد ، وهو : « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » ، وأوجبها الشافعى وأصحابه . واختلف أصحابه فى وجوب الصلاة على آل محمد صلى الله عليه وآله ، فالأكثر على أنها واجبة ، وأنها شرط فى صحة الصلاة .

(١) سورة الأحزاب ٥٦

(٢) سورة الأحزاب ٥٣

فإن قلت : فما تقول في الصلاة على الصّحابة والصالحين من المسلمين ؟

قلت : القياس جواز الصلاة على كل مؤمن ، لقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾ وقوله : ﴿ وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ ^(١) ؛ وقوله : ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ﴾ ^(٢) ؛ ولكن العلماء قالوا : إذا ذكر أحد من المسلمين تبعاً للنبي عليه السلام فلا كلام في جواز ذلك ؛ وأما إذا أفرّدوا أو ذكر أحد منهم ؛ فأكثر الناس كرهوا الصلاة عليه ؛ لأن ذلك شعار رسول الله فلا يشركه فيه غيره .

وأما أصحابنا من البغداديين فلمهم اصطلاح آخر ؛ وهو أنهم يكرهون إذا ذكروا عليا عليه السلام أن يقولوا : « صلى الله عليه » ولا يكرهون أن يقولوا : « صلوات الله عليه » ، وجعلوا اللفظة الأولى مختصة بالرسول صلى الله عليه وآله ، وجعلوا اللفظة الثانية مشتركة فيها بينهما عليهما السلام ، ولم يطلقوا لفظ الصلاة على أحد من المسلمين إلا على علي وحده .

(١) سورة التوبة ١٠٣

(٢) سورة البقرة ١٥٧

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام قاله لرواه بن الحكم بالبصرة :

قالوا : أَخَذَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ أَسِيرًا يَوْمَ الْجَلِ فَاسْتَشْفَعَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ فَكَلَّمَاهُ فِيهِ فَخَلَّى سَبِيلَهُ ، فَقَالَا لَهُ : يُبَايِعُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :

أَوَلَمْ يُبَايِعْنِي بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ ! لَا حَاجَةَ لِي فِي بَيْعَتِهِ . إِنَّهَا كَفَتْ يَهُودِيَّةً ، لَوْ بَايَعَنِي بِيَدِهِ لَفَدَرَ سَبْتُهُ . أَمَا إِنَّ لَهُ إِمْرَةً كَلَعَقَةِ الْكَلْبِ أَفَنَّهُ ، وَهُوَ أَبُو الْأَكْبَشِ الْأَرْبَعَةِ ، وَسَتَلَقَى الْأُمَّةُ مِنْهُ وَمِنْ وَلَدِهِ يَوْمًا أُخْرَ .

السنج :

قد روى هذا الخبر من طرق كثيرة ، ورويت فيه زيادة لم يذكرها صاحب " نهج البلاغة " ، وهى قوله عليه السلام فى مروان : « يَحْمِلُ رَايَةَ ضَلَالَةٍ بَعْدَ مَا يَشِيبُ صُدْغَاهُ ، وَإِنَّ لَهُ إِمْرَةً . . . » إلى آخر الكلام .

وقوله : « فَاسْتَشْفَعَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ » ، هو الوجه ، يقال : اسْتَشْفَعْتُ فُلَانًا إِلَى فُلَانٍ ؛ أَيْ سَأَلْتُهُ أَنْ يَشْفَعَ لِي إِلَيْهِ ، وَتَشَفَّعْتُ إِلَى فُلَانٍ فِي فُلَانٍ فَشَفَّعَنِي فِيهِ تَشْفِيعًا . وَقَوْلُ النَّاسِ : « اسْتَشْفَعْتُ بِفُلَانٍ إِلَى فُلَانٍ » بِالْبَاءِ لَيْسَ بِذَلِكَ الْجَيِّدِ . وَقَوْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَوَلَمْ يُبَايِعْنِي بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ ؟ » أَيْ وَقَدْ غَدَرَ ؛ وَهَكَذَا لَوْ بَايَعَنِي الْآنَ .

ومعنى قوله : « إنها كفٌ يهوديةٌ » أى غادرة ، واليهود تنسب إلى الغدر والخبث ، وقال تعالى : ﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ ﴾ ^(١) .

والسببة : الاست ^(٢) ، بفتح السين ، سبه بسبه أى طعنه فى الموضع ؛ ومعنى الكلام محمولٌ على وجهين :

أحدهما : أن يكون ذكر السببة إهانة له وغلظة عليه ، والعرب تسلك مثل ذلك فى خطبها وكلامها ؛ قال للتوكل لأبى العيناء : إلى متى تمدحُ الناس وتذمهم ؟ فقال : ما أحسنوا وأساءوا . ثم قال : يا أمير المؤمنين ؛ إن الله تعالى رضى عن واحد فمدحه ، وسخط على آخر فهجاه وهجا أمه ؛ قال : ﴿ نِعِمَّ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ ^(٣) ، وقال : ﴿ عَتَلٍ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴾ ^(٤) ؛ والزنيم ولد الزنا .

الوجه الثانى : أن يريد بالكلام حقيقة لا مجازاً ؛ وذلك لأن الغادر من العرب كان إذا عزم على الغدر بعد عهدٍ قد عاهده ، أو عقدٍ قد عقده ، حَبَقَ استهزاء بما كان قد أظهره من اليمين والعهد ؛ وسخرية وتهكما .

والإمرة : الولاية ، بكسر الهمزة . وقوله : « كَلْعَقَةِ الْكَلْبِ أَنْفَهُ » ، يريد قصر المدة ، وكذلك كانت مدة خلافة مروان ؛ فإنه ولى تسعة أشهر .

والأكبش الأربعة بنو عبد الملك : الوليد ، وسليمان ، ويزيد ، وهشام ؛ ولم يل الخلافة من بنى أمية ولا من غيرهم أربعة إخوة إلا هؤلاء .

وكل الناس فَمَرُوا الأكبش الأربعة بمنزلة كرهناه ؛ وعندى أنه يجوز أن يعنى به

(١) سورة المائدة ٨٢

(٢) فى القاموس بالضم .

(٣) سورة ص ٣٠ ، ٤٤

(٤) سورة الفلم ١٣

بنى مَرْوَان لصلْبِهِ ؛ وهم : عبد الملك ، وعبد العزيز ، وبِشْر ، ومحمد ؛ وكانوا كِبَاشاً أَبْطالاً
أَنْجَاداً ، أما عبد الملك فَوَلِيَ الخِلافة ، وأما بِشْر فَوَلِيَ العراق ، وأما محمد فَوَلِيَ الجزيرة ،
وأما عبد العزيز فَوَلِيَ مصر ، ولكلٍ منهم آثار مشهورة . وهذا التفسير أَوَّلِي ؛ لأن الوليد
وإخوته أبناء ابنه ، وهؤلاء بنوه لصلْبِهِ .

ويقال لليوم الشديد : يوم أحمر ، وللسنة ذات الجذب : سنة خمراء .

وكلّ ما أخبر به أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الكلام وَقَعَ كما أخبر به ؛ وكذلك
قوله : « يحمل راية ضلالة بعد ما يشيب صُدْغاه » ، فإنه وَلِيَ الخِلافة وهو ابن خمسة وستين
في أعدل الروايات .

[مروان بن الحكم ونسبه وأخباره]

ونحن ذاكرون في هذا الموضع نَسَبَهُ ، وَجُمَلًا من أمره وولايته للخِلافة ؛ ووفاته على
سبيل الاختصار :

هو مَرْوَان بن الحكم بن أبي العباس بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، وأمه آمة
بنت علقمة بن صفوان بن أمية الكِنَانِيّ . يَكْنَى أبا عبد الملك ، وَلِدَ على عهد رسول الله
صلى الله عليه وآله ؛ منذ سنة اثنتين من الهجرة ، وقيل عام الخندق ، وقيل يوم أحد ؛ وقيل
غير ذلك . وقال قوم : بل ولد بمكة ، وقيل : ولد بالطائف . ذكر ذلك كله أبو عمر بن عبد البر
في كتاب " الاستيعاب " .^(١)

قال أبو عُمر : وتمن قال بولادته يوم أحد مالك بن أنس ، وعلى قوله يكون

(١) الاستيعاب ٢٦٣ - ٢٦٤ مع تصرف .

رسول الله صلى الله عليه وآله قد توفى ، وعمره ثمان سنين أو نحوها .
وقيل : إنه لما نفي مع أبيه إلى الطائف كان طفلاً لا يعقل ، وإنه لم ير رسول الله صلى الله عليه وآله ، وكان الحكم أبوه قد طرده رسول الله عن المدينة ، وسيّره إلى الطائف ؛ فلم يزل بها حتى وليّ عثمان ، فردّه إلى المدينة ، فقدمها هو وولده في خلافة عثمان وتوفى فاستكتبه عثمان وضمّه إليه ، فاستولى عليه إلى أن قتل .

والحكم بن أبي العاص^(١) هو عمّ عثمان بن عفان ، كان من مُسلمة الفتح ، ومن المؤلفة قلوبهم ، وتوفى الحكم في خلافة عثمان قبل قتله بشهور .

واختلف في السبب الموجب لنفي رسول الله صلى الله عليه وآله ؛ فقيل : إنه كان يتحيل ويستغنى وبسمع ما يُسرّه رسول الله صلى الله عليه وآله إلى أكابر الصحابة في مُشركي قريش وسائر الكفار والمناقين ، ويُفشي ذلك عنه ، حتى ظهر ذلك عنه^(٢) .

وقيل كان يتجسس على رسول الله صلى الله عليه وآله وهو عند نسائه ، ويسترق السمع ويُصني إلى ما يجري هناك مما لا يجوز الاطلاع عليه ، ثم يحدث به المناقين على طريق الاستهزاء .

وقيل : كان يحكيه في بعض مشيّه وبعض حركاته ، فقد قيل : إن النبي صلى الله عليه وآله كان إذا مشى يتكفأ^(٣) ، وكان الحكم بن أبي العاص يحكيه ، وكان شاتلاً له مبغضاً حاسداً ، فالتفت رسول الله صلى الله عليه وآله يوماً ، فرآه يمشي خلفه يحكيه في مشيّه ؛

(١) الاستيعاب ١١٨ - ١١٩

(٢) ج : « منه » .

(٣) قال ابن الأثير في النهاية ٤ : ٢٤ في صفة مشيه عليه الصلاة والسلام : « كان إذا مشى تكفي تكفياً ؛ أي تمايل إلى قدام ؛ هكذا روى غير مهوز ، والأصل المنز ، وبضمهم يرويه مهوز لأنه يصدر تفعل . . . » .

قال له : كذلك فلتكن يا حكم . فكان الحكم محتججا يرتعش من ^(١) يومئذ ، فذكر ذلك عبد الرحمن بن حسان بن ثابت ؛ فقال لعبد الرحمن بن الحكم يهجو :

إِنَّ اللَّعِينَ أَبُوكَ فَارِمَ عِظَامِهِ إِنْ تَرِمَ تَرِمَ مَخْلَجًا مَجْنُونًا
يَمْشِي تَحِيصَ الْبَطْنِ مِنْ عَمَلِ التَّقَى وَبِظُلِّ مِنْ عَمَلِ الْخَبِيثِ بَطِينًا

قال صاحب الاستيعاب : أما قول عبد الرحمن بن حسان « إِنَّ اللَّعِينَ أَبُوكَ » فإنه روى عن عائشة من طرق ذكرها ابن أبي خيثمة وغيره ، أنها قالت لمروان إذ قال في أخيها عبد الرحمن أنه أنزل فيه : ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَفِ لَكُمَا أَنْعِدَانِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَفِيتَانِ اللَّهَ وَيْلَكَ آمِنْ » إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ يَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ^(٢) : أما أنت يامروان فأشهد أن رسول الله صلى الله عليه وآله لعن أباك وأنت في صلبه ^(٣) .

وروى صاحب كتاب " الاستيعاب " بإسناد ذكره عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « يدخل عليكم رجل لعين » ، قال عبد الله : وكنت قد رأيت ^(٤) أبي يلبس ثيابه ليقبل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلم أزل مشفقاً أن يكون أول من يدخل ، فدخل الحكم بن أبي العاص ^(٥) .

قال صاحب " الاستيعاب " : ونظر علي عليه السلام يوماً إلى مروان ، فقال له : « ويل لك ، وويل لأمة محمد منك ومن بنيك ^(٥) » إذا شاب صدغاك ! ، وكان مروان يدعى

(١) الخبر في النهاية لابن الأثير ١ : ٣١٠ عن عبد الرحمن بن أبي بكر : « أن الحكم بن أبي العاص ابن أبي أمية أبا مروان ، كان يجلس خلف النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا تكلم اختلج بوجهه ، فرآه فقال له : كن كذلك ، فلم يزل يختلج حتى مات أي كان يحرك شفثيه وذقنه استهزاء وحكاية لفعل النبي صلى الله عليه وسلم فبقى يرتعد ويضطرب إلى أن مات » .

(٢) سورة الأحقاف ١٧

(٣) الاستيعاب ١ : ١١٩

(٤) الاستيعاب : « عمرأ » .

(٥) ج : « بينك » .

خَيْطُ باطل ؛ قيل : لأنه كان طويلاً مضطرباً ، وضرب يوم الدار على قفاه فخرَ لِقِيهِ ^(١)
فلما بُويع له بالخلافة ، قال فيه أخوه عبد الرحمن بن الحكم - وكان ماجناً شاعراً
[مُحْسِناً] ^(٢) ؛ وكان لا يرى رأى مروان :

فوالله ما أذرى وإني لسائلٌ حليّة مَضْرُوبِ القفا كيفَ نَصْنَعُ
لح الله قوماً أمروا خيطاً باطلاً على الناس يُعطى ما يشاء ويَمْنَعُ
وقيل : إنما قال له أخوه عبد الرحمن ذلك حينَ ولّاه معاوية إمرة المدينة ، وكان
كثيراً ما يهجوهُ ، ومن شعره فيه :

وهبتُ نصيبى مِنْكَ يامرؤَ كَلِّهِ لعمرو ومروان الطويل وخالد
ورب ابن أمّ زائد غير ناقصٍ وأنت ابنُ أم ناقصٍ غيرُ زائدٍ
وقال مالك الرّيب يهجو مروان بن الحكم :

لعمرك ما مروان يقضى أمورنا ^(٣) ولكن ما يقضى لنا بنت جعفر
فيآلتها كانت علينا أميرةً وليتك يامروان أمسبتَ ذا حرٍ ^(٤)
ومن شعر أخيه عبد الرحمن فيه :

ألا مَنْ يُبْلَغَنَّ مَرَوَانَ عَنِّي رَسُولًا والرّسُولُ مِنَ التّبيانِ ^(٥)
بأنك لَنْ تَرى طَرْدًا لُحْرًا كإلصاقٍ به بعضَ الهوانِ ^(٦)
وَهَلْ حَدَّثْتَ قَبْلِي عَنْ كَرِيمٍ معينٍ في الحوادثِ أو مُعانٍ
يَقِيمُ بدار مَضِيعَةٍ إذا لم يكن حيران أو خَفِقَ الجنان

(١) الاستيعاب : « فجرى لقيه » .

(٢) من الاستيعاب .

(٣) في الأصول : « يامروان » وانصواب ما أثبتته من الاستيعاب .

(٤) الاستيعاب ١ : ٢٦٣ - ٢٦٤

(٥) الاستيعاب ١ : ٢٦٤ : « مبلغ »

(٦) وردت البيت محرّفاً في الأصول ، وما أثبتته من الاستيعاب

فلا تقذف بي الرَّجَوَيْنِ إني أقلّ القوم من بُنْي مَكَانِي
سأُكْفِيكَ الَّذِي اسْتَكْفَيْتَ مِنِّي بِأَمْرٍ لَا تُخَالِجُهُ الْيَدَانِ
فَلَوْ أَنَا بِمَنْزَلَةِ جَرَيْنَا^(١) جَرَيْتَ وَأَنْتَ مُضْطَرَبُ الْعِنَانِ
وَلَوْلَا أَنْتَ أَمَّ أَيْيَكَ أُمِّي وَأَنْ مِنْ قَدْ هَجَاكَ فَقَدْ هَجَايَ
لَقَدْ جَاهَرْتُ بِالْبُغْضَاءِ إني إلى أَمْرِ الْجَهَالَةِ وَالْعِلَانِ

ولما صار أمر الخلافة إلى معاوية ، ولّى مَرْوَانَ المدينة ، ثم جمع له إلى المدينة مَكَّة والطائف ، ثم عزله وولّى سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ ، فلما مات يَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ ، وولّى ابْنُهُ أَبُو لَيْلَى مَعَاوِيَةَ بْنُ يَزِيدٍ فِي سَنَةِ أَرْبَعٍ وَسِتِينَ ، عَاشَ فِي الْخِلَافَةِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَمَاتَ ، فَقَالَتْ لَهُ أُمُّهُ أُمُ خَالِدِ بِنْتُ أَبِي هَاشِمٍ بْنُ عَتَبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ : اجْعَلِ الْخِلَافَةَ مِنْ بَعْدِكَ لِأَخِيكَ ، فَأَبَى وَقَالَ : لَا يَكُونُ لِي مُرُءُهَا وَلَكُمُ حُلُوهَا ، فَوُثِبَ مَرْوَانُ عَلَيْهَا ، وَأَنْشَدَ :

إني أرى فِتْنَةً تَغْلِي مَرَاجِلَهَا وَالْمَلِكُ بَعْدَ أَبِي لَيْلَى لِمَنْ غَلَبَا

وذكر أبو الفرج عليّ بن الحسين الأصفهاني في كتاب " الأغاني " ،^(٢) : أن معاوية لما عَزَلَ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ عَنْ إِمْرَةِ الْمَدِينَةِ وَالْحِجَازِ ، وولّى مكانه سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ ، وَجَّهَ مَرْوَانَ أَخَاهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْحَكَمِ أَمَامَهُ إِلَى مَعَاوِيَةَ ، وَقَالَ لَهُ : الْقَهْ قَبْلِي فَمَاتِيهِ لِي وَاسْتَصْلِحْهُ .

قال أبو الفرج : وقد رَوَى أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ كَانَ بِدِمَشْقَ يَوْمَئِذٍ ، فَلَمَّا بَلَغَهُ خَبَرُ عَزْلِ مَرْوَانَ وَقُدُومِهِ إِلَى الشَّامِ ، خَرَجَ وَتَلَقَّاهُ ، وَقَالَ لَهُ : أَقِمْ حَتَّى أَدْخَلَ إِلَى أَخِيكَ^(٣) فَإِنْ كَانَ عَزَلَكَ عَنْ مَوْجِدَةٍ دَخَلَ إِلَيْهِ مُنْفَرِدًا ، وَإِنْ كَانَ عَنْ غَيْرِ مَوْجِدَةٍ دَخَلَ إِلَيْهِ مَعَ النَّاسِ

(١) الاستيعاب : « جيمًا » .

(٢) الأغاني ١٣ : ٢٥٩ وما بعدها (طبعة الدار) .

(٣) الأغاني : « الرجل » .

فَأَقَامَ مَرْوَانَ وَمَضَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، فَلَمَّا قَدِمَ عَلَى مَعَاوِيَةَ دَخَلَ إِلَيْهِ وَهُوَ يَمْشِي
النَّاسَ ، فَأَنشَدَهُ :

أَتَتَكَ الْعَيْسُ تَنْفُخُ فِي بُرَاهَا تَكْشِفُ عَنْ مَنَاكِهَا الْقُطُوعُ^(١)
بِأَبْيَضَ مِنْ أُمِّيَّةٍ مَضْرَجِيٍّ كَانَ جَبِينَهُ سَيْفٌ صَنِيعُ^(٢)

فَقَالَ لَهُ مَعَاوِيَةُ : أَزِنْتُ أَمْ مَفَاخِرًا مَكَابِرًا ؟ فَقَالَ : أَيْ ذَلِكَ شَتَّى ! فَقَالَ :
مَا أَشَاءُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ؛ وَأَرَادَ مَعَاوِيَةُ أَنْ يَقْطَعَهُ عَنْ كَلَامِهِ الَّذِي عَنْ لَهُ ، فَقَالَ لَهُ : عَلَى أَيْ
ظَهَرَ جِئْتَنَا ؟ فَقَالَ : عَلَى فَرَسٍ ، قَالَ : مَا صَفْتُهُ ؟ قَالَ : أَجَشُّ هَزِيمٍ - بِعَرَضٍ بِقَوْلِ
النَّجَاشِيِّ فِي مَعَاوِيَةَ يَوْمَ صِفَيْنَ :

وَنَجَّى ابْنَ حَرْبٍ سَابِحٌ ذُو عُلَّالَةٍ أَجَشُّ هَزِيمٍ وَالرِّمَاحُ دَوَانِي^(٣)
إِذَا قُلْتَ أَطْرَافُ الرِّمَاحِ تَنَالُهُ مَرَّتُهُ لَهُ السَّاقَانِ وَالْقَدَمَانِ^(٤)

فَفَضِبَ مَعَاوِيَةَ ، وَقَالَ : إِلَّا أَنَّهُ لَا يَرْكَبُهُ صَاحِبُهُ فِي الظُّلَمِ إِلَى الرَّيِّبِ ؛ وَلَا هُوَ مَن
يَتَسَوَّرُ عَلَى جَارَاتِهِ ، وَلَا يَتَوَتَّبِعُ بَعْدَ هَجْمَةِ النَّاسِ عَلَى كُنَائِهِ^(٥) - وَكَانَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يُبْتَهَمُ
بِذَلِكَ فِي امْرَأَةِ أَخِيهِ - فَجَبَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، وَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، مَا حَمَلَكَ عَلَى عَزْلِ ابْنِ عَمِّكَ ؟
الْخِيَانَةُ أَوْجَبَتْ ذَلِكَ ، أَمْ لَرَأَى رَأْيَتَهُ وَتَدِيرَ اسْتِصْلَاحَتِهِ ؟ قَالَ : بَلْ لَتَدِيرَ اسْتِصْلَاحَتَهُ ، قَالَ : فَلَا
بَأْسَ بِذَلِكَ ، فَخَرَجَ مِنْ عِنْدِهِ فَلَقِيَ أَخَاهُ مَرْوَانَ ، فَأَخْبَرَهُ بِمَا دَارَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَعَاوِيَةَ ، فَاسْتَشَارَ غِيظًا
وَقَالَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ : قَبِّحَكَ اللَّهُ ، مَا أضعفَكَ ! عَرَّضْتَ لِلرَّجُلِ بِمَا أَغْضَبَهُ ، حَتَّى إِذَا انْتَصَرَ^(٦)

(١) الْعَيْسُ : التُّوقُ الْبَيْضُ ، يَخَالِطُ بَيَاضَهَا شَقْرَةً . وَالْبَرَى : جَمْعُ بَرَةٍ ، بَضْمٌ فَفَتْحٌ ، وَهِيَ حَلْقَةٌ تَجْعَلُ فِي
أَنْفِ الْبَعِيرِ . وَالْقُطُوعُ : جَمْعُ قُطْعٍ ، بِالْكَسْرِ ؛ وَهُوَ الطَّنْفَسَةُ تَكُونُ تَحْتَ الرَّجْلِ .
(٢) الْمَضْرَجِيُّ : السَّيِّدُ الْكَرِيمُ ، وَالصَنِيعُ : السَّيْفُ الْمَجْرِبُ الْمَجْلُوعُ .
(٣) السَّابِحُ : الْفَرَسُ السَّرِيعُ . وَالْعُلَّالَةُ : الْبَقِيَّةُ مِنَ السَّيْرِ . وَالْأَجَشُّ : الْفَلِيطُ الصَّوْتُ مِنَ الْإِنْسَانِ وَمِنْ
الْحَيْلِ وَمِنْ الرَّعْدِ . وَالْهَزِيمُ : الْفَرَسُ الشَّدِيدُ الصَّوْتِ .
(٤) مَرَّتُهُ : اسْتَدْرَتْ جَرِيهَ . وَفِي الْأَغَانِي : « إِذَا خَلْتُ » .
(٥) كُنَائِنٌ : جَمْعُ كَنَةٍ ؛ امْرَأَةُ الْأَخِ أَوْ الْإِبنِ
(٦) الْأَغَانِي : « انْتَصَفَ » .

منك أحجبت عنه . ثم لبس حُلته ، وركب فرسه ، وتقلد سيفه ، ودخل على معاوية ، فقال له حين رآه وتبين الغضب في وجهه : مَرَجَبًا بِأَبِي عَبْدِ الْمَلِكِ ! لقد زرتنا عند اشتياق مِنَّا إليك ، فقال : [لا] ^(١) هَالِكٌ ، مازرتك لذلك ولا قدمتُ عليك فالتفتُك إلا عاقًا قاطما ؛ والله ما أنصفتنا ولا جزيتنا جزاءنا ، لقد كانت السابقة من بني عبد شمس لآل أبي العاص ، والنصير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم ، والخلافة منهم ^(٢) ، فوصلوكم يا بني حَرْبَ وشرِّ فوكم وولؤكم ، فاعزلوكم ولا آثروا عليكم ؛ حتى إذا وليتم وأفضى الأمرُ إليكم آيتهم إلا أثره وسوء صنيعه ، وقبح قطيعه ، فرويدا رويدا ! فقد بلغ بنو الحكم وبنو بنيهِ نيفًا وعشرين ، وإنما هي أيام قلائل حتى يكملوا أربعين ، ثم يُلم امرؤ ما يكون منهم حينئذ ؛ ثم هم للجزاء بالحسنى والسوء بالمرصاد .

قال أبو الفرج : هذا رمز إلى قول رسول الله صلى الله عليه وآله : « إذا بلغ بنو أبي العاص أربعين رجلا ، اتخذوا مال الله دُولًا وعباد الله خَوَلًا » ، فكان بنو أبي العاص يذكرون أنهم سيلون أمرَ الأمة إذا بلغوا هذه العدة .

قال أبو الفرج : فقال له معاوية : مهلاً أبا عبد الملك ، إني لم أعزلك عن خيانة ، وإنما عزلتُك لثلاثةٍ لو لم يكن منهنّ إلا واحدة لأوجبتُ عزْلَكَ : إحداهنّ أني أمرتُك على عبد الله بن عامر ، وبينكما ما بينكما ، فلن تستطيع أن تشتفي منه ، والثانية كراهيتُك لإمرة زياد ، والثالثة أن ابنتي رَمْلَة استعدتْك على زوجها عمرو بن عثمان ، فلم تُعديها . فقال مروان : أما ابنُ عامر فأتى لا أتتصر منه في سلطاني ، ولكن إذا تساوت الأقدام علم أين موقعه . وأما كراهيتي لإمرة زيادة فإن سائر بني أمية كرهوه ؛ وجعل الله لنا في ذلك السكرة خيرا كثيرا . وأما استعداد رَمْلَة على عمرو ؛ فوالله إنه ليأتني على سنة أو أكثر

(١) من الأغاني ، وهامنا للتنبية وبعبءا حرف قسم عذوف (انظر المغني ١ : ٣٤٩) .

(٢) الأغاني : « فيهم » .

وعندى بنت عثمان ، فما أكشف لها ثوباً - يمرض بأن رملة إنما تستعدي على عمرو بن عثمان طلب النكاح - فنضب معاوية ، فقال : يا بن الوزغ ؛ لست هناك ! فقال مروان : هو ما قلت لك ؛ وإني الآن لأبو عشرة ، وأخو عشرة ، وعم عشرة ، وقد كاد ولد^(١) أبي أن يهلكوا المدّة - بنى أربعين ؛ ولو قد بلغوها لعلت أين تقع منى . فانخزل معاوية ، وقال :
 فإن أك في شِرَارِكُمُ قَلِيلاً فَإِنِّي فِي خِيَارِكُمُ كَثِيرٌ^(٢)
 بغاثُ الطَّيْرِ أَكْثَرُهَا فِرَاحاً وَأَمَّ الصَّغَرِ مِقْلَاتٌ تَزُورُ^(٣)
 ثم استخذى معاوية في يد مروان^(٤) وخضع ، وقال : [لك]^(٥) العتي ، وأنا رادك إلى عملك . فوثب مروان ، وقال : كلاً وعيشك لارأيتنى عائداً ! وخرج .

فقال الأحنف لمعاوية : ما رأيت قط لك سَقَطَةً مثلاً ! ما هذا الخضوع لمروان ! وأى شيء يكون منه ومن بنى أبيه إذا بلغوا أربعين ؟ وما الذى تحشاه منهم ؟ فقال : اذن منى أخبرك ذلك ، فدنا الأحنف منه ، فقال [له]^(٦) : إن الحكم بن أبي العاص كان أحداً من قديم مع [أختي]^(٧) أم حبيبة لما ذُفَّت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وهو يتولى نقلها إليه ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يُحَدِّثُ النظر إليه ، فلما خرج من عنده ، قيل : يا رسول الله ، لقد أهدت النظر إلى الحكم ! فقال : ابن الخزومية ، ذاك رجل إذا بلغ بنو^(٨) أبيه ثلاثين أو أربعين ، ملكوا الأمر من بعدى ، فوالله لقد تلقاها مروان من عين صافية . فقال الأحنف : رويداً يا أمير المؤمنين ؛ لا يسمع هذا منك أحد ؛ فإنك تضع من قدرك وقدر ولدك بعدك ؛ وإن يَفْقُضَ اللهُ أمراً يكن . فقال :

(١) الأغاني : « ولدى » .

(٢) البيتان من مقطوعة لابيـباس بن مرداس - حماسة أبي تمام - بشرح المرزوقي ٣ : ١٤٥٣ ؛ ونسب صاحب اللسان في (قلت) البيت الثانى إلى كثير عزة .

(٣) المقلات : مفعال ، من القلت ، وهو الهلاك . والنزور : القليلة .

(٤) الأغاني : « في يدمروان »

(٥) من الأغاني

(٦) من الأغاني

(٧) الأغاني : « ولد » .

معاوية: اكْتُمَّهَا يَا أَبَاجِرَ عَلَى إِذَا؛ فَقَدْ لَعَمْرُكَ^(١) صدقتَ ونصحت .

وذكر شيخنا أبو عثمان الجاحظ في كتاب "مفاخرة هاشم وعبد شمس" أن مَرْوَانَ كَانَ يَضَعُفُ وَأَنَّهُ كَانَ يَنْشُدُ يَوْمَ مَرْجِ رَاهِطٍ وَالرَّءُوسِ تُنْذَرُ عَنْ كَوَاهِلِهَا:
وَمَا ضَرَّكُمْ غَيْرَ حِينَ النِّفْوِ سِوَى أَيْ غِلَاوِي قَرِيشَ غَلَبَ!
قال: وهذا حُجٌّ شَدِيدٌ، وَضَعْفٌ عَظِيمٌ؛ قَالَ: وَإِنَّمَا سَادَ مَرْوَانُ وَذُكِرَ بِابْنِهِ
عَبْدُ الْمَلِكِ، كَمَا سَادَ بَنُوهُ؛ وَلَمْ يَكُنْ فِي نَفْسِهِ هُنَاكَ .

فَإِذَا خِلَافَةُ مَرْوَانَ، فَذَكَرَ أَبُو جَنْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي التَّارِيخِ^(٢) أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزَّيْبِرِ لَمَّا أُخْرِجَ بَنُو أُمَيَّةَ عَنِ الْحِجَازِ إِلَى الشَّامِ فِي خِلَافَةِ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ،
خَرَجُوا وَفِيهِمْ مَرْوَانُ، وَابْنُهُ عَبْدُ الْمَلِكِ، وَلَمْ تَطُلْ مَدَّةُ يَزِيدَ، فَتَوَفَّى، وَمَاتَ ابْنُهُ بَعْدَهُ
بِأَيَّامِ بَسِيرَةٍ. وَكَانَ مِنْ رَأْيِ مَرْوَانَ أَنَّهُ يَدْخُلُ إِلَى ابْنِ الزَّيْبِرِ بِمَكَّةَ فَيَبَايَعُهُ بِالْخِلَافَةِ،
فَقَدِمَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ، وَقَدْ أَخْرَجَهُ أَهْلُ الْبَصْرَةِ عَنْهَا بَعْدَ وَفَاةِ يَزِيدَ، فَاجْتَمَعَ هُوَ
وَبَنُو أُمَيَّةَ؛ وَأَخْبَرُوهُ بِمَا قَدْ أَجْمَعَ عَلَيْهِ مَرْوَانُ، فَجَاءَ إِلَيْهِ، وَقَالَ: اسْتَجَبْتُ لَكَ يَا أَبَا عَبْدِ الْمَلِكِ،
فَا تَرِيدُ! أَنْتَ كَبِيرُ قَرِيشَ وَسَيِّدُهَا تَصْنَعُ مَا تَصْنَعُ، وَتَشْخَصُ إِلَى أَبِي خُبَيْبٍ فَتَبَايَعُهُ
بِالْخِلَافَةِ! فَقَالَ مَرْوَانُ: مَا فَا تَشَاءُ بَعْدَ؛ فَقَامَ مَرْوَانُ، وَاجْتَمَعَ إِلَيْهِ بَنُو أُمَيَّةَ وَمَوَالِيهِمْ،
وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ، وَكَثِيرٌ مِنْ كَلْبٍ، فَقَدِمَ دِمَشْقَ وَعَلَيْهَا الضَّخَاكُ
ابْنُ قَيْسِ الْفِهْرِيِّ، قَدْ بَايَعَهُ النَّاسُ عَلَى أَنَّهُ يُصَلِّيَ بِهِمْ، وَيَقِيمَ لَهُمْ أَمْرَهُمْ، حَتَّى يَجْتَمِعَ

(١) الْأَغَانِي: د لعمري .

(٢) تَارِيخُ الطَّبْرِيِّ ٧ : ٣٤ وَمَا بَعْدَهَا؛ مَعَ نَصْرِفٍ وَاخْتِمَارٍ .

الناس على إمام ، وكان هوى الضحّاك مع ابن الزبير إلا أنه لم يبايع له بعد ، وكان زفر ابن الحارث السكّلابيّ بقنّسرين يخطب لابن الزبير ، والنعمان بن بشير الأنصاريّ يخطب لابن الزبير ، وكان حسان بن مالك بن بُحْدَل الكلبيّ بفلسطين يهوى هوى بنى أمية ، ثم من بينهم بنى حرب ، لأنه كان عاملاً لمعاوية ، ثم يزيد بن معاوية من بعده ، وكان حسان بن مالك مُطاعاً في قومه ، عظيماً عندهم ؛ فخرج عن فلسطين يريد الأردنّ ، واستخلف على فلسطين رَوْح بن زنباع الجذاميّ ، فوثب عليه بعد شخص حسان بن مالك ونائل بن قيس الجذاميّ أيضاً ، فأخرجه عن فلسطين ، وخطب لابن الزبير ، وكان له فيه هوى ، فاستوثقت الشام كلّها لابن الزبير ، ماعداء الأردنّ ؛ فإنّ حسان بن مالك الكلبيّ كان يهوى هوى بنى أمية ، ويدعو إليهم ؛ فقام في أهل الأردنّ فخطبهم ؛ وقال لهم : ما شهدتكم على ابن الزبير وقتلّى المدينة بالحرّة ! قالوا : نشهد أنّ ابن الزبير كان منافقاً ؛ وأنّ قتلى أهل المدينة بالحرّة في النار ، قال : فما شهدتكم على يزيد بن معاوية وقتلاكُم بالحرّة ؟ قالوا : نشهد أنّ يزيد بن معاوية كان مؤمناً ، وكان قتلانا بالحرّة في الجنة ، قال : وأنا أشهد أنه إن كان دين يزيد ابن معاوية وهو حيّ حقاً ، إنه اليوم لعلّى حقّ هو وشيعته ، وإن كان ابن الزبير يومئذ هو وشيعته على باطل ؛ إنه اليوم وشيعته على باطل ؛ قالوا : صدقت ، نحن نبايعك على أن نقاتل معك مَنْ خالفك من الناس وأطاع ابن الزبير ، على أن تجنّبنا ولاية هذين الغلامين ابني يزيد بن معاوية ، وهما خالد وعبد الله ، فإنهما حديثا أسنانهما ونحن نكره أن يأتينا الناس بشيخ ونأتيهم بصبي !

قال : وقد كان الضحّاك بن قيس يؤا إلى ابن الزبير باطنا ، ويهوى هواه ، ويتمنعه إظهار ذلك بدمشق والبيعة له أنّ بنى أمية وكنّباً كانوا بحضرته ، وكلب أحوال يزيد

ابن معاوية وبنيه ، ويطلبون الإمرة لم ، فكان الضحاك يعمل في ذلك سرًا ، وبلغ حسان ابن مالك بن محمد ما أجمع عليه الضحاك ، فكتب إليه كتابا يعظم فيه حق بني أمية ، ويذكر الطاعة والجماعة وحسن بلاء بني أمية عنده وصنيعهم إليه ، ويدعوه إلى بيعتهم وطاعتهم ويذكر ابن الزبير ويقع فيه ويشتمه ، ويذكر أنه منافق قد خلع خليفتين ، وأمره أن يقرأ كتابه على الناس ؛ ثم دعا رجلا من كلب يقال له ناغضة ، فسرّح بالكتاب معه إلى الضحاك بن قيس ، وكتب حسان نسخة ذلك الكتاب ، ودفعه إلى ناغضة ، وقال له : إن قرأ الضحاك كتابي على الناس ، وإلا فقم أنت وقرأ هذا الكتاب عليهم ، وكتب حسان إلى بني أمية يأمرهم أن يحضروا ذلك ، فقدم ناغضة بالكتاب على الضحاك ، فدفعه إليه ، ودفع كتاب بني أمية إليهم سرًا .

فلما كان يوم الجمعة ، وصعد الضحاك على المنبر ، وقدم إليه ناغضة ، فقال : أصلح الله الأمير ! ادع بكتاب حسان فقرأه على الناس ، فقال له الضحاك : اجلس ، فجلس ثم قام ثانية فتكلم مثل ذلك ، فقال له : اجلس ، فجلس ثم قام ثالثة وكان كالثانية والأولى ، فلما رآه ناغضة لا يقرأ الكتاب أخرج الكتاب الذي معه ، فقرأه على الناس ، فقام الوليد بن عتبة بن أبي سفيان ، فصدّق حسان ، وكذب ابن الزبير وشتمه ، وقام يزيد بن أبي النمير الغساني ، فصدّق مقالة حسان وكتابه ، وشتم ابن الزبير ، وقام سفيان بن أبرد الكلبي ، فصدّق مقالة حسان وشتم ابن الزبير ، وقام عمر بن يزيد الحكمي ، فشتم حسان ، وأثنى على ابن الزبير ، فاضطرب الناس ، ونزل الضحاك بن قيس ، فأمر بالوليد بن عتبة وسفيان ابن الأبرد ، ويزيد بن أبي النمير الذين كانوا صدّقوا حسان ، وشتموا ابن الزبير ، فحبسوا ، وجال الناس بعضهم في بعض ، ووثبت كلب على عمر بن يزيد الحكمي فضر به ، وخرّقوا ثيابه ، وقد كان قام يزيد بن معاوية فصعد مرقأتين من المنبر ؛ وهو يومئذ غلام ، والضحاك بن قيس فوق المنبر ، فتكلم بكلام أوجز فيه ، لم يسمع بمثله ، ثم نزل .

فلما دخل الضحّاك بن قيس داره ، جاءت كلب إلى السّجن فأخرجوا سفيان بن أبرد الكلبي ، وجاءت غسان ؛ فأخرجوا يزيد بن أبي النّمس ؛ وقال الوليد بن عتبة : لو كنت من كلب أو غسان ؛ لأخرجت ؛ فجاء ابنا يزيد بن معاوية : خالد وعبد الله ؛ ومعهما أخوالهما من كلب ، فأخرجوه من السّجن .

ثم إن الضحّاك بن قيس خرج إلى مسجد دمشق ، فجلس فيه ؛ وذكر يزيد بن معاوية فوقع فيه ، فقام إليه سنان من كلب ومعه عصا ؛ فضر به بها ؛ والناس جلوس حلقاً . متقلّدي السيوف . فقام بعضهم إلى بعض في المسجد ؛ فاقتتلوا ، فكانت قيس عيلان قاطبة تدعو إلى ابن الزبير ومعهما الضحّاك ، وكلّب تدعو إلى بني أمية ، ثم إلى خالد بن يزيد ، فيتمصّبون له ، فدخل الضحّاك دار الإمارة ، وأصبح الناس ، فلم يخرج الضحّاك إلى صلاة الفجر .

فلما ارتفع النهار بعث إلى بني أمية ، فدخلوا عليه ، فاعتذر إليهم ، وذكر حسن بلائهم عنده ، وأنه ليس يهوى شيئاً يكرهونه ، ثم قال : تكتبون إلى حسان ونكتب ، وبسير حسان من الأردنّ حتى ينزل الجابية^(١) ونسير نحن وأتم حتى نوافيه بها ؛ فيجتمع رأي الناس على رجل منكم ! فرضيت بذلك بنو أمية ، وكتبوا إلى حسان وهو بالأردنّ وكتب إليه الضحّاك يأمره بالموافاة في الجابية ، وأخذ الناس في الجهاز للرحيل .

وخرج الضحّاك بن قيس من دمشق ، وخرج الناس وخرجت بنو أمية ، وتوجّهت الرايات يريدون الجابية ، فجاء ثور بن معن بن يزيد بن الأخنس السّلمي إلى الضحّاك ؛ فقال : دعوتنا إلى طاعة ابن الزبير فبايعناك على ذلك ؛ ثم أنت الآن تسير إلى هذا الأعرابي من كلب لتستخلف ابن أخته خالد بن يزيد بن معاوية ! فقال الضحّاك : فما الرأي ؟ قال : الرأي أن

(١) الجابية ، بكسر الباء وياء خفيفة : من أعمال دمشق .

نظهر ما كنّا نُسرّ ، وندعو إلى طاعة ابن الزبير ، ونقاتل عليها . فإل الضحاك بمنّ معه من الناس ، وانخزل من بنى أمية ومن معهم من قبائل اليمين فنزل مَرَجَ راهط .
قال أبو جعفر : واختلف في أى وقت كانت الواقعة بمرج راهط فقال الواقدي : كانت في سنة خمس وستين . وقال غيره : في سنة أربع وستين .

قال أبو جعفر : وسار بنو أمية ولفيفها حتى وافوا حسان بالجابية ، فصلّى بهم أربعين يوماً ، والناس يتشاورون ، وكتب الضحاك بن قيس من مَرَجَ راهط إلى الثّمان بن بشير الأنصارى ، وهو على حِصص يستنجد به ؛ وإلى زُفر بن الحارث وهو في قنّسرين ، وإلى نائل بن قيس وهو على فلسطين ليستمدّم ؛ وكلّهم على طاعة ابن الزبير ، فأمدوه ، فاجتمعت الأجناد إليه بمرج راهط ، وأما الذين بالجابية فكانت أهواؤهم مختلفة ، فأما مالك ابن هبيرة السلولى ، فكان يهوى هوى يزيد بن معاوية ، ويجب أن تكون الخلافة في ولده ، وأما حصين بن نمير السلولى ، فكان يهوى هوى بنى أمية ، ويجب أن تكون الخلافة لمروان بن الحكم ، فقال مالك بن هبيرة للحصين بن زبير : هلم فلنباع لهذا الغلام الذى نحن ولدنا أباه ، وهو ابن أختنا ، فقد عرفت منزلتنا التى كانت من أبيه ، إنك إن تابيعه يملك غدا على رقاب العرب - يعنى خالد بن يزيد - فقال الحصين : لا لعمر الله ، لا يأتينا العرب بشيخ ، ونأتيها بصبي ! فقال مالك : أظنّ هَواك في مروان ! والله إن استخلفت مروان ليحسدنك على سَوَطِكَ وشِرَاكِ نَعْلِكَ ، وظلّ شجرة تستظلّ بها . إن مروان أبو عشرة ، وأخو عشرة ، وعمّ عشرة ، فإن بايعتموه كنتم عبيداً لهم ، ولكن عليكم بآبن أختكم خالد بن يزيد ، فقال الحصين : إني رأيتُ في المنام قنديلا معلقاً من السماء ، وإنه جاء كلّ من يمدّ عنقه إلى الخلافة ليقنأوله ، فلم يصل إليه . وجاء مروان فتنأوله ، والله لنستخلفنه .

فلما اجتمع رأيهم على بيعته ، واستمالوا حسان بن بحدل إليها ، قام رَوْح بن زِنباع الجذامي ، فحمد الله وأثنى عليه ، فقال :

أيها الناس ؛ إنكم تذكرون لهذا الأمر عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وتذكرون صحبته لرسول الله صلى الله عليه ، وقدمه في الإسلام ، وهو كما تذكرون ؛ لكنه رجل ضعيف ، وليس صاحبُ أمة محمد بالضعيف ؛ وأما عبد الله بن الزبير وما يذكر الناس من أمره ، وأن أباه حواري رسول الله صلى الله عليه ، وأمه أسماء بنت أبي بكر ذات النطاقين ؛ فهو لعمرى كما تذكرون ، ولكنه منافق قد خلع خليفتين : يزيد وأباه معاوية ، وسفك الدماء ، وشق عصا المسلمين ؛ وليس صاحبُ أمة محمد صلى الله عليه بالمنافق ؛ وأما مروان بن الحكم فوالله ما كان في الإسلام صدع قط إلا كان مروان تمن يشعب ذلك الصدع ، وهو الذي قاتل عن عثمان بن عفان يوم الدار ، والذي قاتل علي بن أبي طالب يوم الجمل ؛ وإنا نرى للناس أن يبايعوا الكبير ، ويستشَبُوا^(١) الصغير - يعني بالكبير مروان ، وبالصغير خالد بن يزيد .

فاجتمع رأيُ الناس على البيعة لمروان ، ثم لخالد بن يزيد من بعده ؛ ثم لعمر بن سعيد ابن العاص بعدها ؛ على أن تكون في أيام خلافة مروان إمرة دمشق لعمر بن سعيد ، وإمرة حِمْص لخالد بن يزيد . فلما استقرَّ الأمر على ذلك ، دعا حسان بن بحدل خالد بن يزيد ؛ فقال : يا بن أختي ؛ إن الناس قد أبوك لحدائث سنك ، وإني والله ما أريدُ هذا الأمر إلا لك ولأهل بيتك ؛ وما أبايع مروان إلا نظراً لكم ، فقال خالد : بل عجزت عنا ، فقال : لا والله لم أعجز عنك ؛ ولكن الرأي لك مارأيت .

ثم إن حسان دعا مروان بن الحكم ، فقال له : يا مروان ، إن الناس كلهم لا يرضون

(١) في الأصل : « ويسلسوا » وما أثبتته من تاريخ الطبري

بك ، فما ترى ؟ فقال مروان : إن يرد الله أن يعطينيها لم يمنحها أحدٌ من خلقه ؛ وإن يرد أن يمنحها لا يعطينيها أحدٌ من خلقه ، فقال حسان : صدقت .

ثم صعد حسان المنبر ، فقال : أيها الناس ؛ إني مستخلف في غدٍ أحدكم إن شاء الله ؛ فاجتمع الناس بُكرة الغد ينتظرون ، فصعد حسان المنبر ، وباع لمروان ، وباع الناس ؛ وسار من الجابية حتى نزل بمرج راهط ؛ حيث الضحّاك بن قيس نازل ، فجعل مروان على ميمنته عمرو بن سعيد بن العاص ، وعلى مبسرته عبيد الله بن زياد ؛ وجعل الضحّاك على ميمنته زياد بن عمرو بن معاوية العتكي ، وعلى مبسرته ثور بن معن السلمي ؛ وكان يزيد ابن أبي النمس النساني بدمشق ، لم يشهد الجابية ، وكان مريضاً ؛ فلما حصل الضحّاك بمرج راهط^(١) ، ثار بأهل دمشق في عبيده وأهله ، فغلب عليها ، وأخرج عامل الضحّاك منها ؛ وغلب على الخزائن وبيت المال ، وباع لمروان ، وأمدّه من دمشق بالرجال والمال والسلاح ؛ فكان ذلك أول فتح فتح لمروان .

ثم وقعت الحرب بين مروان والضحّاك ؛ فاقتلوا بمرج راهط عشرين ليلة ؛ فهزم أصحاب الضحّاك وقتلوا ؛ وقتل أشرف الناس من أهل الشام ؛ وقتلت قيسٌ مقتلة لم تقتل مثلها في موطن قط ، وقتل ثور بن معن السلمي الذي ردّ الضحّاك عن رأيه .

قال أبو جعفر : وروى أن بشير بن مروان كان صاحب الراية ذلك اليوم ، وأنه كان ينشد :

إن على الرئيس حقاً حقاً ان يخضب الصمّدة أو يندقاً
وصريع ذلك اليوم عبد العزيز بن مروان^(٢) ثم استنقذ^(٣) .

قال : ومروان برجل من محارب وهو في نفر يسير من أصحاب مروان ، فقال له :

(١) مرج راهط : موضع في القوطة من دمشق ؛ بها الوقعة المشهورة بين قيس وقلب .
(٢ - ٢) لم يذكر في الطبري

لو انضمت إلى أصحابك رحمك الله ! فإني أراك في قلة ، فقال : إن مَعَنَا يا أمير المؤمنين من الملائكة مددا أضعاف مَنْ تأمرنا بالانضمام إليهم ؛ قال : فضحك مروان وسُرَّ بذلك ، وقال للناس ممن كان حوله : ألا تستمعون !

قال أبو جعفر : وكان قاتل الضحاك رجلاً من كلب ، يقال له زخنة بن عبد الله ، فلما قتله وأحضر الرأس إلى مروان ، ظهرت عليه كآبة ، وقال : الآن حين كبرت سِنِّي ، ودَقَّ عظمي ، وصرت في مثل ظِلْمٍ ^(١) الحمار ؛ أقبلتُ أضرب الكتاب ببعضها ببعض ! قال أبو جعفر : وروى أن مروان أنشد لما بويع ودعا إلى نفسه :

لما رأيتُ الأمرَ أمراً نهباً سبّرتُ غسانَ لهمْ وكلباً
والتكسكيّينَ رجالاً غلباً وطيتنا تأباه إلا ضرباً
والقَيْنَ تمشي في الحديد نُكْباً ومن تنوخ مُشْمَخِراً صعباً
لا يملكون الملك إلا غصباً ^(٢) وإن دنتُ قيس قتل لا قرباً

قال أبو جعفر : وخرج الناس منهزمين بعد قتل الضحاك ؛ فأنهى أهلُ حصص إلى حصص ؛ وعليها النعمان بن بشير ، فلما عرف الخبر خرج هارباً ومعه ثقله وولده ، وتخيّر ليلته كلها ، وأصبح وهو بيباب مدينة حصص ، فرآه أهلُ حصص فقتلوه ، وخرج زفر بن الحارث الكلّابي من قنسرين هارباً ، فلحق بقرقيسياء ؛ وعليها عياض بن أسلم الجرشي ، فلم يملكه من دُخُولها ، فخاف له زفر بالطلاق والعقاق أنّه إذا دخل حَتَمَها خرج منها ، وقال له : إنّ لي حاجةً إلى دخول الحمام ، فلما دخلها لم يدخل حَتَمَها وأقام بها ، وأخرج عياضاً

(١) أي لم يبق من عمري غير وقت قصير .

(٢) الطبري : « لا يأخذون الملك »

منها ، وتحصن فيها ، وثابت إليه قيس عيلان ؛ وخرج نائل بن قيس الجذامي من فلسطين هاربا ؛ فالتحق بابن الزير بمكة ، وأطبق أهل الشام على مروان واستوثقوا له ، واستعمل عليهم عماله ، ففي ذلك يقول زفر بن الحارث :

أَرِنِي سِلَاحِي لَا أَبَاكَ إِنِّي أَرَى الْحَرْبَ لَا تَزْدَادُ إِلَّا تَمَادِيَا ^(١)
أَتَانِي عَنْ مَرْوَانَ بِالْغَيْبِ أَنَّهُ مُرِيقٌ دُمِي ، أَوْ قَاطِعٌ مِنْ لِسَانِي
وَفِي الْعِيسِ مَنَاجَاةٌ ، وَفِي الْأَرْضِ مَهْرَبٌ إِذَا نَحْنُ رَفَعْنَا لَهْنَ الْمَبَانِيَا ^(٢)
قَدْ يَنْبِت الْمَرْغَى عَلَى دِمَنِ الثَّرَى وَتَبْقَى حَرَازَاتُ الثُّفُوسِ كَمَا هِيَ
أَتَذْهَبُ كَلْبٌ لَمْ تَنْلُهَا رَمَاحُنَا وَتَتْرِكُ قَتْلَى رَاهِطٍ هِيَ مَا هِيَ
لِعَمْرِي لَقَدْ أَبْقَتْ وَقِيعَةُ رَاهِطٍ لِحَسَانٍ صَدْعَا بَيْنَا مَتْنَائِيَا
أَبْنَدُ ابْنَ عَمْرٍوَابِنْ مَعْنٍ تَتَابَعَا وَمَقْتَلِ هَمَامٍ أُمْنَى الْأَمَانِيَا
وَلَمْ تَرُ مَنِي نَبْوَةً قَبْلَ هَذِهِ فِرَارِي وَتَرْكِي صَاحِبِي وَرَائِيَا
أَيَذْهَبُ يَوْمٌ وَاحِدٌ إِنْ أَسَأتُهُ بِصَالِحِ أَيَّامِي وَحَسَنِ بِلَائِيَا
فَلَا صَلَاحَ حَتَّى تُنْحَطَ الْخَيْلُ بِالْقَنَا وَتَثَارَ مِنْ نِسْوَانٍ كَلْبِ نِسَائِيَا ^(٣)

وقال زفر بن الحارث أيضا ، وهو من شعر الحماسة :

أَفِي اللَّهِ أَمَا بِمَحْدَلٍ وَابْنِ بِمَحْدَلٍ فَيَحْيَا وَأَمَّا ابْنُ الزَّيْرِ فَيَقْتُلُ ^(٤)
كَذَبْتُمْ وَبَيْتَ اللَّهِ لَا تَقْتُلُونَهُ وَلَمَّا يَكُنْ يَوْمَ أَغْرَ مَحْجَلُ

(١) الأبيات في معجم البلدان ٤ : ٢١٦ والأغاني ١٧ : ١١١ (سأسي) ، مع اختلاف في الرواية بينها وبين رواية الطبري .

(٢) في الطبري : « الثانية » ، بعده :

فَلَا تَحْسَبُونِي إِنْ تَغَيَّيْتُ غَافِلًا وَلَا تَفْرَحُوا إِنْ جِئْتُكُمْ بِلِقَائِيَا
(٣) النحط : صوت الخيل من الإعياء ، بعده في الطبري :

أَلَا لَيْتَ شَعْرِي هَلْ تَصِييَنَّ غَارِي تَنْوُخًا وَحَيِّي طَبِيٍّ مِنْ شِفَائِيَا
(٤) ديوان الحماسة - بشرح الرزقي ٢ : ٦٤٩ .

وَلَمَّا يَكُنْ لِلشَّرْفِیَّةِ فَوْقَكُمْ شَمَاعٌ كَقَرْنِ الشَّمْسِ حِينَ تَرَجُلُ^(١)

وأما وفاة مروان ، والسبب فيها أنه كان قد استقرّ الأمر بعده لخالد بن يزيد بن معاوية على ما قد ذكره ، فلما استوثق له الأمر ، أحبّ أن يبایع لعبد الملك وعبد العزيز ابنیه ، فاستشار في ذلك ، فأشير عليه أن يتزوج أم خالد بن يزيد ؛ وهي ابنة أبي هاشم بن حبة بن ربيعة ليصغر شأنه فلا يرشح للخلافة ، فتزوجها . ثم قال لخالد يوما في كلام دار بينهما والمجلس غاصّ بأهله : اسكت يا بن الرطبة^(٢) ، قال خالد : أنت لعمري مؤتمن وخير . ثم قام باکیا من مجلسه ، وكان غلاما جينثذ ، فدخل على أمه ، فأخبرها ، فقالت له : لا يعرفنّ ذلك فيك ، واسكت فانا أکفیک أمره . فلما دخل عليها مروان ، قال لها : ما قال لك خالد ؟ قالت : وما عساه يقول ؟ قال : أم يشکني إليك ؟ قالت : إن خالداً أشدّ إعظاماً لك من أن يشکیک ، فصدقها . ثم مكثت أياما ، فنام عندها وقد واعدت جواریه ؛ وقمنّ إليه ، فجعلن الروائد والبراذع عليه ، وجلسنّ عليه حتى خنقنه ، وذلك بدمشق في شهر رمضان . وهو ابن ثلاث وستين سنة ؛ في قول الواقدي .

وأما هشام بن محمد الكلبي ، فقال : ابن إحدى وثمانين سنة ، وقال : كان ابن إحدى وثمانين ، عاش في الخلافة تسعة أشهر . وقيل عشرة أشهر ، وكان في أيام كتابته لعثمان بن عفان أكثر حُكماً ، وأشدّ تطلّعا وتسلّطا منه في أيام خلافة ، وكان ذلك من أعظم الأسباب الداعية إلى خلع عثمان وقتله .

وقد قال قوم : إن الضحاک بن قيس لما نزل مرّج راهط لم يدعُ إلى ابن الزبير ، وإنما دعا إلى نفسه . وبويج بالخلافة ، وكان قرشيا . والأكثر الأشهر أنه كان يدعو إلى ابن الزبير .

(١) قرن الشمس : أول مظهر منها . الترجل : هو التويع ، والتويع . قبل انتصاف النهار .

(٢) الطبري : « يا بن الرطبة الاست » .

الأضل :

ومن كلام له عليه السلام لما عزموا على بيعه عثمان :

لَقَدْ عَلِمْتُ أَنِّي أَحَقُّ بِهَا مِنْ غَيْرِي؛ وَوَاللَّهِ لَأَسْلِمَنَّ مَا سَلِمَتْ أُمُورُ الْمُسْلِمِينَ؛ وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا جَوْرٌ إِلَّا عَلَى خَاصَّةٍ، أَلْبَسَا لِأَجْرِ ذَلِكَ وَفَضْلِهِ، وَزُهِدًا فِيمَا تَنَافَسْتُمُوهُ مِنْ زُخْرُفِهِ وَزِينَتِهِ .

الشنخ :

نافست في الشيء مُنافسةً ونِفاساً؛ إذا رغبت فيه على وجه المباراة في الكرم ، وتنافسوا فيه ؛ أى رغبوا .

والزخرف : الذهب ؛ ثم شبه به كل مموه مزور ؛ قال تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا ۖ ﴾^(١) والمزخرف : المزين .

والزبرج : الزينة من وشي أو جوهر ، ونحو ذلك . ويقال : الزبرج الذهب أيضاً . يقول لأهل السورى : إنكم تعلمون أَنِّي أَحَقُّ بِالْخِلَافَةِ مِنْ غَيْرِي ، وتعدلون عَنِّي . ثم أقسم لَيُسْلِمَنَّ وليتركن الخليفة لهم ؛ إذا كان في تسليمه ونزوله عن حقه سلامة أمور المسلمين ، ولم يكن الجورُ والحيفُ إلا عليه خاصة ؛ وهذا كلام مثله عليه السلام ؛ لأنه إذا علم أو غلب على ظنه أنه إن نازع وحارب دخل على الإسلام وَهَنٌ وَتَلَمَّ لم يَخْتَرْ له المنازعة ، وإن كان

يطلب بالمنازعة ماهو حق ؛ وإن عَلم أو غلب على ظنه بالإسك عن طلب حقه أنما يدخل التلم والوهن عليه خاصة ، ويسلم الإسلام من الفتنة ، وجب عليه أن يُفصى ويصبر على ما أتوا إليه من أخذ حقه ، وكف يده ؛ حراسة للإسلام من الفتنة .
فإن قلت : فهلا سلم إلى معاوية وإلى أصحاب الجمل ، وأغضى على اغتصاب حقه حفظاً للإسلام من الفتنة ؟

قلت : إن الجور الداخل عليه من أصحاب الجمل ومن معاوية وأهل الشام ، لم يكن مقصوراً عليه خاصة ؛ بل كان يعم الإسلام والمسلمين جميعاً ؛ لأنهم لم يكونوا عنده ممن يصلح لرياسة الأمة وتحمل أعباء الخلافة ، فلم يكن الشرط الذى اشترطه متحققاً ، وهو قوله : « ولم يكن فيه جور إلا على خاصة » .

وهذا الكلام يدل على أنه عليه السلام لم يكن يذهب إلى أن خلافة عثمان كانت تتضمن جوراً على المسلمين والإسلام ، وإنما كانت تتضمن جوراً عليه خاصة ، وأنها وقعت على جهة مخالفة الأولى ؛ لا على جهة الفساد الكلى والبطلان الأسمى ؛ وهذا محض مذهب أصحابنا .

[كلام لعل قبل المبايعة لعثمان]

ونحن نذكر فى هذا الموضع ما استفاض فى الروايات من مناشدته أصحاب الشورى ، وتعيده فضائله وخصائصه التى بان بها منهم ومن غيرهم . قد روى الناس ذلك فأكثروا ؛ والذى صح عندنا أنه لم يكن الأمر كما روى من تلك التعديلات الطويلة ؛ ولكنه قال لهم بعد أن بايع عبد الرحمن والحاضرون عثمان ، وتسكاً هو عليه السلام عن البيعة : إن لنا حقاً ، إن نعطه نأخذه ، وإن نمنعه نركب أعجاز الإبل وإن طال الشرى ؛ فى كلام قد ذكره أهل السيرة ؛ وقد أوردنا بعضه فيما تقدم ، ثم قال لهم : أنشدكم الله ! أفىكم أحد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين نفسه ؛ حيث آخى بين بعض المسلمين وبعض غيرى ؟

فقالوا: لا؛ فقال: أفیکم أحد؟ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ هَذَا مَوْلَاهُ» غیری؟ فقالوا: لا، فقال: أفیکم أحد قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَنْتَ مِنْی بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي» غیری؟ قالوا: لا، قال: أفیکم من أَوْثَقَ مِنْ سُورَةِ بَرَاءَةِ، وقال له رسول الله صلى الله عليه وآله إِنَّهُ لَا يُوْدِي عَنِّي إِلَّا أَنَا أَوْ رَجُلٌ مِثِّي غیری؟ قالوا: لا، قال: أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَّوْا عَنْهُ فِي مَاقِطٍ^(١) الْحَرْبِ فِي غَيْرِ مَوْطِنٍ، وَمَا فَرَرْتُ قَطُّ! قالوا: بلى، قال: أَلَا تَعْلَمُونَ أَنِّي أَوَّلُ النَّاسِ إِسْلَامًا؟ قالوا: بلى.

قال: فَأَيُّنَا أَقْرَبُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسَبًا؟ قالوا: أَنْتَ. قَطَعَ عَلَيْهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ كَلَامَهُ، وَقَالَ: يَا عَلِيٌّ؛ قَدْ أَبَى النَّاسُ إِلَّا عَلَى عُمَانَ، فَلَا تَجْعَلَنَّ عَلَى نَفْسِكَ سَبِيلًا، ثُمَّ قَالَ: يَا أَبَا طَلْحَةَ، مَا الَّذِي أَمَرَكَ بِهِ عَمْرٌ؟ قَالَ: أَنْ أَقْتُلَ مَنْ شَقَّ عَصَا الْجُمَاعَةِ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لِعَلِيٍّ: بَايِعْ إِذَنْ؛ وَإِلَّا كُنْتَ مُتَّبِعًا غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ؛ وَأَنْفَذْنَا فِيكَ مَا أَمَرْنَا بِهِ. فَقَالَ: «لَقَدْ عَلِمْتُ أَنِّي أَحَقُّ بِهَا مِنْ غَيْرِي، وَاللَّهِ لَأَسْلِمَنَّ...» الْفَصْلُ إِلَى آخِرِهِ، ثُمَّ مَدَّ يَدَهُ فَبَايَعَ.

(١) المآقط: موضع القتال.

الأفضل :

ومن كلامه عليه السلام لما بلغه انهام بنى أمية له بالمشاركة في دم عثمان :

أَوْ لَمْ يَنْتَهَ بَنِي أُمَيَّةَ عِلْمُهَا بِى عَنْ قَرْفِى ! أَوْ مَا وَزَعَ الْجُهَالُ سَابِقَتِى عَنْ نُهْمَتِى !
وَلَمَّا وَعَظَهُمُ اللَّهُ بِهِ أَبْلَغُ مِنْ لِسَانِى .

أَنَا حَاجِبُ الْمَارِقِينَ ، وَخَصِيمُ النَّاكِثِينَ الْمُرْتَابِينَ ، وَطَلَى كِتَابِ اللَّهِ تَعْرَضُ
الْأَمْثَالُ ، وَبِمَا فِي الصُّدُورِ تُجَازَى الْعِبَادُ .

الْبَرْخ :

الْقَرْف : العيب ؛ قرفته بكذا أى عبته . ووزع : كفّ ورددع ؛ ومنه قوله : « لا بدّ
لناس من وزعة » ، جمع وازع ، أى من رؤساء وأمراء . والتَّهْمَة ، بفتح الهاء ؛ هى اللغة
الفصيحة ؛ وأصل التاء فيه واو .

والحجيج ، كالخصيم : ذو الحاجاج والخصومة . يقول عليه السلام : أَمَا كَانَ فِى عِلْمِ
بَنِي أُمَيَّةَ بِحَالِى مَا يَنْهَاهَا عَنْ قَرْفِى بَدَمِ عُثْمَانَ ! وَحَالَهُ الَّتِى أَشَارَ إِلَيْهَا ؛ وَذَكَرَ أَنَّ عِلْمَهُمْ
بِهَا يَقْتَضِى أَلَا يَقْرِفُوهُ بِذَلِكَ ؛ هِىَ مَنْزِلَتُهُ فِى الدِّينِ الَّتِى لَمْ تَنْزِلْهُ أَعْلَى مِنْهَا ، وَمَا نَطَقَ بِهِ
الْكِتَابُ الصَّادِقُ مِنْ طَهَارَتِهِ وَطَهَارَةِ بَنِيهِ وَزَوْجَتِهِ ؛ فِى قَوْلِهِ : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ
عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ . وَقَوْلُ النَّبِىِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ :
« أَنْتَ مِثِّى بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى » ، وَذَلِكَ يَقْتَضِى عَصْمَتَهُ عَنِ الدَّمِ الْحَرَامِ ؛

كما أن هارون معصوم عن مثل ذلك . وترادف الأقوال والأفعال من رسول الله صلى الله عليه وآله في أمره التي يضطر معها الحاضرون لها والمشهدون إتيانها إلى أن مثله لا يجوز أن يسعى في إراقة دم أمير مسلم ، لم يحدث حدثاً يستوجب به إحلال دمه .

وهذا الكلام صحيح معقول ؛ وذلك أننا نرى من يظهر ناموس الدين ، ويواظب على نوافل العبادات ، ونشاهد من ورعه وتقواه ما يتقرر معه في نفوسنا استشعاره الدين ، واعتقاده إياه ، فيصرفنا ذلك عن قرّفه بالعيوب الفاحشة ، ونستبعد مع ذلك طعن من يطعن فيه ، وننكره ونأباه ونكذبه ؛ فكيف ساغ لأعداء أمير المؤمنين عليه السلام ، مع علمهم بمنزلة العالية في الدين ، التي لم يصل إليها أحد من المسلمين ، أن يطلقوا ألسنتهم فيه ، وينسبوه إلى قتل عثمان أو الممالة عليه ؛ لاسيما وقد اتصل بهم ، وثبت عندهم ؛ أنه كان من أنصاره لامن المجلبين عليه ، وأنه كان أحسن الجماعة فيه قولاً وفعلًا .

ثم قال : « ألم تَرَ الجَهمال وتردعهم سابقتى عن تهمتى » ! وهذا الكلام تأكيد للقول الأول .

ثم قال : إن الذى وعظهم الله تعالى به فى القرآن من تحريم الغيبة والقذف وتشبيه ذلك بأكل لحم الميت أبلغ من وعظى لهم ، لأنه لاعظة أبلغ من عظة القرآن .

ثم قال : « أنا حجيج المارقين ، وخصيم المرتابين » ، يعنى يوم القيامة ؛ روى عنه عليه السلام أنه قال : « أنا أول من يحشوا للحكومة بين يدى الله تعالى » ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله مثل ذلك مرفوعاً فى قوله تعالى : ﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فى رَبِّهِمْ ﴾ ، وأنه صلى الله عليه وآله سئل عنها ، فقال : « على وحمزة وعبيدة ، وعتبة وشيبة والوليد » ، وكانت حادثتهم أول حادثة وقعت فيها مبارزة أهل الإيمان لأهل الشرك ، وكان المقتول الأول بالمبارزة الوليد بن عتبة ، قتله على عليه السلام ، ضربه على رأسه فبدرت عيناه على وجنته ،

فقال النبي صلى الله عليه وآله فيه وفي أصحابه ما قال ، وكان على عليه السلام يكثر من قوله :
« أنا حجيج المارقين » ، ويشير إلى هذا المعنى .

ثم أشار إلى ذلك بقوله : « على كتاب الله تعرض الأمثال » ، يريد قوله تعالى :
﴿ هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ ﴾ ^(١) .

ثم قال : « وبما في الصدور تجازى العباد » إن كنت قتلتُ عثمان أو مالات عليه ؛
فإن الله تعالى سيجازيني بذلك ، وإلا فسوف يجازي بالعقوبة والعذاب من اتَّهَنَى به ،
ونسبه إلى .

وهذا الكلام يدل على ما يقوله أصحابنا من تبرئ أمير المؤمنين عليه السلام من دم
عثمان ، وفيه رد وإبطال لما يزعمه الإمامية ، من كونه رضى به وأباحه ؛ وليس يقول أصحابنا
إنه عليه السلام لم يكن ساخطا أفعال عثمان ، ولكنهم يقولون : إنه وإن سخطها وكرها
وأنكرها لم يكن مُبيحا لدمه ، ولا مماثلًا على قتله ، ولا يلزم من إنكار أفعال الإنسان
إحلال دمه ، فقد لا يبلغ الفعل في القبح إلى أن يستحل به الدم ؛ كما في كثير من المناهي .

الأصل:

ومن غلبه عليه السلام:

رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً سَمِعَ حُكْمًا فَوَعَى ، وَدُعِيَ إِلَى رَشَادٍ فَدَنَا ، وَأَخَذَ بِمُحْجَزَةٍ هَادٍ
فَنَجَا ؛ رَاقِبَ رَبَّهُ . وَخَافَ ذَنْبَهُ ، قَدَّمَ خَالِصًا ، وَعَمِلَ صَالِحًا . اكْتَسَبَ مَذْخُورًا ،
وَأَجْتَنَبَ مَذْخُورًا ، وَرَمَى غَرَضًا ، وَأَحْرَزَ عِوَضًا . كَابَرَ هَوَاهُ ، وَكَذَّبَ مُنَاهُ .
جَمَلَ الصَّبْرَ مَطِيَّةَ نَجَاتِهِ ، وَالتَّقْوَى عُدَّةَ وَقَاتِهِ . رَكِبَ الطَّرِيقَةَ الْفَرَاءَ ، وَلَزِمَ
الْمَحَبَّةَ الْبَيْضَاءَ . اغْتَنَمَ الْمَهْلَ ، وَبَادَرَ الْأَجَلَ ، وَتَزَوَّدَ مِنَ الْعَمَلِ .

الشرح :

الحكم هاهنا: الحكمة ، قال - بحانه : ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ﴾ ، ووعى : حفظ ،
وعيت الحديث أعياه وعيا ، وأذن وإعياه ، أى حافظه . ودنا : قُرب . والمحجزة : مقيد
الإزار ؛ وأخذ فلان بمحجزة فلان ؛ إذا اعتصم به ولجأ إليه .

ثم حذف عليه السلام الواو في اللفظات الآخر فلم يقل : « وراقب ربه » ، ولا « وقدم
خالصا » ، وكذلك إلى آخر اللفظات ؛ وهذا نوع من الفصاحة كثير في استعمالهم .

واكتسب ، بمعنى كسب ، يقال : كسبت الشيء واكتسبته بمعنى .

والغرض : ما يرمى بالسهم ، يقول : رحيم الله امرأ رمى غرضًا ، أى قصد الحق كن
يرمى غرضًا يقصده ، لا من يرمى في عمياء لا يقصد شيئًا بعينه .

والعوض المحرّز هاهنا : هو الأثواب .

وقوله : « كابر هواه » أى غلبه . وروى « كاثّر » بالثاء المنقوطة بالثلاث ؛ أى غالب

هواه بكثرة عقله ، يقال : كاثّر نام فكثّر نام ، أى غلب نام بالكثرة .

وقوله : « وكذب مناه » أى أمنّيته . والطريقة الفراء : البيضاء . وللّهـل :

النظر والتؤدة .

ومى كلام له عليه السلام :

إِنَّ بَنِي أُمَيَّةَ لَيَفْوَقُونَنِي تَرَاثَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ تَفْوِيقًا ، وَاللَّهُ لَتَنْزِيقِيَتْ لَهُمْ لَا نَفْضَ لَهُمْ نَفْضَ اللَّحَامِ الْوِذَامِ التَّرْبَةِ .

قال الرضى رحمه الله : وَيُرْوَى « التَّرَابِ الْوِذِمَةُ » ، وهو على القلب .
وقوله عليه السلام : « لَيَفْوَقُونَنِي » أى يُعْطُونَنِي من المال قليلا قليلا كَفُوقِ الناقَةِ ، وهو الحلبة الواحدة من لبنها .
وَالْوِذَامُ التَّرْبَةُ : جَمْعُ وَذِمَةٍ ، وهى الحُزَّة من الكَرِش أو الكَبِدِ تَجَمُّعُ فى التُّرابِ
فَتُنْفَضُ .

البَيِّنَةُ :

(١) اعلم أَنَّ أصل هذا الخبر قد رواه أبو الفرج على بن الحسين الأصفهاني في كتاب " الأغاني " بإسناد رفعه إلى الحارث بن حبيش ، قال : بعثنى سعيد بن العاص - وهو يومئذ أمير الكوفة من قبل عثمان - بهدايا إلى المدينة ، وبعث معى هدية إلى على عليه السلام وكتب إليه : إني لم أبعث إلى أحدٍ أكثر مما بعثت به إليك ؛ إلا إلى أمير المؤمنين (٢)
فلما أتيت عليا عليه السلام قرأ كتابه (٣) ، قال : « لشدَّ ما يحظر على بنو أمية تراث محمد صلى الله عليه وسلم ! أما والله لئن وليتها لأنفضنها نَفْضَ الْقَصَابِ التُّرابِ الْوِذِمَةُ » .

(١) الأغاني ٢ : ١٤٤ (طبعة دار الكتب) .

(٢) الأغاني : « إلا شيئا في خزائن أمير المؤمنين » .

(٣) الأغاني : « فأخبرته » .

قال أبو الفرج : وهذا خطأ ؛ إنما هو «الوذام التربة» .

قال : وقد حدثني ^(١) بذلك أحمد بن عبد العزيز الجوهري عن أبي زيد عمر بن شبة ، بإسناد ذكره في الكتاب ، أن سعيد بن العاص حيث كان أمير الكوفة ، بعث مع ابن أبي عائشة مولاه إلى علي بن أبي طالب عليه السلام بصلّة ، فقال علي عليه السلام : والله لا يزال غلام من غلمان بني أمية يبعث إلينا مما أفاء الله على رسوله بمثل قوت الأرملة ؛ والله لن بقيت لأنفضنّها نفص الفصّاب الوذام التربة .

(١) الخبر في الأغاني « عن أبي زيد عن عبد الله بن محمد بن حكيم الطائي عن السدي عن أبيه »

الأفضل :

ومن كلمات طلبة العلوم بدعوتها :

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي ، فَإِنْ عُدْتُ فَعُدَّ عَلَيَّ بِالْمَغْفِرَةِ . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا وَابَيْتُ مِنْ نَفْسِي ، وَلَمْ تَجِدْ لَهُ وَفَاءً عِنْدِي .
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا تَقَرَّبْتُ بِهِ إِلَيْكَ بِلِسَانِي ، ثُمَّ خَالَفَهُ قَلْبِي . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي رَمَزَاتِ الْأَلْحَاطِ ، وَسَقَطَاتِ الْأَلْفَاظِ ، وَسَهَوَاتِ الْجَنَانِ ، وَهَفَوَاتِ اللِّسَانِ .

الشرح :

وَابَيْتُ ، أى وعدت ، والوَأَى الوعد . ورمزات الأَلْحَاطِ : الإشارة بها . والأَلْحَاطِ : جمع لحظ ، بفتح اللام ، وهو مؤخر العين . وسَقَطَاتِ الْأَلْفَاظِ : لغوها ، وسهوات الجنان : غفلاته ، والجنان : القلب . وهَفَوَاتِ اللِّسَانِ : زلاته .

وفي هذا الموضع يقال : ما فائدة الدعاء ، والقديم تعالى عندكم إنما يغفر الصغائر ؛ لأنها تقع مكفرة ، فلاحاجة إلى الدعاء بغفرانها ، ولا يؤثر الدعاء أيضا في أفعال البارئ سبحانه ، لأنه إنما يفعل بحسب المصالح ويرزق المال والولد وغير ذلك ، وبصرف المرض والجذب وغيرهما بحسب ما يعلفه من المصلحة ؛ فلأتأثير للدعاء فى شيء من ذلك ؟

والجواب ؛ أنه لا يمتنع أن يحسن الدعاء بما يعلم أن القديم يفعله لاحتالة ، ويكون وجه حسنه ، صدوره عن المكلف على سبيل الانقطاع إلى الخالق سبحانه .

ويجوز أيضا أن يكونَ في الدعاءِ نفسه مصلحةٌ ولطفٌ للمكَلَّف ؛ لقد حَسُنَ مِنَّا الاستغفار للمؤمنين ، والصلاة على الأنبياء والملائكة .

وأبضا فليس كلُّ أفعال الباري سبحانه واجبةً عليه ، بل معظمها ما يصدر على وجه الإحسان والتفضل ، فيجوز أن يفعله ، ويجوز ألا يفعله .

فإن قلت : فهل يُستَى فعلُ الواجب الذي لا بدَّ للقديم تعالى من فعله إجابةً لدعاء المكلف ؟

قلت : لا ؛ وإنما يستَى إجابة إذا فعل سبحانه ما يجوز أن يفعله ، ويجوز ألا يفعله كالتفضل . وأبضا فإنَّ اللطف والمصلحة قد يكون لطفًا ومصلحةً في كلِّ حال ، وقد يكون لطفًا عند الدعاء ، ولولا الدعاء لم يكن لطفًا ؛ وليس بممتنع في القسم الثاني أن يستَى إجابة للدعاء ؛ لأنَّ للدعاء على كلِّ حال تأثيرًا في فعله .

فإن قيل : أيجوز أن يدعو النبي صلى الله عليه وآله بدعاء فلا يستجاب له ؟
 قيل : إنَّ مِنْ شَرَطِ حسن الدعاء أن يعلم الداعي حُسْنَ ما يطلبه بالدعاء ؛ وإنما يعلمُ حسنه ؛ بألا يكون فيه وجه قبح ظاهر ، وما غاب عنه من وجوه القبح ؛ نحو كونه مفسدة يجب أن يشترطه في دعائه ، وبطلب ما يطلبه بشرط ألا يكون مفسدة . وإن لم يظهر هذا الشرط في دعائه وجب أن يُضْمِرَه في نفسه ، فتى سأل النبي ربَّه تعالى أمرًا فلم يفعله لم يحز أن يقال : إنه ما أجبت دعوته ، لأنه يكون قد سأل بشرط ألا يكون مفسدة ؛ فإذا لم يقع ما يطلبه ، فلأنَّ المطلوب قد علم الله فيه من المفسدة ما لم يعلمه النبي صلى الله عليه وآله ؛ فلا يقال : إنه ما أجيب دعاؤه ؛ لأن دعاءه كان : شروطًا ؛ وإنما يصدق قولنا ما أجيب دعاؤه على مَنْ طلب أمرًا طلبًا مطلقًا غير مشروط فلم يقع ، والنبي صلى الله عليه وآله لا يتحقق ذلك في حقه .

[من أدعية الرسول الماثورة]

ونحن نذكر في هذا الموضع جملة من الأدعية الماثورة طلباً لبركتها ، ولينتفع قارئ

الكتاب بها :

كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وآله إذا أصبح أن يقول :

« أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ وَالْكِبْرِيَاءُ وَالْعِظَمَةُ وَالْجَلَالُ وَالْخَلْقُ وَالْأَمْرُ وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا يَسْكُنُ فِيهِمَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ . اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَوَّلَ يَوْمِي هَذَا صَلَاحًا ، وَأَوْسَطَهُ فَلَاحًا ، وَآخِرَهُ نَجَاحًا . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ . اللَّهُمَّ اقْسِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا يَحُولُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعَاصِيكَ ، وَمَنْ طَاعَتُنَا مَا تَبَلَّغْنَا بِهِ رَحْمَتِكَ ؛ وَمَنْ الْيَقِينَ مَا تَهَوَّنَ بِهِ عَلَيْنَا مَصِيبَاتِ الدُّنْيَا . اللَّهُمَّ مَتِّعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا ، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا ، وَانصُرْنَا عَلَى مَنْ ظَلَمَنَا ، وَلَا تَجْعَلْ مَصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا ، وَلَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمِّنَا ، وَلَا تَبَلِّغْ عَلَمَنَا ، وَلَا تَسْلُطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا » .

[أدعية الصديقة]

ومن دعاء أمير المؤمنين عليه السلام ، وكان يدعو به زين العابدين علي بن الحسين

عليه السلام ؛ وهو من أدعية الصديقة :

يَا مَنْ يَرْحَمُ مَنْ لَا يَرْحَمُهُ الْعِبَادُ ، وَيَا مَنْ يَقْبَلُ مَنْ لَا يَقْبَلُهُ الْبِلَادُ ، وَيَا مَنْ لَا يَحْتَقِرُ أَهْلَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ ؛ يَا مَنْ لَا يَجِبُهُ بِالرَّدِّ أَهْلُ الْإِلْحَاحِ إِلَيْهِ . يَا مَنْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ صَغِيرُ مَا يُتَحَفَّ بِهِ ، وَلَا يَضِيعُ بِسِرِّ مَا يَعْمَلُ لَهُ . يَا مَنْ يَشْكُرُ عَلَى الْقَلِيلِ ، وَيَجَازِي بِالْجَلِيلِ . يَا مَنْ يَدْنُو إِلَى مَنْ دَنَا مِنْهُ . يَا مَنْ يَدْعُو إِلَى نَفْسِهِ مَنْ أَدْبَرَ عَنْهُ . يَا مَنْ لَا يَغَيِّرُ النِّعْمَةَ ، وَلَا يَبَادِرُ بِالنَّقْمَةِ . يَا مَنْ يَشْمُرُ الْحَسَنَةَ حَتَّى يَنْمِيَهَا ، وَيَتَجَاوَزُ عَنِ السَّيْئَةِ حَتَّى يَغْفِيَهَا؛ انصرفت

دون مَدَى كَرَمِكَ الحاجات ، وامتلات ببعضِ جودك أوعيةَ الطلبات ، وتَسَخَّتْ دون
بلوغ نعتك الصُّفَات . فلك العلوّ الأعلى فوق كلِّ عالٍ ، والجلالُ الأجدُّ فوق كلِّ جلال ؛
كلّ جليل عندك حقير ، وكلّ شريفٍ في جلب شرفك صغير . خَابَ الوافدون على غيرِكَ ،
وخَسِرَ المتعرِّضون إلّا لك ، وضاع المئون إلّا بك ، وأجذب المنتجعون إلّا من انتجعَ
فضلك ، لأنّك ذو غايةٍ قريبة من الراغبين ، وذو مجدٍ مباحٍ للسائلين ؛ لا يَخِيبُ عليك
الآملون ، ولا يَخْفِقُ من عطائك المتعرِّضون ، ولا يَشْقَى بنقمتك المستغفرون ؛ رزقك مبسوط
لمن عصاك ، وحلمك معرض لمن ناواك ، وعادتك الإحسان إلى المسئين ، وسنتك الإبقاء
على المعتدين ، حتى لقد غرَّتْهم أناتك عن النزوع ، وصدَّهم إمهالك عن الرجوع ، وإِنَّمَا
تَأْنَيْتَ بهم لِيَفِيثُوا إلى أمرك ، وأمهلتهم ثقةً بدوام مُلكك ، فن كان من أهل السعادة
ختمتَ له بها ، ومن كان من أهل الشقاوة خذلتَ لها .

كلّهم صائر إلى رحمتك ، وأمورهم آيلة إلى أمرك ؛ لم يَهْنُ على طول مدَّتْهم سلطانك ،
ولم تدَحْضْ لترك معاجلتهم حججك ^(١) ؛ حَجَّتْ قائمة ، وسلطانك ثابت ، فالويل الدائم لمن
جنحَ عنك ، والخبيةُ الخاذلة لمن خاب منك ، والشقاء الأشق لمن اغترَّ بك . ما أكثر
تقلبه في عذابك ! وما أعظم تردّده في عقابك ! وما أبعدَ غايته من الفرج ! وما أثبطه من
سهولة الخروج ؛ عدلاً من قضائك لا تجور فيه ، وإنصافاً من حكمك لا تحيفُ عليه ؛ قد
ظاهرتَ الحجاج ، وأزلتَ الأعذار ، وتقدّمت بالوعيد ، وتلطّفت في التريغ ؛ وضربت
الأمثال ، وأطلتَ الإمهال ، وأخّرتَ وأنت تستطيع المعاجلة ، وتأنيتَ وأنت
مليء بالمبادرة .

لم تك أناتك مخزاً ، ولا حلمك وهناً ، ولا إمساكك لعةً ، ولا انتظارك لمداواة ، بل
لتكون حجَّتْك الأبلغ ، وكرمك الأكمل ، وإحسانك الأوفى ، ونعمتك الأتم . كلّ ذلك

كان ولم يزل ، وهو كائن لا يزول . نعمتك أجل من أن تُوصف بأكملها ، ومجدك أرفع من أن يحد بكنهه ، وإحسانك أكبر من أن يشكر على أمله ، فقد أقصرت ساكتنا عن تحميدك ، ونهيت ممسكا عن تمجيدك ، لا رغبة بإلهي عنك بل عجزا ، ولا زهدا فيما عندك بل تقصيرا ، وهأنذا يا إلهي أوئل بالوفادة ، وأسألك حسن الرفادة ، فاسمع ندائي ، واستجب دعائي ؛ ولا تختم عملي بخييتي ، ولا تخبني بالرد في مسألتى ، وأكرم من عندك منصرفي ؛ إنك غير ضائق عما تريد ، ولا عاجز عما نشاء ؛ وأنت على كل شيء قدير .

ومن أدعيته عليه السلام ؛ وهو من أدعية الصحيفة أيضا :

اللهم يامن برحمته يستغيث المذنبون ، ويامن إلى إحسانه يفرع المضطرون ، ويامن خليفته ينتحب الخاطئون ؛ يا أنس كل مستوحش غريب ، يا فرج كل مكروب حريب ، يا عون كل مخذول فريد ، يا عاضد كل محتاج طريد ؛ أنت الذي وسعت كل شيء رحمة وعلما ، وأنت الذي جعلت لكل مخلوق في نعمتك سهما ، وأنت الذي عفوه أعلى من عقابه ، وأنت الذي رحمته أمام غضبه ؛ وأنت الذي إعطاؤه أكبر من منعه ، وأنت الذي وسع الخلائق كلهم بعفوه ، وأنت الذي لا يرغب في غنى من أعطاه ، وأنت الذي لا يفرط في عقاب من عصاه .

وأنا ياسيدي عبدك الذي أمرته بالدعاء فقال : لبيك وسعديك ! وأنا ياسيدي عبدك الذي أوقرت الخطايا ظهره ، وأنا الذي أفنت^(١) الذنوب عمره ، وأنا الذي بجهله عصاك ؛ ولم يكن أهلا منه لذلك ؛ فهل أنت يامولاي راحم من دعاك فاجتهد في الدعاء ! أم أنت غافر لمن بكى لك ، فأسرع في البكاء ! أم أنت متجاوز عن عثر لك وجهه ، متذلا ! أم أنت مُمْن من شكا إليك فقره متوكلا !

(١) ج : « وأفنت الذنوب عمره » .

اللهم فلا تخيب من لا يجد معطياً غيرك ، ولا تخذل من لا يستغنى عنك بأحدٍ دونك .
اللهم لا تعرض عني وقد أقبلت عليك ، ولا تحرمني وقد رغبتُ إليك ، ولا تجهني بالردِّ
وقد انتصبتُ بين يديك . أنت الذي وصفتَ نفسك بالرحمة ، وأنت الذي سمَّيتَ نفسك
بالغفور ، فارحمني واعف عني ؛ فقد ترى يا سيدي فيضَ دموعي من خيفتك ، ووجيبَ
قلبي من خشيتك ، وانتفاضَ جوارحي من هيتك ، كلُّ ذلك حياءُ منك بسوءِ عملي ،
وخجلاً منك لكثرة ذنوبي ؛ قد كَلَّ لسانِي عن مناجاتك ، وتخذ صوتِي عن الدعاء إليك !

يا إلهي فكم من عيب سترته عليّ فلم تفضخني ! وكم من ذنب غطيتَ عليه
فلم تشهر بي ! وكم من عاتبة أملتُ بها فلم تهتك عني سترها ، ولم تقلدني مكروه شأراها ،
ولم تبد عليّ محرمات سواتها . فن يلمسُ معايبي من جيرتي وحسدة نعمتك عندي ، ثم
لم ينهني ذلك حتى صرتُ إلى أسوأ ما عهدت مِنِّي ! فن أجهلُ مِنِّي يا سيدي برشدك ! ومن
أغفلُ مِنِّي عن حفظه منك ! ومن أبعد مِنِّي من استصلاح نفسه حين أنفقت ما أجريت عليّ
من رزقك فيما نهيتني عنه من معصيتك ! ومن أبعدُ غوراً في الباطل ، وأشدَّ إقداماً عليّ
السوء مِنِّي حين أَفُ بين دعوتك ودعوة الشيطان ، فاتبع دعوته على غير عَمِي عن المعرفة به ،
ولا نسيانٍ من حفظي له ؛ وأنا حينئذ موقنٌ أنَّ منتهى دعوتك الجنة ، ومنتهى
دعوته النار !

سُبْحَانَكَ فما أعجب ما أشهد به على نفسي ، وأعدده من مكنون أُمري ! وأعجب مِنِّي
ذلك أنأتُ عني ، وإبطاؤك عن معاجلتِي ؛ وليس ذلك من كرمي عليك ، بل تأنياً منك
بي ، وتفضلاً منك عليّ ؛ لأن ارتدع عن خطيئتي ، ولأن عفوك أحبُّ إليك من عقوبتي .
بل أنا يا إلهي أكثرُ ذنباً ، وأقبح آثاراً ، وأشنع أفعالا ، وأشدَّ في الباطل تهوُّراً ، وأضعف
عند طاعتك تيقظاً ، وأغفل لوعيدك انتباهاً ؛ مِن أن أحصى لك عيوبِي ، وأقدر على تعديد

ذنوبى ؛ وإنما أوتخ بهذا نفسى طمعاً فى رأفتك التى بها إصلاح أمر المذنبين ، ورجاء لعصمتك التى بها فكاك رقاب الخاطئين . اللهم وهذه رقبتي قد أرقتها الذنوب فأعتقها بعفوك ؛ وقد أنقلتها الخطايا ؛ فخفف عنها بمنك . اللهم إني لو بكيت حتى تسقط أشفار عيني ؛ وانتحبت حتى ينقطع صوتي ، وقت لك حتى تنشر قدمي ، وركعت لك حتى ينجذع صلمي ، وسجدت لك حتى تنفقا حدقتاي ، وأكلت التراب طول عمري ، وشربت ماء الرماد آخر دهرى ؛ وذكرتك فى خلال ذلك حتى يكل لسانى ؛ ثم لم أرفع طرفى إلى آفاق السماء استحياء منك ، لما استوجبتُ بذلك محو سيئة واحدة من سيئاتي ؛ فإن كنت تغفر لى حين أستوجب مغفرتك ، وتعفو عني حين أستحق عفوك ؛ فإن ذلك غير واجب لى بالاستحقاق ، ولا أنا أهل له على الاستيجاب ؛ إذ كان جزاؤى منك من ^(١) أول ما عصيتك النار ؛ فإن تعذبنى فإنك غير ظالم .

إلهى فإن تعذنتى بسترِكَ فلم تفضحنى ، وأمهلتنى بكرمك فلم تعاجلنى ، وحملت عني بتفضلك فلم تغير نعمك عليّ ، ولم تسكدر معروفك عندي ، فارحم طول نضري ، وشدة مسكنتى ، وسوء موقفى !

اللهم صلّ على محمد وآل محمد ، وأنقذنى من المعاصى ، واستعملنى بالطاعة ، وارزقنى حسن الإنابة ، وطهرنى بالتوبة ، وأيدنى بالعصمة ، واستصلحنى بالعافية ، وارزقنى حلالة المغفرة ، واجعلنى طليق عفوك ، واكتب لى أماناً من سخطك ، وبشرنى بذلك فى العاجل دون الآجل ^(٢) ؛ بشرى أعرفها ، وعرفنى له علامة أتبينها ؛ إن ذلك لا يضيّق عليك فى وجْدك ، ولا يتكأءك فى قدرتك ، وأنت على كلّ شيء قدير .

ومن أدعيته عليه السلام ؛ وهو من أدعية الصحيفة :

اللهم يا ذا الملك المتأبد بالخلود والسلطان ، الممتنع بغير جنود ، والعزّ الباقي على مرّ
الدهور . عزّ سلطانك عزّا لا حدّ له ولا منتهى لآخره ، واستعلّى ملكك علوّا سقطت
الأشياء دون بلوغ أمدّه ، ولا يبلغ أدنى ما استأثرت به من ذلك نعوتُ أقصى نعت الناعتين ؛
خلّت فيك الصفات ، وتفسّخت دونك النعوت ، وحارت في كبريائك لطائف الأوهام .
كذلك أنت الله في أوليتك ، وعلى ذلك أنت دائم لا تزول ، وكذلك أنت الله في
آخريتك ؛ وكذلك أنت ثابت لا تحوّل .

وأنا العبد الضعيف عملاً ، الجسم أملاً ، خرجت من يديّ أسباب الوصلات إلى
رحمتك ، وتقطّعت عني عصمُ الآمال إلا ما أنا معتمٍ به من عفوك . قلّ عندى ما اعتدّ به
من طاعتك ، وكثُر عندى ما أبوء به من معصيتك ؛ ولن يفوتك ^(١) عفوّ عن عبدك وإن
أساء . فاعف عني .

اللهم قد أشرف على كلّ خطايا الأعمال علمك ، وانكشف كلّ مستور عند خبرك ؛
فلا ينطوى عنك دقائق الأمور ، ولا يعزّب عنك خفايا السرائر ^(٢) ؛ وقد هربت إليك من
صغائر ذنوب موبقة ، وكبائر أعمال مردية ، فلا شفيع يشفع لي إليك ، ولا خفير يؤمّنني
منك ، ولا حصن يحجبني عنك ، ولا ملاذ أُلجأ إليه غيرك .

هذا مقامُ العائذ بك ، ومحلّ الاعتراف لك ، فلا يضيّقنّ عني فضلك ، ولا يقصرنّ
دوني عفوك ، ولا أكون أخيبَ عبادك التائبين ، ولا أقنط وفودك الآملين ؛ واغفر لي
إنك خير الغافرين .

اللهم إنك أمرتني ففعلت ، ونهيتهني فركبت ، وهذا مقام من استحميا لنفسه منك ،
وسخّطَ عليها ورضى عنك ؛ وتلقاك بنفس خاشعة ، وعين خاضعة ، وظهرٍ مثقل من الخطايا ،
واقفا بين الرغبة إليك والرغبة منك ؛ وأنت أولى من رجاء ، وأحقّ من خشية واتقاه ؛

(١) ج : « يفوتك » .

(٢) ج : « خفايا لأعمال » .

فأعطني يارب مارجوت ، وأمنّي ماحذرت ، وعدّ عليّ بفضلك ورحمتك ؛ إنك أكرمُ المسؤولين .

اللهم وإذ سترتني بعفوك ، وتمدّنتني بفضلك في دار الفناء ، فأجرني من فضيحات دار البقاء عند مواقف الأشهاد ؛ من الملائكة المقرّبين ، والرسل المكرّمين ، والشهداء الصالحين ؛ من جارك كنت أكامنه سيّئاً ، ومن ذى رحمٍ كنت أحشيم منه لسريّاني ؛ لم أثق بهم في السّرّ^(١) عليّ ، ووثقت بك في المغفرة لي ، وأنت أولى من وثق به ، وأعطى من رغب إليه ، وأرأف من استرحم ؛ فارحمي .

اللهم إني أعوذُ بك من نار تفلّط بها على من عصاك ، وأوعدت بها من ضارك وناواك ، وصدف عن رضاك . ومن نار نورها ظلمة ، وهينها صعب ، وقريبها بعيد . ومن نار يأكل بعضها بعضاً ، ويصول بعضها على بعض ؛ ومن نار تذرّ العظام رمياً ، وتسقي أهلها حمياً ، ومن نار لا تبقى على من تضرّع ، ولا ترحم من استعطفها ، ولا تقدر على التخفيف عن خشع لها ، واستبتل إليها ، تلقى سكانها بأحرّ مآلديها من أليم النكال ، وشديد الوبال .

اللهم بك أعوذ من عقّارها الفاغرة أفواهها ، وحياتها الناهشة بأنبيائها ، وشرابها الذي يقطع الأمعاء ، ويذيب الأحشاء ؛ وأستهديك لما باعد عنها ، وأنقذ منها ، فأجرني بفضل رحمتك ؛ وأقيني عثرتي بحسن إقامتك ، ولا تحذلني يا خير المجيرين .

اللهم صلّ على محمد وآل محمد إذا ذكر الأبرار ، وصلّ على محمد وآل محمد ما اختلف الليل والنهار ، صلاة لا ينقطع مددها ، ولا يحصى عددها ، صلاة تشحن الهواء ، وتملأ الأرض والسماء .

صلّ اللهم عليه وعليهم حتى ترضى ، وصلّ عليه وعليهم بعد الرضا صلاة لا حدّ لها ، ولا منتهى ؛ يا أرحم الراحمين !

(١) ب : « السّر » ، وما أثبتته من ج .

ومن دعائه عليه السلام ، وهو من أدعية الصحيفة :

اللهم إني أعوذ بك من هَيَجَانِ الْحِرْصِ وَسَوْرَةِ الْغَضَبِ ، وَغَلْبَةِ الْحَسَدِ وَضَعْفِ الصَّبْرِ ،
وَقَلَّةِ الْقَنَاعَةِ ، وَشُكَاةِ الْخَلْقِ ، وَإِلْحَاحِ الشَّهْوَةِ ، وَمَلَكَةِ الْحَمِيَّةِ ، وَمَتَابَعَةِ الْهَوَى ، وَغَالِقَةِ الْهَدَى ،
وَسِنَةِ الْغَفْلَةِ ، وَتَعَاطِي الْكُلْفَةِ ، وَإِثَارِ الْبَاطِلِ عَلَى الْحَقِّ ، وَالْإِصْرَارِ عَلَى الْمَأْثَمِ ، وَالِاسْتِكْثَارِ
مِنَ الْمَعْصِيَةِ ، وَالْإِقْلَالِ مِنَ الطَّاعَةِ ، وَمِبَاهَاةِ الْمُكْثَرِينَ ، وَالْإِزْرَاءِ عَلَى الْمُقَلِّينَ ، وَسُوءِ الْوَلَايَةِ
عَلَى مَنْ تَحْتَ أَيْدِينَا ، وَتَرْكِ الشُّكْرِ لِمَنْ اصْطَنَعَ الْعَارِفَةَ عِنْدَنَا ، وَأَنْ نَعْصِدَ ظُلُمًا ، أَوْ نَخْذِلَ
مَلْهُوفًا ، أَوْ نَرُومَ مَا لَيْسَ لَنَا بِحَقٍّ ، أَوْ نَقُولَ بِغَيْرِ عِلْمٍ . وَنَعُوذُ بِكَ أَنْ نَنْطَوِيَ عَلَى غِشٍّ لِأَحَدٍ ،
وَأَنْ نَعْجَبَ بِأَمْوَالِنَا وَأَعْمَالِنَا ، وَأَنْ نُمَدَّ فِي آمَالِنَا . وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ سُوءِ السَّرِيرَةِ وَاحْتِقَارِ
الصَّغِيرَةِ ، وَأَنْ يَسْتَحُوذَ عَلَيْنَا الشَّيْطَانُ ، أَوْ يَشْتَدَّ لَنَا الزَّمَانُ ؛ أَوْ يَتَهَضَّنَا السُّلْطَانُ ، وَنَعُوذُ
بِكَ مِنْ حُبِّ الْإِسْرَافِ وَفَقْدَانِ الْكَفَافِ ، وَمِنْ شِمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ ، وَالْفَقْرِ إِلَى الْأَصْدِقَاءِ ، وَمِنْ
عَيْشَةٍ فِي شِدَّةٍ ، أَوْ مَوْتٍ عَلَى غَيْرِ عُدَّةٍ .

ونعوذ اللهم بك من الْحُسْرَةِ الْعُظْمَى ، وَالْمُصِيبَةِ الْكُبْرَى ، وَمِنْ سُوءِ الْمَأْبِ وَحَرَمَانِ
الثَّوَابِ ، وَحُلُولِ الْعِقَابِ .

اللهم أعِزَّنَا مِنْ كُلِّ بَرَحْمَتِكَ وَمَنْكَ وَجُودِكَ ، إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

ومن دعائه عليه السلام وتحميده ، وَذَكَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلُهُ ، وَهُوَ مِنْ أَدْعِيَةِ
الْصَّحِيفَةِ أَيْضًا :

الْحَمْدُ لِلَّهِ بِكُلِّ مَا حَمِدَهُ أَدْنَى مَلَائِكَتِهِ إِلَيْهِ ، وَأَكْرَمُ خَلْقِهِ عَلَيْهِ ، وَأَرْضَى حَامِدِيهِ
لَدَيْهِ ؛ حَمْدًا يَفْضُلُ سَائِرَ الْحَمْدِ ، كَفَضْلِ رَبَّنَا جَلَّ جَلَالُهُ عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ .

ثُمَّ لَهُ الْحَمْدُ مَكَانَ كُلِّ نِعْمَةٍ لَهُ عَلَيْنَا ، وَعَلَى جَمِيعِ عِبَادِهِ الْمَاضِينَ وَالْبَاقِينَ ، عَدَدَ مَا أَحَاطَ
بِهِ عِلْمُهُ ، وَمِنْ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ أَوْضَاعًا مَضَاعِفَةً ، أَبَدًا سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَإِلَى مَا لَا نِهَايَةَ لَهُ

من بعد القيامة حمداً لا غاية لحده ، ولا حساب لعدده ، ولا مبلغ لأعداده ، ولا انقطاع لآماده ، حمداً يكون وُضلةً إلى طاعته ، وسبباً إلى رضوانه ، وذريعةً إلى مغفرته ، وطريقاً إلى جنته ، وخفيراً من نعمته ، وأمناً من غضبه ، وظهيراً على طاعته ، وحاجزاً عن معصيته ؛ وعوناً على تأدية حقه ووظائفه ؛ حمداً نسعدُ به في السعداء من أوليائه ؛ وننظم به في نظام الشهداء بسيوف أعدائه .

والحمد لله الذي منّ علينا بنبيه محمد صل الله عليه وآله دون الأمم الماضية ، والقرون السالفة ، لقدرة التي لا تعجز عن شيء وإن عظم ، ولا يفوتها شيء وإن لطف .

اللهم فصل على محمد أمينك على وحيك ، ونجيتك من خلقك ، وصفيك من عبادك ، إمام الرحمة وقائد الخير ، ومفتاح البركة ، كما نصب لأمرك نفسه ، وعرض فيك للمكروه بدنه ، وكاشف في الدعاء إليك حاسته ، وحارب في رضاك أسرته ، وقطع في نصرة دينك رحمة ، وأقصى الأذنين على عنودهم عنك ، وقرب الأقصين على استجابتهم لك ؛ ووالى فيك الأبعدين ، وعاند فيك الأقربين ، وأدأب^(١) نفسه في تبليغ رسالتك ، وأنعها في الدعاء إلى ملتك ، وشغلها بالنصح لأهل دعوتك ، وهاجر إلى بلاد الغربية ومحل النأي ، عن موطن رحله ، وموضع رحله ، ومسقط رأسه ، ومأنس نفسه ؛ إرادة منه لإعزاز دينك ، واستنصاراً على أهل الكفر بك ؛ حتى استتب له ماحول في أعدائك ، واستتم له مادبر في أوليائك ، فنهّد إلى المشركين بك ، مستفتحاً بعونك ، ومتقوياً على ضعفه بنصرك ، فغزاهم في غمر ديارهم ، وهجم عليهم في مجبوحة قرارهم ؛ حتى ظهر أمرُك ، وعَلَّتْ كلمتك ؛ وقد كره المشركون .

اللهم فارفعه - بما كدح فيك - إلى الدرجة العليا من جنتك ؛ حتى لا يساوى في منزلته ، ولا يُكافأ في مرتبة ، ولا يوازيه لديك ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، وعرفه في أمته من

حسن الشفاعة أجلّ ما وعدته ؛ يانافذ العدة ، ياوافى القول ، يامبدّل السيئات بأضعافها
من الحسنات ؛ إنك ذو الفضل العظيم .

[من الأدعية المأثورة عن عيسى عليه السلام]

ومن الأدعية المروية عن عيسى بن مريم عليهما السلام :

اللهم أنت إله مَنْ في السماء وإله مَنْ في الأرض ، لا إله فيهما غيرك ، وأنت حكيم مَنْ
في السماء وحكيم مَنْ في الأرض ؛ لاحكيم فيهما غيرك ؛ وأنت مَلِك مَنْ في السماء ، ومَلِك
مَنْ في الأرض ، لا مَلِك فيهما غيرك ؛ قدرتك في السماء كقدرتك في الأرض ، وسلطانك
كسلطانك في الأرض ؛ أسألك باسمك الكريم ، ووجهك المنير ، ومليكك القديم
أن تفعل بي كذا وكذا .

[الأدعية المأثورة عن بعض الصالحين]

وكان بعض الصالحين يدعو فيقول :

اللهم لا تدخلنا النارَ بعد أن أسكنت قلوبنا توحيدك ، وإني لأرجو ألا تفعل ؛ وإن
فعلت لتجمعنَّ بيننا وبين قوم عاديناهم فيك .

ومن دعاء بعضهم :

اللهم إنك لم تشرك في خلقنا غيرك فلا تشرك في الإحسان إلينا غيرك ، اللهم لا ربّ
لنا غيرك ؛ فلا تجعل حاجتنا عند غيرك . اللهم إنا لا نعبد غيرك ، فلا تسلط علينا غيرك .

قام أعرابي على قبر رسول الله صلى الله عليه وآله فقال :

يَا بِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قُلْتَ قَبْلُنَا ، وَتَلَوْتَ فَوَعَيْنَا ، ثُمَّ ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ، وَقَرَأْنَا
فِيمَا أُتَيْتْنَا بِهِ عَنْ رَبِّنَا : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ
الرُّسُلُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ . اللَّهُمَّ إِنَّا قَدْ جِئْنَا رَسُولَكَ وَنَحْنُ نَسْتَغْفِرُكَ ، وَنَسْأَلُ رَسُولَكَ
أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا ، فَاغْفِرْ لَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا .

فيقال : إِنْ إِنْسَانًا حَضَرَ ذَلِكَ الدَّعَاءَ ، فَرَأَى تِلْكَ اللَّيْلَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
فِي مَنْامِهِ يَقُولُ لَهُ : أَبْلَغَ الْأَعْرَابِيِّ أَنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَهُ .

وَمِنْ أَدْعِيَةِ بَعْضِ الصَّالِحِينَ :

اللَّهُمَّ إِنِّي لَمْ آتِكَ بِعَمَلٍ صَالِحٍ قَدِّمْتُهُ ، وَلَا شَفَاعَةَ مَخْلُوقٍ رَجَوْتُهُ ؛ أُتَيْتُكَ مَقْرَأًا بِالظُّلْمِ
وَالْإِسَاءَةِ عَلَى نَفْسِي ؛ أُتَيْتُكَ بِلَا حِجَّةٍ أُتَيْتُكَ أَرْجُو عَظِيمَ عَفْوِكَ الَّذِي عَدَّتْ بِهِ عَلَى الْخَاطِئِينَ ؛
ثُمَّ لَمْ يَمْنَعَكَ عَكُوفُهُمْ عَلَى عَظِيمِ الْجُرْمِ أَنْ جُدْتَ لَهُمْ بِالْمَغْفِرَةِ ، فَيَا صَاحِبَ الْعَفْوِ الْعَظِيمِ ؛ اغْفِرْ
الذَّنْبَ الْعَظِيمَ ، بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ .

وَرَوَى أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ اعْتَمَرَ ، فَرَأَى رَجُلًا مَتَمَلِّقًا بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ ، وَهُوَ يَقُولُ :
يَا مَنْ لَا يَشْغَلُهُ سَمْعٌ عَنْ سَمْعٍ ؛ يَا مَنْ لَا تَنْقُلُهُ ^(١) الْمَسَائِلُ ، وَلَا يَبْرِمُهُ الْخِطَابُ الْمَلْحِينُ ؛ أَذْقَنِي
بِرَدِّ عَفْوِكَ ، وَحِلَاوَةِ مَغْفِرَتِكَ ؛ وَعَذُوبَةِ عَافِيَتِكَ ؛ وَالْفَوْزَ بِالْجَنَّةِ ، وَالنَّجَاةَ مِنَ النَّارِ .

فَقَالَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ قَالَهَا وَعَلَيْهِ مِثْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ
الذُّنُوبِ قَوْلًا مُخْلِصًا لِيَغْفِرَ لِي .

وَدَعَا أَعْرَابِيٌّ عِنْدَ الْمَلْتَزِمِ ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنْ لَكَ عَلَيَّ حَقٌّ فَاصْدَقْ بِهَا عَلَيَّ ، وَإِنْ لِلنَّاسِ
قَبْلِي تَبِعَاتٍ فَتَحَمَّلْهَا عَنِّي ؛ وَقَدْ أَوْجَبْتَ لِكُلِّ ضَيْفٍ قَرْمِي ، وَأَنَا ضَيْفُكَ اللَّيْلَةَ ، فَاجْعَلْ
قِرَائِي الْجَنَّةَ .

ودعا بعض الأعراب أيضاً ، وقد خرج حاجاً ، فقال : اللهم إليك خرَجْتُ ؛ وما عندك طلبت ، فلا تحرمني خيرَ ما عندك ، لشرِّ ما عندي ؛ اللهم إن كنت لم ترحمَ تعي ونصبي ؛ فإنها لمصيبة أصبَتْ بها ، فلا تحرمني أجرَ المصاب على المصيبة .

ودعا بعضهم فقال : اللهم إنك سترت علينا في الدنيا ذنوباً كثيرة ؛ ونحن إلى سترها في الآخرة أحوج ؛ فاغفر لنا .

ومن دعاء بعضهم : اللهم اجعل الموتَ خيرَ غائبٍ ننتظره ، واجعل القبرَ خيرَ بيتٍ نمره ؛ واجعل ما بعده خيراً لنا منه . اللهم إليك عَجَّت الأصوات بصنوف اللغات تسألكُ الحاجات ، وحاجتي إليك أن تذكرني عند طول البلى ، إذا نسيني أهل الدنيا .

وقال بعضهم : كنتُ أدعو الله بعد وفاة مالك بن دينار أن أراه في منامي ، فرأيتُه بعد سنة ، فقلت : يا أبا يحيى ، علمني كيف أدعو؟ فقال : قل : اللهم يسّر الجواز ، وسهل الجاز . وقال الشعبي : حسدتُ عبد الملك بن مروان على دعاء كان يدعو به على المنبر؛ يقول : اللهم إن ذنوبي كثيرة جلّت أن توصف ، وهي صغيرة في جنب ، عفوك فاعفُ عني .

ومن دعاء بعض الزهاد : اللهم إني أعوذ بك من أهلٍ يُلْهِنِي ، ومن هوَى يُرْدِيْنِي ، ومن عمل يُخْزِنِي ، ومن صاحبٍ يُفْوِيْنِي ، ومن جارٍ يُؤْذِنِي ؛ ومن غِنَى يُطْغِيْنِي ، ومن فقرٍ يَنْسِيْنِي . اللهم اجعلنا نستحييك وتتقيك ، ونخافك ونخشاك ، ونرجوك ونطيعك في السرِّ والعلانية . اللهم استرنا بالمعافاة والغنى ؛ أستعين الله على أموري ، وأستغفر الله لذنوبي ، وأعوذ بك من شرِّ نفسي .

ويروى أن رجلاً أعمى جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، فشكا إليه ذهابَ بصره ، فقال : صلى الله عليه وآله له : قل : يا ستّوح يا قدّوس ، يا نور الأنوار ، يا نور السموات والأرض ، يا أوّل الأولين ، ويا آخر الآخرين ، ويا أرحم الراحمين ، أسألك

أَنْ تَغْفِرَ لِي الذُّنُوبَ الَّتِي تَغْيِرُ النِّعَمَ ، وَالذُّنُوبَ الَّتِي تَنْزِلُ النِّعَمَ ، وَالذُّنُوبَ الَّتِي تَهْتِكُ الْعِصَمَ ،
وَالذُّنُوبَ الَّتِي تُوَجِّبُ الْبَلَاءَ ، وَالذُّنُوبَ الَّتِي تَقْطَعُ الرِّجَاءَ ، وَالذُّنُوبَ الَّتِي تَحْبِسُ الدُّعَاءَ ،
وَالذُّنُوبَ الَّتِي تَكْشِفُ الْغِطَاءَ ، وَالذُّنُوبَ الَّتِي تَعْجَلُ الْفَنَاءَ ، وَالذُّنُوبَ الَّتِي تَظْلِمُ الْهَوَاءَ ،
وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْعَظِيمِ ، وَوَجْهِكَ الْكَرِيمِ ، أَنْ تَرُدَّ عَلَيَّ بِصَرِي .

فدعا بذلك فردّ عليه بصره .

ومن الآثار المنقولة : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَضِبَ عَلَى أُمَّةٍ فَأَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ ، وَكَانَ فِيهِمْ
ثَلَاثَةُ صَاحِحِينَ ، فَخَرَجُوا وَابْتَلَوْا إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، فَقَامَ أَحَدُهُمْ فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَمَرْتَنَا أَنْ نَعْتَقَ
أَرْقَانَا وَنَحْنُ أَرْقَاؤُكَ ؛ فَاعْتَقْنَا ، ثُمَّ جَلَسَ . وَقَامَ الثَّانِي فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَمَرْتَنَا أَنْ نَعْفُوَ
عَنْ ظَلَمْنَا ، وَقَدْ ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا فَاعْفُ عَنَّا ثُمَّ جَلَسَ . وَقَامَ الثَّالِثُ فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّا عَلَى ثِقَةٍ
أَنْتَ لَمْ تَخْلُقْ خَلْقًا أَوْسَعَ مِنْ مَغْفِرَتِكَ ، فَاجْعَلْ لَنَا فِي سَمْعَتِهَا نَصِيحًا ؛ فَرَفَعَ عَنْهُمْ الْعَذَابَ .

قيل لسفيان بن عُيينة : ما حديث رويته عن رسول الله صلى الله عليه وآله « أَفْضَلُ دُعَاءٍ
أَعْطَيْتِهِ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ قَبْلِي : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ ، لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ ، يُحْيِي
وَيُمِيتُ ، وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ ، بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » . كَانَهُمْ لَمْ يَرَوْهُ دُعَاءُ !
فَقَالَ : مَا تَسْكُرُونَ مِنْ هَذَا ؟ ثُمَّ رَوَى لَمْ يَقُولْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « مَنْ تَشَاغَلَ
بِالتَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ ، أَعْطَاهُ اللَّهُ فَوْقَ رَغْبَةِ السَّائِلِينَ » . ثُمَّ قَالَ : هَذَا أُمِيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ يَقُولُ
لَا بِنَ جَذْعَانَ :

أَذْكُرُ حَاجَتِي أَمْ قَدْ كَفَانِي حَيَاؤُكَ إِنَّ شِمَتَكَ الْحَيَاءُ ^(١)

إِذَا أَتَيْتُ عَلَيْكَ الْمَرْءَ يَوْمًا كَفَّاهُ مِنْ تَعَرُّضِهِ . التَّنَاءُ

وقال : هذا مخلوق يقول للمخلوق ، فما ظنكم برب العالمين !

ومن دعائه صلى الله عليه وآله : « اللهم إني أعوذُ بك من الفقر إلا إليك ، ومن الذل إلا لك » .

ومن دعائه عليه السلام : « اللهم ارزقني عينيّن هطّالتين تسقيان القلوبَ مذكّوفَ الدموع ، قبل أن يكون الدمع دماً ، وقرع الضر من ندماً » .

ومن دعائه عليه السلام : « اللهم طهر لساني من الكذب ، وقلبي من النفاق ، وعملي من الرياء ، وبصري من الخيانة ، فإنك تعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور » .

ومما رواه أنس بن مالك . « لا تعجزوا عن الدعاء فإنه لن يهلك مع الدعاء أحد » .
ومن رواية جابر بن عبد الله : « لقد بارك الله للرجل في الحاجة بكثرة الدعاء فيها ، أعطىها أو منعها » .

أبو هريرة يرفعه : « اللهم أصلح لي في ديني الذي هو عصمة أمري ، وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي ، وأصلح لي آخري التي إليها معادي ، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير ، والموت راحة لي من كل شر » .

قيل لأعرابي : أتحيّن أن تدعو ربك ؟ فقال : نعم ، ثم دعا فقال : اللهم إنك منّنت علينا بالإسلام من غير أن نسألك ، فلا تحرمنا الجنة ونحن نسألك .

سمعت أعرابية تقول في دعائها : يا عريض الخفنة ، يا أبا المكارم ، يا أبيض الوجه ؛ فزجرها رجل ، فقالت : دعوني أصف ربي بما يستحقّه .

وكان موسى بن جعفر عليه السلام يقول في سجوده آخر الليل : إلهي عظم الذنب من عبدك ، فليحسن العفو من عندك .

ذكر عند بعض الصالحين رجلٌ قد أصابه بلاءٌ عظيمٌ ؛ وهو يدعو فتبطل عنه الإجابة ، فقال : بلغني أن الله تعالى يقول : كيف أرحم المبتلى من شيء أرحمه به !

قال طاوس : إني لفي الحِجر ليلةً إذ دخل عليّ بن الحسين عليه السلام ، فقلت : رجل صالح من أهل بيتٍ صالح ؛ لأسمعنّ دعاءه ! فسمعتُهُ يقول في أثناء دعائه : عَبْدُكَ بِفَنَائِكَ ، سائلُكَ بِفَنَائِكَ ، مسكينُكَ بِفَنَائِكَ . فما دعوتُ بهنّ في كَرْبٍ إلا وفرّج عني .

عمر بن ذَرٍّ : اللهم إن كنّا عصيانك فقد تركنا من معاصيك أبغضها إليك ؛ وهو الإشراك ، وإن كنّا قسّرينا عن بعض طاعتك ، فقد تمسكنا منها بأحبّها إليك ، وهو شهادة أن لا إله إلا أنت ، وأنّ رسلك جاءت بالحقّ من عندك .

أعرابيّ : اللهم إنا نبات نعمتِكَ ، فلا تجعلنا حصاداً نقمتِكَ .

بعضهم : اللهم إن كنتَ قد بلغتَ أحداً من عبادك الصالحين درجةً يبلاء ، فبأنفئها بالعافية .

حجّ أعرابيّ ، فكان لا يستغفر إذا صلى كما يستغفر الناس ، ف قيل له ، فقال : كما أنّ تركي الاستغفار مع ما أعلم من عَفْوِ الله ورحمته ضعف ، فكذلك استغفاري مع ما أعلم من إصراري لوؤم .

لما صافّ قتيبة بن مسلم الترك وهاله أمرهم ، سأل عن محمد بن واسع ، ف قيل : هو في أقصى اليمينه جانحاً على سِيَةِ قوسه ، مبصبصاً بإصبعه نحو السماء ، فقال قتيبة : لتلك الأصبع القارورة ، أحبّ إليّ من مائة ألف سيف شهير ، ورمح طرير .

سمع مطرّف بن الشّخير صيحة الناس بالدعاء ، فقال : لقد هممتُ أن أحلف أن الله غفر لهم ، ثم ذكرتُ أني فيهم فكففت .

كان المأمون إذا رفعت المائدة من بين يديه يقول : الحمد لله الذي جعل أرزاقنا أكثر من أقواتنا .

الحسن البصري : من دخل المقبرة فقال : اللهم ربّ الأرواح العالية ، والأجساد البالية ،

والعظام النخرة التي خرجت من الدنيا وهي مؤمنة بك ؛ أدخل عليهم روحاً منك
وسلاماً مني ؛ كتب الله له بعدد من ولد - منذ زمن آدم إلى أن تقوم الساعة - حسنات .
عليّ عليه السلام : الدعاء سلاح المؤمن ، وعماد الدين ، ونور السموات والأرض .
قيل : إن فيما أنزله الله تعالى من الكتب القديمة : إن الله يتلى العبد وهو يحبه ؛ ليسمع
دعاءه وتضرّعه .

أبو هريرة : اطلبوا الخير دهركم كله ، ونعرضوا لنفحات من رحمة الله تعالى ، فإن الله
تعالى نفحات من رحمته ، يصيب بها من يشاء من عباده ، واسألوا الله أن يستر عواريتكم ،
ويؤمن روعاتكم .

صلى رجل إلى جنب عبد الله بن المبارك ، فلما سلم الإمام سلم وقام سجداً ، فحذّب
عبد الله بشوّه ، وقال : أما لك إلى ربك حاجة !

قيل لعمر بن عبد العزيز : جزاك الله عن الإسلام خيراً ! فقال : لا ، بل جزى الله
الإسلام عني خيراً .

عليّ عليه السلام : الداعي بغير عمل كالرامي بغير وتر .

كان الزهري إذا فرغ من الحديث تلاه فدعا : اللهم إني أسألك خيراً ما أحاط به علمك
في الدنيا والآخرة ، وأعوذ بك من شرّ ما أحاط به علمك في الدنيا والآخرة .

كان زبيد النامي يستنقع النصيان إلى المسجد ، وفي كُمة الجوز ، ويقول : من يتبعني
منكم فأعطيه خمس جوزات ؛ فإذا دخلوا المسجد ، قال : ارفعوا أيديكم وقولوا : اللهم
اغفر لزييد ، فإذا دعوا قال : اللهم استجب لهم ، فإنهم لم يذنبوا .

عليّ عليه السلام : جعل في يديك مفاتيح خزائنه بما أذن لك فيه من مسألته ، فتي
شئت استفتحت بالدعاء أبواب نعمته ، واستمطرت شآبيب رحمته ، فلا يقنطرك إبطاء

إجابته ، فإن العطية على قدر النية ، وربما أخرت عنك الإجابة ، ليكون ذلك أعظم لأجر السائل ، وأجزل لمطاء الآمل ؛ وربما سألت الشيء فلا تؤتاه ، وأوتيت خيرا منه ، أو صرف عنك بما هو لك خير . واعلم أنه رب أمر قد طلبت ؛ فيه هلاك دينك لو أوتيته .

ومن الدعاء المرفوع : اللهم من أراد بنا سوءاً فأحط به ذلك سوء كإحاطة القلائد بترائب الولائد ، وأرسله على هامته كرسوخ السجيل على قمم أصحاب الفيل .

سمع عمر رجلا يقول في دعائه : اللهم اجعلني من الأقلين ! فقال : ما أردت بهذا ؟ قال : قول الله عز وجل : ﴿ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ ^(١) ، وقوله تعالى : ﴿ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴾ ^(٢) ، فقال : عليكم من الدعاء بما عرف .

قال سعيد بن المسيب : مرّ بي صلة بن أشيم ؛ فقلت له : ادع لي ، فقال : رغبك الله فيما يبقى ، وزهدك فيما يفنى ، ووهب لك اليقين الذي لا تسكنُ النفوس إلا إليه ، ولا تموت إلا عليه .

كان علي بن عيسى بن ماهان صاحب خراسان ، وفي أيامه عصام بن يوسف الزاهد ، فلقبه في الطريق ، وسلم عليه عليّ ، فأعرض عنه ولم يردّ عليه ، فوقف عليّ ، ورفع يديه وأسبل عينيه ، وقال : اللهم إن هذا الرجل يتقرّب إليك ببغضى ، وأنا أتقرّب إليك بحبه ، فإن كنت غفرت له ببغضى ، فاغفر لي بحبه ، يا كريم ! ثم سار .

قال الأصمعيّ : سمعت أعرابيا يدعو ويقول : اللهم إن كان رزقي في السماء فأنزله ، وإن كان في الأرض فأخرجه ، وإن كان بعيداً فقرّبه ، وإن كان قريباً فيستره ؛ وإن كان قليلا فكثره ، وإن كان كثيرا فبارك لي فيه .

(١) سورة هود ٤٠

(٢) سورة سبأ ١٣

من دعاء عمرو بن عبيد^(١) : اللهم أَغْنِنِي بِالْاِفْتِقَارِ إِلَيْكَ ، وَلَا تُفْقِرْنِي بِالْاِسْتِغْنَاءِ عَنْكَ ؛ اللهم أَغْنِ عَلَى الدُّنْيَا بِالْقَنَاعَةِ ؛ وَعَلَى الدِّينِ بِالْعَصَمَةِ .

شكا رجل إلى الحسن رحمه الله تعالى رجلاً بظلمه ، فقال له : إِذَا صَلَّيْتَ الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ ، فَاسْجُدْ وَقُلْ : يَا شَدِيدَ الْقُوَى ، يَا شَدِيدَ الْحَالِ ، يَا عَزِيزَ ، أَذَلَّتْ لِعَزِّكَ جَمِيعَ مَنْ خَلَقْتَ ، فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ ، وَاكْفِنِي مَوْتَةَ فُلَانٍ بِمَا شِئْتَ .

فدعا بها فلم يرعه إِلَّا الْوَاعِيَةَ^(٢) بِاللَّيْلِ . فَسَأَلَ ، فَقِيلَ : مَاتَ فُلَانٌ فَجَاءَ .

قال موسى عليه السلام : يَا رَبِّ إِنَّكَ لَتُعْطِينِي أَكْثَرَ مِنْ أَمْلِي ، قَالَ : لِأَنَّكَ تَكْثُرُ مِنْ قَوْلٍ : مَا شَاءَ اللَّهُ ؛ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ .

كَانَ بَعْضُ الصَّالِحِينَ يَقُولُ قَبْلَ الصَّلَاةِ : يَا مُحْسِنُ قَدْ جَاءَكَ الْمُسِيُّ ، وَقَدْ أَمَرْتَ الْحَسَنَ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنِ الْمُسِيِّ ، فَتَجَاوَزَ عَنْ قَبِيحٍ مَا عُنْدِي بِجَمِيلٍ مَا عِنْدَكَ . اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي عَمَلَ الْخَائِفِينَ وَخَوْفَ الْعَامِلِينَ ؛ حَتَّى أَنْهَمَ بِتَرْكِ^(٣) التَّنَتُّمِ طَمَعًا فِيمَا وَعَدْتَ ، وَخَوْفًا بِمَا أَوْعَدْتَ .

وَمِنَ الْأَدْعِيَةِ الْجَامِعَةِ : اللَّهُمَّ أَغْنِنِي بِالْعِلْمِ ، وَزَيْتِي بِالْحِلْمِ ، وَجَلَّتْني بِالْعَافِيَةِ ، وَكَرَّمْتَنِي بِالتَّقْوَى .

أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ كَاتِبُ الْمَأْمُونِ ؛ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهِ حَيَّاءُ بِتَحِيَّةِ أَبْرُويزَ الْمَلِكِ : عَشَتْ الدَّهْرُ ، وَنِلْتَ الْمَنَى ، وَجُنُبْتَ طَاعَةَ النِّسَاءِ .

وَمِنَ الدَّعَاءِ لِلرَّوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَخَطَايَايَ كُلَّهَا . اللَّهُمَّ أَنْعِشْنِي وَأَجِزْنِي وَانصِرْنِي وَاهْدِنِي لِصَالِحِ الْأَعْمَالِ وَالْأَخْلَاقِ ؛

(١) في الأصول : « مبيدة » تحريف .

(٢) الواعية : الصراخ .

(٣) في الأصول : « منزلة » ، تحريف .

إنه لا يهْدِي لصالِحها ، ولا بصِرْفِ عَنِ سِيئِها إِلَّا أَنْتَ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثَّبَاتَ فِي الْأَمْرِ ،
وَالْعَزِيمَةَ عَلَى الرَّشَدِ ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحَسْنَ عِبَادَتِكَ ، وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا ، وَلِسَانًا
صَادِقًا ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ ؛ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ ، إِنَّكَ أَنْتَ
عَلَامُ الْغُيُوبِ .

[آداب الدعاء]

قالوا : ومن آداب الدعاء أن ترصد له الأوقات الشريفة ، كما بين الأذان والإقامة ،
وكوقت السجود ووقت السحر ؛ ويستحب أن يدعو مستقبل القبلة رافعاً يديه ؛ لما روى
سلمان عن النبي صلى الله عليه وآله : « إِنْ رَبَّكُمْ كَرِيمٌ يَسْتَجِبْ مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ إِلَيْهِ يَدَيْهِ
أَنْ يَرُدَّهُمَا صَفْرًا ، وَيَسْتَحِبَّ أَنْ يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ بَعْدَ الدُّعَاءِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ قَدْ رَوَى عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

ويكره أن يرفع بصره إلى السماء ، لقوله عليه السلام : « لِيَتَّهَيْنَ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِ أَبْصَارِهِمْ
إِلَى السَّمَاءِ عِنْدَ الدُّعَاءِ ، أَوْ لِيُخْطَفْنَ أَبْصَارُهُمْ » ، وقد رُخِّصَ فِي ذَلِكَ لِلصَّادِقِينَ وَالْأَئِمَّةِ الْعَادِلِينَ .
ويستحب أن يخفض صوته ، لقوله تعالى : ﴿ اذْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ ^(١) وقد
روى أن عمر سمع رجلاً يجهر بالدعاء ، فقال : لكن زكريا نادى ربه نداء خفياً .

ويكره أن يتكلم ^(٢) الكلام المسجوع ، ويستحب الإتيان بالمطبوع منه ، لقوله صلى
الله عليه وآله : « إِنَّا كُمْ وَالسَّجْعُ فِي الدُّعَاءِ ، بِحَسَبِ أَحَدِكُمْ أَنْ يَقُولَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ
وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ » .

(١) سورة الأعراف هـ .

(٢) في ب : « يتكلم » ، وما أثبتته عن أ ، ج .

وقيل في الوصية الصالحة : ادعُ ربك بلسان الذلة والاحتقار ، لا بلسان الفصاحة والتشدد .

وقال سفيان بن عيينة : لا يمنع أحدكم من الدعاء ما يعلمه من نفسه ، فإن الله تعالى أجاب دعاء شرّ خلقه إبليس حيث قال : ﴿ أَنْظِرْنِي ﴾ ^(١) .

النبي صلى الله عليه وآله : « إذا سأل أحدكم بربّه مسألة [فتعترف بالإجابة] ، فليقل : الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات . ومن أبطأ عنه شيء من ذاك فليقل : الحمد لله على كل حال » . ومن الآداب أن يفتتح بالذكر وألا يتبدى بالمسألة ، كان رسول الله صلى الله عليه وآله قبل أن يدعو يقول : « سبحان ربّي العلى الوهاب » .

أبو سليمان الداراني : مَنْ أراد أن يسأل الله تعالى حاجته فليبدأ بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثم يسأل حاجته ، ثم يحتم بالصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فإن الله تعالى يقبل الصلاتين ؛ وهو أكرم من أن يدع ما بينهما .

ومن دعاء علىّ عليه السلام : « اللهم صنّ وجهي باليسار ، ولا تبذل جاهي بالإقتار ، فأسترزق طالبي رزقك ، وأستعطف شرار خلقك ، وأبتلى بمحمد من أعطاني ، وأفتنّ بدم من منعني ، وأنت من وراء ذلك كله وليّ الإعطاء والمنع ، إنك على كل شيء قدير .

ومن دعاء الحسن رحمه الله تعالى : « اللهم إني أعوذ بك من قلب يعرف ، ولسان يصف ، وأعمال تخالف .

ومن دعاء أهل البيت عليهم السلام ، وفيه رائحة من كلام أمير المؤمنين عليه السلام الذى نحن فى شرحه : اللهم إني أستغفرك لما تبت منه إليك ثم عدت فيه ، وأستغفرك

لما وعدتك من نفسى ثم أخلفتك ، وأستغفرك للنعم التى أنعمت بها علىّ ، فتقوّيتُ علىّ
معصيتك، وأستغفرك من كلّ ذنبٍ تمكّنتُ منه بعافيتك، ونالتهُ يدى بفضل نعمتك، وانبسطتُ
إليه بسعة رزقك، واحتجبتُ فيه عن الناس بسترِكَ، واتّكلتُ فيه علىّ أكرم عفوك. اللهم إني
أعوذ بك أن أقولَ حقًّا ليس فيه رضاك، ألتمس به أحدًا سواك، وأعوذ بك أن أنزّين للناس
بشيءٍ يسيئنى عندك، وأعوذ بك أن أكونَ عِبرةً لأحدٍ من خلقك ، وأن يكونَ أحدٌ
من خلقك أسعدًا بما علّمتنى منى ، وأعوذ بك أن أستعينَ بمعصية لك علىّ ضرٍّ يصيبنى .
كان أبو مسلم الخولانيّ إذا أهمّه أمر قال : يا مالكَ يوم الدين ، إياك نعبد
وإياك نستعين .

ومن دعاء علىّ عليه السلام : اللهم إن تهرّتُ عن مسألتى وأعميت عن طلبتى ، فدلّنى
على مصالحى ، وخذْ بقلبي إلى مَرِاشدى . اللهم احملنى على عفوك ، ولا تحمِلنى على عدلك.

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام قاله لبعض أصحابه لما عزم على السفر إلى الخوارج ،
وقد قال له : إنه سرت بأمر المؤمنين في هذا الوقت ، فثبت ألا تظهر بمرادك من
طريق علم النجوم ، فقال عليه السلام :

أَتَزْعُمُ أَنَّكَ تَهْدِي إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي مَن سَارَ فِيهَا صُرِفَ عَنْهُ السُّوءُ ، وَتُخَوِّفُ مِنَ
السَّاعَةِ الَّتِي مَن سَارَ فِيهَا حَاقَ بِهِ الضَّرُّ ! فَمَنْ صَدَّقَكَ بِهَذَا فَقَدْ كَذَّبَ الْقُرْآنَ ،
وَأَسْتَفَنَى عَنِ الْإِسْتِعَانَةِ بِاللَّهِ فِي نَيْلِ الْمَحْبُوبِ وَدَفْعِ الْمَكْرُوهِ . وَتَبَتَّنِي فِي قَوْلِكَ
لِلْعَامِلِ بِأَمْرِكَ أَنَّ يُؤْتِيكَ الْحَمْدَ دُونَ رَبِّهِ ؛ لِأَنَّكَ - بِزَعْمِكَ - أَنْتَ هَدَيْتَهُ إِلَى
السَّاعَةِ الَّتِي نَالَ فِيهَا النَّفْعَ ، وَأَمِنَ الضَّرَّ .

ثم أقبل عليه السلام على الناس فقال :

أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّا كُنْمْ وَتَعَلَّمْ النُّجُومَ إِلَّا مَا يُهْتَدَى بِهِ فِي بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ ، فَإِنَّهَا تَدْعُو
إِلَى الْكُهَانَةِ ؛ الْمُنْجَمُ كَالْكَاهِنِ . وَالْكَاهِنُ كَالسَّاحِرِ ، وَالسَّاحِرُ كَالْكَافِرِ ،
وَالْكَافِرُ فِي النَّارِ ؛ سِيرُوا عَلَى أَمْرِ اللَّهِ .

الشرح :

حاق به الضر ، أى أحاط به ؛ قال تعالى : ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾^(١) .
وبوليك الحمد ، مضارع «أولاك» ؛ وأولاك معدى بالهمزة من « ولى » ، يقال : ولى

الشيء ولايةً وأوليته ذلك ؛ أى جعلته والياً له ومتسلطاً عليه . والكاهن : واحد الكهّان وهم الذين كانوا يخبرون عن الشياطين بكثير من الغائبات .

[القول فى أحكام النجوم]

واعلم أن الناس قد اختلفوا فى أحكام النجوم ، فأنكرها جمهورُ المسلمين والمحققون من الحكماء ؛ ونحن نتكلم هاهنا فى ذلك ونبحث فيه بحثين : بحثاً كلامياً ، وبحثاً حكيمياً .

أما البحثُ الكلاميُّ ؛ هو أن يقال : إمّا أن يذهب المنجمون إلى أن النجوم مؤثرة ، أو أمارات .

والوجه الأول ينقسم قسمين : أحدهما أن يقال إنها تفعل بالاختيار ، والثانى أن تفعلَ بالإيجاب .

والقول بأنّها تفعل بالاختيار باطل ؛ لأنّ المختار لابدّ أن يكون قادراً حياً ، والإجماع من المسلمين حاصلٌ على أن الكواكب ليست حية ولا قادرة ، والإجماع حجة ، وقد بين المتكلمون أيضاً أن من شرط الحياة الرطوبة ، وأن تكون الحرارة على قدر مخصوص ؛ متى أفرط امتنع حلول الحياة فى ذلك الجسم ؛ فإنّ النار على صرافتها يستحيل أن تكون حية ؛ وأن تحملها الحياة لعدم الرطوبة وإفراط الحرارة فيها واليبس ، والشمسُ أشدُّ حرارةً من النار ؛ لأنّها على بُعدها تؤثر ما تؤثره النار على قُربها ؛ وذلك دليل على أن حرارتها أضعافُ حرارة النار ؛ وبينوا أيضاً أنّها لو كانت حية قادرة لم يُجزَّ أن تفعلَ فى غيرها ابتداءً ؛ لأنّ القادر بقدرته لا يصحّ منه الاختراع ؛ وإنما يفعل فى غيره على سبيل التوليد ؛ ولابدّ من وصلة بين الفاعل والمفعول فيه ، والكواكب غير مماسة لنا ، فلا وصلة بينها وبيننا ؛ فيستحيل أن تكون فاعلة فينا .

فإن ادعى مدّع أن الوصلة هي الهواء ، فعن ذلك أجوبة :
أحدها: أن الهواء لا يجوز أن يكون وصلة وآلة في الحركات الشديدة وحمل الأثقال ،
لأسيما إذا لم يتموّج .

والثاني : أنه كان يجب أن نحسّ بذلك ، ونعلم أن الهواء يحرّكنا ويصرفنا ؛ كما نعلم
في الجسم إذا حرّكنا وصرفنا بآلة موضع تحريكه لنا بتلك الآلة .
والثالث : أن في الأفعال الحادثة فينا ما لا يجوز أن يفعل بآلة ، ولا يتولد عن سبب ؛
كالإرادات والاعتقادات ونحوها .

وقد دلّ أصحابنا أيضا على إبطال كون الكواكب فاعلة للأفعال فينا ، بأن ذلك
يقتضى سقوط الأمر والنهى ، والمدح والذم ، ويلزمهم ما يلزم المجبرة ، وهذا الوجه يبطل
كون الكواكب فاعلة فينا بالإيجاب ، كما يبطل كونها فاعلة بالاختيار .
وأما القول بأنها أمارات على ما يحدث ويتجدّد ؛ فيمكن أن يُنصر بأن يقال :
لم لا يجوز أن يكون الله تعالى أجرى العادة ، بأن يفعل أفعالا مخصوصة عند طلوع كوكب
أو غروبه أو اتصاله بكوكب آخر .

والكلام على ذلك بأن يقال : هذا غير ممتنع لو ثبت سمع مقطوع به يقتضى ذلك ؛
فإن هذا مما لا يعلم بالعقل .
فإن قالوا : نعم بالتجربة .

قيل لهم : التجربة إنما تكون حجة إذا استمرت واطردت ؛ وأنتم خطؤكم فيما
تحكمون به أكثر من صوابكم ، فهلا نسبتم الصواب الذى يقع منكم إلى الاتفاق والتخمين !
فقد رأينا من أصحاب الزرّق^(١) والتخمين من يصيب أكثر مما يصيب المنجم ، وهو من غير
أصل صحيح ولا قاعدة معتمدة ، ومتى قلتم : إنما أخطأ المنجم لغلطه في تسيير الكواكب ؛

قيل لكم : ولم لا يكون سبب الإصابة اتفاق ! وإنما يصحّ لكم هذا التأويل والتخريج لو كان على صحة أحكام النجوم دليل قاطع ، هو غير إصابة النجم .

فأما إذا كان دليل صحة الأحكام الإصابة ، فهلا كان دليلُ فسادها الخطأ ، فما أحدهما إلا في مقابلة صاحبه !

ومما قيل على أصحاب الأحكام ، إن قيل لهم في شيء بعينه : خذوا الطالع واحكموا ، أيؤخذ أم يترك ؟ فإن حكموا بأحدهما خولفوا ، وفعل خلاف ما أخبروا به ؛ وهذه المسألة قد أعضل عليهم جوابها .

وقال بعض المتكلمين لبعض النجّمين : أخبرني ، لو فرضنا جاذة مسلوكة ، وطريقاً يمشى فيها الناس نهراً وليلاً ؛ وفي تلك المحجة آبار متقاربة ، وبين بعضها وبعض طريق يحتاجُ سالكه إلى تأمل وتوقف ؛ حتى يتخلص من السقوط في بعض تلك الآبار ؛ هل يجوز أن تكون سلامة مَنْ يمشى بهذا الطريق من العميان كسلامة من يمشى فيه من البُصراء ، والمفروض أن الطريق لا يخلو طرفة عين من مشاة فيها عميان ومبصرون ؟ وهل يجوز أن يكون عَطَبُ البُصراء مقارباً لعَطَبِ العميان ؟

فقال النجم : هذا مما لا يجوز ، بل الواجب أن تكون سلامة البصراء أكثر من سلامة العميان .

فقال المتكلم : فقد بطل قولكم ؛ لأنّ مسألتنا نظير هذه الصورة ، فإن مثال البُصراء هم الذين يعرفون أحكام النجوم ، ويمتازون مساعدها من مناحسها ، ويتوقّفون بهذه المعرفة مضارّة الوقت والحركات ويتخطّونها ويعتمدون منافعها ويقصدونها ؛ ومثال العميان كلّ من لا يحسنُ علم النجوم ؛ ولا يقولون به من أهل العلم والعامّة ، وهم أضعاف أضعاف عدد النجّمين .

ومثال الطريق الذى فيه الآبار الزمان الذى مضى ومرَّ على الخلق أجمعين، ومثال آباره مصائبه ومحنه .

وقد كان يجب لو صحَّ علم أحكام النجوم أن سلامة المنجِّمين أكثر، ومصائبهم أقل؛ لأنهم يتوقَّون الحن ويتخطَّونها لعلمهم بها قبل كونها ، وأن تكون حنَّ المعرضين عن علم أحكام النجوم على كثرتهم أوفر وأظهر؛ حتى تكون سلامة كل واحد منهم هى الطريقة الغريبة؛ والمعلوم خلاف ذلك ، فإن السلامة والحن فى الجميع متقاربة متناسبة غير متفاوتة .

وأما البحث الحكيم فى هذا الموضع ؛ فهو أن الحادث فى عالم العناصر عند حلول الكوكب المخصوص فى البرج المخصوص؛ إما أن يكون المقتضى له مجرد ذلك الكوكب، أو مجرد ذلك البرج ، أو حلول ذلك الكوكب فى ذلك البرج . فالأولان باطلان ؛ وإلا لوجب أن يحدث ذلك الأمر قبل أن يحدث ، والثالث باطل أيضاً؛ لأنه إما أن يكون ذلك البرج مساوياً لغيره من البروج فى الماهية ، أو مخالفاً . والأول يقتضى حدوث ذلك الحادث حال ما كان ذلك الكوكب حالاً فى غيره من البروج؛ لأن حكم الشيء حكم مثله ، والثانى يقتضى كون كُرَّة البروج متخالفة الأجزاء فى أنفسها ؛ ويلزم فى ذلك كونها مركبة ، وقد قامت الدلالة على أنه لا شئ من الأفلاك بمركب .

وقد اعترض على هذا الدليل بوجهين :

أحدهما : أنه لم لا يجوز أن تختلف أفعال الكواكب المتحيرة عند حلولها فى البروج، لا اختلاف البروج فى نفسها ؛ بل لاختلاف ما فى تلك البروج من الكواكب الثابتة المختلفة الطبائع .

الوجه الثانى : لم لا يجوز أن يقال : الفلك التاسع مكوكب بكواكب صفار لانراها

لغاية بعدها عنا ؛ فإذا تحركت في كرات تداورها سامت مواضع مخصوصة من كرة الكواكب النابتة ؛ وهى فلك البروج ؛ فاختلفت آثار الكواكب المتحيرة عند حلولها في البروج ؛ باعتبار اختلاف تلك الكواكب الصغيرة ؛ ولم لا يجوز إثبات كرة بين الكرة الثامنة ، وبين الفلك الأطلس المدير لجميع الأفلاك من المشرق إلى المغرب ، وتكون تلك الكرة المتوسطة بينهما بطيئة الحركة بحيث لا تنفى أعمارنا بالوقوف على حركتها ؛ وهى مكوبة بتلك الكواكب الصغار المختلفة الطوائف ؟

وأجيب عن الأول ، بأنه لو كان الأمر كما ذكر ، لوجب أن تختلف بيوت الكواكب وإشرافها وحدودها عند حركة الثوابت بحركة فلكها حتى إنها تتقدم على مواضعها فى كل مائة سنة على رأى المتقدمين ، أو فى كل ست وستين سنة على رأى المتأخرين درجة واحدة ؛ لكن ليس الأمر كذلك ، فإن شرف القمر ، كما أنه فى زماننا فى درجة الثالثة من الثور ، فكذلك كان عند الذين كانوا قبلنا بألف سنة وبألفى سنة .
وأما الوجه الثانى فلا جواب عنه .

واعلم أن الفلاسفة قد عوّلت فى إبطال القول بأحكام النجوم على وجه واحد ، وهو أن مبنى هذا العلم على التجربة ، ولم توجد التجربة فيما يدّعيه أرباب علم النجوم ، فإن هاهنا أموراً لا تتكرر إلا فى الأعمار المتطاولة مثل الأدوار والألوف التى زعم أبو معشر أنها هى الأصل فى هذا العلم ، ومثل مماسة جُرم زحل للكرة المسكوبة ، ومثل انطباق معدل النهار على دائرة فلك البروج ؛ فإنهم يزعمون أن ذلك يقتضى حدوث طوفان الماء وإحاطته بالأرض من جميع الجوانب ، مع أن هذه الأمور لا توجد إلا فى ألوف الألوف من السنين ؛ فكيف تصح أمثال هذه الأمور بالتجربة !

وأيضاً ، فإننا إذا رأينا حادثاً حدث عند حلول كوكب مخصوص فى برج مخصوص ،

فكيف نعلم استناد حدوثه إلى ذلك الحلول ! فإن في الفلك كواكب لا تحصى ، فما الذى خصص حدوث ذلك الحادث بحلول ذلك الكوكب في ذلك البرج لاغيره . وبتقدير أن يكون لحلوله تأثير في ذلك ، فلا يمكن الجزم قبل حلوله بأنه إذا حل في البرج المذكور لابد أن يحدث ذلك الحادث ، لجواز أن يوجد ما يبطل تأثيره ؛ نحو أن يحل كوكب آخر في برج آخر ، فيدفع تأثيره ، ويبطل عمله ؛ أو لعل المادة الأرضية لا تكون مستعدة لقبول تلك الصورة ، وحدث الحادث ، كما يتوقف على حصول الفاعل يتوقف على حصول القابل ، وإذا وقع الشك في هذه الأمور بطل القول بالجزم بعلم أحكام النجوم ؛ وهذه الحجة جيدة إن كان المنجمون يطلبون القطع في علمهم .

فأما إن كانوا يطلبون الظن ، فإن هذه الحجة لا تفسد قولهم .

فأما أبو البركات بن ملكا البغدادى صاحب كتاب ”المعتبر“ ؛ فإنه أبطل أحكام النجوم من وجه وأثبتته من وجه .

قال : أمانن يريد تطبيق علم أحكام النجوم على قاعدة العلم الطبيعى فإنه لا سبيل له إلى ذلك ؛ فإننا لا نتملق من أقوالهم إلا بأحكام يحكمون بها من غير دليل ؛ نحو القول بحر الكواكب وبردها أو رطوبتها ، وبيوستها واعتدالها ، كقولهم : إن زحل بارد يابس ، والمشتري معتدل ؛ والاعتدال خير والإفراط شر ، وينتجون من ذلك أن الخير يوجب سعادة ، والشر يوجب منحة ، وما جانس ذلك مما لم يقل به علماء الطبيعيين ولم تنتجه مقدماتهم في أنظارهم ؛ وإنما الذى أنتجته هو أن الأجرام السماوية فعالة فيما تحويه وتشتمل عليه وتتحرك حوله فعلا على الإطلاق غير محدود بوقت ؛ ولا مقدر بتقدير ، والقائلون بالأحكام ادعوا حصول علمهم بذلك ؛ من توقيف وتجربة لا يوافق نظر الطبيعى .

وإذا قلت بقول الطبيعى بحسب أنظاره أن المشتري سعد ، والمريخ نحس ، أو أن زحل

بارد يابس والمريخ حار يابس والحار والبارد من الملموسات ؛ ومادل على هذا المس ولا ما استدل عليه بلمس كتأثيره فيما يلمسه ؛ فإن ذلك لم يظهر للحس في غير الشمس ، حيث تسخن الأرض بشعاعها ؛ ولو كان في السمائيات شيء من طبائع الأضداد ؛ لكان الأولى أن تكون كلها حارة ؛ لأن كواكبها كلها منيرة .

ومتى يقول الطبيعي بتقطيع الفلك وتقسيمه إلى أجزاء ، كما قسمه المنجمون قسمة وهمية إلى بروج ودَرَج ودقائق ؛ وذلك جائز للمتوهم ؛ كجواز غيره ، وليس بواجب في الوجود ولا حاصل ، فنقلوا ذلك التوهم الجائز إلى الوجود الواجب في أحكامهم ، وكان الأصل فيه على زعمهم حركة الشمس والأيام والشهور ؛ ففصلوا منها قسمة وهمية ، وجعلوها كالحاصلة الوجودية المثمرة بحدود وخطوط ؛ كأن الشمس بمركتها من وقت إلى مثله خطت في السماء خطوطا ، وأقامت فيها جذراً أو حدودا ، أو غيرت في أجزائها طباعا تفييرا يبق ؛ فيتقى به القسمة إلى تلك الدَرَج والدقائق ؛ مع جواز الشمس عنها ؛ وليس في جوهر الفلك اختلاف يتميز به موضع عن موضع سوى الكواكب ، والكواكب تتحرك عن أمكنتها ، فبقيت الأمكنة على التشابه ، فبإذا تتميز بوجه ودرجه ؛ ويبقى اختلافها بعد حركة المتحرك في سمتها ؛ وكيف يقبس الطبيعي على هذه الأصول وينتج منها نتائج ، ويحكم بحسبها أحكاما ؛ فكيف له أن يقول بالحدود ، ويحصل خمس درجات من بُرج الكوكب وستا لآخر ، وأربعا لآخر ؛ ويختلف فيها البابليون والمصريون ، وجعلوا أبواب البيوت كأنها ملاك ، والبيوت كأنها أملاك ؛ ثبت لأربابها بصكوك وأحكام ؛ الأسد للشمس والسرطان للقمر ؛ وإذا نظر الناظر وجد الأسد أسداً من جهة كواكب شكلوها بشكل الأسد ، ثم انقلبت عن مواضعها وبقي الموضع أسداً ، وجعلوا الأسد للشمس ؛ وقد ذهبت منه الكواكب التي كان بها أسدا ، كأن ذلك الملك بيت للشمس ، مع انتقال الساكن ، وكذلك السرطان للقمر .

ومن الدقائق في العلم النجومى الدرجات المدارة والغريبة والمظلمة والنيرة والزائفة في السعادة ودرجات الآثار؛ من جهة أنها أجزاء الفلك؛ إن قطعوها وما انقطعت؛ ومع انتقال ما ينتقل من الكواكب إليها وعنها، ثم انتجوا من ذلك نتائج أنظارهم؛ من أعداد الدرج وأقسام الفلك، فقالوا: إن الكوكب ينظر إلى الكواكب من ستين درجة نظرتدبس لأنه سُدس من الفلك، ولا ينظر إليه من خمسين ولا من سبعين، وقد كان قبل الستين بعشر درج، وهو أقرب من ستين، وبعدها بعشر درج، وهو أبعد من ستين لا ينظر.

فليت شعري ما هذا النظر! أترى الكواكب تظهر للكوكب ثم تحتجب عنه، ثم شعاعه يختلط بشعاعه عند حد لا يختلط به قبله ولا بعده!

وكذلك التريسع، من الربع الذى هو تسعون درجة، والتثلث من الثلث الذى هو مائة وعشرون درجة، فلم لا يكون التخميس والتسبيع والتعشير على هذا القياس! ثم يقولون: الحمل حار يابس نارى، والثور بارد يابس أرضى، والجوزاء حار رطب هوائى، والسرطان بارد رطب مائى!

ما قال الطبيعى هذا قط، ولا يقول به. وإذا احتجوا وقاسوا كانت مبادئ قياساتهم. الحمل بُرج ينقلب؛ لأن الشمس إذا نزلت فيه ينقلب الزمان من الشتاء إلى الربيع، والثور برج ثابت؛ لأن الشمس إذا نزلت فيه ثبت الربيع على ربيعته.

والحق أنه لا ينقلب الحمل ولا يثبت الثور؛ بل هما على حالهما فى كل وقت. ثم كيف يبقى دهره منقلبا مع خروج الشمس منه وحلولها فيه! أتراها تخلف فيه أثرا أو تحيل منه طبعا؛ وتبقى تلك الاستحالة إلى أن تعود فتجددها، ولم لا يقول قائل: إن السرطان حار يابس، لأن الشمس إذا نزلت فيه يشتد حر الزمان؛ وما يجانس هذا بما لا يلزم؛ لا هو ولا ضده؛ فليس فى الفلك اختلاف يعرفه الطبيعى، إلا بما فيه من الكواكب، وهو فى نفسه

واحد متشابه الجوهر والطبع ؛ ولكنها أقوالٌ قال بها قائل قبيلها قائل ، ونقلها ناقل ، فحُسن فيها ظنّ السامع ، واغترّبها مَنْ لا خِبرة له ولا قدرة له على النظر .

ثم حَكَمَ بها الحاكِمون بحيد وردى ، وسلَب وإيجاب ، وبَتَ وتجاوز ، فصادف بعضُه موافقه الوجود فصدّق ، فيعتبر به المعتبرون ، ولم يلتفتوا إلى ما كذب منه فيكذبوه ؛ بل عذروا وقالوا : إنما هو منجَم ؛ وليس بنبيّ ، حتى يصدق في كلّ ما يقول ؛ واعتذروا له بأنّ العلم أوسعُ من أن يحيط به أحد ، ولو أحاط به أحدٌ لصدق في كلّ شيء ! ولعمرك الله أنه لو أحاط به علما صادقا لصدّق ، والشأن في أن يحيطَ به على الحقيقة ، لا أن يفرض فرضا ، ويتوهم وهما ، فينقله إلى الوجود وينسب إليه ، ويقيس عليه .

قال : والذي بصَحَّ من هذا العلم ويلتفتُ إليه العقلاء ؛ هي أشياء غير هذه الخرافات التي لا أصل لها ؛ فاحصل توقيف أو تجربة حقيقة كالتقارنات والمقابلة ، فإنها أيضاً من جملة الاتصالات ؛ كالمقارنة من جهة أنّ تلك غاية القُرب ؛ وهذه غاية البعد ؛ ونحو كوكب من المتحيرة ، تحت كوكب من الثابتة ، ونحو ما يعرض للمتَحيرة من رجوع واستقامة وارتفاع في شمال ، وانخفاض في جنوب ؛ وأمثال ذلك .

فهذا كلام ابن ملكا كما تراه يبطلُ هذا الفنّ من وجه ، ويقول به من وجه .

وقد وقت لأبي جعفر محمد بن الحسين الصنعائي المعروف بالخازن ، صاحب كتاب ” زيج الصفائح ” على كلامٍ في هذا الباب مختصر له سماه ” كتاب العالمين ” ، أنا ذا كرهُ في هذا الموضع على وجهه ؛ لأنه كلامٌ لا بأس به ، قال : إنّ بعضَ المصدّقين بأحكام النجوم وكلّ المكذّبين بها ، قد زاغوا عن طريق الحقّ والصواب فيها ؛ فإنّ الكثير من المصدّقين بها قد أدخلوا فيها ما ليس منها ، وادّعَوْا ما لم يمكن إدراكه بها ، حتى كثر فيها خطوئهم ، وظهر كذبهم ، وصار ذلك سبباً لتكذيب أكثر الناس بهذا العلم .

فأما المكذَّبون به فقد بلغوا من إنكار صحيحه وردِّ ظاهره إلى أن قالوا : إنه لا يصحَّ منه شيء أصلاً ، ونسبوا أهله إلى الرزق والاحتيال والخداع والتمويه ، فلذلك رأينا أن نبتدئ بتبيين صحة هذه الصناعة ، ليظهر فسادُ قول المكذِّبين لها بأسرها ، ثم نبين ما يمكن إدراكه بها ليطل دعوى المدَّعين فيها ما يمتنع وجوده بها .

أما الوجوه التي بها تصحَّ صناعة الأحكام فهي كثيرة ، منها ما يظهر لجميع الناس من قبل الشمس ، فإنَّ حدوث الصيف والشتاء وما يمرض فيهما من الحرِّ والبرد والأمطار والرياح ونبات الأرض ، وخروج وقت الأشجار وحملها الثمار ، وحركة الحيوان إلى النسل والتوالد وغير ذلك ، مما يشاكله من الأحوال ، إنما يكون أكثر ذلك بحسب دنو الشمس من سمت الرءوس في ناحية الشمال ، وتباعدها منه إلى ناحية الجنوب ، وبفضل قوة الشمس على قوة القمر ، وقوى سائر الكواكب ظهر ما قلنا لجميع الناس .

وقد ظهر لهم أيضاً من قبل الشمس في تغيير الهواء كلَّ يوم ، عند طلوعها ، وعند توسطها السماء ، وعند غروبها ما لا يخفاء به من الآثار .

ومن هذه الوجوه ما يظهر للفلاحين والملاحين بأدنى تفقُّد للأشياء التي تحدث ؛ فإنَّهم يعلمون أشياء كثيرة من الآثار التي يؤثرها القمر وأنوار الكواكب الثابتة ، كالمدِّ والجزر ، وحركات الرياح والأمطار وأوقاتها عند الحدوث ، وما يوافق من أوقات الزراعات وما لا يوافق ، وأوقات اللقاح والنتاج .

وقد يظهر من آثار القمر في الحيوان الذي يتولَّد في المساء والرطوبات ما هو مشهور لا ينكر .

ومنها جهات أخرى يعرفها النجمون فقط على حَسَب فضل علمهم ، ودقَّة نظرهم في هذا

العلم ؛ وإذ قد وصفنا على سبيل الإجمال ما يوجب حقيقة هذا العلم ، فإننا نصف ما يمكن إدراكه به أو لا يمكن ، فنقول : لما كانت تغيرات الهواء ، إنما تحدث بحسب أحوال الشمس والقمر والكواكب المتحيرة والثابتة ، صارت معرفة هذه التغيرات قد تدرك من النجوم مع سائر ما يتبعها من الرياح والسحاب والأمطار والثلج والبرد والرعد والبرق ، لأن الأشياء التي تلى الأرض وتصل إليها هذه الآثار من الهواء المحيط بها ، كانت الأعراض العامة التي تعرض في هذه الأشياء تابعة لتلك الآثار ؛ مثل كثرة مياه الأنهار وقلتها ، وكثرة الثمار وقلتها وكثرة خضب الحيوان وقلته ، والجذوبة والقحط ، والوباء والأمراض التي تحدث في الأجناس والأنواع ، أو في جنس دون جنس ، أو في نوع دون نوع ؛ وسائر ما يشاء كل ذلك من الأحداث .

ولما كانت أخلاق النفس تابعة لمزاج البدن ، وكانت الأحداث التي ذكرناها مغيرة لمزاج البدن ، صارت أيضاً مغيرة للأخلاق ؛ ولأن المزاج الأول الأصيل هو الغالب على الإنسان في الأمر الأكثر ، وكان المزاج الأصيل هو الذي طبع عليه الإنسان في وقت كونه في الرحم ، وفي وقت مولده وخروجه إلى جوف العالم صار وقت الكون ووقت المولد أدل الأشياء على مزاج الإنسان ، وعلى أحواله التابعة للمزاج ؛ مثل خلقه البدن ، وخلق النفس والمرض والصحة ، وسائر ما يتبع ذلك ؛ فهذه الأشياء وما يشبهها من الأمور التي لا تشارك شيئاً من الأفعال الإرادية فيه مما يمكن معرفته بالنجوم ، وأما الأشياء التي تشارك الأمور الإرادية بعض المشاركة ، فقد يمكن أن يصدق فيها هذا العلم على الأمر الأكثر ؛ وإذا لم يستعمل فيه الإرادة جرى على ما تقود إليه الطبيعة .

على أنه قد يعرض الخطأ والغلط لأصحاب هذه الصناعة من أسباب كثيرة ؛ بعضها يختص بهذه الصناعة دون غيرها ؛ وبعضها يعتمدها وغيرها من الصنائع .

فأما ما يعمّ فهو من قصور طبيعة الناس في معرفة الصنائع أيّا كانت عن بلوغ الغاية فيها ، حتى لا يبقَ وراءها غاية أخرى ؛ فكثرة الخطأ وقلته على حسب تقصير واحد واحد من الناس .

وأما ما يخصّ هذه الصناعة ؛ فهو كثير ما يحتاج صاحبها إلى معرفته ؛ مما لا يمكنه أن يعلم كثيراً منه إلا بالحدس والتخمين ، فضلاً عن لطف الاستنباط وحسن القياس وما يحتاج إلى معرفة علم أحوال الفلك ، وما يحدث في كلّ واحد من تلك الأحوال ، فإن كلّ واحد منها له فعل خاص ، ثم يؤلف تلك الأحوال بعضها مع بعض على كثرة فنونها واختلافاتها ؛ لينحصل من جميع ذلك قوة واحدة ، وفعل واحد يكون عنه الحادث في هذا العالم ، وذلك أمر عسير ، فتى أغفل من ذلك شيء كان الخطأ الواقع بحسب الشيء الذي سبها عنه وترك استعماله .

ثم من بعد تحصيل ما وصفناه ينبغي أن يعلم الحال التي عليها يوافق في تلك القوة الواحدة الأشياء التي تعرض فيها تلك الأحداث ، كأنه مثلاً إذا دلّ ما في الفلك على حدوث حرّ ، وكانت الأشياء التي تعرض فيها ما يعرض قد مرّ بها قبل ذلك حرّ ، فحميت وسغنت أثر ذلك فيها أثراً قوياً ، فإن كان قد مرّ بها برّد قبل ذلك ، أثر ذلك فيها أثراً ضعيفاً ؛ وهذا شيء يحتاج إليه في جميع الأحداث التي تعمل في غيرها مما يناسب هذه المعرفة .

وأما الأحداث التي تخصّ ناحية ناحية ، أو قوماً قوماً ، أو جنساً جنساً ، أو مولوداً واحداً من الناس فيحتاج مع معرفتها إلى أن يعلم أيضاً أحوال البلاد والعادات ، والأغذية والأوباء وسائر ما يشبه ذلك ؛ مما له فيه أثر وشركة ، مثل ما يفعل الطبيب في المعالجة ، وفي تقدمة المعرفة ، ثم من بعد تحصيل هذه الأشياء كلّها ينبغي أن ينظر في الأمر الذي قد استدلّ على حدوثه ؛ هل هو مما يمكن أن يردّ أو يتلافى بما يبطله أو يغيّره من جهة

الطبّ والحيل أم لا ؟ كأنه مثلاً استدلّ على أنه يصيب هذا الإنسان حرارة يحمّ منها ، فينبغي أن يحكم بأنه يحمّ إن لم يتلاف تلك الحرارة بالتبريد ؛ فإنه إذا فعل ذلك أنزل الأمور منازلها ، وأجراها مجاريها .

ثم إن كان الحادث قوياً لا يمكن دفعه ببعض ما ذكرنا ، فليس يلزم الحاجة إلى ما قلنا ؛ فإنّ الأمر يحدث لاحالة ، وما قوى وشمل الناس ، فإنه لا يمكن دفعه ولا فسخه ، وإن أمكنّ فإنما يمكن في بعض الناس دون بعض .

وأما أكثرهم فإنه يجري أمره على ما قد شمل وعمّ ، فقد يعمّ الناس حرّ الصيف ، وإن كان بعضهم يحتال في صرفه بالأشياء التي تبرّد وتنفي الحرّ .
فهذه جملة ينبغي أن يعلم ويعمل عليه في أمور هذه الصناعة .

قلت : هذا اعتراف بأنّ جميع الأحداث المتعلقة باختيار الإنسان وغيره من الحيوان لا مدخلَ لعلم أحكام النجوم فيه ؛ فعلى هذا لا يصحّ قول من يقول منهم لزيد مثلاً : إنك تزوج أو تشتري فرساً ، أو تقتل عدواً أو تسافر إلى بلد ونحو ذلك ؛ وهو أكثر ما يقولونه ويحكمون به .

وأما الأمور الكلية الحادثة لا بإرادة الحيوان واختياره ، فقد يكون لسلامتهم فيه وجهٌ من الطريق التي ذكرها ، وهي تعلّق كثير من الأحداث بحركة الشمس والقمر ؛ إلا أن المعلوم ضرورة من دين رسول الله صلى الله عليه وآله إبطال حكم النجوم وتحريم الاعتقاد بها والنهي والزجر عن تصديق المنجمين ؛ وهذا معنى قول أمير المؤمنين في هذا الفصل : « فمن صدقك بهذا فقد كذب القرآن ، واستغنى عن الاستعانة بالله » . ثم أردف

ذلك وأكده بقوله : كان يجب أن يحمّد المنجم دون الباري تعالى ، لأن المنجم هو الذى هدى الإنسان إلى الساعة التى ينبجح فيها ، وصدّه عن الساعة التى يحقق ويكدى فيها فهو المحسن إليه إذاً ، والمحسن يستحقّ الحمد والشكر ، وليس للبارى سبحانه إلى الإنسان فى هذا الإحسان المخصوص ؛ فوجب ألا يستحقّ الحمد على ظفر الإنسان بطلبه لكنّ القول بذلك والتزامه كفر محضٌ .



الأصل :

ومن كلام له عليه السلام بعد فراغه من حرب الجمل في ذم النساء :

مَعَاشِرَ النَّاسِ ؛ إِنَّ النِّسَاءَ نَوَاقِصُ الْإِيمَانِ ، نَوَاقِصُ الْخُلُوطِ ، نَوَاقِصُ الْمُقُولِ .
فَأَمَّا نَقْصَانُ إِيمَانِهِنَّ فَقُعُودُهُنَّ عَنِ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ فِي أَيَّامِ حَيْضِهِنَّ ، وَأَمَّا نَقْصَانُ
عُقُولِهِنَّ فَشَهَادَةُ أَمْرَائَتَيْنِ كَشَهَادَةِ الرَّجُلِ الْوَاحِدِ ، وَأَمَّا نَقْصَانُ خُلُوطِهِنَّ فَمَوَارِيثُهُنَّ
عَلَى الْأَنْصَافِ مِنْ مَوَارِيثِ الرِّجَالِ .

فَاتَّقُوا شِرَارَ النِّسَاءِ ، وَكُونُوا مِنْ خِيَارِهِنَّ عَلَى حَذَرٍ ، وَلَا تُطِيعُوهُنَّ فِي الْمَعْرُوفِ
حَتَّى لَا يَطْمَعَنَّ فِي الْمُنْكَرِ .



الشرح :

جَعَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَقْصَانَ الصَّلَاةِ نَقْصَانًا فِي الْإِيمَانِ ، وَهَذَا هُوَ قَوْلُ أَصْحَابِنَا : إِنَّ
الْأَعْمَالَ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَإِنَّ الْمَقْرَةَ بِالتَّوْحِيدِ وَالنَّبُوَّةِ ، وَهُوَ تَارِكٌ لِلْعَمَلِ لَيْسَ بِمُؤْمِنٍ .

وقوله عليه السلام : « وَلَا تُطِيعُوهُنَّ فِي الْمَعْرُوفِ » ، لَيْسَ بِنَهْيٍ عَنْ فِعْلِ الْمَعْرُوفِ ؛
وَإِنَّمَا هُوَ نَهْيٌ عَنْ طَاعَتِهِنَّ ، أَيْ لَا تَفْعَلُوهُ لِأَجْلِ أَمْرِهِنَّ لَكُمْ بِهِ ، بَلْ افْعَلُوهُ لِأَنَّهُ مَعْرُوفٌ ،
وَالْكَلَامُ يَنْحُو نَحْوَ الْمَثَلِ الْمَشْهُورِ : لَا تَعْطِ الْعَبْدَ كُرَاعًا فَيَأْخُذَ ذِرَاعًا .

وَهَذَا الْفَصْلُ كُلُّهُ رَمَزَ إِلَى عَاشَةِ ، وَلَا يَخْتَلَفُ أَصْحَابُنَا فِي أَنَّهَا أَخْطَأَتْ فِيمَا فَعَلَتْ ثُمَّ تَابَتْ
وَمَاتَتْ تَائِبَةً ، وَأَنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ .

قال كل من صنف في السير والأخبار : إن عائشة كانت من أشد الناس على عثمان ؛ حتى إنها أخرجت ثوباً من ثياب رسول الله صلى الله عليه وآله ، فنصبت في منزلها ، وكانت تقول للداخلين إليها : هذا ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يَبْسَلْ ، وعثمان قد أبلَى سنته .

قالوا : أول من سمي عثمان نعتاً عائشة ؛ والنعتل : الكثير شعر اللحية والجسد ، وكانت تقول : اقتلوا نعتلاً ، قتل الله نعتلاً !

وروى المدائني في كتاب " الجمل " ، قال : لما قتل عثمان ، كانت عائشة بمكة ، وبلغ قتله إليها وهي بشراف ، فلم تشك في أن طلحة هو صاحب الأمر ، وقالت : بُعداً لنعتل وسحقاً ! إيه ذا الإصبع ! إيه أبا شبل ! إيه يابن عم ! لكأني أنظر إلى إصبعه وهو يبايع له : حثوا الإبل ودعدعوها .

قال : وقد كان طلحة حين قتل عثمان أخذ مفاتيح بيت المال ، وأخذ نجائب كانت لعثمان في داره ، ثم فسد أمره ، فدفعها إلى علي بن أبي طالب عليه السلام .

[أخبار عائشة في خروجها من مكة إلى البصرة بعد مقتل عثمان]

وقال أبو مخنف لوط بن يحيى الأزدي في كتابه : إن عائشة لما بلغها قتل عثمان وهي بمكة ، أقبلت مسرعة ، وهي تقول : إيه ذا الإصبع ! لله أبوك ؛ أما إنهم وجدوا طلحة لها كفوا . فلما انتهت إلى شراف استقبلها عبيد بن أبي سلمة الليثي ، فقالت له : ما عندك ؟ قال : قُتل عثمان ، قالت : ثم ماذا ؟ قال : ثم حارت بهم الأمور إلى خير تحار ، بايعوا علياً ، فقالت : لوددت أن السماء انطبقت على الأرض إن تم هذا ، وينحك ! انظر ما تقول ! قال : هو ما قلت لك يا أم المؤمنين ، فولدت ، فقال لها : ماشأنك يا أم المؤمنين !

والله ما عرف بين لابتئها أحدا أولى بها منه ولا أحق؛ ولا أرى له نظيرا في جميع حالاته، فلماذا تكرمين ولايته؟ قال : فما ردّت عليه جوابا .

قال . وقد روى من طرق مختلفة أن عائشة لما بلفها قتلُ عثمان وهي بمكة ، قالت : أبعد الله ! ذلك بما قدّمت يداه ، وما الله بظلام للعبيد .

قال : وقد روى قيس بن أبي حازم أنه حجّ في العام الذي قُتل فيه عثمان وكان مع عائشة لما بلفها قتله ، فتحمل إلى المدينة ، قال : فسمعها تقول في بعض الطريق : إيه ذا الإصبع ! وإذا ذكرت عثمان قالت : أبعد الله ! حتى أتاها خبرُ بيعة عليّ ، فقالت : لوددتُ أن هذه وقعت على هذه ، ثم أمرت برد ركائبها إلى مكة فردّت معها ، ورأيتها في سيرها إلى مكة تخاطب نفسها ، كأنها تخاطبُ أحدا : قتلوا ابن عفان مظلوما ! فقلت لها : يأم المؤمنين ، ألم أسمعك آثقا تقولين : أبعد الله ، وقد رأيتك قبلُ أشدّ الناس عليه وأقبحهم فيه قولا ! فقالت : لقد كان ذلك ، ولكنني نظرت في أمره ، فرأيتهم استتابوه حتى إذا تركوه كالفِضة البيضاء أتوه صائما محرّما في شهر حرام فقتلوه .

قال : وروى من طرق أخرى أنها قالت لما بلفها قتله ؛ أبعد الله ! قتله ذنبه ، وأقاده الله بعمله ! يا معشر قريش لا يسومنكم قتلُ عثمان ، كما سأمَ أحرارُ نمود قومه ، إن أحقّ الناس بهذا الأمر ذو الإصبع ، فلما جاءت الأخبار ببيعة عليّ عليه السلام ، قالت : تعسّوا تعسّوا ! لا بردّون الأمر في تيم أبدا .

كتب طلحة والزبير إلى عائشة وهي بمكة كتابا : أن خذلي الناس عن بيعة عليّ ، وأظهرى الطلب بدم عثمان ، وحملوا الكتاب مع ابن أختها عبد الله بن الزبير ، فلما قرأت الكتاب كاشفت وأظهرت الطلب بدم عثمان ؛ وكانت أم سلمة رضى الله عنها بمكة في ذلك العام ؛ فلما رأت صنع عائشة ، قابلتها بنقيض ذلك ، وأظهرت موالة عليّ عليه السلام ونصرته على مقتضى العداوة المركوزة في طباع الضرتين .

قال أبو مخنف : جاءت عائشةُ إلى أمّ سلمة تخادِشُها على الخروج للطلب بدم عثمان ، فقالت لها : يا بنتَ أبي أمية ، أنت أولُ مهاجرة من أزواج رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأنتِ كبيرة أمّهات المؤمنين ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يقسم لنا من بيتك ، وكان جبريل أكثر ما يكون في منزلك ؛ فقالت أمّ سلمة : لأمرٍ ما قلت هذه المقالة ، فقالت عائشة : إن عبد الله أخبرني أنّ القوم استتابوا عثمان ، فلما تاب قتلوه صائماً في شهر حرام ؛ وقد عزمْتُ على الخروج إلى البصرة ومعى الزبير ، وطلحةُ ، فاخرجى معنا ، لعلَّ الله أن يصلح هذا الأمر على أيدينا وبنا ، فقالت أمّ سلمة : إنك كنت بالأمس تحرضين على عثمان ، وتقولين فيه أخبثَ القول ، وما كان اسمه عندك إلا نَعَثًا ، وإنك لتعرفين منزلةَ علي بن أبي طالب عند رسول الله صلى الله عليه وآله ، أفأذكرك ؟ قالت : نعم ، قالت : أتذكرين يومَ أقبل عليه السلام ونحن معه ؛ حتى إذا هبط من قديد ذات الشمال ، خلا بعلّ بناجيه ، فأطال ، فأردتِ أن تهجمين عليهما ، فنهيتك فعصيتني ، فهجمتِ عليهما ، فما لبثتِ أن رجعتِ باكية ، فقلت : ما شأنك ؟ فقالت : إني هجمتُ عليهما وهما يتناحيان ، فقلت لعلّ : ليس لي من رسول الله إلا يومٌ من تسعة أيام ، أفما تدعني يا بنَ أبي طالب ويومى ! فأقبل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عليّ ، وهو غضبان محمرّ الوجه ، فقال : ارجعى وراءك ، والله لا يفضّهُ أحدٌ من أهل بيتي ولا من غيرهم من الناس إلا وهو خارج من الإيمان ، فرجعت نادمة ساقطة ! قالت عائشة : نعم أذكر ذلك .

قالت : وأذكرك أيضاً ، كنت أنا وأنتِ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنتِ تفسلين رأسه ، وأنا أحيسُّ له حيساً ، وكان الحيسُ ^(١) يعجبه ، فرفع رأسه ، وقال : « ياليت شعري ، أيتكن صاحبة الجمل الأذنب ، تنبّحها كلاب الحووب ، فتكون ناكبةً

(١) الحيس : تمر يخلط بسمن وأقط فيعجن ويدلك حتى تتمزج ثم يندر نواه .

عن الصراط!»، فرفعت يدي من الحيس، فقلت: أعوذ بالله وبرسوله من ذلك، ثم ضرب على ظهرك، وقال: «إياك أن تكونيها»، ثم قال: «يابنت أبي أمية إياك أن تكونيها يا حُميراء، أما أنا فقد أندرتك»، قالت عائشة: نعم، أذكر هذا.

قالت: وأذكرك أيضاً كنتُ أنا وأنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر له، وكان عليّ يتعاهد نَعْلِي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخصفها^(١)، ويتعاهد أثوابه فيفسلها، فنَقِبت^(٢) له نعل^٢، فأخذها يومئذ يخصفها، وقعد في ظل شجرة، وجاء أبوك ومعه عمر، فاستأذنا عليه، فقمنا إلى الحجاب، ودخلا يحادثانه فيما أراد، ثم قالا: يا رسول الله، إنا لاندري قدر ماتصحبنا، فلو أعلمتنا مَنْ يستخلف علينا؛ ليكون لنا بعدك مفرعاً؟ فقال لهما: أما إني قد أرى مكانه، ولو فعلت لتفرقتم عنه، كما تفرقت بنو إسرائيل عن هارون بن عمران، فسكتا ثم خرجا، فلما خرجنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، قلت له، وكنت أجراً عليه مِنّا: مَنْ كنت يا رسول الله مستخلفاً عليهم؟ فقال: خاصف النعل، فنظرنا فلم نر أحداً إلا علياً، فقلت: يا رسول الله، ما أرى إلا علياً، فقال: هو ذاك، فقالت عائشة: نعم، أذكر ذلك، فقالت: فأى خروج تخرجين بعد هذا؟ فقالت: إنما أخرج للإصلاح بين الناس وأرجو فيه الأجر إن شاء الله، فقالت: أنت ورأيك. فانصرفت عائشة عنها، وكتبت أم سلمة بما قالت وقيل لها إلى علي عليه السلام.

فإن قلت: فهذا نصرٌ صريح في إمامة علي عليه السلام، فما تصنع أنت وأصحابك المعترلة به؟

قلت: كلاً إنه ليس بنص كما ظننت، لأنه صلى الله عليه وآله لم يقل: قد استخلفته، وإنما قل: «لو قد استخلفت أحداً لاستخلفته» وذلك لا يقتضي حصول الاستخلاف؛

(١) خصف النعل: حرزها.

(٢) نقبت النعل: نقبت.

ويمحوز أن تكون مصلحة المكلفين متعلقة بالنص عليه لو كان النبي صلى الله عليه وآله مأموراً بأن ينص على إمام بعينه من بعده ؛ وأن يكون من مصلحتهم أن يختاروا لأنفسهم من شاءوا إذا تركهم النبي صلى الله عليه وآله وآراءهم ولم يعين أحداً .

وروى هشام بن محمد الكلبي في كتاب "الجل" ، أن أم سلمة كتبت إلى علي عليه السلام من مكة : أما بعد ، فإن طلحة والزبير وأشياعهم أشياع الضلالة ، يريدون أن يخرجوا بعائشة إلى البصرة ومعهم عبد الله بن عامر بن كريز ؛ ويذكرون أن عثمان قُتل مظلوماً ، وأنهم يطلبون بدمه ؛ والله كافهم بحوله وقوته ؛ ولولا مانهانا الله عنه من الخروج ، وأمرنا به من لزوم البيوت لم أدع الخروج إليك ، والنصرة لك ؛ ولكنني باعثة نحوك ابني ، عدل^(١) نفسي عمر بن أبي سلمة ، فاستوص به يا أمير المؤمنين خيراً .

قال : فلما قدم عمر على علي السلام أكرمه ، ولم يزل مقياً معه حتى شهد مشاهدته كلها ، ووجهه أميراً على البحرين . وقال لابن عم له : بلغني أن عمر يقول الشعر ، فابعث إلى من شعره ، فبعث إليه بأبيات له أولها :

جزتك أمير المؤمنين قرابةً رَفَعَتْ بها ذكرى جزاء موفراً

فمجب علي عليه السلام من شعره واستحسنه .

[كتاب أم سلمة إلى عائشة]

ومن الكلام المشهور الذي قيل : إن أم سلمة رَحِمَهَا اللهُ ، كتبت به إلى عائشة : إنك جنة بين رسول الله صلى الله عليه وآله وبين أمته ، وإن الحجاب دونك لمضروب على حرمة ، وقد جمع القرآن ذيلك فلا تندحيه ، وسكن عقيرك فلا تُصعريها ، لو أذكرتك قوله من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعرفينها لنهشت بها نهش الرقشاء المطرقة . ما كنت

(١) عدل نفسي : مثلها .

قائلة لرسول الله صلى الله عليه وآله لو لقيك ناصّة قُلُوص قَعُودِكَ من مَنهَلٍ إلى مَنهَلٍ قد تركت عُهيّدها ، وهتكت ستره ، إنّ عمود الدين لا يقومُ بالنساء ، وصدّعه لا يرأب بهنّ ، مُحامدات النساء خفض الأصوات وخفر الأعراض ، اجعلي قاعدة البيت قبرك حتى تلقينه ، وأنت على ذلك .

فقال عائشة : ما أعرفني بنصحك ، وأقبلني لو غظك ! وليس الأمر حيث تذهبين ؛ ما أنا بعميّة عن رأيك ، فإن أقمّ فني غير حرج ، وإن أخرج فني إصلاح بين فتنتين من المسلمين .

وقد ذكر هذا الحديث أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة في كتابه المصنف في ” غريب الحديث “ في باب أم سلمة ، على ما أورده عليك ، قال :

لما أرادت عائشة الخروج إلى البصرة ، أتتها أمّ سلمة ، فقالت لها : إنّك سُدّة بين محمد رسول الله صلى الله عليه وسلّم وبين أمته ، وحجابك مضروب على حرّمتها ، قد جَمَعَ القرآن ذيلك فلا تنذحيه ، وسكن عَقِيرَكَ فلا تُصْجِرِها ، الله من وراء هذه الأمة ، لو أراد رسول الله صلى الله عليه وسلّم أن يهد إليك عهدًا علّت علّت ؛ بل قد نهاك عن الفرط في البلاد ؛ إنّ عمود الإسلام لا يُثأبُ بالنساء إن مال ، ولا يرأبُ بهنّ إن صدع ، مُحامدات النساء غَضَ الأطراف وخَفَرَ الأعراض وقَصَرَ الوهازة ؛ ما كنتِ قائلة لو أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله عارضك بعد الفلوات ، ناصّة قُلُوصًا ، من منهل إلى آخر ، إنّ بعين الله مهّواك ، وعلى رسوله تردين ؛ وقد وَجَّهَتْ سَدَافَتَهُ ويروى سَجَافَتَهُ وتُركت عُهيّدها . لو سِرْتُ مسيرك هذا ثم قيل لي : ادخلي الفردوس لاستحييت أن ألتقي محمدا صلى الله عليه وسلّم هاتكة حجابا ، وقد ضرب به على ، اجعلي حصنك بيتك ، ووقاعة الستر قبرك ؛ حتّى تلقينه ، وأنت على تلك أطوع ما تكونين لله

بالرقبة ، وأنصر ماتكونين للدين ما حلت عنه . لو ذكرتك قولاً تعرفينه لنهشت به نهشاً
الرقشاء المطرقة .

قالت عائشة : ما أقبلني لوعظك ! وليس الأمر كما تظنين ، ولنمّ السيرُ مسيرُ فزعت فيه
إلى فئتان متناحرتان - أو قالت متناحرتان - إن أقعد في غير حرج ، وإن أخرج فإلى
ما لا بدّ لي من الازدياد منه .

تفسير غريب هذا الخبر

الشدة : الباب ؛ ومنه حديث رسول الله صلى الله عليه وآله أنه ذكر أول من
يرد عليه الخوض ، فقال : الشعث رءوسا ، الدنس ثيابا ، الذين لا تفتح لهم الشدد ،
ولا ينكحون المتنعمات . وأرادت أمّ سلمة أنك باب بين النبي صلى الله عليه وآله
وبين الناس ، فتي أصيب ذلك الباب بشيء فقد دخل على رسول الله صلى الله عليه
وآله في حرمة وحوزته ، واستبيح ما حماه ، تقول : فلا تكوني أنت سبب ذلك بالخروج
الذي لا يجب عليك ، فتحوجي الناس إلى أن يفعلوا ذلك . وهذا مثل قول نعمان بن مقرن
للمسلمين في غزاة نهاوند : ألا وإنا لكم باب بين المسلمين والمشرّكين ، إن كسر ذلك الباب
دخل عليهم منه .

وقولها : « قد جمع القرآن ذيلك فلا تندّحيه » ، أي لا تفتّحيه ولا توسّعيه بالحركة
والخروج ؛ يقال : ندحت الشيء إذا وسعته ، ومنه يقال : فلان في مندوحة عن كذا ، أي
في سعة ؛ تريد قول الله تعالى : ﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ ^(١) . ومن روى « تبّدّحيه » بالباء
فإنه من البدّاح وهو المتسع من الأرض ؛ وهو معنى الأول .

وسكن عقيّراك ، من عُقر الدار وهو أصلها ؛ أهل الحجاز يضمون العين ؛ وأهل نجد
يفتجونها ، وعُقيّر اسم مبنى من ذلك على صيغة التصغير ؛ ومثله لما جاء مصغراً « الثريّا »
و « الحميّا » وهو سورة الشراب . قال ابن قتيبة : ولم أسمع بـ « بمقيرا » إلا في هذا الحديث .

قولها: « فلا تُضَحريها »، أى لا تُبْزِزِها وتَجْطِئِها بالصَّحراء، يقال: أَضْحَرَ، كما يقال: أنجد وأسَّهل وأحزن.

وقولها: « الله من وراء هذه الأمة »، أى محيط بهم وحافظ لهم وعالم بأحوالهم، كقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴾^(١).

قولها: « لو أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم، الجواب محذوف، أى لفعل ولعهد؛ وهذا كقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ ﴾^(٢)، أى لكان هذا القرآن.

قولها: « عُلْتُ عُلْتُ »؛ أى جرت في هذا الخروج، وعدلت عن الجواب، والعمول: الميل والجور، قال تعالى: ﴿ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴾^(٣)، ومن الناس من يرويه « عِلْتُ عِلْتُ » بكسر العين، أى ذهبت في البلاد وأبدت السير، يقال: عال فلان في البلاد أى ذهب وأبعد؛ ومنه قيل للذئب: عيال.

قولها: « عن الفرطة في البلاد »، أى عن السفر والشخص، من الفرط وهو السبق والتقدم، ورجل فارط: أتى الماء، أى سابق.

قولها: « لا يُثَّابُ بالنساء »، أى لا يردَّ بهن إن مال إلى استوائه؛ من قولك: ثاب فلان إلى كذا، أى عاد إليه.

قولها: « ولا يرا ببهن إن صدع »، أى لا يسدَّ بهن، ولا يجمع، والصدع: الشق، ويروى: « إن صدع » بفتح الصاد والذال، أجرؤه مجرى قولهم: جبرت العظم فجبر.

قولها: « حماديات النساء »، يقال: حماداك أن تفعل كذا، مثل « قُصاراك أن تفعل كذا »، أى جهذك وغايتك.

(١) - سورة البروج ٨٥.

(٢) - سورة الرعد ٣١.

(٣) - سورة النساء ٣.

وغض الأطراف ؛ جمعها ، وخفر الأعراض ، الخفر : الحياء ، والأعراض ، جمع عرض وهو الجسد ، يقال : فلان طيب العرض أى طيب ريح البدن ؛ ومن رواه « الإعراض » بكسر الهمزة جعله مصدرا ؛ من أعرضَ عن كذا .

قولها : و « قَصَرَ الوِهازة » ، قال ابن قتيبة : سألت عَنْ هذا فقال لى مَنْ سألته : سألتُ عنه أعرابيا فصيحاً فقال : الوِهازة : الخطوة ، يقال للرجل : إنه لمتوَهز ومتوهر ، إذا وطىء وطئاً ثقيلاً .

قولها : « ناصّة قلوّصا » ، أى رافعة لها فى السير ، والنصّ الرفع ، ومنه يقال : حديث مَنْصُوص ، أى مرفوع ، والقَلُوص من النوق : الشابة وهى بمنزلة الفتاة من النساء .
والمنهل : الماء ترده الإبل .

قولها : « إِنَّ بَيْنَ اللَّهِ مَهْوَكَ » ، أى إِنَّ اللَّهَ يَرى سِرَّكَ وحركتك ، والهوى الانحدار فى السير من النجد إلى الغور .

قولها : « وعلى رسوله تَرْدِين » ، أى تقديمين فى القيامة .
قولها : « وقد وَجَّهَتْ سِدَّاقته » ، السدافة : الحجاب والستر ، هى من أَسَدَفَ الليل إذا ستر بظلمته ، كأنه أرخى ستورا من الظلام ، ويروى بفتح السين ، وكذلك القول فى سَجَاقته : إنه يروى بكسر السين وفتحها ، والسدافة والسجافة بمعنى .

ووجَّهَتْ ، أى نظمتها بالخرز ، والوجيهة : خرزة معروفة ، وعادة العرب أن تنظّم على المحمل خرزات إذا كان للنساء .

قولها : « وتركت عُمَيْداه » ، لفظة مصغرة مأخوذة من العُمْد مشابهة لما سلف من قولها : « عُقَيْرَاكَ » و « حماديات النساء » .

قولها : « ووقاعة السّتر » أى موقعه على الأرض إذا أرسلته ، وهى الموقعة أيضا ، وموقعة الطائر .

قولها : « حتى تلقينه وأنت على تلك » ، أى على تلك الحال فحذف .
قولها : « أطوع ماتكونين لله إذا لزمته » أطوع : مبتدأ ، وإذا لزمته : خبر للمبتدأ ، والضمير
فى لزمته راجع إلى العهد والأمر الذى أمرت به .

قولها : « لنهشت به » ، نهش الرقشاء المطرقة ، أى لمضك ونهشك ما أذكرك لك
وأذكرك به كما تنهشك أفعى رقشاء ، والرقش فى ظهرها ، هو النقط والجرادة أيضا
رقشاء ، قال النابغة :

فبت كائى ساورثنى ضئيلة من الرقش فى أنيابها الشم ناعم^(١)
والأفعى يوصف بالإطراق ؛ وكذلك الأسد والنمر والرجل الشجاع ؛ وكان معاوية
يقول فى على عليه السلام : الشجاع المطرق ، وقال الشاعر وذكر أفعى :

أسم أعى مايجب الرقى من طول إطراق وإسبات^(٢)
قولها : « ففتان متناجزتان » ، أى تسرع كل واحدة منهما إلى نفوس الأخرى ، ومن رواه
« متناحرتان » أراد الحرب وطعن النحور بالأسنة ، ورشقها بالسهم .

وفزعت إلى فلان فى كذا ، أى لذت به والتجأت إليه .
وقولها : « إن أقعد فنى غير حرج » أى فى غير إثم ، وقولها : فإن أخرج فإلى ما لا بدلى
من الازدياد منه ، كلام من يعتقد الفضيلة فى الخروج ، أو يعرف موقع الخطأ وبصره عليه .

لما عزمت عائشة على الخروج إلى البصرة طلبوا لها بعيرا أيدا يحمل هوذجها ، فجاءهم
يعلى بن أمية يبعيره المسمى عسكرا ، وكان عظيم الخلق شديدا ، فلما رآته أعجبها ، وأنشأ
الجمال يحدتها بقوته وشدته ، ويقول فى أثناء كلامه : « عسكر » ، فلما سمعت هذه
اللفظة ، استرجعت ، وقالت : ردّوه لاحاجة لى فيه ، وذكرت حيث سئلت أن رسول الله

(١) ديوان : ٥١

(٢) اللسان ٢ : ٣٤٢ ، من غير نسيه

صلى الله عليه وآله ذكر لها هذا الاسم ، ونهاها عن ركوبه ، وأمرت أن يطلب لها غيره فلم يوجد لها ما يشبهه ، فغير لها بجلال غير جلاله ، وقيل لها : قد أصبنا لك أعظم منه خلقاً ، وأشد قوة ، وأتيت به فرضيت .

قال أبو مخنف : وأرسلت إلى حفصة تسألها الخروج والمسير معها^(١) ، فبلغ ذلك عبد الله ابن عمر ، فأتى أخته فعزم عليها ، فأقامت وحطت الرحال بعد ما همت .

كتب الأشتر من المدينة إلى عائشة وهى بمكة ، أما بعد : فإنك طعينة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقد أمرك أن تقرى في بيتك ، فإن فعلت فهو خير لك ، فإن أبيت إلا أن تأخذى منسأتك ، وتلقى جلبابك ، وتبدى للناس شعيراتك ، قاتلتك حتى أردك إلى بيتك ، والموضع الذى يرضاه لك ربك .

فكتبت إليه فى الجواب : أما بعد فإنك أول العرب شب الفتنة ، ودعا إلى الفرقة وخالف الأئمة ، وسعى فى قتل الخليفة ، وقد علمت أنك لن تعجز الله حتى يصيبك منه بنقمة ينتصر بها منك للخليفة المظلوم ، وقد جاءنى كتابك ، وفهمت ما فيه ؛ وسيكفينيك الله ؛ وكل من أصبح مماثل لك فى ضلالك وغيبك ، إن شاء الله .

وقال أبو مخنف : لما انتهت عائشة فى مسيرها إلى الحوآب ، وهوماء لبني عامر بن صعصعة ، نبعتها الكلاب ؛ حتى نفرت صعباب إبلها ، فقال قائل من أصحابها : ألا ترون ، ما أكثر كلاب الحوآب ، وما أشد نباحها ! فأمسكت زمام بعيرها ، وقالت : وإنها لكلاب الحوآب ! ردوني ردوني ؛ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ... وذكرت الخبر ، فقال لها قائل : مهلاً يرحمك الله ! فقد جُرنا ماء الحوآب ؛ فقالت : فهل من شاهد ؟ فلفقوا لها خمسين أعرايا ، جعلوا لهم جُعلاً ، فلفقوا لها^(٢) إن هذا ليس بماء الحوآب ، فسارت لوجهها . لما انتهت عائشة وطلحة والزبير إلى حفر^(٣) أبي موسى قريباً من البصرة ، أرسل

(١) سافطة من ب .

(٢) ضبطه صاحب مرصد الاطلاع بالفتح ثم السكون ، وقال : « على جادة البصرة إلى مكة » .

(٣) (١٥ - نهج - ٦)

عُثْمَانُ بْنُ حَنْيَفٍ - وَهُوَ يَوْمُئِذٍ عَامِلٌ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْبَصْرَةِ - إِلَى الْقَوْمِ أَبَا الْأَسْوَدِ الدَّوْلِيِّ يَعْلَمُ لَهُ ^(١) عَلَيْهِمْ ، فَجَاءَ حَتَّى دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ ، فَسَأَلَهَا عَنْ مَسِيرِهَا ، فَقَالَتْ : أَطْلَبُ بَدْمَ عُمَانَ ، قَالَ : إِنَّهُ لَيْسَ بِالْبَصْرَةِ مِنْ قَتْلَةِ عُمَانَ أَحَدٌ ، قَالَتْ : صَدَقْتَ ؛ وَلَكِنَّهُمْ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ بِالْمَدِينَةِ ، وَجِئْتُ أَسْتَنْهَضُ أَهْلَ الْبَصْرَةِ لِقَتَالِهِ ، أَنْغَضَ لَكُمْ مِنْ سَوَاطِ عُمَانَ وَلَا تَغْضَبُ لِعُمَانَ مِنْ سَيُوفِكُمْ ! فَقَالَ لَهَا : مَا أَنْتِ مِنَ السَّوْطِ وَالسَّيْفِ ! إِنَّمَا أَنْتِ حَبِيسٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، أَمْرُكَ أَنْ تَقْرَأِي فِي بَيْتِكَ ، وَتَتْلِي كِتَابَ رَبِّكَ ، وَلَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ قِتَالٌ ، وَلَا لَهُنَّ الطَّلَبُ بِالدِّمَاءِ ؛ وَإِنْ عَلِيًّا لِأَوَّلَى بَعْمَانَ مِنْكَ ، وَأَمْسِي رَحِمًا ؛ فَإِنَّهُمَا ابْنَا عَبْدِ مَنَافٍ ، فَقَالَتْ : لَسْتُ بِمَنْصَرَفَةٍ حَتَّى أَمِضِيَ لِمَا قَدِمْتُ لَهُ ، أَفْتَظُنَّ يَا أَبَا الْأَسْوَدِ أَنْ أَحَدًا يَقْدُمُ عَلَى قِتَالِي ! قَالَ : أَمَا وَاللَّهِ لَتَقَاتِلِينَ قِتَالًا أَهْوَنَهُ الشَّدِيدِ .

ثُمَّ قَامَ فَأَتَى الزَّيْرَ ، فَقَالَ . يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ، عَهْدُ النَّاسِ بِكَ ، وَأَنْتِ يَوْمَ بَوَيْعِ أَبِي بَكْرٍ آخِذٌ بِقَاتِمِ سَيْفِكَ ، تَقُولُ : لَا أَحَدٌ أَوْلَى بِهَذَا الْأَمْرِ مِنْ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ ؛ وَأَيْنَ هَذَا الْمَقَامُ مِنْ ذَاكَ ! فَذَكَرَ لَهُ دَمَ عُمَانَ ، قَالَ : أَنْتِ وَصَاحِبُكِ وَلِيَّتَاهُمَا فِيمَا بَلَّغْنَا ! قَالَ : فَاَنْطَلِقِي إِلَى طَلْحَةَ فَاسْمَعِي مَا يَقُولُ ، فَذَهَبَ إِلَى طَلْحَةَ ، فَوَجَدَهُ سَادِرًا فِي غَيْبَةٍ ، مِصْرًا عَلَى الْحَرْبِ وَالْفِتْنَةِ ، فَارْجَعَ إِلَى عُمَانَ بْنِ حَنْيَفٍ ، فَقَالَ : إِنَّهَا الْحَرْبُ ، فَتَاهَبْ لَهَا !

لَمَّا نَزَلَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْبَصْرَةِ ، كَتَبَتْ ^(٢) عَائِشَةُ إِلَى زَيْدِ بْنِ صُوحَانَ الْعَبْدِيِّ : مِنْ عَائِشَةَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ابْنَتِهَا الْخَالِصِ زَيْدِ بْنِ صُوحَانَ ؛ أَمَّا بَعْدُ فَأَقِمِّي فِي بَيْتِكَ ، وَخَذَلِي النَّاسَ عَنْ عَلِيٍّ ، وَلْيَبْلُغْنِي عَنْكَ مَا أَحَبَّ ؛ فَإِنَّكَ أَوْثَقُ أَهْلِي عِنْدِي ، وَالسَّلَامُ .

فَكَتَبَتْ إِلَيْهَا : مِنْ زَيْدِ بْنِ صُوحَانَ إِلَى عَائِشَةَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ ؛ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَكَ بِأَمْرٍ وَأَمَرَنَا بِأَمْرٍ ؛ أَمْرُكَ أَنْ تَقْرَأِي فِي بَيْتِكَ ، وَأَمَرَنَا أَنْ نَجَاهِدَ ، وَقَدْ أَتَانِي كِتَابُكَ ،

(١) كَذَا فِي ١ ، وَفِي ب : « هَلَمْ » .

(٢) كَذَا فِي ١ ، وَفِي ب : « فَكَتَبَتْ » .

فَأَمَرَنِي أَنْ أَصْنَعَ خِلَافَ مَا أَمَرَنِي اللَّهُ، فَأَكُونُ قَدْ صَنَعْتُ مَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ، وَصَنَعْتُ مَا أَمَرَنِي اللَّهُ بِهِ، فَأَمَرَكَ عِنْدِي غَيْرَ مَطَاعٍ، وَكِتَابِكَ غَيْرَ مُجَابٍ، وَالسَّلَامُ.

روى هذين الكتابين شيخنا أبو عثمان عمرو بن بحر، عن شيخنا أبي سعيد الحسن البصري.

وركبت عائشة يوم الحرب الجملَ المسمى عسكراً في هَوْدَجٍ، قد ألبس الرِّفْرَفَ، ثم ألبس جلود النِّيرِ، ثم ألبس فوق ذلك دروع الحديد.

الشَّعْبِيُّ، عن مسلم بن أبي بكر، عن أبيه أبي بكر، قال: لما قدم طلحة والزبير بالبصرة، تَقَلَّدْتُ سَبِيحِي، وأنا أريد نصرهما، فدخلت على عائشة، وإذا هي تأمر وتنهى، وإذا الأمر أمرها، فذكرت حديثاً كنت سمعته عن رسول الله صلى الله عليه وآله: «لَنْ يَفْلِحَ قَوْمٌ تَدَبَّرَ أَمْرَهُمْ امْرَأَةٌ»، فانصرفت واعتزلتهم.

وقد رَوَى هذا الخبر على صورة أخرى: «إِنَّ قَوْمًا يَخْرُجُونَ بَعْدِي فِي فِتْنَةٍ، رَأْسُهَا امْرَأَةٌ، لَا يَفْلَحُونَ أَبَدًا».

كان الجمل لواء عسكر البصرة لم يكن لواء غيره.

خطبت عائشة والناس قد أخذوا مصافهم للحرب، فقالت:

أما بعد فإننا كنا نَقَمْنَا على عثمان ضرب السوط، وإمرة الفتیان، ومَرَتَعَ السحابة الحمية؛ ألا وإنكم استعتبتموه فأعجبكم، فلما مُصْتَمِوه^(١) كما يُمَاصُّ الثوب الرِّحِيضُ^(٢) عَدَوْتُمْ عليه، فارتكبتم منه دماً حراماً، وإيماً الله إن كان لأحصنكم فرجاً، وأتقاكم الله.

(١) اللوس: النسل؛ كذا فسره صاحب اللسان، واستشهد بقول عائشة.

(٢) الرحيض: المغلول؛ وانظر النهاية لابن الأثير ١: ٧٢.

خطب على عليه السلام لما تواقف الجمعان ، فقال :

لا تقاتلوا القومَ حتى يبدؤكم ، فإنكم بحمد الله على حُجَّةٍ ؛ وكفكم عنهم حتى يبدؤكم حجةً أخرى ، وإذا قاتلتهم فلا تجهزوا على جريح ، وإذا هزمتهم فلا تتبعوا مُذْبِرًا ، ولا تكشفوا عورة ، ولا تمثلوا بقتيل ، وإذا وصلتم إلى رجال القوم فلا تهتكوا سِرًّا ، ولا تدخلوا دارا ، ولا تأخذوا من أموالهم شيئا ، ولا تهيجوا امرأةً بأذى ، وإن شتمن أعراضكم وسببن أمراءكم وصلحاءكم ؛ فإنهن ضعاف القوى ^(١) ، والأنفس والعقول ، لقد كنا نؤمر بالكف عنهم وإنهن لمشركات ، وإن كان الرجل ليتناول المرأة بالهراوة والجريدة ، فيعير بها وعقبه من بعده .

قُتل بنو ضَبَّة حول الجبل فلم يبقَ فيهم إلا مَنْ لا نفع عنده ، وأخذت الأزْد بِخِطامه ، فقالت عائشة : مَنْ أنتم ؟ قالوا : الأزْد ، قالت : صبرا ، فإنما يصبر الأحرار ؛ ما زلت أرى النصر مع بنى ضَبَّة ؛ فلما قُتلتهم أنكرته . فخرت الأزْد بذلك ؛ فقاتلوا قتالا شديدا ، ورُمي الجبلُ بالنبل حتى صارت القبة عليه كهيئة القنفذ .

قال على عليه السلام لما فنى الناس على خِطام الجبل ، وقطعت الأيدي ، وسالت النفوس : ادعُوا لى الأشر وعَمَّارا ، فجاء ، فقال : اذهباً فاعقروا هذا الجبل ؛ فإن الحرب لا يبوخ ^(٢) ضرامها مادام حيًّا ؛ إنهم قد اتخذوه قبلة ، فذهبوا ومعها فتیان من مُراد ، يعرف أحدهما بعمر بن عبد الله ، فما زالا يضربان الناس حتى خلاصا إليه ، فضر به المُرَادى قَلَى عرقوبيه ، فألقى وله رُغاء ، ثم وقع لجنبه ، وفرت الناس من حوله ، فنادى على عليه السلام : اقطعوا

(١) في ب : « القوم » ، وما أثبتته من ا

(٢) لا يبوخ : لا يخذ .

أنساع المودج ، ثم قال لمحمد بن أبي بكر : اكفني أختك ، فحملها محمد حتى أنزلها دار عبد الله بن خلف الخزاعي .

بعث عليّ عبد الله بن عباس إلى عائشة يأمرها بالرحيل إلى المدينة ، قال : فأتيتها ^(١) ، فدخلت عليها ، فلم يوضع لي شيء أجلس عليه ، فتناولت وسادة كانت في رَحْلِها ، فعمدت عليها ، فقالت : يا بن عباس ، أخطأت السنة ، فعمدت على وسادتنا في بيتنا بغير إذنا افعلت : ليس هذا بيتك الذي أمرك الله أن تقرّئ فيه ، ولو كان بيتك ماعمدتُ على وسادتك إلا بإذنك ، ثم قلت : إن أمير المؤمنين أرسلني إليك يأمرُك بالرحيل إلى المدينة ، فقالت : وأين أمير المؤمنين ! ذاك عمر ، فقلت : عمر وعليّ ، قالت : أبيت ! قلت : أما والله ما كان أبوك إلا قصيرَ المدّة ، عظيم المشقة ، قليل المنفعة ، ظاهر الشؤم بين النكسد ، وما عسى أن يكون أبوك ! والله ما كان أمرك إلا كحلب شاة حتى صرت لاتأمرين ولا تنهين ، ولا تأخذين ولا تعطين ، وما كنت إلا كما قال أخو بني أسد :

ما زال إهداء الصغار بيننا نثّ الحديث وكثرة الألقاب ^(٢)

حتى نزلت كأن صوتك بينهم في كل نائبة طنين ذباب

قال : فبكت حتى سمع مجيئها من وراء الحجاب ، ثم قالت : إني معجّلة الرحيل إلى بلادى إن شاء الله تعالى ، والله مامن بلد أبغضَ إليّ من بلد أتم فيه ، قلت : ولم ذاك ! فوالله لقد جعلناك للمؤمنين أمّا ، وجعلنا أباك صديقا ، قالت : يا بن عباس ، أتمنّ عليّ برسول الله ؟ قلت : مالى لا أمنّ عليك بمن لو كان منك لمننت به عليّ !

ثم أتيت عليا عليه السلام فأخبرته بقولها وقولي ، فسرّ بذلك ، وقال لي : ﴿ ذُرِيَّةَ بَعْضِهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ ^(٣) ؛ وفي رواية : أنا كنت أعلم بك حيث بعثتك .

(١) ب « فلقيتها » ، وما أثبتته من !

(٢) البيتان في المضاف والمنسوب ٣٩٧ ، ونسبهما إلى حضري بن عامر .

(٣) سورة آل عمران ٣٤ .

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام :

أَيُّهَا النَّاسُ ؛ الزَّهَادَةُ قِصَرُ الْأَمَلِ ، وَالشُّكْرُ عِنْدَ النِّعَمِ ، وَالتَّوَرُّعُ عِنْدَ
الْمَحَارِمِ ، فَإِنْ عَزَبَ ذَلِكَ عَنْكُمْ فَلَا يَغْلِبِ الْحَرَامُ صَبْرَكُمْ ، وَلَا تَنْسُوا عِنْدَ النِّعَمِ
شُكْرَكُمْ ؛ فَقَدْ أَعَذَرَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ بِمُحْجَجٍ مُسْتَفْرَقٍ ظَاهِرَةٍ ؛ وَكُتِبَ بَارِزَةً الْمَذَرِ
وَاضِحَةٍ .

البيان :

فسر عليه السلام لفظ الزَّهَادَةُ ، وهى الزَّهْدُ ، بثلاثة أمور وهى : قِصَرُ الْأَمَلِ ، وشكر
النِّعْمَةِ ، والورع عن المحارم ، فقال : لا يسمّى الزَّاهِدُ زَاهِداً حتى يستَكِلَ هذه الأمور
الثلاثة ، ثم قال : « فَإِنْ عَزَبَ ذَلِكَ عَنْكُمْ » ، أى بَعْدُ ، فأمران من الثلاثة لابدّ منهما ؛ وهما
الورع وشكر النعم ، جعلهما آكد وأهم من قِصَرِ الْأَمَلِ .

واعلم أنّ الزهد فى العُرف المشهور هو الإعراض عن متاع الدنيا وطيباتها ، لكنه
لما كانت الأمور الثلاثة طريقاً موطئة إلى ذلك أطلق عليه السلام لفظ الزهد عليها على
وجه المجاز .

وقوله : « فقد أعذر الله إليكم » أى بالغ ؛ يقال : أعذر فلان فى الأمر أى بالغ فيه ،
ويقال : ضُرب فلان فأعذر ، أى أشرف على الهلاك ؛ وأصل اللفظة من المذر ؛ يريد أنه

قد أوضح لكم بالحجج النيرة المشرقة ما يجب اجتنابه ، وما يجب فعله ؛ فإن خالفتم استوجبتم العقوبة ؛ فكان له في تعذيبكم العذر .

[الآثار والأخبار الواردة في الزهد]

والآثار الواردة في الزهد كثيرة :

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « أفلح الزاهد في الدنيا ، حظيَ بجزء العاجلة وبثواب الآخرة » .

وقال صلى الله عليه وآله : « من أصبحت الدنيا همه وسدّمه ، نزع الله الغنى من قلبه ، وصير الفقر بين عينيه ، ولم يأت من الدنيا إلا ما كتّبت له ، ومن أصبحت الآخرة همه وسدّمه ، نزع الله الفقر عن قلبه ، وصير الغنى بين عينيه ، وأتته الدنيا وهي راغمة » .

وقال عليه السلام للضحّاك بن سفيان : ما طعامك ؟ قال : اللحم واللبن ، قال : ثم يصير إلى ماذا ؟ قال : إلى ما علمت ، قال : فإن الله ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا .

وكان الفضيل بن عياض يقول لأصحابه إذا فرغ من حديثه : انطلقوا حتى أربكم الدنيا ، فيجئهم إلى المزبلة ، فيقول : انظروا إلى عنبهم وثمرتهم ودجاجهم وبطهم ! صاروا إلى ماترون .

ومن الكلام المنسوب إلى المسيح عليه السلام : الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها .
سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن قوله سبحانه : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ

بَشَّرَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ^(١) فقال : إذا دخل التور القلب انفسح ، فذلك شرح الصدر ،
فقيل : أفذلك علامة يعرف بها ؟ قال : نعم ، الإنابة إلى دار الخلود ، والتجافي عن دار النور ،
والاستعداد للموت قبل نزوله .

قالوا : أوحى الله تعالى إلى نبيّ من الأنبياء : اتخذِ الدّنيا ظَنَرًا ، واتخذِ الآخرة أَمَّا .
الشعبي : ما أعلم لنا وللدنيا مثلاً إلا قول كثير :

أَسِينِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَامِلُومَةً لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِيَةً إِنْ تَقَلَّتْ

بعض الصالحين : المستغنى عن الدّنيا بالدّنيا ، كالمطغي النار بالتبن .

وفي بعض الكتب القديمة الإلهية : قال الله للدنيا : مَنْ خَدَمَنِي فَخَدِمِيهِ ، وَمَنْ
خَدَمَكَ فَاسْتَخْدِمِيهِ .

دخل محمد بن واسع على قتيبة بن مسلم ، وعليه مدرعة من صُوف ، فقال : ماهذه ؟
فسكت ، فأعاد عليه السؤال ، فقال : أكره أن أقول : زهدًا فأزكّي نفسي ، أو فقرا
فأشكّو ربّي .

قيل في صفة الدنيا والآخرة : هما كضرتين إن أرضيت إحداها أسخطت الأخرى .
قيل ل محمد بن واسع : إنك لترضى بالدُّون ، قال : إِنَّمَا رَضِيََ بِالدُّونِ مَنْ رَضِيََ بِالدُّنْيَا .
خطب أعرابي كان عاملاً لجعفر بن سليمان على ضريبة يوم الجمعة خطبة لم يُسمع
أوجز منها ولا أنصح ، فقال : إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ بِلَاغٍ ، وَإِنَّ الْآخِرَةَ دَارُ قَرَارٍ ؛ فَخُذُوا مِنْ
عَمَلِكُمْ لِمُسْتَقَرِّكُمْ ، وَلَا تَهْتِكُوا أَسْتَارَكُمْ عِنْدَ مَنْ لَا تَخْفَى عَلَيْهِ أَسْرَارُكُمْ ، وَأَخْرِجُوا مِنْ
الدُّنْيَا قُلُوبَكُمْ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْهَا أَبْدَانُكُمْ ؛ ففِيهَا جَنِّمْ ، وَلغَيْرَهَا خُلِقْتُمْ ؛ إِنَّ الْمَرْءَ إِذَا
هَلَكَ قَالَ النَّاسُ : مَا تَرَكَ ؟ وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : مَا قَدَّمَ ؟ فَلِلَّهِ آثَارُكُمْ ؛ قَدَّمُوا بَعْضًا يَكُنْ لَكُمْ ،

ولا تؤخروا كُلاً فيكون عليكم ؛ أقول قولى هذا ؛ وأستغفر الله ، والمدعو له الخليفة ،
ثم الأمير جعفر . ونزل .

أبو حازم الأعرج : الدنيا كلها غموم ، فما كان فيها سروراً فهو رنج .
محمد بن الحنفية : مَنْ عَزَّتْ عليه نفسه هانت عليه الدنيا .

قيل لعلّ بن الحسين عليه السلام : مَنْ أعظمُ الناسُ خطراً ؟ قال : مَنْ لم ير الدنيا
لنفسه خطراً .

قال المسيح عليه السلام لأصحابه : حبُّ الدنيا رأسُ كلِّ خطيئة ، واقتناء المال فيها
داء عظيم ، قالوا له : كيف ذلك ؟ قال : لا يسلم صاحبه من البغى والكبر ؛ قيل : فإن سَلِمَ
منهما ، قال : يشغله إصلاحه عن ذكر الله .

أشرف أبو الدرداء على أهلِ دمشق ؛ فقال : يا أهلَ دمشق ، تبنون ما لا تسكنون ، وتجمعون
ما لا تأكلون ، وتأملون ما لا تدركون ! أينَ مَنْ كان قبلكم ؟ بنوا شديداً ، وأملوا بعيداً ،
وجمعوا كثيراً ، فأصبحت مساكنهم قبوراً ، وجمعهم بُوراً ، وأملهم غروراً .

قال المأمون : لو سئلت الدنيا عن نفسها لم تسطيع أن تصفَ نفسها بأحسنَ من
قول الشاعر :

إذا امتحنَ الدنيا لبيبٌ تكشَّفتَ لهُ عن عَدُوِّ في ثيابِ صديقٍ^(١)

وقال رجل : يا رسولَ الله ، كيف لى أن أعلمَ أمرى ؟ قال : « إذا أردتَ شيئاً من أمور
الدنيا ففسِّرْ عليك ؛ فاعلمَ أنك بخير ، وإذا أردتَ شيئاً من أمر الدنيا فيسِّرْ لك ؛ فاعلمَ أنه
شرٌّ لك » .

قال رجل ليونس بن عبيد : إن فلانا يعمل بعمل الحسن البصرى ، فقال : والله
ما أعرف أحداً يقول بقوله ، فكيفَ يعمل بعمله ؟ قيل : فصَّه لنا ، قال : كان إذا أقبلَ

فَكَانَتْ أَقْبَلَ مِنْ دَفْنِ حَبِيبٍ ، وَإِذَا جَلَسَ فَكَانَتْهُ أُسِيرٌ أَجْلِسَ لَضَرْبِ عُنُقِهِ ، وَإِذَا ذَكَرَتْ النَّارَ فَكَانَتْهَا لَمْ تَخْلُقْ إِلَّا لَهُ .

وقال بعض الصالحين لرجل : يا قفلان ، هل أنت على حالٍ أنت فيها مستعدٌّ للموت ؟ قال : لا ، قال : فهل أنت عالم بأنك تنتقل إلى حال ترضى به ؟ قال : لا ، قال : أفتطمع بعد الموت داراً فيها مستعْتَبٌ^(١) ؟ قال : لا ، قال : أفتأمن الموت أن يأتيك صباحاً أو مساءً ؟ قال : لا ، قال : أفيرضى بهذه الحال عاقل !

وقال أبو الدرداء : أضحكنتي ثلاثٌ ، وأبكتني ثلاث : أضحكني مؤمل الدنيا والموت يطلبه ، وغافلٌ وليس بمفعول عنه ، وضاحكٌ ملء فيه لا يدري أراضٍ عنه الله أم ساخط ! وأبكاني فراقُ محمد وحزبه ، وأبكاني هولُ الموت ، وأبكاني هولُ الموقف ، يومَ تبدؤُ السرائر حين لا أدرى أيؤخذ بي إلى جنة أم إلى نار !

وكان عبد الله بن صغير يقول : أتضحكُ ولعلَّ أ كفاؤك قد خرجت من عند القصار ! وكان يقال : مَنْ أتى الذنْبَ ضاحكاً ، دخل النار باكيًا .

وكان مالك بن دينار يقول : وددت أن رزقي في حصاة أمصها حتى أبول ، فلقد اختلفت إلى الخلاء حتى استحييتُ من ربِّي .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا يبلغ العبدُ أن يكونَ من المتقين حتى يدعَ ما ليس به بأس حذراً عما به البأس » .

وقال المسيح عليه السلام : بحقٍ أقول لكم ؛ إنَّ مَنْ طلبَ الفِرْدَوْسَ ، فخبزَ الشعيرَ ، والنَّوْمَ على المزابل مع الكلاب ، له كثير .

وأوصى ابن محرز رجلاً فقال : إن استطعت أن تعرف ولا تعرف ، وتسأل ولا تُسأل ، وتمشي ولا يمشي إليك ، فافعل .

وقال على عليه السلام : طوبى لمن عَرَفَ الناس ولم يعرفوه ، تمجَّلت له منيَّته ، وقلَّ تراثه ، وقد باكياته .

وكان يقال : فى الجوع ثلاث خصال : حياة للقلب ، ومذلة للنفس ، ويورث العقل للدقيق (١)

وقال رجل لإبراهيم بن آدم : أريد أن تقبل منى دراهم ، قال : إن كنت غنيا قبلتها منك ، وإن كنت فقيرا لم أقبلها ، قال : فإني غنى ، قال : كم تملك ؟ قال : أثنى درهم ، قال : أفسر لك أن تكون أربعة آلاف ؟ قال : نعم . قال : لست بنفى ودراهمك لا أقبلها .
وكان أبو حازم الأعرج إذا نظر إلى الفاكهة فى السوق ، قال : موعذك الجنة إن شاء الله تعالى .

ومر أبو حازم بالقصابين ، فقال له رجل منهم : يا أبا حازم ؛ هذا سمين فاشتر منه ، قال : ليس عندى دراهم ، قال : أنا أنظرك ، قال : فأفكر ساعة ، ثم قال : أنا أنظر نفسى .
نزل الحجاج فى يوم حارة على بعض المياه ، ودعا بالعداء ، وقال لحاجبه : انظر من يتغذى معى ، واجهد ألا يكون من أهل الدنيا ، فرأى الحاجب أعرابيا نائما ، عليه شملة من شعر ، فضربه برجله ، وقال : أجب الأمير ، فأتاه ، فدعاه الحجاج إلى الأكل ، فقال : دعانى من هو خير من الأمير فأجبت . قال : من هو ؟ قال : الله ، دعانى إلى الصوم فصمت ؛ قال : أفى هذا اليوم الحارة ؟ قال : نار جهنم أشد حرا ، قال : أفطر وتصوم غدا ، قال : إن ضمنت لى البقاء إلى غد ، قال : ليس ذلك لى ، قال : فكيف أدع عاجلا لأجل لا تقدر عليه ! قال : إنه طعام طيب ، قال : إنك لم تطيبه ولا الخبز ، ولكن العافية طيبته لك .

وقال شبيب : كننا سنة فى طريق مكة ، فجاء أعرابى فى يوم صائف شديد الحر ،

(١) كذا بالأصل ، وموضع النقط كلمة غير واضحة ، ولعل العبارة : « دقيق المعانى » .

ومعه جارية سوداء ، وصحيفة ؛ فقال : أفیکم كاتب ؟ قلنا : نعم ، وحضر غداؤنا ، قلنا له :
لو دخلت فأصبت من طعامنا ! قال : إني صائم ، قلنا : الحرّ وشدته ، وجفاء البادية ، فقال :
إن الدنيا كانت ولم أكن فيها ، وستكون ولا أكون فيها ، وما أحب أن أغبن أُمّی ،
ثم نبذ إلینا الصحيفة ، فقال للكاتب : اكتب ولا تزِدْ على ما أمليہ عليك : هذا ما أعتق
عبد الله بن عقيل الكلبي ، أعتق جارية له سوداء اسمها لؤلؤة ، ابتغاء وجه الله وجواز
العقبة ، وإنه لا سبيلَ له عليها إلا سبيل الولاء ، والمنة لله علينا وعليها واحدة .

قال الأصمعي : فحدث بذلك الرشيد ، فأمر أن يمتق عنه ألف نسمة ، ويكتب لهم
هذا الكتاب .

وقال خالد بن صفوان : بتُّ ليلتي هذه أتمنى ، فكبست البحر الأخضر بالذهب
الأحمر ، فإذا الذي يلقاني من ذلك رغيغان وكوزان وطِمران ^(١) .

ورأى رجلٌ رجلاً من ولد معاوية يعمل على بعير له ، فقال : هذا بعد ما كنتم فيه
من الدنيا ! قال : رحلك الله يا ابن أخي ، ما قدنا إلا الفضول .

وقال الحسن : يا ابن آدم ، إنما أنت أيام مجموعة ، كلما ذهب يوم ذهب بعضك .

قال يونس الكاتب : لو قيل بيت دريد في زاهدٍ كان به جديراً :

قليلُ التشكُّيِّ للمصيباتِ ذا كَرٍّ من اليومِ أعقابَ الأحاديثِ في غدٍ ^(٢)

وقال الحسن : ما أطال عبد الأملِ إلا أساء العمل .

وقال رجل للفضيل بن عياض : ما أعجب الأشياء ؟ قال : قلبُ عرف الله ثم عصاه .

وقال وكيع : ما أحسنتُ قطّ إلى أحد ، ولا أسأتُ إليه ، قيل : كيف ؟ قال : لأن الله

تعالى قال : ﴿ إِن أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ﴾ ^(٣) .

(١) الطمر الثوب الخلق .

(٢) من كلمة له في ديوان الحماسة ٢ : ٣٠٨ يرثي أخاه عبد الله .

(٣) سورة الإسراء ٧

وقال الحسن لرجل : إن استطعتَ ألا تسيءَ إلى أحدٍ من تحبّه فافعل ، قال الرجل :
يا أبا سعيد ^(١) ، أو يسيءُ المرءُ إلى مَنْ يحبّه ؟ قال : نعم ، نفسك أحبُّ النفوسِ إليك ،
فإذا عصيتَ اللهَ فقد أسأتَ إليها .

وكان مالك بن دينار إذا منعَ نفسه شيئاً من الشهوات ، قال : اصبري ، فوالله مامنتُك
إلا لكرامتك على .

قام رسول الله صلى الله عليه وآله الليل ، حتى تورّمت قدماه ، ف قيل له : يا رسول الله ،
أتفعل هذا ، وقد غفر الله ما تقدّم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : « أفلا أكون عبداً شكوراً ! » .

وقال عبد الله بن مسعود : لا يكونَنَّ أحدكم جيفة ليلة ، قطربُ نهاره .

وكان يقال : مَنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ حَسُنَ وَجْهُهُ بِالنَّهَارِ .

وكان مالك بن دينار يقول في قصصه : ما أشد فطام الكبر ! وينشدُ :

أَتَرَوْضُ عِرْسَكَ بَعْدَ مَا هَرِمْتَ وَمِنَ الْعَنَاءِ رِيَاضَةُ الْهَرَمِ

وقال آخر :

إِنْ كُنْتَ تَوَكَّنَ بِالْقِيَامِ مَا وَاجَتْ أَعْيُنُ عَلَى الْخَطِيئَةِ
فَلَقَدْ هَلَكْتَ وَإِنْ جَحَدْتَ فَذَلِكَ أَكْبَرُ لِلْبَلِيَّةِ

الأفضل :

ومن كلام له عليه السلام في صفة الدنيا:

مَا أَصِفُ مِنْ دَارٍ ، أَوَّلُهَا عَنَاءٌ ، وَآخِرُهَا فَنَاءٌ ! فِي حَلَالِهَا حِسَابٌ ، وَفِي حَرَامِهَا عِقَابٌ .

مَنْ أَسْتَفْنَى فِيهَا فُتِنَ ، وَمَنْ أَفْتَقَرَ فِيهَا حَزِنَ ، وَمَنْ سَاعَاَهَا فَاتَتْهُ ، وَمَنْ قَعَدَ عَنْهَا وَاتَتْهُ ، وَمَنْ أَبْصَرَ بِهَا بَصَرَتَهُ ، وَمَنْ أَبْصَرَ إِلَيْهَا أَعْمَتْهُ .

قال الرضى رحمه الله :

أقول: وإذا تأمل المتأمل قوله عليه السلام: « وَمَنْ أَبْصَرَ بِهَا بَصَرَتَهُ » ، وجدته من المعنى العجيب ، والغرض البعيد ، مالا يبلغ غايته ولا يدرك غوره ، لا سيما إذا قرن إليه قوله : « وَمَنْ أَبْصَرَ إِلَيْهَا أَعْمَتْهُ » ، فإنه يجد الفرق بين أبصرَ بها وأبصرَ إليها واضحاً نيراً ، وعجيباً باهراً .

الشرح :

العناء : التعب . وساعاها : جاراها سعيًا . وواتته : طاوعته .

ونظر الرضى إلى قوله : « أَوَّلُهَا عَنَاءٌ وَآخِرُهَا فَنَاءٌ » ، فقال :

وَأَوَّلُنَا الْعَنَاءَ إِذَا طَلَعْنَا إِلَى الدُّنْيَا وَآخِرُنَا الْذَهَابُ

ونظر إلى قوله عليه السلام « في حلالها حساب ، وفي حرامها عقاب » بعض الشعراء ،

فقال :

الدهر يومان فيومٌ مضى عنك بما فيه ويومٌ جديدٌ
خلالُ يوميك حسابٌ وفي حرام يوميك عذابٌ شديدٌ
تجمع ما يأكله وارثٌ وأنت في القبر وحيدٌ فريدٌ
إنى لغيرى واعظٌ تاركٌ نفسى وقولى من فعلى بعيدٌ
حلاوة الدنيا ولذاتها تكلف العاقلَ ما لا يريدُ

ومن المعنى أيضا قول بعضهم :

حَلَالُهَا خَسْرَةٌ تُفْضِي إِلَى نَدَمٍ وَفِي الْحَارِمِ مِنْهَا الْغَنَمُ مَنْزُورٌ

ونظر الحسن البصرى إلى قوله عليه السلام : « من استغنى فيها فُتِنَ ، ومن افتقرَ فيها

حزن » ، فقال ، وقد جاءه إنسان يبشره بمولود له ذكرٌ : ليهنك الفارم يا أبا سعيد ، فقال :

بل الراجل ! ثم قال : لا مرحباً بمن إن كان غنيا فُتِنِي ، وإن كان فقيراً أحرزني ، وإن عاش

كُدُنِي ، وإن مات هَدُنِي ، ثم لا أرضى بسعي له سعيًا ، ولا بكدجى له كدحًا ؛ حتى أهتم

بما يصيبه بعد موتى ، وأنا في حالٍ لا ينالني بمساءته حُزْنٌ ، ولا بسروره جَدَلٌ .

ونظر ابن المعتز إلى قوله عليه السلام : « مَنْ سَاعَاها فَاتَتْه ، ومن قعد عنها واتته » فقال :

الدنيا كظلك ، كلما طلبته ، زاد منك بعدا .

ونظرتُ إلى قوله عليه السلام : « وَمَنْ أَبْصَرَ بِهَا بَصْرَتَهُ ، ومن أَبْصَرَ إِلَيْهَا أَعْمَتَهُ » ،

فقلت :

دُنْيَاكَ مِثْلُ الشَّمْسِ تُدْنِي إِلَيَّ كَالضَّوءِ لَكِنْ دَعْوَةُ الْمَلِكِ

إِنْ أَنْتِ أَبْصَرْتَ إِلَى نُورِهَا تَنْعَشَ ، وَإِنْ تَبْصُرْ بِهِ تَدْرِكُ

فإن قلت : السمع : أبصرت زيدا ، ولم يسمع أبصرت إلى زيد ، قلت : يجوز أن يكون قوله عليه السلام : « ومن أبصر إليها » ، أى ومن أبصر متوجها إليها ، كقوله : ﴿ فِي نِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ ﴾ ولم يقل « مرسلا » ؛ ويجوز أن يكون أقام ذلك مقام قوله « نظر إليها » لما كان مثله ، كما قالوا في « دخلت البيت » ، « ودخلت إلى البيت » أجرؤه مجرّى « ولجت إلى البيت » لَمَّا كان نظيره .

.....

الأفضل :

ومن فطنة له عليه السلام ؛ ونسب بالفراء ؛ وهى من الخطب المحيية :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَلَا بِمَحْوَلِهِ ، وَدَنَا بِطَوَلِهِ ؛ مَا نَحْ كُلِّ غَنِيْمَةٍ وَفَضْلٍ ، وَكَاشَفَ
كُلَّ عَظِيْمَةٍ وَأَزَلَّ . أَتَحَدُّهُ عَلَى عَوَاطِفِ كَرَمِهِ ، وَسَوَابِغِ نِعَمِهِ ، وَأَوْمِنُ بِهِ أَوْ لَا
بَادِيًا ، وَأَشْهَدُ بِهِ قَرِيْبًا هَادِيًا ، وَأَسْتَعِيْنُهُ قَاهِرًا قَادِرًا ، وَأَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ كَافِيًا نَاصِرًا ؛
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ؛ أَرْسَلَهُ لِإِنْفَازِ أَمْرِهِ ، وَإِنْهَاءِ عُذْرِهِ ، وَتَقْدِيْمِ نُدْرِهِ .

الْبَيْتُ :

الحول : القوة . والطول : الإفضال ، والمناخ : المعطى . والأزل ، بفتح الهمزة : الضيق والحبس .
والمواطف : جمع عاطفة وهى ما يطفك على الغير ، ويدنيه من معروفك . والسوابغ : التوأم
الكوامل ؛ سَبَغَ الظِّلُّ ؛ إِذَا غَمَّ وَشَمِلَ .

و «أولا» هاهنا منصوب على الظرفية ؛ كأنه قال : قبل كل شئ . والأول نقيض الآخر
أصله «أوّل» على «أفعل» مهموز الوسط ، قلبت الهمزة واوا وأدغم ، يدلّ على ذلك قولهم :
«هذا أولُ منك» والإتيان بحرف الجرّ دليل على أنه «أفعل» ، كقولهم : هذا أفضل منك ؛
وجمع على أوائل وأوالٍ أيضا على القلب . وقال قوم : أصله «وؤل» على «فؤعل» فقلبت
الواو الأولى همزة ؛ وإنما لم يجمع على «ووالٍ» لاستثقالهم اجتماع الواوين وبينهما ألف الجمع .

(١) ب : «أوال» ، تصحيف .

وإذا جعلت «الأول» صفة لم تصرفه ، تقول : لقيته عاماً أول ، لاجتماع وزن الفعل ، وتقول :
 ما رأيته مذ عام أول ، كلاهما بغير تنوين ؛ فمن رفع جعله صفة لعام ؛ كأنه قال : أول من
 عامنا ، ومن نصب جعله كالظرف ، كأنه قال : مذ عام قبل عامنا . فإن قلت : « ابدأ بهذا
 أول » ، ضمته على الغاية .

والإنهاء : الإِبلاغ ، أنهيتُ إليه الخبرَ فاتمى ؛ أى بلغ ؛ والمعنى أن الله تعالى أعذر
 إلى خلقه وأنذرهم ؛ فإعذاره إليهم أن عرّفهم بالحجج العقلية والسمعية أنهم إن عصوه
 استحقوا العقاب ؛ فأوضح عذره لهم في عقوبته إيتامهم على عصيانه . وإنذاره لهم : تخويله إياهم
 من عقابه . وقد نظر البحرى إلى معنى قوله عليه السلام : « علا بحوله ، ودنا بطوله » ، فقال :

دَنَوْتُ تَوَاضُعًا وَعَلَوْتُ قَدْرًا فَشَأْنَاكَ انْخِفَاضٌ وَارْتِفَاعٌ^(١)
 كَذَلِكَ الشَّمْسُ تَبْعُدُ أَنْ تَسَامَى وَيَذْنُو النُّورُ مِنْهَا وَالشَّعَاعُ

وفى هذا الفصل ضروب من البديع ؛ فمنها أن « دنا » فى مقابلة « علا » لفظاً ومعنى ؛
 وكذلك « حوله » و « طوله » .

فإن قلت : لا ريب فى تقابل « دنا » و « علا » من حيث المعنى واللفظ ؛ وأما « حوله »
 و « طوله » فإنهما يتناسبان لفظاً ؛ وليسا متقابلين معنى ، لأنهما ليسا ضدّين ، كما فى
 العلوّ والدنوّ .

قلت : بل فيهما معنى التضادّ ، لأنّ الحول هو القوة ، وهى مشعرة بالسّطوة والقهر ؛ ومنه
 منشأ الانتقام ، والطول الإفضال والتكريم ؛ وهو نقيض الانتقام والبطش .

فإن قلت : أنت وأصحابك لا تقولون إنّ الله تعالى قادرٌ بقدره ؛ وهو عندكم قادر

لذاته، فكيف تتأولون قوله عليه السلام: «الذى علا بحوله»؛ أليس في هذا إثبات قدرة له زائدة على ذاته؛ وهذا يخالف مذهبكم!

قلت: إن أصحابنا لا يمتنعون من إطلاق قولهم: إن الله قوة وقدرة وحولا؛ وحاش لله أن يذهب ذاهبٌ منهم إلى منع ذلك! ولكنهم يطلقونه ويعنون به حقيقة العرفية؛ وهي كون الله تعالى قوياً قادراً؛ كما نقول نحن؛ والمخالف: إن الله وجوداً وبقاءً وقيداً؛ ولا نغنى بذلك أن وجوده أو بقاءه أو قدمه معانٍ زائدة على نفسه؛ لكننا نغنى كلنا بإطلاق هذه الألفاظ عليه كونه موجوداً أو باقياً أو قديماً؛ وهذا هو العرف المستعمل في قول الناس: «لا قوة لي على ذلك» و«لا قدرة لي على فلان» لا يعنون نفي المعنى؛ بل يعنون كون الإنسان قادراً قوياً على ذلك.

ومنها أن «مانحاً» في وزن «كاشف» و«غنيمة» بإزاء «عظيمة» في اللفظ، وضدها في المعنى؛ وكذلك «فضل» و«أزل».

ومنها أن «عواطف» بإزاء «سوانح»، و«نعمه» بإزاء «كرمه».

ومنها وهو أطف ما تستعمله أرباب هذه الصناعة: أنه جعل «قريباً هادياً»، مع قوله: «أشهد به»؛ لأن الدليل القريب منك أجدر بأن يهديك من البعيد النازح، ولم يجعله مع قوله: «وأستعينه»؛ وجعل مع الاستعانة «قاهراً قادراً» لأن القادر القاهر يليق أن يستعان ويستنجده به؛ ولم يجعله قادراً قاهراً مع التوكل عليه، وجعل مع التوكل «كافياً ناصراً»؛ لأن الكافي الناصر أهل لأن يتوكلوا عليه.

وهذه اللطائف والدقائق من معجزاته عليه السلام التي فات بها البلغاء، وأخرس الفصحاء.

الأصل :

أَوْصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّذِي ضَرَبَ الْأَمْثَالَ ، وَوَقْتَ لَكُمْ الْأَجَالَ ،
وَالْبَسْكُمْ الرِّيشَ ، وَأَرْفَعْ لَكُمْ الْمَعِشَ ، وَأَحَاطَ بِكُمْ الْإِحْصَاءُ ، وَأَرْصَدَ لَكُمْ
الْجَزَاءَ ، وَآثَرَكُمْ بِالنِّعَمِ السَّوَابِغِ ، وَالرَّفْدَ الرُّوَافِغِ ، وَأَنْذَرَكُمْ بِالْحُجَجِ
الْبَوَالِغِ ؛ فَأَحْصَاكُمْ عَدَدًا ، وَوَضَعَ لَكُمْ مُدَدًا ، فِي قَرَارِ خَبْرَةٍ ، وَدَارِ عِبْرَةٍ ، أَنْتُمْ
مُخْتَبِرُونَ فِيهَا ، وَمُحَاسَبُونَ عَلَيْهَا .

المشروح :

وقت . وأقت بمعنى ؛ أى جعل الأجل لوقتٍ مقدر .

والرياش والريش واحد ؛ وهو اللباس ، قال تعالى : ﴿ بُوَارِي سَوَاءِ نِيكُمْ وَرِيَشًا ﴾ ^(١) .
وقرى « ورياشا » ، ويقال : الرياش الخصب والنفى ، ومنه ارتاش فلان ، حسنت حاله ، ويكون
لفظ « ألبسكم » مجازاً إن فُسِّرَ بذلك .

وأرفع لكم المعاش ؛ أى جعله رفيقا ، أى واسعا مخصباً ؛ يقال : رفع - بالضم - عيشه
رفاعة ؛ اتسع ؛ فهو رافع ورفيع ، وترفع الرجل ، وهو رفاعة من العيش ؛ مخففا ، مثل
« رفاهية » و « ثمانية » .

وقوله : « وأحاط بكم الإحصاء » ، يمكن أن ينصب الإحصاء على أنه مصدر فيه
اللام ، والعامل فيه غير لفظه ، كقوله : « يعجبه السخون » ، ثم قال : « حُبًّا » ؛ وليس

دخول اللام بمانع من ذلك ؛ تقول : ضربته الضربة ، كما تقول : ضربته ضرباً . ويجوز أن ينصب بأنه مفعول به ، ويكون ذلك على وجهين :

أحدهما : أن يكون من « حاط » ثلاثياً ، تقول : حاط فلان كرمه ، أى جعل عليه حائطاً ، فكانه جعل الإحصاء والعدّ كالحائط المدار عليهم ؛ لأنهم لا يبعدون منه ولا يخرجون عنه .
والثاني : أن يكون من حاط الحار عانته يحوطها ؛ بالواو ، أى جمعها ، فأدخل الهمزة ؛ كأنه جعل الإحصاء يحوطهم ويجمعهم ؛ تقول : ضربتُ زيداً وأضربته ؛ أى جعلته ذا ضرب ، فلذلك كأنه جعل عليه السلام الإحصاء ذا تحويط عليهم بالاعتبار الأول ؛ أوجله ذا جمع لهم بالاعتبار الثاني .

ويمكن فيه وجه آخر ، وهو أن يكون الإحصاء مفعولاً له ، ويكون في الكلام محذوف ، تقديره : وأحاط بكم حفظته وملائكته للإحصاء ؛ ودخول اللام في المفعول له كثير ، كقوله :

* وَالْهَوَلُ مِنَ تَهَوُّلِ الْهُبُورِ ^(١) *

قوله : « وأرصد » بمعنى أعد ؛ وفي الحديث : « إلاً أن أرصدّه لدين على » .
وآثر كم ، من الإيثار ؛ وأصله أن تقدّم غيرك على نفسك في منفعة أنت قادرٌ على الاختصاص بها ؛ وهو في هذا الموضع مجاز مستحسن .

والرّفْد : جمع رِفْدَة ؛ مثل كِسْرَة وكِسْر ، وفِدْرَة وفِدَر . والرّفْدَة والرّفْد واحد ؛ وهي العطية والصّلة ؛ ورَفَدت فلاناً رَفْدًا بالفتح ، والمضارع أرِفده ، بكسر الفاء ، ويجوز « أرَفدته » بالهمزة .

والروافغ : الواسعة . والحجج البوالغ : الظاهرة المبينة ؛ قال سبحانه : ﴿ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ﴾ ^(٢) .

(١) للمعاج ، وقد ورد البيت محرفاً في الأصول ، وصوابه من الديوان ٤٨

(٢) سورة الأنعام ١٤٩ .

ووظف لكم مدداً، أى قدر : ومنه وظيفة الطعام .
 وقرار خُبْرَة ، بكسر الخاء، أى دار بلاء واختبار ، تقول : خبرت زيدا أخْبَرَهُ خُبْرَة ،
 بالضم فيها ، وخِبْرَة بالكسر ؛ إذا بلوته واختبرته ، ومنه قولهم : صَفَرُ الْخُبْرِ الْخُبْرَ .
 ودار عِبْرَة ، أى دار اعتبار وأتعاظ ، والضمير فى « فيها » و « عليها » ليس واحداً ،
 فإِنَّهُ فى « فيها » يرجع إلى الدار ، وفى « عليها » يرجع إلى النعم والرَّفْدِ ، ويجوز أن يكون
 الضمير فى « عليها » عائداً إلى الدار على حذف المضاف ، أى على سكانها .

الأفضل :

فَإِنَّ الدُّنْيَا رَنِقٌ مَشْرَبُهَا ، رَدِغٌ مَشْرَعُهَا ، يُورِنُقُ مَنْظَرُهَا ، وَيُورِنُقُ مَخْبَرُهَا .
 غُرُورٌ حَائِلٌ ، وَضَوْءٌ آفِلٌ ، وَظِلٌّ زَائِلٌ ، وَسِنَادٌ مَائِلٌ ، حَتَّى إِذَا أُنِسَ نَافِرُهَا ،
 وَاطْمَأَنَّ نَاكِرُهَا ، قَمَصَتْ بِأَرْجُلِهَا ، وَقَنَصَتْ بِأَحْبِلِهَا ، وَأَقْصَدَتْ بِأَسْهُمِهَا ، وَأَغْلَقَتْ
 أَلْمَرَ ، أَوْهَاقَ الْمَنِيَّةِ ، قَائِدَةً لَهُ إِلَى ضَنْكِ الْمَضْجَعِ ، وَوَحْشَةَ الْمَرْجِعِ ، وَمُعَايِنَةَ
 الْمَحَلِّ ، وَثَوَابِ الْعَمَلِ .

وَكَذَلِكَ أَخْلَفُ بِمَقْبِ السَّلَفِ ، لَا تُقْلِعُ الْمَنِيَّةُ اخْتِرَامًا ، وَلَا يَرْعَوِ
 أَلْبَاقُونَ اجْتِرَامًا ، يَحْتَدُونَ مِثَالًا ، وَيَمْضُونَ أَرْسَالًا ، إِلَى غَايَةِ الْإِهْتِاءِ ،
 وَصَيُورِ الْفَنَاءِ .

الشرح :

يقال : عيش رَنِقٌ ، بكسر النون ، أى كَدِرَ ، وماء رَنِقٌ ، بالتسكين ، أى كَدِرَ ؛ والرَّئِقُ
 بفتح النون ؛ مصدر قولك : « رَنِقَ الْمَاءُ » بالكسر ، ورنقته أنا ترنيقا ، أى كدَرته ؛ والرواية

المشهورة في هذا الفصل « رَنَقَ مشربها » بالكسر أقامه مقام قولهم : « عيش رَنَق » ، ومن رواه « رَنَقَ مشربها » بالسكون - وهم الأقلون - أجرى اللفظ على حقيقته .

ويقال : مشرع رَدِغَ : ذو طين ووحل ، روى « الرَدَّغَةُ » بالتحريك ، ويجوز تسكين الدال ؛ والجمع رداغ وردغ .

ويورنق منظرها : يعجب الناظر ؛ آنَقَى الشيء أعجبنى . ويؤبق مخبرها : يهلك ، وبَقَ الرجلُ يَبِقُ وبُوقا ، هلك ؛ والمؤبِقُ « مَفْعِل » منه كالموعد « مَفْعِل » ، من وعد يعد ، ومنه قوله سبحانه : ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴾ ^(١) . وقد جاء وَبِقَ يَبِقُ ، بالكسر فيهما ، وهو نادر ، كورث يرث ، وجاء أيضا وبِقَ يوبِقُ وبقا .

والفرور ، بضم الفين : ما يفتَر به من متاع الدنيا ، والفرور ، بالفتح : الشيطان .

والحائل : الزائل ، والآفل : الغائب ، أفل غاب يَأْفُلُ وبَأْفِلَ أفولا .

والسناد : دِعامَة يُسند بها السقف . وناكرها : فاعل ، من نكرت كذا ، أى أنكرته . وقمصت بأرجلها ، قمصَ الفرسُ وغيره يَقمِصُ ويَقْمِصُ قَمَصًا وقِمَاصًا ، أى استن ؛ وهو أن يرفع يديه وبطرحهما معا ، ويمجن برجليه ، وفي المثل المضروب لمن ذلَّ بعد عزة : « ما لَعَبَر من قِمَاص » .

وجمع فقال : « بأرجلها » وإنما للدابة رجلان ، إما لأنّ المثنى قد يطلق عليه صيغة الجمع ؛ كما في قولهم : امرأة ذات أوراك ومآكم ؛ وهما وركان ، وإما لأنه أجرى اليدين والرجلين مجرى واحد ، فسمّاها كلّها أرجلا . ومن رواه « بالحاء » فهو جمع رَحْل الناقة . وأقصدت : قتلت مكانها من غير تأخير .

والأوهاق : جمع وَهَقَ بالتحريك ، وهو الحبل ، وقد يسكن مثل نَهْرٍ ونَهَرٍ . وأعلقت
للرأة الأوهاق جعلت الأوهاق عالقاً به . والضنك : الضيق .

والمضجع : المصدر أو المكان ، والفعل ضَجَعَ الرجل جنبه بالأرض ، بالفتح ، يضجع
ضجوعاً وضججاً ، فهو ضاجع ؛ ومثله أضجع .

والمرجع : مصدر رَجَعَ ، ومنه ؛ قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ ﴾ ؛ ^(١) وهو
شاذٌ ، لأن المصادر من فَعَلَ يفعل بكسر العين ؛ إنما يكون بالفتح .

قوله : « ومعاينة المحل » ، أى الموضع الذى يحلُّ به المكلف بعد الموت ؛ ولا بد لكل
مكلف أن يعلم عقيب الموت مصيره ؛ إما إلى جنة وإما إلى نار .

وقوله : « ثواب العمل » يريد جزاء العمل ، ومراده الجزاء الأعم الشامل للسعادة
والشقاوة ، لا الجزاء الأخص الذى هو جزاء الطاعة ، وسمى الأعم ثواباً على أصل الحقيقة
اللغوية ؛ لأن الثواب فى اللغة الجزاء ؛ يقال : قد أثنى فلان الشاعر لقصيدة كذا ، أى جازاه .

وقوله : « وكذلك الخلف بعقب السلف » الخلف للتأخرون ، والسلف المتقدمون ؛
وعقب هاهنا بالتسكين ؛ وهو بمعنى بُعد ، جثت بعقب فلان أى بعده ؛ وأصله جَرَى الفرس
بعد جَرِيه ، يقال : لهذا الفرس عَقْبٌ حسن . وقال ابن السكيت : يقال : جثت فى عَقْب شهر
كذا ، بالضم ، إذا جثت بعد ما يمضى كله ، وجثت فى عَقْب ، بكسر القاف إذا جثت وقد
بقيت منه بقية . وقد روى : « يَعْقِب السلف » ، أى يتبع .

وقوله : « لا يقلع النية » ، أى لا يكف ؛ والاخترام : إذهاب الأنفس واستئصالها .

وارعوى : كفت عن الأمر وأمسك ؛ وأصل فعله الماضي رَعَى يرعو ، أى كفت عن الأمر ، وفلان حسن الرّعوة والرّعوة والرّعوة والرّعوة والارعواء .

والاجترام، افتعال من الجُرْم؛ وهو الذنب؛ ومثله الجريمة، يقال : جَرَمَ وأجرَم بمعنى .
قوله : « يَحْتَذُونَ مثلاً » أى يقتدون ، وأصله من « حذوت النعل بالنعل حَذْوًا »، إذا قدرت كل واحدة على صاحبها .

قوله : « وَيَمْضُونَ أرسالا »، بفتح الهمزة، جمع رَسَل، بفتح السين، وهو القطيع من الإبل أو الغنم؛ يقال : جاءت الخيل أرسالا؛ أى قطيعا قطيعا .
وصَيَّور الأمر: آخره وما يؤول إليه .

الأضل

حَتَّى إِذَا تَصَرَّتِ الْأُمُورُ ، وَتَقَفَتِ الدُّهُورُ ، وَأَزِفَ النُّشُورُ ، أَخْرَجَهُمْ مِنْ ضَرَائِحِ الْقُبُورِ ، وَأَوْكَارِ الطُّبُورِ ، وَأَوْجِرَةِ السَّبَاعِ ، وَمَطَارِحِ الْمَهَائِكِ ؛ سِرَاعًا إِلَى أَمْرِهِ ، مُنْهَضِينَ إِلَى مَعَادِهِ ، رَعِيلاً صُفُوتًا ، قِيَامًا صُفُوفًا ، يَنْفُذُهُمُ الْبَصَرُ ، وَيُسَمِّمُهُمُ الدَّاعِي ؛ عَلَيْهِمْ أَبُوسُ الْإِسْتِكَانَةِ ، وَضَرَعُ الْإِسْتِسْلَامِ وَالذَّلَّةِ . قَدْ ضَلَّتِ الْحَيْلُ ، وَانْقَطَعَ الْأَمَلُ ، وَهَوَتْ الْأَفْنِدَةُ كَاطِمَةً ، وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ مُهَيِّنَةً ، وَالْجَمَّ الْعَرَقُ ، وَعَظَمَ الشَّفَقُ ، وَأَزْعَدَتِ الْأَسْمَاعُ ، لِزُبْرَةِ الدَّاعِي إِلَى فَصْلِ الْخُطَابِ ، وَمُقَابَضَةِ الْجَزَاءِ ، وَنَكَالِ الْعِقَابِ ، وَنَوَالِ الثَّوَابِ .

الْبَرْخُ :

نصرت الأمور: تقطعت، ومثله «تقضت الدهور». وأزف: قَرُب ودَنَا ، يَأْزِفُ أَزْفاً ؛
ومنه قوله تعالى : ﴿ أَزِفَتِ الْآزِفَةُ ﴾ ^(١) أى القيامة ، الفاعل « آزف » .

والضرائح : جمع ضريح وهو الشقّ في وسط القبر . واللحد ما كان في جانب القبر ،
وضرحت ضرحاً ، إذا حفرت الضريح .

والأوكر : جمع وَكْر بفتح الواو ، وهو عش الطائر ، وجمع الكثرة وَكُور ؛ وكر
الطائر يَكِرُ وَكْراً ، أى دخل وَكْره ؛ والوَكن بالفتح ، مثل الوكر ، أى العش .

وأوجرة السباع : جمع وِجار بكسر الواو ، ويجوز فتحها ، وهو بيت السبع
والضئع ونحوها .

مهلطين : مسرعين . والرّعيل : القطعة من الخيل .

قوله عليه السلام: « ينفذهم البصر وُبسمهم الداعي » ، أى هم مع كثرتهم لا يخفى منهم
أحد عن إدراك البارئ سبحانه ، وهم مع هذه الكثرة أيضاً لا يبقى منهم أحداً إلا إذا دعا
داعى الموت سمع دعاءه ونداءه .

واللبوس ، بفتح اللام : ما يلبس ، قال :

الْبَسَ لِكُلِّ حَالَةٍ لَبُوسَهَا إِمَّا نَعِيمَهَا وَإِمَّا بُوسَهَا ^(٢)

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَعَلَيْنَاهُ صَنْعَةُ لَبُوسٍ لَكُمْ ﴾ ^(٣) يعنى الدروع .

والاستكانة: الخضوع . والضرع: الخشوع والضعف، ضرع الرجل بضرع، وأضرعه غيره .
وكاظمته : ساكته، كَظَمَ يَكْظِمُ كَظْوماً أى سكت ، وقوم كَظَمَ أى ساكتون .

(١) سورة النجم ٥٧ .

(٢) أنشد ابن السكيت ليهس الفزاري ، في خبر ذكره صاحب اللسان في ٨٧ :

(٣) سورة الأنبياء ٨١ .

ومهيمنة: ذات هَيْنَمَة ؛ وهى الصوت الخفى . وألجم العرقُ : صار لجاما ، وفى الحديث :
« إنَّ العرقَ لَيَجْرِى مِنْهُمْ حَتَّى إِنْ مِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ رَكْبَتَيْهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ صَدْرَهُ ، وَمِنْهُمْ
مَنْ يَبْلُغُ عُنُقَهُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُلْجِمُهُ ؛ وَهُمْ أَعْظَمُهُمْ مَشَقَّةً » .

وقال لى قاتل : ما أرى لقوله عليه السلام : « المؤذنون أطولُ الناس أَعْنَاقًا يوم القيامة » ،
كثير فائدة ، لأنَّ طولَ العنق جداليس مما يرغب فى مثله ؛ فذ كرت له الخبر الوارد فى العرقِ
وقلتُ : إذا كان الإنسان شديد طول العنق كان عن إجمام العرق أبعد ، فظهرت فائدة الخبر .
ويروى « وأنجم العرق » ، أى كثر ودام .

والشَّفَق والشَّفَقَة ؛ بمعنى ؛ وهو الاسم من الإشفاق ، وهو الخوف والحذر ، قال الشاعر :
تَهْوَى حَيَاتِي وَأَهْوَى مَوْتَهَا شَفَقًا والموتُ أَكْرَمُ نَزَالٍ عَلَى الْحَرَمِ ^(١)
وأرعدت الأسماع : عرتها الرعدة . وزبرة الداعى : صوته ؛ ولا يقال للصوت زبرة
إلا إذا خالطه زجر واتتهار ، زبرته أزبره ، بالضم .

وقوله : « إلى فصل الخطاب » ، إلى هاهنا يتعلق بالداعى . وفصل الخطاب : بت الحكومة
التي بين الله وبين عباده فى الموقف ؛ رزقنا الله المساحة فيها بمته أو إنما خص الأسماع بالرعدة ،
لأنها تحدث من صوت الملك الذى يدعو الناس إلى محاسبته .

والمقايضة : المعاوضة ؛ قابضت زيدا بالمتاع ؛ وهما قِيَّضَان ، كما قالوا : بَيَّعَان .
فإن قلت : كيف يصح ما ذكره المسلمون من حشر الأجساد ! وكيف يمكن ما أشار
إليه عليه السلام من جَمْع الأجزاء البدنية من أوكار الطيور وأوجرة السباع ، ومعلوم أنه قد
يَأْكُلُ الإنسان سَبْعَ ، وَيَأْكُلُ ذَلِكَ السَّبْعَ إنسان آخر ، ويأكل هذا الإنسان طائر ؛
ثم يأكل الطائر إنسان آخر ؛ والمأْكول يصير أجزاء من أجزاء بدن الآكل ؛ فإذا حشرت

الحيوانات كلها على ما تزعم المعتزلة ، فذلك الأجزاء المفروضة ؛ إما أن تحشر أجزاء من بنية الإنسان ، أو بنية السبع ، أو منهما معا ؛ فإن كان الأول وجب ألا يحشر السبع ، وإن كان الثانى وجب ألا يحشر الإنسان ، والثالث محال عقلا ؛ لأنّ الجزء الواحد لا يكون فى موضعين .

قلت : إن فى بدن كلّ إنسان وكلّ حيوان أجزاء أصلية وأجزاء زائدة ، فالأجزاء الزائدة يمكن أن تصير أجزاء بدن حيوان إذا اغتذى بها ، والأجزاء الأصلية لا يمكن ذلك فيها ، بل يحرسها الله تعالى من الاستحالة والتغيير ؛ وإذا كان كذلك ، أمكن الحشر بأنّ تعاد الأجزاء الأصلية إلى موضعها الأول ؛ ولا فساد فى استحالة الأجزاء الزائدة ؛ لأنه لا يجب حشرها ؛ لأنها ليست أصل بنية المكلف ، فاندفع الإشكال . وأما من يقول بالنفس الناطقة من أهل الملة ؛ فلا يلزمه الجواب عن السؤال ، لأنه يقول : إنّ الأنفس إذا أُرِفَ يوم القيامة ؛ خلقت لها أبدان غير الأبدان الأولى ؛ لأنّ المكلف المطيع والعاصى المستحقّ للثواب والعقاب عندهم ؛ هو النفس ، وأما البدن فآلة لها نستعمله استعمال الكاتب للقلم ، والتجار للفأس .

الأفضل :

عِبَادُ مَخْلُوقُونَ أَقْتَدَارًا ، وَمَرْبُوبُونَ أَقْنِسَارًا ، وَمَقْبُوضُونَ أَحْتِضَارًا ، وَمُضْمَنُونَ أَجْدَانًا ؛ وَكَائِنُونَ رُفَاتًا ، وَمَبْعُوثُونَ أَفْرَادًا ، وَمَدِينُونَ جَزَاءً ، وَمُمَيِّزُونَ حِسَابًا . قَدْ أَمِيلُوا فِي طَلَبِ الْمَخْرَجِ ، وَهَدُّوا سَبِيلَ الْمَنْهَجِ ، وَعُمِرُوا مَهْلَ الْمُسْتَعْتَبِ ، وَكُشِفَتْ عَنْهُمْ سُدْفُ الرِّيبِ ، وَخَلُّوا لِمِضْمَارِ الْجِيَادِ ، وَرَوِيَّةِ الْإِرْتِيَادِ ، وَأَنَاءِ الْمُقْتَبَسِ الْمُرْتَادِ ، فِي مُدَّةِ الْأَجَلِ ، وَمُضْطَرَبِ الْمَهْلِ .

البُزْج :

مر بوبون : مملوكون . والاقْتَسار : الغلبة والقهر .

والاحتضار : حضور الملائكة عند الميت ؛ وهو حينئذ محتضر ، وكانت العرب تقول :

لبن محتضر : أى فاسد ذو آفة ؛ ينون أن الجن حضرته ؛ يقال : اللبن محتضر ففطَّ إناءك .

والأجداث : جمع جدَّث ، وهو القبر ؛ واجتدث الرجل ؛ اتخذ جدَّثاً ، ويقال :

« جدَّف » بالفاء .

والزُّفَات : الحطام ؛ تقول منه رَفَتَ الشيء فهو مرفوت .

ومدينون ، أى مجزيون . والدَّيْن : الجزاء ؛ ومنه ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ ^(١) .

ومميزون حساباً ، من قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا زُورُ الْيَوْمِ أَهْيَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ ^(٢) ، ومن قوله

تعالى : ﴿ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴾ ^(٣) ؛ كما أن قوله : « ومبعوثون أفراداً » ، مأخوذ من قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى ﴾ ^(٤) وأصل التمييز على الفصل والتبيين .

قوله : « قد أمهلوا فى طلب الخرج » أى أنظروا ليفيئوا إلى الطاعة ويخلصوا التوبة ،

لأن إخلاص التوبة هو الخرج الذى من سلكه خرج من رِبْقَةِ المعصية . ومثله قوله : « وهُدُوا

سبيل المنهج » ، والمنهج : الطريق الواضح .

والمستعْتَب : المسترضى ؛ استعْتَبت زيدا إذا استرضيته عَنَى ؛ فأنا مستعْتَب له ، وهو

مستعْتَب . وأعتبني ، أى أَرْضَانِي ، وإنما ضرب المثل بمهل المستعْتَب ، لأنَّ مَنْ يُطَلَب رِضَاهُ

فى مجرى العادة لا يُرْهِق بالتماس الرضا منه ؛ وإنما يمهل ليرضى بقلبه لا بلسانه .

والسُدْف : جمع سُدفَة ؛ هى القطعة من الليل المظلم ، هذا فى لغة أهل نجد ؛ وأما غيرهم

(١) سورة الفاتحة ٣

(٢) سورة يس ٥٩

(٣) سورة الواقعة ٧

(٤) سورة الأنعام ٩٤

فيجعل السدفة الضوء ، وهذا اللفظ من الأضداد ، وكذلك السدَف ، بفتح السين والdal .
وقد قيل : السدفة : اختلاط الضوء والظلمة كوقت ما بين طلوع الفجر إلى الإسفار ، والسدَف :
الصباح وإقباله ، وأسدف الليل ، أعظم ؛ وأسدف الصباح أضاء ، يقال أسدِف الباب ، أى
افتحه حتى بضئ البيت ؛ وفي لغة هوازن « أسدقوا » أى أخرجوا ، من السراج . والزَّيْب :
الشبهة ، جمع رِيبة .

والمضمار : الموضع الذى تضمّر فيه الخليل ، والمضمار أيضا المدة التى تضمّر فيها .
والتضمير : أن تعلّف الفرس حتى يسمّن ؛ ثم ترده إلى قوته الأولى ؛ وذلك فى أربعين يوما ،
وقد يطلق التّضمير على تقيض ذلك ؛ وهو التجويع حتى يهزل ويخفّ لحمه . ضمّر الفرسُ
بالفتح ، يضمّر بالضم ، ضُمورا ، وجاء « ضمّر الفرس » بالضم ، وأضمرته أنا ، وضمرته فاضطمر هو ،
ولوئذ مضطمر : فى وسطه بعض الانضمام . رجل لطيف الجسم ، ضمير البطن ، وناقة ضامر
وضامرة أيضا . يقول : مكّنه الحكيم سبحانه وخلاّم وأعالمه ، كما تمكّن الخليل التى
تسبق فى المضمار ليعلم أيّها أسبق .

والروية : الفكرة ، والارتياذ : الطلب ، ارتاد فلان الكلاً يرتاده ارتيادا : طلبه ، ومثله راد
الكلاً يروده رَوْدًا ورياداً ؛ وفى الحديث : « إذا بال أحدُكم فليتردّ لبوله » ، أى فليطلب
مكانا ليتنا أو منحدرا ، والرائد : الذى يرسله القوم فى طلب الكلاً ؛ وفى المثل : « الرائد
لا يكذب أهله » . والأناة : التؤدة والانتظار ، مثل القناة .

وتأتى فى الأمر : ترقق ، واستأنى فلان بفلان ، أى انتظر به ، وجاء الأناة بالفتح والمد ، على
« فعأل » قال الخطيئة :

وَأَكْرَيْتُ الْعِشَاءَ إِلَى مُهَيْلٍ أَوْ الشُّرَى فطال بِى الْأَنَاءُ ^(١)

والمقتبس : متعلّم العلم هاهنا ، ولا بدّ له من أناة ومهّل ليبلغ حاجته ، فضرِب مثلا ، وجاء

في بعض الروايات : « ومقبوضون اختصارا » بالخاء المعجمة؛ وهو موت الشاب غصاً أخضر،
 أى مات شاباً، وكان فتيان يقولون لشيخ: أجززت يا أبا فلان، فيقول : أى بنى، ومختضرون!
 أجز الحشيش: أن أن يُجز، ومنه قيل للشيخ كاد يموت : قد أجز، والرواية الأولى أحسن،
 لأنها أعم .

وفي رواية «لضمار الخيار»، أى للضمار الذى يستيق فيه الأبرار الاتقياء إلى رضوان
 الله سبحانه .

الأفضل :

فِيهَا أَمْثَالاً صَائِبَةً ، وَمَوَاعِظَ شَافِيَةً ، لَوْ صَادَفَتْ قُلُوبًا زَاكِيَةً ، وَأَسْمَاعًا
 وَاعِيَةً ، وَآرَاءَ عَازِمَةٍ ، وَأَلْبَابًا حَازِمَةً !
 فَاتَّقُوا اللَّهَ تَقِيَّةً مِّنْ سَمِيعٍ فَخَشَعَ ، وَاقْتَرَفَ فَاعْتَرَفَ ، وَوَجَلَ فَعَمِلَ ، وَحَازَرَ فَبَادَرَ ،
 وَأُيْقِنَ فَأَحْسَنَ ، وَعُيِّرَ فَاعْتَبَرَ ، وَحَذَّرَ فَحَذَرَ ، وَزُجِرَ فَازْدَجَرَ ، وَأُجِبَ فَأَنَابَ ، وَرَاجَعَ
 فَتَابَ ، وَاقْتَدَى فَاخْتَذَى ، وَأَرَى فَرَأَى ، فَأَسْرَعَ طَالِبًا ، وَنَجَا هَارِبًا ؛ فَأَفَادَ ذَخِيرَةً ،
 وَأَطْلَبَ سَرِيرَةً ، وَعَمَّرَ مَعَادًا ، وَاسْتَظْهَرَ زَادًا ، لِيَوْمِ رَحِيلِهِ وَوَجْهِ سَبِيلِهِ ، وَحَالِ حَاجَتِهِ ،
 وَمَوْطِنِ فَاقَتِهِ ، وَقَدَّمَ أَمَامَهُ لِدَارِ مُقَامِهِ .

فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ جِهَةً مَا خَلَقَكُمْ لَهُ ، وَاحْذَرُوا مِنْهُ كُنْهَ مَا حَذَّرَكُمْ مِنْ
 نَفْسِهِ ، وَاسْتَحِقُّوا مِنْهُ مَا أَعَدَّكُمْ بِالتَّجَرُّ لِيَصْدَقَ مِيعَادُهُ ، وَالْحَذَرُ مِنْ هَوْلِ مَعَادِهِ .

الشرح :

صائبة : غير عادلة عن الصواب ، صاب السهم يصوبُ صَوْبَةً ، أى قصد ولم يجرُ ،

وصاب السهمُ القرطاسَ يَصِيبه صَيِّباً لغة في «أصابه»، وفي المثل: مع الخواطيُّ سهم صائب .
 وشافية: تبرئ من مرض الجمل والهوى . والقلوب الزاكية: الطاهرة، والأسماع الواعية:
 المحافظة . والآراء العازمة: ذات العزم . والألباب: العقول، والحازمة: ذات الحزم،
 والحزم: ضبط الرجل أمره .

وخشع الرجل، أى خضع . واقترف: اكتسب، ومثله قرَف يقرِف بالكسر، يقال:
 هو يقرِفُ لعياله، أى يكسب .

ووجِل الرجل خاف، وَجَلَّ، بفتح الجيم، ونستقبله يَوْجَل ويَجَل ويَجَلَّ ويَجَلَّ ،
 بكسر الياء المضارعة .

وبادر: سارع. وعَبَّرَ: أى أَرى العبرمرارا كثيرة، لأن التشديد هاهنا دليل التكرير .
 فاعتبر أى فاعلم . والزَّجْر: النهى والمنع، زَجِرَ أى منع، وازدجر مطاوع ازدجر؛ اللفظ
 فيهما واحد، تقول: ازدجرت زيدا عن كذا فازدجر هو، وهذا غريب؛ وإنما جاء مطاوع
 ازدجر في «زجر» لأنها كالشي الواحد؛ وفي بعض الروايات «ازدجر فازدجر»، فلا يحتاج مع
 هذه الرواية إلى تأويل .

وأتاب الرجل إلى الله، أى أقبل وتاب . واقتدى بزيد؛ فعل مثله ففله،
 وأَحْتَذَى مثله .

قوله عليه السلام: «فأفاد ذخيرة»، أى فاستفاد؛ وهو من الأضداد، أفدت المال زيدا
 أعطيته إياه؛ وأفدت أنا مالا؛ أى استفدته واكتسبته .

قوله عليه السلام: «فاتقوا الله عباد الله جهة ما خلقكم له». نصب «جهة» بفعل مقدر، تقديره:
 «واقصدوا جهة ما خلقكم له» يعنى العبادة، لأنه تعالى قال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ
 إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ^(١) . فحذف الفعل، واستغنى عنه بقوله: «فاتقوا الله» لأن التقوى
 (١) سورة الناريات ٩٦ .

ملازمة لقصد المكلف العبادة ، فدلّت عليه واستغنى بها عن إظهاره .
والكُنه : الغاية والنهاية ؛ تقول : أعرفه كُنه المعرفة ؛ أى نهايتها .

ثم قال عليه السلام : « واستحقوا منه ما أعدّ لكم » ؛ أى اجعلوا أنفسكم مستحقين
لثوابه الذى أعدّه لكم إن أطعتم .

والباء فى « بالتنجز » متعلق بـ « استحقوا » ويقال : فلان يتنجز الحاجة ؛ أى يستنجحها
ويطلب تعجلها ، والناجز : العاجل ؛ يقال : « ناجزأ بناجز » ؛ كقولك : « يدأ بيد » أى
تعجلاً بتعجيل ؛ والتنجز من المكلفين يصدق ميعاد القديم سبحانه ؛ وهو مواظبتهم على
فعل الواجب ، وتجنب القبيح . و « الحذر » مجرور بالمطف على « التنجز » ؛ لا على « الصدق » ؛
لأنه لا معنى له .

الأفضل :

ومنها :

جَعَلَ لَكُمْ أَنْعَامًا لَتَعِيَ مَاعْنَاهَا ، وَأَبْصَارًا لَتَجَلُّوْا عَنْ عَشَاهَا ، وَأَشْلَاءَ جَامِعَةً
لِأَعْضَائِهَا ، مُلَائِمَةً لِأَخْنَائِهَا ، فِي تَرْكِيبِ صُورِهَا ؛ وَمُدَدِ عُمرِهَا ، بِأَبْدَانٍ قَائِمَةٍ
بِأَرْفَاقِهَا ، وَقُلُوبٍ زَائِدَةٍ لِأَرْزَاقِهَا ، فِي مُجَلَّلَاتٍ نِعَمِهِ ، وَمُوجِبَاتٍ مِنْهُ ،
وَحَوَاجِزٍ عَاقِبَتِهِ .

وَقَدَّرَ لَكُمْ أَعْمَارًا سَتَرَهَا عَنْكُمْ ، وَخَلَفَ لَكُمْ عِبْرًا مِنْ آثَارِ الْمَاضِينَ قَبْلَكُمْ ،
مِنْ مُسْتَمْتَعِ خَلَاقِهِمْ ، وَمُسْتَفْسَحِ خَنَاقِهِمْ . أَرْهَقَهُمُ التَّنَايَا دُونَ الْآمَالِ ، وَشَدَّ
بِهِمْ عَنْهَا تَحَرُّمُ الْآجَالِ . لَمْ يَمْهَدُوا فِي سَلَامَةِ الْأَبْدَانِ ، وَلَمْ يَتَعَبَّرُوا فِي أَنْفِ الْأَوَانِ .

الشَّنْخُ :

قوله : « لئى ماعناها » أى لتحفظ وتفهم ما أهمها ؛ ومنه الأثر المرفوع : « مِنْ حُسْنِ
إسلام المرء تركه مالا يعنيه » .
ولتجلو ، أى لتكشف .

وعن هاهنا زائدة ؛ ويموز أن تكون بمعنى « بَعْدَ » كما قال :

* لَقِحتْ حَرْبُ وائِلٍ عَنْ حِيالٍ ^(١) *

أى بعد حِيالٍ ، فيكون قد حذف المفعول ، وحذفه جائز ، لأنه فضلة ؛ ويكون التقدير :
لتجلو الأذى بعد عشاها ، والعشا ، مقصور : مصدر عَشَى ، بكسر الشين ، يَعْشَى ؛ فهو عَشٍ
إذا أبصر نهارا ولم يبصر ليلا .

والأشلاء : جمع شَلَو ، وهو العضو .

فإن قلت : فأى معنى فى قوله : أعضاء تجمع أعضاءها ؟ وكيف يجمع الشيء نفسه ؟
قلت : أراد عليه السلام بالأشلاء هاهنا الأعضاء الظاهرة ، وبالأعضاء الجوارح الباطنة ؛
ولا ريب أن الأعضاء الظاهرة تجمع الأعضاء الباطنة وتضمها . والملائمة : الموافقة .
والأحناء : الجوانب والجهات . ووجه الموافقة والملائمة أن كون اليد فى الجانب أولى من كونها
فى الرأس أو فى أسفل القدم ؛ لأنها إذا كانت فى الجانب كان البطش وتناول ما يراد ودفع
ما يؤذى أسهل ؛ وكذلك القول فى جعل العين فى الموضع الذى جعلت به ، لأنها كدَيْدَبَانِ
السفينة البحرية ، ولو جعلت فى أمّ الرأس لم ينتفع بها هذا الحدّ من الانتفاع الآن ؛ وإذا
تأملت سائر أدوات الجسد وأعضائه وجدت بها كذلك .

(١) للحارث بن عباد ؛ وأوله :

* قَرَّبَا مَرْبُطَ النِّعَامَةِ مِنِّي *

ثم قال: «فى تركيب صورها»، كأنه قال: مركبة أو مصورة، فأتى بلفظة «فى» كما نقول: ركب بسلاحه وفى سلاحه، أى متسلحاً.

وقوله: «بأرماقها»، أى بمنافعها جمع رفق، بكسر الراء، مثل جمل وأحمال، وأرقت فلاناً، أى نفقته. والمرفق من الأمر: ما ارتفعت به وانتفعت، ويروى: «بأرماقها»، والرمق: بقية الروح.

ورائده: طالبه. ومجملات النعم، تجلّل الناس، أى نعمهم؛ من قولهم: «سحاب مجلّل» أى يطبق الأرض، وهذا من باب إضافة الصفة إلى الموصوف، كقولك: أنا فى سابغ نلّك وعيم فضلك، كأنه قال: فى نعمه المجلّلة؛ وكذلك القول فى موجبات منته، أى فى منته التى توجب الشكر.

وفى هاهنا متعلقة بمحذوف، والموضع نصب على الحال.

ثم قال: «وحواجز عافيته»، الحواجز: الموانع، أى فى عافية تحجز وتمنع عنكم المضار. ويروى «وحواجز بليّته»، وقد فسر قوله: «حواجز عافيته»؛ على أن يراد به ما يحجز العافية ويمنعها عن الزوال والعدم.

قوله عليه السلام: «من مستمتع خلاقهم»، الخلاق: النصب، قال تعالى: ﴿وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿فَأَسْتَمْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا أَسْتَمْتَعُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ﴾^(٢)، وتندير الكلام: خلف لكم عبيراً من القرون السالفة، منها تمتعهم بنصيبهم من الدنيا ثم فناؤهم، ومنها فسحة خناقهم^(٣) وطول إهمالهم، ثم كانت عاقبتهم الهلكة.

وأرهقتهم المنايا: أدركتهم مسرعة.

والمرهق : الذى أدرك ليقتل . وشذ بهم عنها : قطعهم وفرقهم ؛ من تشذيب الشجرة ؛ وهو تقشيرها .

وتخرمت زيدا المنية : استأصلته واقتطعته .

ثم قال : « لم يهدوا فى سلامة الأبدان » ، أى لم يهدوا لأنفسهم ؛ من تمهيد الأمور وهو تسويتها وإصلاحها .

وأنف الأوان : أوله ، يقال : روضة أنف لم ترزع قبل ، وكأس أنف : لم يشرب بها قبل .

الأفضل :

قَهْلٌ مَبْنُتٌ أَهْلُ بَضَاضَةِ الشَّبَابِ إِلَّا حَوَانِي الْهَرَمِ ، وَأَهْلُ غَضَارَةِ الصَّحَةِ
إِلَّا نَوَازِلَ السَّقَمِ ، وَأَهْلُ مُدَّةِ الْبَقَاءِ إِلَّا آوِنَةَ الْفَنَاءِ ، مَعَ قُرْبِ الزِّيَالِ ، وَأَزُوفِ
الْإِنْتِقَالِ ، وَعَلَزِ الْفَلَقِ ، وَالْمِ الْمَضَضِ ، وَغُصَصِ الْجَرَضِ ، وَتَلَفَتِ الْإِسْتِغَاثَةَ بِنُصْرَةٍ
أَلْفَدَةٍ وَالْأَقْرِبَاءِ ، وَالْأَعِزَّةِ وَالْقُرَنَاءِ ، فَهَلْ دَفَعَتِ الْأَقَارِبُ ، أَوْ نَفَعَتِ النَّوَاحِبُ ،
وَقَدْ غَوَدَرَ فِي مَحَلَّةِ الْأَمْوَاتِ رَهِينًا ، وَفِي ضَيْقِ الْمَضْجَعِ وَحِيدًا ، قَدْ هَتَكَتِ الْهَوَامُ
جِلْدَتَهُ ، وَأَبْلَتِ النَّوَاحِكُ جِدَّتَهُ ، وَعَفَتِ الْعَوَاصِفُ آثَارَهُ ، وَنَحَا الْحَدَثَانُ مَعَالِمَهُ ،
وَصَارَتِ الْأَجْسَادُ شَحِيبَةً بَعْدَ بَضْنِهَا ، وَالْعِظَامُ نَخِرَةً بَعْدَ قُوَّتِهَا ، وَالْأَزْوَاجُ مُرْتَهَنَةً
بِنَقْلِ أَعْبَائِهَا ، مُوقِنَةً بِغَيْبِ أَنْبَائِهَا ، لَا تُسْتَزَادُ مِنْ صَارِيحِ عَمَلِهَا ، وَلَا تُسْتَعْتَبُ مِنْ
سَيِّئِ زَلَالِهَا .

الشَّنْخُ :

البَضَاضة : مصدر ، من بَضَضْتُ يَارْجُلُ ، بَضِضْتُ ، بالفتح والكسر ، بضاضةً وبضوضةً ، ورجل بَضٌّ ، أى ممتلئ البدن رقيق الجلد ، وامرأة بَضَّة .

وحوانى الهرم : جمع حانية ؛ وهى العلة التى تَحْنِي شَطَاط^(١) الجسد ، وتميله عن الاستقامة .

والهرَمَ : الكبر . والغضارة : طيب العيش ، ومنه المثل : أباد الله خضرأهم ، أى خيرهم وخضبهم .

وآونة الفناء : جمع أَوَانٌ ؛ وهو الحنين ، كزمان وأزمنة ، وفلان يصنع ذلك الأمر آونة ، كقولك : تارات ، أى يصنعه مراراً ويدّعه مراراً .

والزُّيَال : مصدر زايله مزايلة وزيالاً ، أى فارقه .

والأزوف : مصدر أزِف ، أى دنا .

والتَّلَزَّ : قلق وخِفةٌ وهلع يصيب الإنسان ، وقد عَلِزَ بالكسر ، وبات عَلِزاً ، أى وجماً قلقاً . والمضض : الوجع ، أمضني الجرح ومضني ؛ لفتان ، وقد مَضِضْتُ يَارْجُلُ ، بالكسر .

والفُصَصَ : جمع غُصَّةٌ ، وهى الشجاء ، والفَصَصَ بالفتح : مصدر قولك غَصِصْتُ يَارْجُلُ تَفَصَّ بالطعام ، فأنت غاصٌّ وغصان ، وأغصصته أنا .

والجرِيز : الرقيق يفصّ به ؛ جَرَضَ بريقه بالفتح ، يَجْرِضُ بالكسر ، مثل كَسَرَ يكسِرُ ؛ وهو أن يبلغ ريقه على همٍّ وحزن بالجهد . والجرِيز : الفُصّة ، وفى المثل : « حال

(١) الشطاط ، بالفتح والكسر : الطول واعتماد القوام .

الجربىض دون القربىض ؛ وفلان يجرّض بنفسه إذا كاد يموت ، وأجرضه الله بريقه أغصه .

والحفدة : الأعوان والخدم ، وقيل : ولد الولد ، واحدهم حافد ؛ والباء فى « بنصرة الحفدة » متعلق بالاستعانة ؛ يقول : إن الميت عند نزول الأمر به يتلفّت مستغيثاً بنصرة أهله وولده ، أى يستنصر ويستصرخ بهم .

والتواحب : جمع ناحبة ، وهى الرافعة صوتها بالبكاء ، ويروى : « النوادب » .
والمهوام : جمع هامة ؛ وهى ما يخاف ضرره من الأحناش ؛ كالعقارب والعناكب ونحوها .
والتواهلك : جمع ناهكة وهى ما ينهك البدن ، أى يبليه .
وعَفَتْ : دَرَسَتْ ، ويروى بالتشديد . وشَجِبَ : هالكة ، والشَّحَب : الهلاك ، شَجِبَ الرجل بالكسر ، يَشْحَب ، وجاء شَحَب ، بالفتح ، يشْحُب بالضم ؛ أى هلك ؛ وشَجِبَ الله يشْحُبُه ، يتعدّى ولا يتعدى .

ونَحْرَةٍ : بالية . والأعباء : الأثقال ، واحدها عِبء .
وقال : « موقنة بغيّب أنبائها » ، لأن الميت يعلم بعد موته ما يصير إليه حاله من جنة أو نار .

ثم قال : إنها لا تكلف بعد ذلك زيادة فى العمل الصالح ، ولا يطلب منها التوبة من العمل القبيح ؛ لأن التكليف قد بطل .

الأصل :

أَوَلَسْتُمْ أَبْنَاءَ الْقَوْمِ وَالْآبَاءِ ، وَإِخْوَانَهُمْ وَالْأَقْرِبَاءِ ، تَحْتَذُونَ أُمِّمَاتِهِمْ ،
وَتَرْكَبُونَ قِدَتَهُمْ ، وَتَطْشُونَ جَادَتَهُمْ ؛ فَأَلْقُوبُ قَاسِيَةً عَنْ حَظِّهَا ، لَاهِيَةً عَنْ رُشْدِهَا ،

حَالِكَةً فِي غَيْرِ مِضْمَارِهَا ، كَأَنَّ الْمَعْنَى سِوَاهَا ، وَكَأَنَّ الرُّشْدَ فِي إِخْرَازِ دُنْيَاهَا .

الْبَنْج :

الْقِدَّةُ ، بِالذَّالِ الْمُهْمَلَةِ وَبِكَسْرِ الْقَافِ : الطَّرِيقَةُ ، وَيُقَالُ لِكُلِّ فِرْقَةٍ مِنَ النَّاسِ إِذَا كَانَتْ ذَاتَ هَوًى عَلَى حِدَةٍ : قِدَّةٌ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ﴾ ^(١) ، وَمِنْ رِوَاةٍ : « وَيُرَكَّبُونَ قُدَّتَهُمْ » بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ وَضَمُّ الْقَافِ أَرَادَ الْوَاحِدَةَ مِنْ قُدْذِ السَّهْمِ ؛ وَهِيَ رِيشُهُ ، يُقَالُ : حَذَوُ الْقُدَّةِ بِالْقُدَّةِ ، وَيَكُونُ مَعْنَى : « وَتُرَكَّبُونَ قُدَّتَهُمْ » ؛ تَقْتَفُونَ آثَارَهُمْ وَتُشَابِهُونَ بِهِمْ فِي أَعْمَالِهِمْ .

ثُمَّ قَالَ : وَتَطْتُونُ جَادَتَهُمْ ؛ وَهَذِهِ لَفْظَةٌ فَصِيحَةٌ جَدًّا .

ثُمَّ ذَكَرَ قِسَاوَةَ الْقُلُوبِ وَضَلَالَهَا عَنْ رَشْدِهَا ، وَقَالَ : « كَأَنَّ الْمَعْنَى سِوَاهَا » ؛ هَذَا مِثْلُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : « كَأَنَّ الْمَوْتَ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا كُتِبَ ، وَكَأَنَّ الْحَقَّ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا وَجِبَ » .

الْأَضْلُ :

وَأَعْلَمُوا أَنَّ حِمَاةَ كُمْ عَلَى الصِّرَاطِ وَمَرَاتِلِ دَحْضِهِ ، وَأَهْلَ وَيْلٍ زَلَلِهِ ، وَتَارَاتِ أَهْوَالِهِ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ عِبَادَ اللَّهِ ؛ تَقِيَّةَ ذِي لُبٍّ شَغَلَ التَّفَكُّرُ قَلْبَهُ ، وَأَنْصَبَ الْخُوفُ بَدَنَهُ ، وَأَسْهَرَ التَّهَجُّدُ غِرَارَ نَوْمِهِ ، وَأَظْلَمَ الرَّجَاءُ هَوَاجِرَ يَوْمِهِ ، وَظَلَفَ الرُّهْدُ شَهْوَاتِهِ ،

وَأَوْجَفَ الذِّكْرُ بِلِسَانِهِ ، وَقَدَّمَ الْخُوفَ لِأَمَانِهِ ، وَتَنَكَّبَ الْمَخَالِجَ عَنْ وَضَحِ السَّبِيلِ ، وَسَلَكَ أَفْصَدَ الْمَسَالِكِ إِلَى النَّهْجِ الْمَطْلُوبِ ؛ وَلَمْ تَفْتَحْهُ فَاتِلَاتُ الْفُرُورِ ، وَلَمْ تَنْفَعْ عَلَيْهِ مُشَدِّهَاتُ الْأُمُورِ ؛ ظَافِرًا بِفَرَحَةِ الْبُشْرَى ، وَرَاحَةَ النُّعْمَى ، فِي أَنْعَمِ نَوَائِمِهِ ، وَآمَنَ يَوْمِهِ .

وَقَدْ عَبَّرَ مَعْبَرِ الْمَاجِلَةِ حَمِيدًا ، وَقَدَّمَ زَادَ الْآجِلَةِ سَعِيدًا ، وَبَادَرَ عَنْ وَجَلٍ ، وَأَكْمَشَ فِي مَهَلٍ ، وَرَغِبَ فِي طَلَبٍ ، وَذَهَبَ عَنْ هَرَبٍ ، وَرَاقَبَ فِي يَوْمِهِ غَدَهُ ، وَرُبَّمَا نَظَرَ قَدُمًا أَمَامَهُ .

فَكُنِّي بِالْجَنَّةِ ثَوَابًا وَنَوَالًا ، وَكُنِّي بِالنَّارِ عِقَابًا وَوَبَالًا ! وَكُنِّي بِاللَّهِ مُنْتَقِمًا وَنَصِيرًا ! وَكُنِّي بِالْكِتَابِ حَاجِبًا وَخَصِيمًا !

الشُّبْحُ :

وقال أصحابنا رحمهم الله تعالى : الصراط الوارد ذكره في الكتاب العزيز ؛ هو الطريق لأهل الجنة إلى الجنة ولأهل النار إلى النار بعد الحاسبة ، قالوا : لأنَّ أهل الجنة ممرهم على باب النار ، فمن كان من أهل النار عُذِلَ به إليها ، وقذف فيها ، ومن كان من أهل الجنة مَرَّ بالنار مروراً نجا منها إلى الجنة ، وهو معنى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾ ^(١) ؛ لأنَّ ورودها هو القرب منها ، والدنو إليها ، وقد دلَّ القرآن على سُورٍ مضروب بين مكان النار وبين الموضع الذي يجتازون منه إلى الجنة في قوله : « فَضْرَبَ بَيْنَهُمْ بِسُورِهِ بَابٌ ، بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهَرُهُ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ » ^(٢) .

قالوا: ولا يصحّ ماروى في بعض الأخبار أن الصراط أدقّ من الشمر وأحدّ من السيف، وأنّ المؤمن باطنه يقطعه كمرور البرق الخاطف، والكافر يمشى عليه حبواً، وأنّه ينتفض بالذين عليه حتى تنزائل مفاصلهم. قالوا: لأنّ مثل ذلك لا يكون طريقاً للمشى، ولا يتمكّن من المشى عليه؛ ولو أمكن لم يصحّ التكليف في الآخرة، ليؤمر العقلاء بالمرور عليه على وجه التعمّد.

ثم سأل أصحابنا أنفسهم، فقالوا: أىّ فائدة في عمل هذا السور؟ وأىّ فائدة في كون الطريق الذي هو الصراط منتهياً إلى باب النار منفرجاً منها إلى الجنة؟ ألسنّ تملولون أفعال الباري تعالى بالمصالح، والآخرة ليست دار تكليف ليفعل فيها هذه الأفعال للمصالح!

وأجابوا بأنّ شعور المكلفين في الدنيا بهذه الأشياء مصالح لهم، وألطف في الواجبات العقلية، فإذا أعلم المكلفون بها وجب إيقاعها على حسب ما وعدوا وأخبروا به، لأنّ الله صادق لا خُلف في أخباره.

وعندى أنه لا يمتنع أن يكون الصراط على ماوردت به الأخبار، ولا مانع من ذلك قولهم: لا يكون طريقاً للمشى، ولا يتمكّن من المشى عليه مسلم، ولكن لم لا يجوز أن يكون في جعله على هذا الوجه والإخبار عن كيفيته هذه مصلحة للمكلفين في الدنيا؟ وليس عدم تمكّن الإنسان من المشى عليه بمانع من إيقاعه على هذا الوجه، لأنّ المراد من هذا وأمثاله هو التخويف والزجر.

وأما قولهم: الآخرة ليست دار تكليف، فلقابل أن يقول لهم: لم قلتم: إنّه تكليف؟ ولم لا يجوز أن يكون المكافون مضطرين إلى سلوكه اضطراراً؟ فالؤمن يخلق الله فيه الثبات والسكينة، والحركة السريعة فينجو ويسلم، والكافر يخلق فيه ضدّ ذلك فيهوى ويعطب ولا مانع من ذلك.

يقال : مكان دَحَضَ ودَحَضَ ، بالتحريك ، أى زلّى ، وأدحضته ؛ أنا أزلفته
فدَحَضَ هو .

والأهارييل : الأمور المفزعة . وتارات أهواله ، كقولك : دفعات أهواله ؛ وإنما جل
أهواله تاراتٍ لأنّ الأمور الماثلة إذا استمرت لم تكن فى الإزعاج والترويع ، كما تكون
إذا طرات تارة ، وسكنت تارة .

وأنصب الخوف بدنه : أنعب ؛ والنصب : التعب . والتهجد هنا : صلاة الليل ، وأصله :
السهر ؛ وقد جاء التهجد بمعنى النوم أيضا ؛ وهو من الأضداد .

الفرار : قلة النوم ؛ وأصله قلة لبن الناقة ؛ ويقال : غارت الناقة تغارا قلّ لبنها .
فإن قلت : كيف توصف قلة النوم بالسهر ؛ وإنما يوصف بالسهر الإنسان نفسه ؟
قلت : هذا من مجازات كلامهم ؛ كقولهم : ليل ساهر ، وليل نائم .
والهواجر : جمع هاجرة ؛ وهى نصف النهار عند اشتداد الحرّ ، يقال : قد هَجَرَ النهار .
وأتينا أهلنا مُهَجِرِينَ ، أى سائرين فى الهاجرة .

وظلف : منع ، وظلّفت نفسُ فلان ، بالكسر عن كذا ؛ أى كفت .
وأؤجّف : أسرع ، كأنه جعل لذكر لشدة تحريكه اللسان مؤجفا به ، كما تؤجّف
الناقة براكبها ، والوجيف : ضرب من السير .

ثم قال : « وقدم الخوف لأمانه » ، اللام هاهنا لام التعليل ، أى قدّم خوفه ليأمن .
والخالج : الأمور المحتلجة ، أى الجاذبة ، خلّجه واختلّجه ، أى جذب به .

وأقصد المسالك : أقومها . وطريق قاصد ، أى مستقيم .

وفتله عن كذا ، أى رده وصرفه ، وهو قلب « لفت » .

ويروى : « قد عبّر مَعْبَرُ العاجلة حميدا ، وقدم زاد الآجلة سعيدا » .

وأَكش : أسرع ، ومثله انكش ورجل كِش أى سريع ، وقد كُمَشَ يُلْصِمُ كَاشَةً فهو كِش وكِش ، وكُمَشْتَهُ تَكْمِيشًا : أَمَجَلْتَهُ .

قوله : « ورغب فى طلب ، وذهب عن هرب » ، أى ورغب فيما يطلب مثله ، وفرَّ عما يهرب من مثله ، فأقام المصدر مقام ذى المصدر .

ونظر قَدُماً أمامه ، أى ونظر ما بين يديه مقدما لم يَنْتَهِ ولم يعرَّج ، والدال مضمومة هاهنا .

قال الشاعر يذم امرأة :

تمضى إذا زُجِرَتْ عَنْ سِوَاةٍ قَدُماً كأنها هَدَمَتْ فى الجَفْرِ منقاضٌ ^(١)
ومن رَوَاهُ بالتسكين ، جاز أن يعنى به هذا ويكون قد خفف ، كما قالوا : حُلْمٌ وحُلْمٌ .
وجاز أن يجعله مصدرا ، من قَدَمَ الرجل بالفتح ، يقدّم قَدُماً ، أى تقدم ، قال الله تعالى :
﴿ يقدّم قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ^(٢) ، أى يتقدّمهم إلى ورودها ؛ كأنه قال : « ونظرَ بين يديه متقدماً لغيره وسابقاً إياه إلى ذلك » . والباء فى « بالجنة » و « بالنار » و « بالله »
و « بالكتاب » زائدة ، والتقدير : كفى الله ، وكفى الكتاب !

(١) الهدم ، بالتحريك : ما تهدم من نواحي البئر فقط فى جوفها . والجفر : البئر الواسعة لم تطو .
والبيت أنشده ابن السبّاح عن ابن دريد مع أبيات هى :

قد رابني مِنْكَ يا أسماءُ إِعْراضُ فدام منّا لَكُمْ مَقْتُ وإِعْراضُ
إن تبغضينى فما أَحْبَبْتُ غَانِيَةً يروضها من لثامِ الناسِ رِوْاضُ
تمضى إذا زُجِرَتْ عَنْ سِوَاةٍ قَدُماً كأنها هَدَمَتْ فى الجَفْرِ منقاضُ
قُلْ للغواني أما فيكنَّ فَاتَكَةُ تَعْلُو اللثيمَ بضربٍ فيه إِحْاضُ

واظنر الآن ١٥ : ٣٧٠

(٢) سورة هود ٩٨ .

الأفضل :

أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي أَعْذَرَ بِمَا أَنْذَرَ ، وَأُحْتَجَّ بِمَا نَهَجَ ، وَحَذَرَ كُمْ عَدُوًّا
نَفَذَ فِي الصُّدُورِ خَفِيًّا ، وَنَفَثَ فِي الْأَذَانِ نَجِيًّا ؛ فَأُضِلَّ وَأُزْدِيَ ، وَوَعْدَ قَتْنَى ، وَزَيْنَ
سَيِّئَاتِ الْجَرَائِمِ ، وَهَوْنَ مُوَبَقَاتِ الْعَظَائِمِ ، حَتَّى إِذَا اسْتَدْرَجَ قَرِينَتُهُ ، وَاسْتَفْلَقَ
رَهِينَتُهُ ؛ أَنْكَرَ مَا زَيْنَ ، وَاسْتَغْظَمَ مَا هَوْنَ ، وَحَذَرَ مَا أَمِنَ .

البُخ :

« أَعْذَرَ بِمَا أَنْذَرَ » ، ماهانا مصدرية ، أى أعذر بإنذاره . ويجوز أن تكون

بمعنى « الذى » .

والعدو المذكور : الشيطان .

وقوله : « نَفَذَ فِي الصُّدُورِ » و « نَفَثَ فِي الْأَذَانِ » كلام صحيح بديع . وفى قوله « نفذ
في الصدور » ، مناسبة لقوله صلى الله عليه وآله : « الشيطان يجرى من بنى آدم مجرى الدم » ،
والنجى الذى يساره ، والجمع الأنجية ، قال .

* إِنِّي إِذَا مَا الْقَوْمُ كَانُوا أَنْجِيَهُ ^(١) *

وقد يكون النجى جماعة مثل الصديق ، قال الله تعالى : ﴿ خَلَصُوا نَجِيًّا ﴾ ^(٢) ،
أى متناجين .

القرينة هاهنا : الإنسان الذى قارنه الشيطان ، ولفظه لفظ التأنيث ؛ وهو مذكّر ، أراد
القرين ، قال تعالى : ﴿ فَبَشِّرْ الْقَرِينَ ﴾ ^(٣) ، ويجوز أن يكون أراد بالقرينة النفس ، ويكون

(١) بمده :

واضطربَ الْقَوْمُ اضطرابَ الْأَرْشِيَةِ هُنَاكَ أَوْصِيَنِي وَلَا تُوصِيَنِي

والرجز لسعيد بن وهب البربعي . اللسان ٢٠ : ١٧٩

(٢) سورة الزخرف ٣٨

(٣) سورة يوسف ٨٠

الضمير عائداً إلى غير مذكور لفظاً لما دلّ المعنى عليه ؛ لأن قوله : « فأضل وأردى ، ووعد فتنى » معناه أضلّ الإنسان وأردى ، ووعدته فتنى ، فالمفعول محذوف لفظاً ؛ وإليه رجع الضمير على هذا الوجه . ويقال : غلق الرهن إذا لم يفتكه الراهن في الوقت المشروط ، فاستحققه المرتهن .

وهذا الكلام مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ ... ﴾ ^(١) الآية .

الأضل :

ومنها في صفة خلق الإنسان :

أَمْ هَذَا الَّذِي أُنْشِئَ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْحَامِ ، وَشُفِّ الْأَسْتَارِ ؛ نُطْفَةً دِهَاقًا ، وَعَلَقَةً حَقَاقًا ، وَجَنِينًا وَرَاضِعًا ، وَلِيدًا وَيَافِعًا ؛ ثُمَّ مَنَحَهُ قَلْبًا حَافِظًا ، وَلِسَانًا لَافِظًا ، وَبَصَرًا لَاحِظًا ، لِيَمْتَنَّهُمْ مُعْتَبِرًا ، وَيُقَصِّرَ مُزْدَجِرًا ؛ حَتَّى إِذَا قَامَ أُعْتِدَالُهُ ، وَأُسْتَوَى مِثَالُهُ ؛ نَفَرَ مُسْتَكْبِرًا ، وَخَبِطَ سَادِرًا ؛ دَاخِلًا فِي غَرْبِ هَوَاهُ ، كَادِحًا سَعْيًا لِدُنْيَاهُ ؛ فِي لَذَاتِ طَرَبِهِ ، وَبَدَوَاتِ أَرْبِهِ ؛ ثُمَّ لَا يَحْتَسِبُ رِزْيَةً ، وَلَا يَخْشَعُ تَقِيَّةً ؛ فَمَاتَ فِي فِتْنَتِهِ غَرِيرًا ، وَعَاشَ فِي هَفْوَتِهِ بَسِيرًا ، لَمْ يَفِذْ عِوَضًا ، وَلَمْ يَقْضِ مُفْتَرَضًا .

دَهْمَتُهُ فَجَعَاتُ الْمَنِيَّةِ فِي غَيْرِ جَاحِهِ ، وَسَنَنِ مِرَاحِهِ ، فَظَلَّ سَادِرًا ، وَبَاتَ سَاهِرًا ، فِي غَمَرَاتِ الْآلَامِ ، وَطَوَارِقِ الْأَوْجَاعِ وَالْأَسْقَامِ ؛ بَيْنَ أَخِي شَفِيقٍ ، وَوَالِدِ شَفِيقٍ ،

وَدَاعِيَةٍ بِالْوَيْلِ جَزَعًا ، وَلَا دِمَّةٍ لِلصَّدْرِ قَلْعًا ؛ وَالزَّمْزَمَةِ فِي سَكْرَةٍ مُلْهِيَةٍ ، وَغَمْرَةٍ كَارِيَةٍ ، وَأَنَّةٍ مُوَجِّعَةٍ ، وَجَذْبَةٍ مُكْرِبَةٍ ، وَسَوْقَةٍ مُتْعِبَةٍ .

ثُمَّ أُذْرِجَ فِي أَكْفَانِهِ مُبْلِسًا ، وَجُذِبَ مُنْقَادًا سَلِسًا ؛ ثُمَّ أُلْقِيَ عَلَى الْأَعْوَادِ ، رَجِيعَ وَصَبٍ ، وَنِضْوَ سَقَمٍ ، تَحْمِلُهُ حَفْدَةُ الْوِلْدَانِ ، وَحَشْدَةُ الْإِخْوَانِ ؛ إِلَى دَارِ غُرْبَتِهِ ، وَمُنْقَطَعِ زُورَتِهِ ؛ وَمُفْرَدِ وَحْشَتِهِ ؛ حَتَّى إِذَا انْصَرَفَ الْمُشِيعُ ، وَرَجَعَ الْمُتَفَجِّعُ ، أَقْعَدَ فِي حُفْرَتِهِ نَجْمًا لِبَهْتَةِ السُّوَالِ ، وَعَثْرَةِ الْإِمْتِحَانِ .

وَأَعْظَمُ مَا هُنَالِكَ بَلِيَّةٌ نَزُولُ الْحَلِيمِ ، وَتَصْلِيَةُ الْجَحِيمِ ، وَفَوْرَاتُ السَّعِيرِ ، وَسَوْرَاتُ الزَّفِيرِ ؛ لَا فِتْرَةَ مُرِيحَةٍ ، وَلَا دَعَا مُزِيحَةٍ ، وَلَا قُوَّةَ حَاجِزَةٍ ، وَلَا مَوْتَةَ نَاجِزَةٍ ، وَلَا سِنَّةَ مُسَلِّيَةٍ ؛ بَيْنَ أَطْوَارِ الْمَوْتَاتِ ، وَعَذَابِ السَّاعَاتِ ؛ إِنَّا بِاللَّهِ عَائِدُونَ !

الشَّيْرُخُ :

أَمْ هُنَا إِمَّا اسْتِفْهَامِيَّةٌ عَلَى حَقِيقَتِهَا ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : أَعْظَمُكُمْ وَأَذْكَرُكُمْ بِحَالِ الشَّيْطَانِ وَإِغْوَاؤِهِ ، أَمْ بِحَالِ الْإِنْسَانِ مِنْذُ ابْتَدَأَ وَجُودَهُ إِلَى حِينِ مَمَاتِهِ ، وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ مَنْقُطَعَةً بِمَعْنَى « بَل » كَأَنَّهُ قَالَ عَادِلًا وَتَارِكًا لِمَا وَعَظَّمَهُ بِهِ : بَلْ أَتَلُو عَلَيْكُمْ نَبَأَ هَذَا الْإِنْسَانِ الَّذِي حَالُهُ كَذَا .

الشُّفُفُ بِالْعَيْنِ الْمُعْجَمَةُ : جَمْعُ شَفَافٍ ، بِفَتْحِ الشَّيْنِ ، وَأَصْلُهُ غِلَافُ الْقَلْبِ ، يُقَالُ : شَفَفَهُ الْحُبُّ ، أَيْ بَلَغَ شَفَافَهُ ، وَقُرِئَ : ﴿ قَدْ شَفَفَهَا حُبًّا ﴾ ^(١) .

وَالدَّهَاقُ : الْمَلُوءُ ، وَيُرْوَى « دَفَاقًا » مِنْ دَقَّقَتِ الْمَاءُ أَيْ صَبِيئَتْ .

قَالَ : « وَعَلَقَةٌ مُحَاقًا » ، الْحَاقُ : ثَلَاثُ لَيَالٍ مِنْ آخِرِ الشَّهْرِ ، وَسُمِّيَتْ مُحَاقًا لِأَنَّ الْقَمَرَ يَمْتَحِقُ فِيهِنَّ ، أَيْ يَخْفَى وَتَبْطُلُ صُورَتُهُ ؛ وَإِنَّمَا جَعَلَ الْعَلَقَةَ مُحَاقًا هَاهُنَا ، لِأَنَّهَا لَمْ تَحْصَلْ لَهَا الصُّورَةُ الْإِنْسَانِيَّةُ بَعْدَ ؛ فَكَانَتْ مَحْوَةً مَحْوُوقَةً .

واليانع: الغلام المرتفع، أَيْفَع وهو يانع؛ وهذا من النوادر. وغلَام يَفَع وَيَفَعَة، وغلَمان أَيْفَاع وَيَفَعَة أيضا.

قوله: « وَخَبَطَ سادرا »؛ خَبَطَ البعير إذا ضرب يديه إلى الأرض، ومشى لا يتوقى شيئا. والسادر: المتحير، والسادر أيضا: الذى لا يهتم ولا يبالي ما صنع، والموضع يحتمل كلا التفسيرين.

والماتح: الذى يستقى الماء من البئر وهو على رأسها. والماتح: الذى نزل البئر إذا قلّ ماؤها، فيملأ الدلاء. وسُئِلَ بعض أئمة اللغة عن الفرق بين الماتح والماتح، فقال: اعتَبِرْ نقطتي الإجماع، فالأعلى للأعلى، والأدنى للأدنى.

والغَرْب: الدلو العظيمة. والكذح: شدة السعى والحركة، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا ﴾^(١).

قوله: « وَبَدَوَات »، أى ما يخطر له من آرائه التى تختلف فيها دواعيه، فتقدم وتحمي. ومات غريرا، أى شابا، ويمكن أن يُراد به أنه غير مجرب للأُمور. والهفوة: الزلة، هفاهفو. لم يُفِدْ عوضا، أى لم يكتسب.

وغُبرّ جاحه: بقاياه، قال أبو كبير الهذلي:

وَمُبْرَأٍ مِنْ كُلِّ غُبْرٍ حَيْضَةٍ وَفَسَادٍ مُرْضِعَةٍ وَدَاءٍ مُفِيلٍ^(٢)

والجلاح: الشرّة وارتكاب الهوى. وسَنَنَ مِرَاحه، السَنَن: الطريقة، والمِرَاح: شدة الفرح والنشاط.

قوله: « فظلَّ سادراً »، السادر هاهنا: غير السادر الأول، لأنه هاهنا المعنى عليه كأنه

(١) سورة الانشقاق ٦

(٢) ديوان الحماسة — بشرح التبريزي ١ : ٨٤ والفيل، من الفيل؛ ومى أن تفشى المرأة وهى ترضع؛ فذلك الابن الفيل.

بكران ؛ وأصله من سدر البعير من شدة الحرّ وكثرة الطّلاء بالقطران ، فيكون كالنّافث لا يحسّ ، ومراده عليه السلام هاهنا أنّه بدّأ به المرض . ولاديمة للصدر : ضاربة له ، والتّدام النساء : ضربهنّ الصدور عند النياحة . سكرة مُلهِية : تجعل الإنسان لاهثاً لشدّتها لهثَ يَلْهَثُ لهثاً ناكاً ولهثاً ، ويروى « ملهية » بالياء ، أى تُلهى الإنسان وتشغله . والكارثة « فاعلة » من كثره النّم يكرّثه بالضمّ ، أى اشتدّ عليه وبلغ منه غاية المشقة .

الجدبة : جذب الملك الرّوح من الجسد ، أو جذب الإنسان إذا احتضر ليُسجى . والسوّقة : من سياق الرّوح عند الموت . والميلس : الذى يَيْئُس من رحمة الله ، ومنه سُمّي إبليس . والإبلاس أيضاً : الانكسار والحزن . والسّلس : السّهل المقادة . والأعواد خشب الجنّاة ، ورَجِيع وَصِب : الرّجيع المعنى الكال . والوصب : الوجع ، وصِب الرجل يَوْصَب ، فهو واصب ، وأوصبه الله فهو مُوصَب . والموصّب ، بالتشديد : الكثير الأوجاع . والنّضو : الهزيل . وحشدة الإخوان : جمع حاشد ؛ وهو المتأهب المستعدّ . ودار غربته : قبره . وكذلك منقطع زورته ، لأنّ الزيارة تنقطع عنده .

ومفرد وَحْشَتِهِ نحو ذلك ، لأنّفراده بعمله ، واستيحاش الناس منه ؛ حتى إذا انصرف المشيّع وهو الخارج مع جنازته ، أقعد فى حفرة . هذا تصرّيحٌ بعذاب القبر ، وسند ذكر ما يصلح ذكره فى هذا الموضع .

والنجى : المناجى . ونزول الحميم وتصلية الجحيم : من الألفاظ الشريفة القرآنية . ثم نفى عليه السلام أن يكون فى العذاب فتور يجد الإنسان معه راحة ، أو سكون يزيح عنه الألم أى يزيله ، أو أنّ الإنسان يجد فى نفسه قوة تحجز بينه وبين الألم ، أى تمنع ويموت موتاً ناجزاً معجلاً ، فيستريح ، أو ينام فيسلو وقت نومه ؛ عمّا أصابه من الألم فى اليقظة كما فى دار الدنيا .

ثم قال : « بين أطوار الموتات » ، وهذا في ظاهره متناقض ، لأنه نفى الموت مطلقاً ،
ثم قال : « بين أطوار الموتات » ، والجواب أنه أراد بالموتات الآلام العظيمة فسمّاها
موتات ، لأنّ العرب تسمّى المشقة العظيمة موتاً ، كما قال .

﴿ إِنَّمَا التَّيْتُ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ ^(١) ﴾

ويقولون : الفقر الموت الأحمر ، واستعالم مثل ذلك كثير جداً .
ثم قال : « إنا بالله عائذون » ؛ عذت بفلان واستعذت به ؛ أى التجأت إليه .

[فصل في ذكر القبر وسؤال منكر ونكير]

واعلم أنّ لقاضى القضاة فى كتاب ” طبقات المعتزلة “ فى باب « القبر وسؤال منكر
ونكير » كلاماً أنا أورد هاهنا بعضه ، قال رحمه الله تعالى :

إنّ عذاب القبر إنما أنكره ضرار بن عمرو ، ولما كان ضرار من أصحاب واصل بن
عطاء ، ظنّ كثير من الناس أنّ ذلك مما أنكرته المعتزلة ؛ وليس الأمر كذلك ؛ بل المعتزلة
رجلان : أحدهما يجوز عذاب القبر ، ولا يقطع به ؛ وهم الأقلون ، والآخر يقطع على ذلك ؛ وهم
أكثر أصحابنا لظهور الأخبار الواردة فيه ؛ وإنما تنكر المعتزلة قول طائفة من الجهمية إنّهم
يعذبون وهم موتى ، لأنّ العقل يمنع من ذلك ؛ وإذا كان الإنسان مع قُرب العهد بموته ؛
ولمّا يدفن يعلمون أنّه لا يسمع ولا يبصر ولا يدرك ؛ ولا يألم ولا يلتذّ ، فكيف يجوز عليه
ذلك وهو ميت فى قبره ! وما روى من أنّ الموتى يسمعون لا يصحّ إلا أن يُراد به أنّ
الله تعالى أحيائهم ، وقوى حاسة سمعهم ؛ فسمعوا هم أحياء .

(١) صدره :

﴿ لَيْسَ مَنْ مَاتَ فَاسْتَرَحَ بِمَيِّتٍ ﴾

من أبيات قالها ابن الرعلاء الضبابى فى يوم عين أباغ . الكامل فى التاريخ لابن الأثير ١ : ٣٢٦
(١٨ - نهج - ٦)

قال رحمه الله تعالى : وأنكر أيضاً مشايخنا أن يكونَ عذابُ القبر دائماً في كل حال ، لأنَّ الأخبار إنما وردت بذلك في الجملة ؛ فالذي يقال به هو قدر ما تقتضيه الأخبار دون ما زاد عليه مما لا دليلَ عليه ؛ ولذلك لسنا نوقت في التعذيب وقتاً ؛ وإن كان الأقرب في الأخبار أنها الأوقات المقارنة للدفن ، وإن كان لانعينا بأعيانها .

هكذا قال قاضي القضاة ؛ والذي أعرفه أنا من مذهب كثير من شيوخنا قَبْلَ قاضي القضاة أن الأغلب أن يكونَ عذاب القبر بين النَّفْخَتَيْنِ .

ثم إن قاضي القضاة سأل نفسه ، فقال : إذا كانت الآخرة هي وقت المجازاة ، فكيف يعذب في القبر في أيام الدنيا ؟

وأجاب بأن القليل من العقاب المستحق قد يجوز أن يجعله الله في الدنيا لبعض المصالح ، كما فعل في تعجيل إقامة الحدود على من يستحقها ، فلا يمنع منه تعالى أن يفعل ذلك بالإنسان إذا كان من أهل النار .

ثم سأل نفسه ، فقال : إذا كان بالموت قد زالَ عنه التكليف ، فكيف يتولون يكون ذلك من مصالحه ؟

وأجاب بأننا لم نقل : إنَّ ذلك من مصالحه وهو ميت ؛ وإنما نقول إنه مصلحة أن نعلم في الدنيا ذلك من حال الموتى ؛ لأنه إذا تصوّر أنه مات عُوْجِلَ بضرب من العقاب في القبر ؛ كان أقرب إلى أن ينصرف عن كثير من المعاصي . وقد يجوز أن يكون ذلك المصالحاً للملائكة الذين يتولون هذا التعذيب .

فأما القول في منكر ونكير ، فإنه سأل نفسه رحمه الله تعالى ، وقال : كيف يجوز أن يسموا بأسماء الذم ؛ وعندكم أن الملائكة أفضل من الأنبياء ؟

وأجاب ، فقال : إن التسمية إذا كانت لقباً لم يقع بها ذم ، لأنّ الذمّ إنما يقع لفائدة الاسم ، والألقاب كالإشارات لفائدة تحتها ؛ ولذا يلقب الرجل المسلم بظالم وكناب ونحو ذلك ؛ فيجوز أن يكون هذان الاسمان من باب الألقاب ، ويجوز أن يسميا بذلك من حيث يهجمان على الإنسان عند إكمال الله تعالى عقله على وجه ينكره وبرتاع منه ، فسميا منكرا ونكيرا .

قال : وقد روى في المسألة في القبر أخبار كثيرة وكلّ ذلك مما لا قبح فيه ، بل يجوز أن يكون من مصالح المكلفين ، فلا يصحّ المنع عنه .
وجملة الأمر أنّ كلّ ماثبت من ذلك بالتواتر والإجماع ، وليس بمستحيل في القدرة ، ولا قبيح في الحكمة يجب القول به ، وما عدها مما وردت به آثار وأخبار آحاد يجب أن يجوز ؛ ويقال : إنه مظنون ليس بمعلوم ، إذا لم يمنع منه الدليل .

الأضل :

عِبَادَ اللَّهِ ، أَيُّنَ الَّذِينَ عُمرُّوا فَنَعِمُوا ، وَعُلمُوا فَفَهمُوا ، وَأُنْظِرُوا فَلَهُوا ، وَسَلَّمُوا فَذَسُوا ! أَمِهلُوا طَوِيلًا ، وَمُنِحُوا جَمِيلًا ، وَحُذِرُوا أَلِيمًا ، وَوَعِدُوا جَسِيمًا .
أَحْذَرُوا الذُّنُوبَ الْمُورِطَةَ ، وَالْعُيُوبَ الْمُسْخِطَةَ . أُولَى الْأَبْصَارِ وَالْأَسْمَاعِ ، وَالْعَافِيَةِ وَالْمَتَاعِ ، هَلْ مِنْ مَنَاصٍ أَوْ خَلَاصٍ ، أَوْ مَعَاذٍ أَوْ مَلَاذٍ ، أَوْ فِرَارٍ أَوْ مَحَارِبٍ ! فَأَيُّ تَوَكُّونَ ، أَمْ أَيْنَ تَضَرَّفُونَ ، أَمْ بِمَاذَا تَفْتَرُونَ !
وَإِنَّمَا حَظُّ أَحَدِكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ، ذَاتِ الطُّولِ وَالْعَرْضِ ، قِيدُ قَدَمٍ ؛ مُتَعَفِّراً عَلَى خَدَمِهِ .

• الآنَ عِبَادَ اللَّهِ ، وَالْخِلَاقُ مُهْمَلٌ ، وَالرُّوحُ مُرْسَلٌ ، فِي قَبِينَةِ الْإِرْشَادِ ، وَرَاحَةِ

الْأَجْسَادِ ، وَبَاحَةِ الْإِحْتِشَادِ ، وَمَهَلِ الْبَقِيَّةِ ، وَأَنْفِ الشَّيْءِ ، وَإِنظَارِ التَّوْبَةِ ، وَأَنْفِسَاحِ
الْحَوْبَةِ ، قَبْلَ الضَّنْكِ وَالْمَضِيقِ ، وَالرُّوْعِ وَالزُّهْقِ ، وَقَبْلَ قُدُومِ الْغَائِبِ الْمُنْتَظَرِ ،
وَأَخْذَةِ الْعَزِيزِ الْمُقْتَدِرِ .

قال الرضى رحمه الله :

وَفِي الْخَبْرِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا خَطَبَ بِهَذِهِ الْخُطْبَةِ أَقْشَعَرَتْ لَهَا الْجُلُودُ ، وَبَكَتِ
الْعُمُيُونَ ، وَرَجَعَتِ الْقُلُوبُ ؛ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُسَمِّي هَذِهِ الْخُطْبَةَ الْفَرَاءَ .

الشُّنْخُ :

نَعِمَ الرَّجُلُ يَنْعَمُ ضِدَّ قَوْلِكَ « بَنَسَ » ، وَجَاءَ شَاذًا نَعِمَ بِالنِّعَمِ بِالْكَسْرِ . وَأَنْظَرُوا : أَهْمَلُوا .
وَالذُّنُوبُ الْمَوْرُطَةُ : الَّتِي تُتَلَقَّى أَصْحَابُهَا فِي الْوَرِطَةِ ؛ وَهِيَ الْهَلَاكُ ؛ قَالَ رُوْبَةُ :

* فَأَصْبَحُوا فِي وَرِطَةِ الْأَوْرَاطِ ^(١) *

وَأَصْلُهُ أَرْضٌ مَطْمِئَنَةٌ لَا طَرِيقَ فِيهَا ، وَقَدْ أُورِطَتْ زَيْدًا وَوَرِطَتُهُ تَوْرِبُطًا فَتَوْرِطٌ ، ثُمَّ
قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أُولَى الْأَبْصَارِ وَالْأَسْمَاعِ » ، نَادَاهُمْ نِدَاءً ثَانِيًا بَعْدَ النِّدَاءِ الَّذِي فِي أَوَّلِ الْفَصْلِ ،
وَهُوَ قَوْلُهُ : « عِبَادَ اللَّهِ » ؛ فَقَالَ : يَا مَنْ مَنَحَهُمُ اللَّهُ أَبْصَارًا وَأَسْمَاعًا ، وَأَعْطَاهُمْ عَافِيَةً ، وَمَتَّعَهُمْ
مَتَاعًا هَلْ مِنْ مَنَاصٍ ! وَهُوَ الْمَجْأُ وَالْمَقَرُّ ؛ يُقَالُ : نَاصَ عَنْ قِرْنِهِ مَنَاصًا ، أَيْ فَرَّ وَرَاوَعَ ،
قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَلَا تَحِينَ مَنَاصٍ ﴾ ^(٢) .

(١) قبله :

* نَحْنُ جَمَعْنَا النَّاسَ بِالْمُلَاطَاةِ *

اللسان ١٠ : ٣٠٤

(٢) سورة ص ٣

والحار: المرجع ، من حَارَ يَحُورُ أى رجع ، قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ ﴾^(١).

ويؤفكون: يقلبون، أفكّه يَأْفِكُه عن كذا قلبه عنه إلى غيره ، ومثله «يُضَرَفُونَ». وقيد قدّه: مقدار قدّه ، يقال: قرب منه قِيدَ رَمَحٍ وَقَادَ رُمَحٍ ، والمراد هاهنا هو القبر ، لأنه بمقدار قامة الإنسان .

والتعقّر: الذى قد لامس العقر ، وهو التراب .

ثم قال عليه السلام : «الآن والخناق مُهْمَلٌ»؛ تقديره: اعملوا الآن وأنتم مخلّون متمكنون لم يعقد الحبل في أعناقكم ، ولم تقبض أرواحكم .

والروح يُذَكَّرُ ويؤنث . والفينة : الوقت ، ويروى «وفينة الارتياذ» ؛ وهو الطلب . وأنفُ المشيّة : أول أوقات الإرادة والاختيار .

قوله : « وانفساح الخوبة » ؛ أى سعة وقت الحاجة ، والخوبة : الحاجة والأرب ، قال الفرزدق :

فَهَبْ لِي خُنَيْسًا وَاتَّخِذْ فِيهِ مِنَّةً لِحُوبَةٍ أَمْ مَا يَسُوعُ شَرَابُهَا^(٢)
والغائب المنتظر ؛ هو الموت .

قال شيخنا أبو عثمان رحمه الله تعالى : حدثني ثُمَامَةُ ، قال : سمعتُ جعفر بن يحيى ، وكان من أبلغ الناس وأفصحهم ، يقول : الكتابة^(٣) ضمّ اللفظة إلى أختها ، ألم تسمعوا قول شاعر لشاعر ؛ وقد تفاخرا : أنا أشعرُ منك لأنّى أقول البيت وأخاه ، وأنت تقول البيت وابن عمه ! ثم قال : وناهيك حسنا بقول على بن أبي طالب عليه السلام : « هَلْ مِنْ مَنَاصٍ أَوْ خُلَاصٍ ، أَوْ مَعَاذٍ أَوْ مَلَاذٍ أَوْ فِرَارٍ أَوْ مَحَارٍ » .

(١) سورة الانشقاق ١٤

(٢) ديوانه ١ : ٩٤ . الخوبة : الحاجة ، وخنيس فتى كان بالجيش في السند ، جعر - والتجدير : أن ينزل في البعث ولا يرد - وكانت أمه امرأة من الشام ؛ تشفعت بالفرزدق في شأنه ، فكتب إلى العامل أبياتا ، ومنها هذا البيت ؛ والخبر مذكور في الديوان .

(٣) ب : « بضم » ، وما أثبتته من ا .

قال أبو عثمان: وكان جعفر يُعجب أيضا بقول علي عليه السلام: أين من جدّ واجتهده
وجَمَعَ واحتشد، وبنى فشيّد، وفرش فمهّد^(١)، وزخرف فنجّد، قال: ألا ترى أن كل
لفظة منها آخذة بعنق قرينتها، جاذبة إياها إلى نفسها، دالة عليها بذاتها!
قال أبو عثمان: فكان جعفر يسميه فصيح قريش.

واعلم أننا لا يتخالفنا الشكّ في أنه عليه السلام أفصح من كل ناطق بلغة العرب من
الأولين والآخرين؛ إلا من كلام الله سبحانه، وكلام رسول الله صلى الله عليه وآله؛ وذلك
لأنّ فضيلة الخطيب والكاتب في خطابه وكتابته تعتمد على أمرين هما: مفردات
الألفاظ ومركباتها.

أما المفردات فإنّ تكون سهلة سلسة غير وحشية ولا عمقّة، وألفاظه عليه السلام
كلها كذلك؛ فأما المركبات فحُسْنُ المعنى وسرعة وصوله إلى الأفهام، واشتماله على الصفات
التي باعتبارها فضل بعض الكلام على بعض، وتلك الصفات هي الصناعة التي يسمّاها المتأخرون
البديع، من المقابلة، والمطابقة، وحسن التقسيم، وردّ آخر الكلام على صدره، والترصيع،
والتسليم، والتوشيح، والمائلة، والاستعارة، ولطافة استعمال المجاز، والموازنة، والتكافؤ،
والنسيب، والمشكلة.

ولا شبهة أن هذه الصفات كلّها موجودة في خطبه وكتبه، مبنوثة متفرقة في فرش
كلامه عليه السلام، وليس يوجد هذان الأمران في كلام أحد غيره، فإن كان قد نعمّاها
وأفكر فيها، وأعمل رويته في رصفها^(٢) ونثرها، فلقد أتى بالمعجب العجّاب، ووجب

(١) ب: «ومهد».

(٢) ب: «في صنعها».

أن يكون إمام الناس كلهم في ذلك ؛ لأنه ابتكره ولم يعرف من قبله؛ وإن كان اقتضها ابتداء، وفاقت على لسانه مرتجلة ، وجاش بها طبعه بديهية ، من غير روية ولا اعتمال ، فاعجب وأعجب ! .

وعلى كلا الأمرين فلقد جاء مجلياً والفصحاء تنقطع أنفاسهم على أثره . وبحق ما قال معاوية لمحقن الضبي، لما قال له: جئتكم من عند أعيان الناس : يابن اللخناء ، ألعلي^(١) تقول هذا ؟ وهل سن^٢ الفصاحة لقريش غيره !

واعلم أن تكلف الاستدلال على أن الشمس مضيئة يتعب ، وصاحبه منسوب إلى السفة ، وليس جاحد الأمور المعلومة علماً ضرورياً بأشدّ سفهاً ممن رام الاستدلال بالأدلة النظرية عليها .

الأضل :

ومن كلامه عليه السلام في ذكر عمرو بن العاص :

عَجَبًا لَابْنِ النَّافِثَةِ ! يَزْعُمُ لِأَهْلِ الشَّامِ أَنَّ فِي دُعَابَةٍ ، وَأَنِّي أُمْرُو تِلْعَابَةٍ ،
أَعَافِسُ وَأُمَارِسُ ! لَقَدْ قَالَ بِاطِلًا ، وَنَطَقَ آثِمًا . أَمَا - وَشَرُّ الْقَوْلِ الْكَذِبُ - إِنَّهُ لَيَقُولُ
فَيَكْذِبُ ، وَيَعِدُ فَيُخْلِفُ ، وَيُسْأَلُ فَيَتَنَخَّلُ ، وَيَسْأَلُ فَيُلْحِفُ ، وَيَخُونُ الْمَهْدَ ،
وَيَقْطَعُ الْإِلَّ ؛ فَإِذَا كَانَ عِنْدَ الْحَرْبِ فَأَيُّ زَاجِرٍ وَآمِرٍ هُوَ ! مَا لَمْ تَأْخُذِ الشُّيُوفُ
مَأْخِذَهَا ، فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَانَ أَكْبَرُ مَكِيدَتِهِ أَنْ يَمْنَحَ الْقِرْمَ سُبَّتَهُ .

أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَيَمْنَعُنِي مِنَ اللَّعِبِ ذِكْرُ الْمَوْتِ ، وَإِنَّهُ لَيَمْنَعُهُ مِنْ قَوْلِ الْحَقِّ
نِسْيَانُ الْآخِرَةِ . وَإِنَّهُ لَمْ يُبَايِعْ مُعَاوِيَةَ حَتَّى شَرَطَ لَهُ أَنْ يُؤْتِيَهُ أُتِيَّةً ، وَيَرْضَخَ
لَهُ عَلَى تَرْكِ الدِّينِ رَضِيخَةً .

الشرح :

الدَّعَابَةُ : المزاح ، دَعَبَ الرجل ، بالفتح . ورجل تِلْعَابَةٌ ، بكسر التاء : كثير اللعب ،
والتَّلْعَابُ ، بالفتح : مصدر « لعب » .

والمُعَافَسَةُ : المعالجة والمصارعة ، ومنه الحديث : « عافسنا النساء »^(١) . والممارسة نحوه .

يقول عليه السلام : إن عمرواً يقدح في عند أهل الشام بالدَّعَابَةِ واللَّعِبِ ، وأنى كثير

(١) النهاية لابن الأثير في حديث حنظلة الأسدي وروايته : « فإذا رجعنا عافسنا الأزواج » ٣ : ١١٠ .

للمازحة ، حتى أنى ألاعب النساء وأغازهن فعل المتَرَف الفارغ القلب ، الذى تنقضى^(١) أوقاته بملأذ نفسه .

ويلحف : يلحّ فى السؤال ؛ قال تعالى : ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِخْلَافًا ﴾^(٢) ؛ ومنه المثل :
« ليس للملحفِ مثل الرد » .

والإلّ : العهد ، ولما اختلف اللفظان حسن التقسيم بهما ، وإن كان المعنى واحداً .
ومعنى قوله : « مالم تأخذ السيوف مأخذها » ؛ أى مالم تبلغ الحرب إلى أن تغالط
الزّءوس ، أى هو علىء بالتحريض والإغراء قبل أن تلتجّم الحرب ، فإذا التحمت واشتدت
فلا يملك ، وفعل فعلته التى فعل .

والسّبة : الاست ، وسبه يسبّه : طعنه فى السّبة .

ويجوز رفع « أكبر » ونصبه ، فإن رفعت فهو الاسم ، وإن نصبت فهو الخبر .
والأنتية : العطية ، والإيتاء : الإعطاء . ورضخ له رضخاً : أعطاه عطاء بالكثير ، وهى
الرضيخة لما يعطى .

[نسب عمرو بن العاص وطرف من أخباره]

ونحن نذكر طرفاً من نسب عمرو بن العاص وأخباره إلى حين وفاته إن شاء الله .
هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن عمرو بن هُصَيْن بن
كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر ، يكنى أبا عبد الله ، ويقال :
أبو محمد .

(١) ب : « تنقضى » .

(٢) سورة البقرة ٢٧٣ .

أبو العاص بن وائل ، أحد المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وآله ، والمكاشفين له بالعداوة والأذى ، وفيه وفي أصحابه أنزل قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ ^(١) ويلقب العاص بن وائل في الإسلام بالأبتر ، لأنه قال لقريش : سيموت هذا الأبتر غداً ، فينقطع ذكره ، يعني رسول الله صلى الله عليه وآله ، لأنه لم يكن له صلى الله عليه وآله ولدٌ ذكر يُقبُّ منه ، فأنزل الله سبحانه : ﴿ إِنْ شَأْنُكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴾ ^(٢) .

وكان عمرو أحد من يؤذى رسول الله صلى الله عليه وآله بمكة ، وبشتمه ويضع في طريقه الحجارة ؛ لأنه كان صلى الله عليه وآله يخرج من منزله ليلاً فيطوف بالكعبة ، وكان عمرو يحمل له الحجارة في مسلكه ليعثر بها . وهو أحد القوم الذين خرجوا إلى زينب ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله لما خرجت مهاجرة من مكة إلى المدينة ، فروّعوها وقرّعوا هودجها بكعوب الرماح ، حتى أجهضت جنيناً ميتاً من أبي العاص بن الربيع بطنها ، فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله ، نال منه وشق عليه مشقة شديدة ولعنهم ، روى ذلك الواقدي .

وروى الواقدي أيضاً وغيره من أهل الحديث أن عمرو بن العاص هجا رسول الله صلى الله عليه وآله هجاء كثيراً ، كان يطفئ صبيان مكة ، فينشدونه ويصيحون برسول الله إذا مرّ بهم ، رافعين أصواتهم بذلك الهجاء ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يصلي بالحجر : « اللهم إن عمرو بن العاص هجاني ، ولست بشاعر ؛ فآلنّه بمدّ ما هجاني » .

وروى أهل الحديث أن النضر بن الحارث وعُقبه بن أبي معيط وعمرو بن العاص ، عهدوا إلى سَلَا جملٍ فرفضوه بينهم ووضعوه على رأس رسول الله صلى الله عليه وآله وهو ساجد بفناء الكعبة ، فسأل عليه ، فصبر ولم يرفع رأسه ، وبكى في سجوده ودعا عليهم ،

(١) سورة الحجر ٩٥ .

(٢) سورة البقرة ١٧٧ .

فجاءت ابنته فاطمة عليها السلام وهي باكية ، فاحتضنت ذلك السلا فرضته عنه فألقته وقامت على رأسه تبكي ، ورفع رأسه صلى الله عليه وآله ؛ وقال : « اللهم عليك بقر يش » ، قالها ثلاثاً ؛ ثم قال رافعاً صوته : « إني مظلوم فانتصر » ؛ قالها ثلاثاً ، ثم قام فدخل منزله ؛ وذلك بعد وفاة عمه أبي طالب بشهرين .

ولشدة عداوة عمرو بن العاص لرسول الله صلى الله عليه وآله ، أرسله أهل مكة إلى النجاشي ليزهده في الدين ، وليطرد عن بلاده مهاجرة الحبشة ، وليقتل جعفر بن أبي طالب عنده ، إن أمكنه قتله ، فكان منه في أمر جعفر هناك ما هو مذكور مشهور في السير ، وسند ذكر بعضه .

فأما النابغة فقد ذكر الزمخشري في " كتاب ربيع الأبرار " ، قال : كانت النابغة أم عمرو بن العاص أمةً لرجل من عزة ، فسييت ، فاشتراها عبد الله بن جُدعان التيمي بمكة ، فكانت بغيًا ، ثم أعتقها ، فوقع عليها أبو لهب بن عبد المطلب ، وأمّية بن خلف الجمحي ، وهشام بن المغيرة المخزومي ، وأبو سفيان بن حرب ، والعاص بن وائل السهمي ، في طهر واحد ؛ فولدت عمرًا ، فادّعاها كلهم ، فحكمت أمة فيه فقالت : هو من العاص بن وائل ، وذلك لأن العاص بن وائل كان يُنفق عليها كثيرًا ، قالوا : وكان أشبه بأبي سفيان ؛ وفي ذلك يقول أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب في عمرو بن العاص :

أبوك أبو سفيان لاشك قد بدت لنا فيك منه بينات الشائل

وقال أبو عمر بن عبد البر صاحب كتاب " الاستيعاب " ، ^(١) : كان اسمها سلمى ، وتلقبت بالنابغة ، بنت حرملة ^(٢) من بني جَلان بن عَزْرة بن أسد بن ربيعة بن نزار ،

(١) الاستيعاب ص ٤٣٤ .

(٢) الاستيعاب : « سبية بني جلان » .

أصابها سياء ، فصارت إلى العاص بن وائل بعد جماعة من قریش ، فأولدها عمرأ .
قال أبو عمر : يقال إنه جُعِلَ لرجل ألف درهم على أن يسأل عمرأ وهو على المنبر مَنْ
أمه ؟ فسأله ، فقال : أمي سلمى بنت حرملة ؛ تُلَقَّبُ بالنافعة ، من بني عَنَزَة ثم أحد بني جِلَّان
وأصابها^(١) راح العرب فبيعت بمكاظ ، فاشتراها الفاكه بن المغيرة ، ثم اشتراها منه عبد الله
ابن جُدعان ، ثم صارت إلى العاص بن وائل ، فولدت فأنجبت فإن كان جُعِلَ لك شيء فخذ .

وقال المبرد في كتاب " الكامل " : اسمها^(٢) ليلي . وذكر هذا الخبر وقال : إنها
لم تكن في موضع مَرَضِيٍّ ، قال المبرد : وقال النذربن الجارود مرة لعمر بن العاص : أي
رجل أنت لولا أن أمك أمك ؟ فقال : إني أحمد الله إليك ، لقد فكَّرت البارحة^(٣) فيها
فأقبلت أنقلها في قبائل العرب^(٤) ممن أحب أن تكون منها ، فاطَّخرت لي عبد القيس
على بال .

وقال المبرد : ودخل عمرو بن العاص مكة ؛ فرأى قوما من قریش قد جلسوا حلقة ،
فلما رأوه رَمَقُوهُ بأبصارهم ، فعدل إليهم فقال : أحسبكم كنتم في شيء من ذكرى ! قالوا :
أجل كنا نمثل بينك وبين أخيك هشام بن العاص ، أيكما أفضل ؟ فقال عمرو : إن لهشام
على أربعة : أمه بنت هشام بن المغيرة ، وأمي من قد عرقم ، وكان أحب إلى أبيه مني ،
وقد علمتم معرفة الوالد بولده ، وأسلم قبلي ، واستشهد وبقيت .

وروى أبو عبيدة معمر بن النخعي في كتاب " الأنساب " أن عمرأ اختصم فيه يوم

(١) الاستيعاب « راح » .

(٢) الكامل ص ٧٧ (طبع أوروبا) .

(٣) الكامل : في هذا .

(٤) (ليس في نسخة الكامل المطبوعة في أوروبا .

ولادته رجلان : أبو سفيان بن حرب ، والعاص بن وائل ، فقيل : لَتَحْكُمَ أُمُّهُ ؛ فقالت أمه : إنه من العاص بن وائل ؛ فقال أبو سفيان : أما إني لأشك أني وضعت في رَحِمِ أمه ، فأبت إلا العاص .

فقيل لها : أبو سفيان أشرف نسباً ؛ فقالت : إن العاص بن وائل كثير النفقة على وأبو سفيان شحيح .

ففي ذلك يقول حسان بن ثابت لعمر بن العاص حيث هجاه مكافئاً له عن هجاء رسول الله صلى الله عليه وآله :

أبوك أبو سفيان لاشك قد بدتْ لنافيك منه بيناتُ الدلائلِ
ففاخرْ به ؛ إِمَّا فَخَرْتَ ولا تكن تفاخرُ بالعاص المهجين بن وائل
وإن التي في ذاك ياعمر وحكمتْ فقالت رجاء عند ذاك لِنائِلِ
مِنَ العاص عمرٌ ونخبِ الناس كلِّما تجمعتِ الأقوامُ عندَ المحافلِ

[مفاخرة بين الحسن بن علي ورجالات من قریش]

وروى الزبير بن بكار في كتاب "المفاخرات" ؛ قال : اجتمع عند معاوية عمرو بن العاص ، والوليد بن عُقبة بن أبي مُعَيْط ، وعتبة بن أبي سفيان بن حرب ، والمغيرة بن شعبة ، وقد كان بلغهم عن الحسن بن علي عليه السلام قوارصٌ ، وبلغه عنهم مثل ذلك ، فقالوا : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إن الحسن قد أحيا أباه وذكره ، وقال فُصْدَقَ ، وأمر فاطمِيع ، وخَفَقَتْ له النعال ، وإنَّ ذلك لرافعه إلى ما هو أعظم منه ، ولا يزال يبلغنا عنه ما يسوءنا .

قال معاوية : فما تريدون ؟ قالوا : ابعث عليه فليحضُرَ لِنَسْبِهِ ونَسَبِ أباه ، ونعيِّره ونوبخه ، ونخبِره أن أباه قتل عثمان ونقرَّره بذلك ، ولا يستطيع أن يغيِّرَ علينا شيئاً ، من ذلك .

قال معاوية : إني لأرى ذلك ولا أفعله ؛ قالوا : عزمنا عليك يا أمير المؤمنين لنفعلن ؛ فقال : ويحكم لاتفعلوا ! فوالله ما رأيته قط جالسا عندي إلا خفت مقامه وعيبه لي ، قالوا : ابعث إليه على كل حال . قال : إن بعثت إليه لأنصفته منكم .

فقال عمرو بن العاص : أنخشي أن يأتيَ باطله على حقنا ، أو يرزني قوله على قولنا ؟ قال معاوية : أما إني إن بعثت إليه لأمرته أن يتكلم بلسانه كله ، قالوا : مره بذلك . قال : أما إذ عصيتموني ، وبعثتم إليه وأبئتم إلا ذلك فلا تمرضوا ^(١) له في القول ، واعلموا أنهم أهل بيت لا يصيبهم العائب ، ولا يلصق بهم العار ؛ ولكن اقدفوه بحجره ؛ تقولون له : إن أباك قتل عثمان ، وكره خلافة الخلفاء من قبله . فبعث إليه معاوية ، فجاءه رسوله ، فقال : إن أمير المؤمنين يدعوك .

قال : من عنده ؟ فسيأتم له . فقال الحسن عليه السلام : ما لهم خرّ عليهم السقف من فوقهم ، وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون . ثم قال : يا جارية ، ابغيني ^(٢) ثيابي ، اللهم إني أعوذ بك من شرورهم ، وأذراً بك في نحورهم ، وأستعين بك عليهم ، فاكفنيهم كيف شئت وأنى شئت ، بحول منك وقوة ، يا أرحم الراحمين !

ثم قام ، فلما دخل على معاوية ، أعظمه وأكرمه ، وأجلسه إلى جانبه ، وقد ارتاد القوم ، وخطروا خطران الفحول ، بغياً في أنفسهم وعُلُوّاً ، ثم قال : يا أبا محمد ؛ إن هؤلاء بعثوا إليك وعَصَوْني .

فقال الحسن عليه السلام : سبحان الله ، الدّار دارك ؛ والإذن فيها إليك ، والله إن كنت أجبتهم إلى ما أرادوا وما في أنفسهم ، إني لأستحي لك من الفُحْش ، وإن كانوا غلبوك على رأيك ، إني لأستحي لك من الضعف ، فأيهما تُقرّر ، وأيهما تنكر ؟ أما إني

(١) فلا تمرضوا له ؛ أي لاتجعلوا قولكم مريضاً .

(٢) الغني ثيابي ، أي أعينيني على إحضارها .

لو علمتُ بمكانهم جئتُ معي بثلاثين من بني عبدالمطلب ، وما لي أن أكون مستوحشا منك ولا منهم ، إن وليَّ الله ، وهو يتولى الصالحين .

فقال معاوية : يا هذا : إني كرهت أن أدعوك ، ولكن هؤلاء حلوني على ذلك مع كراهتي له ، وإن لك منهم النصف ومني ، وإنما دعوناك لنقرِّرك أن عثمان قتل مظلوما ، وأن أباك قتله ، فاستمع منهم ثم أجيبهم ، ولا تمنك وحدتك واجتماعهم أن تتكلم بكل لسانك .

فتكلم عمرو بن العاص ، فحمد الله وصلى على رسوله ، ثم ذكر عليا عليه السلام ، فلم يترك شيئا يعيبه به إلا قاله ، وقال : إنه شتم أبا بكر وكره خلافته ، وامتنع من بيعته ، ثم تابعه مكرها ، وشرك في دم عمر ، وقتل عثمان ظلما ، وادعى من الخلافة ما ليس له .

ثم ذكر الفتنة بعيره بها ، وأضاف إليه مساوي ؛ وقال : إنكم يا بني عبدالمطلب لم يكن الله يعطيكم الملك على قتالكم الخلفاء ، واستحلالكم ما حرّم الله من الدماء ، وحرصكم على الملك ، وإتيانكم ما لا يحل . ثم إنك يا حسن ، تحدث نفسك أن الخلافة صائرة إليك ، وليس عندك عقل ذلك ولا لبيته ، كيف ترى الله سبحانه سلبك عقلك ، وتركك أحق قریش ، يسخر منك ويهز أباك ، وذلك لسوء عمل أبيك . وإنما دعوناك لنسبك وأباك ، فأما أبوك فقد تفرّد الله به وكفانا أمره ، وأما أنت فإنك في أيدينا نختار فيك الخصال ، ولو قتلناك ما كان علينا إثم من الله ، ولا عيب من الناس ، فهل تستطيع أن ترد علينا وتكذبنا ؟ فإن كنت ترى أننا كذبنا في شيء فاردده علينا فيما قلنا ، وإلا فاعلم أنك وأباك ظالمان .

ثم تكلم الوليد بن عتبة بن أبي مَعَيْط ، فقال : يا بني هاشم ، إنكم كنتم أحوال عثمان ؛ فنعم الولد كان لكم ، فعرف حقكم ، وكنتم أصهاره فنعم الصهر كان لكم بكرمكم ، فكنتم

أول من حَسَدَه ، فقتله أبوك ظلما ، لا عذرَ له ولا حجة ، فكيف تروُن الله طلب بدمه ، وأنزلكم منزلتكم ، والله إن بنى أُمّية خير لبنى هاشم من بنى هاشم لبنى أُمّية ، وإن معاوية خيرٌ لك من نفسك .

ثم تكلم عُتْبَةُ بن أبي سفيان ، فقال : يا حسن ، كان أبوك شرَّ قريش لقريش ، أسَفَكها لدمائها ، وأقطعها لأرحامها ، طَوِيلَ السيف واللسان ، يقتل الحَيَّ ويَمِيب الميت ، وإنك رَمَن قتل عثمان ، ونحن قاتلوك به ، وأما رجاؤك الخلافة فلست في زَنَدِها قادحا ، ولا في ميراثها راجحا ، وإنكم يا بنى هاشم قتلتم عثمان ، وإن في الحق أن نقتلك وأخاك به ؛ فأما أبوك فقد كفانا الله أمره وأقادَ منه ، وأما أنت ، فوالله ما علينا لو قتلناك بعثمان إثم ولا عدوان .

ثم تكلم المغيرة بن شعبة ، فشمّ عليا ، وقال : والله ما أعيبه في قضية يخون ، ولا في حكم يميل ، ولكنه قتل عثمان . ثم سكتوا .

فتكلم الحسن بن علي عليه السلام ؛ فحمِد الله وأثنى عليه ، وصلى على رسوله صلى الله عليه وآله ، ثم قال : أما بعد يا معاوية ، فما هؤلاء شتموني ولكنك شتمتني ، فحشاً أَلِفْتَهُ وسوءَ رأى عُرِفْتَ به ، وخُلُقًا سيئا ثَبَتَ عليه ، وبغيا عاينا ؛ عداوةً منك لحمد وأهله ، ولكن اسمع يا معاوية ، واسمعوا فلا قولنَّ فيك وفيهم ما هو دون ما فيكم .

أَنشَدُكم الله أيها الرهط ، أتعلمون أن الذي شتمتموه منذ اليوم ، صلى القبلتين كليهما وأنت يا معاوية بهما كافر تراها ضلالة ، وتعبد اللات والعزى غواية !

وأَنشَدُكم الله هل تعلمون أنه بايع البيعتين كليهما بيعة الفتح وبيعة الرضوان ، وأنت يا معاوية يا حدا عما كافر ، وبالأخرى ناكث !

وأَنشَدُكم الله هل تعلمون أنه أولُ الناس إيمانا ، وأنت يا معاوية وأباك

من للؤلؤة قلوبهم ، تُسِرُّون الكفر ، وتظهرون الإسلام ، وتُستألون بالأموال !
 وأشدُّكم الله أستم تعلمون أنه كان صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وآله يوم بدر، وأن
 راية المشركين كانت مع معاوية ومع أبيه، ثم لقيكم يوم أحد ويوم الأحزاب ، ومع راية رسول
 الله صلى الله عليه وآله ، ومعك ومع أبيك راية الشُّرك ؛ وفي كل ذلك يفتح الله له ويُفلج
 حُجَّتَه ، وينصر دعوته ، ويصدق حديثه ، ورسول الله صلى الله عليه وآله في تلك المواطن
 كلُّها عنه راضٍ ، وعليك وعلى أبيك ساخط ! وأنشدك الله يامعاوية ، أتذكر يوماً جاء
 أبوك على جمل أحر ، وأنت نسوقه ، وأخوك عتبة هذا يقوده ، فرآكم رسول الله صلى الله
 عليه وآله ؛ فقال : « اللهم العن الراكب والقائد والسائق ! » .

أتنسى يامعاوية الشعر الذي كتبته إلى أبيك لما هم أن يُسلم، تنهأ عن ذلك :

يا صخر لا تسلمن يوماً فتفضحننا بعد الذين يبذرن أصبحوا فرقا
 خالي وعمي وعم الأم ثالهم وحفظ الخير قد أهدى لنا الأرقا
 لاتر كنن إلى أمر تكلنا والراقصات به في مكة الخرقا
 فالموت أهون من قول العداة : لقد حاد ابن حرب عن العزى إذا فرقا
 والله لما أخفيت من أمرك أكبر مما أبدت .

وأنشدكم الله أيها الرهط ؛ أتعلمون أن علياً حرَّم الشهواتِ على نفسه بين أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وآله فانزل فيه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ
 اللَّهُ لَكُمْ ﴾ ^(١) ، وأن رسول الله صلى الله عليه وآله بعث أكابرة أصحابه إلى بني قريظة
 فنزلوا من حصنهم فهزموا ، فبعث علياً بالراية ، فاستنزلهم على حكم الله وحكم رسوله ، وفعل
 في خير مثلها !

(١) سورة المائدة ٨٧ .

ثم قال : يا معاوية أظنك لا تعلم أني أعلم مادعا به عليك رسول الله صلى الله عليه وآله لما أراد أن يكتب كتابا إلى بني خزيمة ، فبعث إليك [ابن عباس ، فوجدك تأكل ، ثم بعثه إليك مرة أخرى فوجدك تأكل ، فدعا عليك الرسول بمجوعك]^(١) ونهملك إلى أن تموت .
وأتم أيها الرهط : نشدتكم الله ، ألا تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وآله لعن أبا سفيان في سبعة مواطن لا تستطيعون ردها :

أولها : يوم لقي رسول الله صلى الله عليه وآله خارجا من مكة إلى الطائف ، يدعو قتيبا إلى الدين ، فوقع به وسبه وسفّه وشتمه وكذبه وتوعده ، وهم أن يبطش به ، فلعه الله ورسوله وصرف عنه .

والثانية يوم العير ؛ إذ عرض لها رسول الله صلى الله عليه وآله وهي جاثية من الشام ، فطردها أبو سفيان ، وصاحل بها ، فلم يظفر المسلمون بها ، ولعه رسول الله صلى الله عليه وآله ، ودعا عليه ، فكانت وقعة بدر لأجلها .

والثالثة يوم أحد ، حيث وقف تحت الجبل ، ورسول الله صلى الله عليه وآله في أعلاه ، وهو ينادى : اعلُ هُبَل ! مرارا ، فلعه رسول الله صلى الله عليه وآله عشر مرات ، ولعه المسلمون . والرابعة يوم جاء بالاحزاب وغطفان واليهود ، فلعه رسول الله وابتهل .

والخامسة يوم جاء أبو سفيان في قريش فصدوا رسول الله صلى الله عليه وآله عن المسجد الحرام ، والهدى معكوكا أن يبلغ محله ، ذلك يوم الحديبية ، فلن رسول الله صلى الله عليه وآله أبا سفيان ، ولعن القادة والأتباع ، وقال : « ملعونون كلهم ، وليس فيهم من يؤمن » ، فقيل : يا رسول الله ، أفما يُرجى الإسلام لأحد منهم فكيف باللعنة ؟ فقال : « لا تصيب اللعنة أحدا من الأتباع ، وأما القادة فلا يفلح منهم أحد » .

(١) زيادة يقتضها السياق ، أخذت عن قصة جاءت في ترجمة معاوية في أسد الغابة ٤ : ٣٨٦ قلها عن صحيح مسلم .

والسادسة يوم الجمل الأحمر .

والسابعة يوم وقفوا رسول الله صلى الله عليه وآله في العقبة ليستنفروا ناقته ، وكانوا اثني عشر رجلا ، منهم أبو سفيان . فهذا لك يا معاوية .

وأما أنت يا ابن العاص ؛ فإن أمرك مشترك ، وضعتك أمك مجهولا ؛ من غير وصفاح ، فتحا كرم فيك أربعة من قريش ، فغلب عليك جزأؤها ، ألا لهم حسبا ، وأخبنهم منصبا ، سم قام أبوك فقال : أنا شاني محمد الأبر ، فأنزل الله فيه ما أنزل .

وقاتلت رسول الله صلى الله عليه وآله في جميع المشاهد ، وهجوته وأذيته بمكة وكدته كيدك كله ، وكنت من أشد الناس له تكذيبا وعداوة .

ثم خرجت تريد النجاشي مع أصحاب السفينة ، لتأتي بجعفر وأصحابه إلى أهل مكة ، فلما أخطأك مارجوت ورجعت الله خائبا ، وأكذبتك وإشيا ، جعلت حدك على صاحبك عمارة بن الوليد ، فوشيت به إلى النجاشي ، حسدا لما ارتكب مع حليتك ، ففضحك الله وفضح صاحبك .

فأنت عدو بني هاشم في الجاهلية والإسلام . ثم إنك تعلم ، وكل هؤلاء الرهط يعلمون أنك هجوت رسول الله صلى الله عليه وآله بسبعين بيتا من الشعر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « اللهم إني لا أقول الشعر ولا ينبغي لي ، اللهم عنه بكل حرف ألف لعنة » ؛ فعليك إذا من الله مالا يحصى من اللعن .

وأما ما ذكرت من أمر عمان ، فأنت سمرت عليه الدنيا فارا ، ثم لحقت بفلسطين ، فلما أتاك قتله ، قلت : أنا أبو عبد الله إذا نكأت قرحة أدميتها . ثم حبست نفسك إلى معاوية ، وبمت دينك بدنياء ، فلسنا نلومك على بغض ، ولا نعاتبك على ود ، وبالله

ما نصرت عثمان حياً ولا غضبت له مقتولا ، ويحك يا ابن العاص ! ألسنتُ القاتل في بني هاشم لما خرجت من مكة إلى النجاشي :

تقول ابنتي أين هذا الرحيل وما السر مني بمستنكر
 قُلت : ذريني فإني امرؤ أريد النجاشي في جعفر
 لأكويه عنده كية أقيم بها نخوة الأصغر
 وشائي أحد من بينهم وأقولهم فيه بالمنكر
 وأجري إلى عتبة جاهداً ولو كان كالذهب الأحمر
 ولا أثنى عن بني هاشم وما أسطعت في الغيب والمخفر
 فإن قيل العتب مني له وإلا لَوِيتُ له مشغري

فهذا جوابك ، هل سمعته !

وأما أنت يا وليد ؛ فوالله ما ألومك على بغض عليّ ، وقد جلدك ثمانين في الخمر ، وقتل أباك بين يدي رسول الله صبرا ، وأنت الذي سماه الله الفاسق ، وسمى عليا المؤمن ، حيث تفاخرتما فقلت له : اسكت يا علي ، فأنا أشجع منك جنانا ، وأطول منك لسانا ، فقال لك علي : اسكت ، يا وليد فأنا مؤمن وأنت فاسق .

فأنزل الله تعالى في موافقة قوله : ﴿ أَفَعَنَ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ ^(١) ، ثم أنزل فيك على موافقة قوله أيضا : ﴿ إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ ^(٢) .

ويحك يا وليد ! مهما نسب ، فلا تنس قول الشاعر فيك وفيه :

أنزل الله والكتاب عزيز في علي وفي الوليد قرآنا

(١) سورة السجدة ١٨ .

(٢) سورة المجرات ٦ .

فَتَبَوَّى الْوَلِيدَ إِذْ ذَاكَ فِسْقًا وَعَلَىٰ مَبْوًى إِيْمَانًا
لَيْسَ مِنْ كَانَ مُؤْمِنًا عَمَرَكَ اللَّهُ كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا خَوَانًا
سَوْفَ يُدْعَى الْوَلِيدَ بَعْدَ قَلِيلٍ وَعَلَىٰ إِلَى الْحِسَابِ عِيَانًا
فَعَلَىٰ يُجْزَىٰ بِذَلِكَ جِنَانًا وَوَلِيدٌ يُجْزَىٰ بِذَلِكَ هَوَانًا
رُبَّ جَدٍّ لِقُتْبَةٍ بِنِ ابْنٍ لَابَسَ فِي بِلَادِنَا تُبَّانًا^(١)

وما أنت وقريش؟ إنما أنت عِلْجٌ من أهل صَفَّورية ، وأقسم بالله لأنت أكبر في
الْمِيلَادِ ، وأسنَّ ممن تدعى إليه .

وأما أنت يا عتبة ؛ فوالله ما أنت بِمَحْصِفٍ فَأَجِييكَ ، ولا عَاقِلٍ فَأَحَاوِرَكَ وَأَعَاتَبَكَ ،
وما عندك خير يرجى ، ولا شرَّ يَتَّقَى ، وما عَقْلُكَ وَعَقْلُ أُمَّتِكَ إِلَّا سَوَاءٌ ، وما يَضُرُّ عَلِيًّا
لَوْ سَبَّيْتَهُ عَلَى رءُوسِ الْأَشْهَادِ !

وأما وعيدك لِإِيَّايَ بِالْقَتْلِ ، فهَلَّا قَتَلْتَ اللَّحْيَانِ إِذْ وَجَدْتَهُ عَلَى فِرَاشِكَ ! أما نَسْتَحْيِي
من قول نصر بن حجاج فيكَ :

يَا لِلرَّجَالِ وَحَادِثِ الْأَزْمَانِ وَلِسُبَّةٍ تُخْزِي أَبَا سَفِيَانِ
نُبْتُ عَتَبَةَ خَانَهُ فِي عِرْسِهِ جَبَسَ لَتَيْمٍ الْأَصْلَ مِنْ لَحْيَانِ

وبعدَ هذا ما أَرَبَا بِنَفْسِي عَنْ ذِكْرِهِ لَفَحْشُهُ ، فَكَيْفَ يَخَافُ أَحَدٌ سَيْفَكَ ، ولم تَقْتُلْ
فَاضَحَكَ ؟ وكيف أَلُمُّكَ عَلَى بَغْضِ عَلِيٍّ ، وقد قَتَلَ خَالَكَ الْوَلِيدَ مَبَارَزَةً يَوْمَ بَدْرٍ ، وَشَرَكَ
حِمْرَةَ فِي قَتْلِ جَدِّكَ عَتَبَةَ ، وَأَوْحَدَكَ مِنْ أَخِيكَ حَنْظَلَةَ فِي مَقَامٍ وَاحِدٍ !

وأما أنت يا مغيرة ؛ فلم تكن بِمَخْلِقٍ أَنْ تَقَعَ فِي هَذَا وَشِبْهِهِ ، وَإِنَّمَا مَثَلُكَ مَثَلُ الْبَعُوضَةِ
إِذْ قَالَتْ لِلنَّخْلَةِ : اسْتَمْسِكِي ؛ فَإِنِّي طَائِرَةٌ عَنْكَ ، فَقَالَتِ النَّخْلَةُ : وَهَلْ عَلِمْتُ بِكَ وَاقِعَةً
عَلَى فَاعْلَمِ بِكَ طَائِرَةٌ عَنِّي !

(١) التبان : سراويل صغيرة (معرب : تمبان بالفارسية) يكرن للملاحين .

والله مانشرُ بعداوتك إيانا ، ولا اغتممنا إذ علمنا بها ، ولا يشقّ علينا كلامك ، وإن
حدّ الله في الزنا لثابت عليك ، ولقد درأ عمرُ عنك حقاً ؛ الله سائله عنه !

ولقد سألت رسول الله صلى الله عليه وآله : هل ينظر الرجل إلى المرأة يريد أن
يتزوجها ؟ فقال : « لا بأس بذلك يا مغيرة ما لم ينو الزنا » ، لعله بأنك زانٍ .

وأما فخركم علينا بالإمارة : فإن الله تعالى يقول : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا
مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْنَا الْقَوْلُ فَنَدَمْنَا مَا تَدْمِيرًا ۝ ﴾^(١)

ثم قام الحسن فنفذ ثوبه ، وانصرف ، فتملق عمرو بن العاص بثوبه ، وقال : يا أمير
المؤمنين ، قد شهدت قوله في وقْدَه أُمِّي بالزنا ، وأنا مطالب له بحدّ القذف .

فقال معاوية : خلّ عنه لاجزأك الله خيراً . فتركه .

فقال معاوية : قد أنبأتكم أنه ممن لا نطاق عارضته ، ونهيتمكم أن تسبوه فعصيتُموني ، والله
ما قام حتى أظلم على البيت ، قوموا عني ، فلقد فضحك الله وأخزاكم بترككم الحزم ، وعدولكم
عن رأي الناصح المشفق . والله المستعان .

[عمرو بن العاص ومعاوية]

وروى الشعبي ، قال : دخل عمرو بن العاص على معاوية يسأله حاجة ، وقد كان بلغ
معاوية عنه ما كرهه ، فكره قضاءها ، وتشاغل ، فقال عمرو : يا معاوية ؛ إن السخاء
فطنة واللؤم تغافل ، والجفاء ليس من أخلاق المؤمنين ، فقال معاوية : يا عمرو ؛ بماذا تستحق
منا قضاء الحوائج العظام ؟ فغضب عمرو وقال : بأعظم حقٍّ وأوجِبِهِ ، إذ كنت في بحر
تجّاج ، فلولا عمرو لفرقت في أقلّ مائه وأرقّه ، ولكنّي دفعتك فيه دفعة فصرت في وسطه ،
ثم دفعتك فيه أخرى فصرت في أعلى المواضع منه ، ففضى حكمك ، ونفذ أمرُك ، وانطلق

لسألك بعد تلجلجه ، وأضاء وجهك بعد ظلمته ، وطمست لك الشمس بالعين المنفوش ، وأظلمت لك القمر بالليلة المدهمة .

فتناوم معاوية وأطبق جفنيه ملياً ، فخرج عمرو ، فاستوى معاوية جالساً وقال لجلسائه : أرايتم ماخرج من فم ذلك الرجل ؟ ماعليه لو عرض ؛ ففي التعريض ما يكفي ! ولكنه جبهني بكلامه ، ورماني بسموم سهامه .

فقال بعض جلسائه : يا أمير المؤمنين : إن الحوائج لتُقضى على ثلاث خصال : إما أن يكون السائل لقضاء الحاجة مستحقاً فتُقضى له بحقه ، وإما أن يكون السائل لثيماً فيصون الشريف نفسه عن لسانه فيقضى حاجته ، وإما أن يكون المستول كريماً فيقضيها لكرمه ، صغرت أو كبرت .

فقال معاوية : لله أبوك ! ما أحسن ما نطقت ؛ وبعث إلى عمرو فأخبره ، وقضى حاجته ووصله بصلة جليلة ، فلما أخذها ولّى منصرفاً . فقال معاوية : ﴿ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَاهُمْ يَسْتَخْطُونَ ﴾ ^(١) فسمعها عمرو ، فالتفت إليه مغضباً وقال : والله يا معاوية ، لا أزال آخذ منك قهراً ، ولا أطيع لك أمراً ، وأحضر لك بئراً عميقاً ، إذا وقعت فيه لم تدرك إلا رمياً ^(٢) . فضحك معاوية ، فقال : ما أريدك يا أبا عبد الله بالكلمة ، وإنما كانت آية تلوتها من كتاب الله عرضت بقلبي ، فاصنع ما شئت .

[عبد الله بن جعفر وعمرو بن العاص في مجلس معاوية]

وروى المدائني قال : بينا معاوية يوماً جالسا عنده عمرو بن العاص ، إذ قال الآذن : قد جاء عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ، فقال عمرو : والله لأسوءته اليوم ، فقال معاوية : لا تفعل يا أبا عبد الله ، فإنك لا تنصف منه ، ولعلك أن تظهر لنا من منقبته ما هو خفي عنا ، وما لا نحب أن نعلمه منه .

(١) سورة التوبة ٥٨ .

(٢) الرميم : البالي من العظام .

وغشيهم عبد الله بن جعفر ؛ فآذناه معاوية وقرّبه ، قال عمرو إلى بعض جلساء معاوية ،
فقال من عليّ عليه السلام جِهارًا غير سائر له ، وثلبه ثلْبًا قبيحًا .

فالتع لوف عبد الله بن جعفر واعتراه أفكَلُ^(١) حتى ارْعِدَتْ خصائله ، ثم نزل
عن السرير كالْفَنِيْق^(٢) ، فقال عمرو : مَهْ يا أبا جعفر ! فقال له عبد الله : مه لا أم لك !
ثم قال :

أظنّ الحلمَ دلّ على قومي وقد يتجهّل الرجلُ الحليمُ

ثم حَسَرَ عن ذراعَيْه ، وقال : يا معاوية ، حتّامَ تتجرّع غيظَكَ ؟ وإلى كم الصبرُ على
مكروه قولك ، وسيُّ أدبك ، وذمِّم أخلاقك ؟ هَبْلَتِكَ الهَبُولُ^(٣) ! أما يزجرك ذِمَامُ المجالسة
عن القَذَعِ لجلسك ، إذا لم تكن لك حُرْمَةٌ مِنْ دينك تنهاك عما لا يجوز لك ! أما والله
لو عَطَفْتَك أواصرُ الأرحام ، أو حاميت على سهمك من الإسلام ، ما أرعيت بني الإمام
الْمُتَنَك^(٤) ، والعيبد الصُّكَّ أعراض قومك .

وما يجهل موضع الصَّفْوَةِ^(٥) إلا أهل الجفوة ، وإنك لتعرف وشائظ^(٦) قريش وصَبْوَةِ
غرائزها ، فلا يدعونك تصويبُ ما فرّط من خطئك في سفك دماء المسلمين ، ومحاربة أمير
المؤمنين ، إلى التّماذى فيما قد وضع لك الصواب في خلافه . فاقصِدْ لمنهج الحقّ ، فقد طال
عمهْك^(٧) عن سبيل الرُّشد ، وخبطُك في بحور ظلمة النّفى .

(١) الأفكَل : الرعدة ، والخصائل : كل لمة فيها مصب .

(٢) الفنيق : الفعل المكرم الذي لا يؤذى لكرامته .

(٣) الهبول ، بالفتح : المرأة الكسول .

(٤) المتك : جمع متكاء ؛ وهي الجارية البظراء وهو مما يسب به .

(٥) صفوة القوم : خيارهم

(٦) يقال : هو وشيظة في قومه ، وجمعه وشائظ ، أى حشو فيهم .

(٧) ب : « عمّاك » .

فإن أبيت ألا تتابعنا في قبح اختيارك لنفسك ، فأعفنا من سوء القالة فينا ؛ إذا ضمتنا وإياك الندى ، وشأنك وما تريد إذا خلوت ، والله حسيبك ، فوالله لولا ما جعل الله لنا في يديك لما أتيناك .

ثم قال : إنك إن كلفتنى ما لم أطق ، ساءك ما سرتك متى من خلق .

فقال معاوية : يا أبا جعفر ، أقسمت عليك لتجلسن ، لعن الله من أخرج ضَبَّ صَدْرِكَ من وجاره . محمولٌ لك ما قلت ، ولك عندنا ما أملت ، فلو لم يكن محمدك ومنصبك لكان خلُقك وخلُقك شافعين لك إلينا ، وأنت ابنُ ذى الجناحين وسيد بنى هاشم .

فقال عبد الله : كلاً ، بل سيد بنى هاشم حسن وحسين ، لا ينازعهما في ذلك أحد . فقال : أبا جعفر ، أقسمت عليك لبا ذكرت حاجة لك إلا قضيتها كائنه ما كانت ، ولو ذهبت بجميع ما أملك ، فقال : أما في هذا المجلس فلا ؛ ثم انصرف . فأتبعه معاوية بصره ، وقال : والله لكأنه رسول الله صلى الله عليه وآله ، مشيه وخلقه وخلقه ، وإنه لمن مشكاته ، ولو ددت أنه أخى بنفيس ما أملك .

ثم التفت إلى عمرو ، فقال : أبا عبد الله ، ما تراه منعه من الكلام معك ؟ قال : ما لا أخفاء به عنك ، قال : أظنك تقول إنه هاب جوابك ؛ لا والله ، ولكنه ازدراك واستحقرك ، ولم يرك للكلام أهلاً ، أما رأيت إقباله على دونك ذاهباً بنفسه عنك ؟ فقال عمرو : فهل لك أن تسمع ما أعددت له لجوابه ؟ قال معاوية : اذهب إليك أبا عبد الله ، فلات حين جواب سائر اليوم .

ونهب معاوية وتفرق الناس .

[عبدالله بن العباس ورجالات قريش في مجلس معاوية]

وروى المدائني أيضاً قال : وَفَدَّ عبد الله بن عباس على معاوية مرة ، فقال معاوية لابنه يزيد ، ولزياد بن سمية ، وعتبة بن أبي سفيان ، ومروان بن الحكم ، وعمرو بن العاص ، والغيرة بن شعبة ، وسعيد بن العاص ، وعبدالرحمن بن أمّ الحكم : إنه قد طال العهد بعبد الله بن عباس ، وما كان شَجَرَ بيننا وبينه وبين ابن عمّه ، ولقد كان نَصَبَهُ للتحكيم فدُفِعَ عنه ، فحرّكوه على الكلام لنباغ حقيقة صفته ، ونَقِفَ على كُنْه معرفته ، ونعرف ما صُرف عنا من شَبَابِ حَدِّهِ ، وزوى عَنَّا من دهاء رأيه ، فربما وُصِفَ المرء بغير ما هو فيه ، وأعطى من النعت والاسم ما لا يستحقه .

ثم أرسل إلى عبدالله بن عباس ، فلما دخل واستقرّ به المجلس ، ابتداء ابن أبي سفيان فقال : يا ابن عباس ، مامن عليّ أن يوجّه بك حكماً ؟ فقال : أما والله لو فعل لقرن عمرأ بصُتْبة من الإبل ، يوجع كَفَّهُ^(١) مَرائِها ، ولأذهلتُ عقله ، وأجرضته بريقه ، وقدحت في سويداء قلبه ، فلم يبرم أمراً ، ولم ينفذ تراباً ، إلا كنت منه بمرأى ومسمع ، فإن أنكأ أدميت قواه ، وإن أذمه فصمت عراه ، بغرب مِقْوَل لا يُفلّ حَدُّهُ ، وأصالة رأى كمتاح الأجل لا وُزَرَ منه ، أصدع به أديمه ، وأفلّ به شَبَابِ حَدِّهِ ، وأشحذُ به عزائم المتقين ، وأزيح به شُبّه الشاكين .

فقال عمرو بن العاص : هذا والله يا أمير المؤمنين نجومُ أوّل الشرّ ، وأقول آخر الخير ، وفي حَسَمِهِ قطع مادته ، فبادرهُ بالحملة ، وانتهرهُ منه الفرصة ، واردَع بالتسكيل بغيره ، وشرّد به مَنْ خَلَفَهُ .

فقال ابن عباس : يا ابن النابغة ؛ ضلّ والله عقلك ، وسَفُهُ حلمك ، ونطق الشيطانُ على لسانك ؛ هلاًّ توليت ذلك بنفسك يوم صِفَيْن حين دُعيت نَزَالَ ، وتكافح الأبطال ،

وكثرت الجراح ، وتقصفت الرماح ، وبرزت إلى أمير المؤمنين مصاولاً ، فأنكفأ نحوك بالسيف حاملاً ؛ فلما رأيت الكواشر من الموت ؛ أعددت حيلة السلامة قبل لقائه ، والانكفاء عنه بعد إجابة دعائه ، فنحنه - رجاء النجاة - عورتك ، وكشفت له خوف بأسه سواتك ، حذراً أن يصطلمك بسطوته ، ويلتهمك بحملته ، ثم أشرت على معاوية كالناصح له بمبارزته ، وحسنت له التعرض لمساخته ، رجاء أن تكفي مؤنته ، وتعدم صورته ، فلم غلّ صدرك ، وما انحنت عليه من النفاق أضلّك ، وعرف مقرّ سهمك في غرضك .

فاكف غرب لسانك ، وأقمع عوراء لفظك ؛ فإنك لمن أسدٍ خادِرٍ ^(١) وبحر زاهر ، إن تبرزت للأسد افترسك ، وإن عمت في البحر قسك ^(٢) .

فقال مروان بن الحكم : يا ابن عباس إنك لتصرف أنيابك ، وتورى نارك ، كأنك ترجو الغلبة وتؤمل العافية ، ولولا حلم أمير المؤمنين عنكم لتناولكم بأقصر أنامله ، فأوردكم منها بعبداً صدره ، ولعمري لئن سطا بكم لياخذن بعض حقّه منكم ، ولئن عفا عن جرائمكم فقد يما ما نسب إلى ذلك .

فقال ابن عباس : وإنك لتقول ذلك يا عدوّ الله ، وطريد رسول الله ، والباح دمه ، والداخل بين عثمان ورعيته ، بما حملهم على قطع أوداجه ، وركوب أثباجه ! أما والله لو طلب معاوية ثأره لأخذك به ، ولو نظر في أمر عثمان لوجدك أوله وآخره .

وأما قولك لي : « إنك لتصرف أنيابك ، وتورى نارك » ؛ فسئل معاوية وعمر بن الخطاب ليلة الحرير ، كيف ثباتنا للمثلات ، واستخفافنا بالمعضلات ، وصدق جلا دنا عند المصاولة ، وصبرنا

(١) أسد خادِر : مقيم في خبئه .

(٢) قسك : غمسك ، وفي « أ » : « غمسك » .

على اللأواء والمطاولة ، ومصاغتنا بجباهنا السيوف المرفعة ؛ ومباشرتنا بنحورنا حدَّ الأسيئة ، هل خفنا ^(١) عن كراثم تلك المواقف ؟ أم لم نبذل مُهَجنا للمتالف ؟ وليس لك إذ ذاك فيها مقامٌ محمود ، ولا يومٌ مشهودٌ ، ولا أثرٌ معدود ، وإنهما شهدا ما لو شهدت لأقلقك ؛ فاربِعْ على ظِلْمِكَ ، ولا تتعرَّض لما ليس لك ، فإك كالمغروز في صَفَدٍ ، لا يهبط برجل ، ولا يرقى بيد .

فقال زياد : يابن عباس ، إني لأعلم مامنع حسنا وحسينا من الوفود معك على مير المؤمنين إلا ماسولت لهما أنفسهما ، وغرهما به مَنْ هو عند البأساء سلمهما ، وإيم الله لو وليتهما لأذأبا في الرحلة إلى أمير المؤمنين أنفسهما ، ولقل بمكانهما لبُهما .

فقال ابن عباس : إذن والله يقصرُ دونهما بأعك ، وبيضيق بهما ذراعك ، ولو رُمت ذلك لوجدت من دونهما فئة صُدُقا ، صُبُرا على البلاء ، لا يخيمون عن اللقاء ، فلَمَرَ كوك بكلا كلهم ، ووَطِئوك بمناسمهم ، وأوجروك مُشَقَّ رماحهم ، وشِفَار سيوفهم ووخز أَسنتهم ، حتى تشهد بسوء ما أتيت ، وتبتين ضياع الحزم فيما جنبت ، فحذارِ حذار من سوء النية فتكافأ برد الأمانة ، وتكون سببا لفساد ذين الحَيِّين بعد صلاحهما ، وسعيًا في اختلافهما ، بعد اتلافهما ، حيث لا يضرهما إبساك . ولا يغني عنهما إيناسك .

فقال عبدالرحمن بن أم الحكم : لله دَرُّ ابن مُلجِم ! فقد بلغ الأمل ، وأمين الوجل ، وأحدَّ الشفرة وألأن المِهْزَةَ ، وأدرك النار ، ونقى العار ، وفاز بالمنزلة العليا ، ورقى الدرجة القصوى .

فقال ابن عباس : أما والله : لقد كَرَعَ كأسَ حنقه بيده ، ومَجَّلَ الله إلى النار بروحه ،

ولو أبدى لأمر المؤمنين صفحته لحاطه الفحل القطم^(١) والسيف الخذم^(٢)، ولألقه صابا، وسقام
سماً، وألقه بالوليد وعُتبه وحفظه؛ فكلهم كان أشد منه شكية، وأمضى عزيمة،
فقرى بالسيف هامهم، ورملمهم^(٣) بدمائهم؛ وقرى الذئاب أشلاءهم، وفرق بينهم وبين
أجائهم : ﴿ أولئك حسب جهنم هم لها واردون ﴾ ، فهل « تحس منهم من
أحد أو تسمع لهم ركزا ، ولا غرو إن ختل ، ولا وصمة إن قتل ؛ فإننا لكما قال دريد
ابن الصمة :

فإننا للحم السيف غير مكره . ونلخمه طوراً وليس بذي نكر^(٤)
يغار علينا واترزين فيشتقى بنا إن أصبنا ، أو نغير على وتر

فقال المغيرة بن شعبة : أما والله لقد أشرت على علي بالنصيحة فأثر رأيه ، ومضى على
غلوائه ، فكانت العاقبة عليه لاله ، وإني لأحسب أن خلفه يقتدون بمنهجه .

فقال ابن عباس : كان والله أمير المؤمنين عليه السلام أعلم بوجوه الرأي، ومعاهد الحزم،
وتصريف الأمور، من أن يقبل مشورتك ؛ فيما نهى الله عنه ، وعنف عليه ، قال سبحانه :
﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ... ﴾^(٥) إلى
آخر الآية، ولقد وقفك على ذكر مبين ؛ وآية متلوة قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ

(١) القطم : الفحل المشول .

(٢) الخذم : القمام

(٣) رملهم : لضخمهم .

(٤) من كلمة له في الأغاني ١٠ : (طبعة الدار) ، وفي الأغاني :

* غير نكيرة . . . ونلخمه حيناً *

ولحه ، أى أطمعه اللحم .

(٥) سورة المجادلة ٢٢

عَصُدًا^(١) ، وهل كان يسوغ له أن يحكم في دماء المسلمين وفي المؤمنين ، من ليس بآمون عنده ، ولا موثوق به في نفسه ؟ هيهات هيهات ! هو أعلم بفرض الله وسنة رسوله أن يبطن خلاف ما يظهر إلا للتقية ، ولات حين تقيّة ! مع وضوح الحق ، وثبوت الجنان ، وكثرة الأنصار ، يمضى كالسيف المصلت في أمر الله ، مؤثرا لطاعة ربه ، والتقوى على آراء أهل الدنيا .

قال يزيد بن معاوية . يا بن عباس ، إنك لتتطق بلسان طلق تنبيء عن مكنون قلب حرق ، فاطور ما أنت عليه كسحا ، فقد محاضوه حقنا ظلمة باطلكم .

قال ابن عباس : مهلا يزيد ، فوالله ما صفت القلوب لكم منذ تكذرت بالمدواة^(٢) عليكم ، ولا دنت بالحجة إليكم مذنات بالبعضاء عنكم ، ولا رضيت اليوم منكم ما سخطت الأمس من أفعالكم ، وإن تدل الأيام نستقص ما سدت عنا ، ونسترجع ما ابتز منا ، كيلا بكيل ، ووزنا بوزن ، وإن تكن الأخرى فكفى بالله وليا لنا ، ووكيلا على المعتدين علينا .

قال معاوية : إن في نفسي منكم لحزازات يا بني هاشم ، وإني خلقي أن أدرك فيكم الثار ، وأنفي العار ، فإن دماءنا قبلكم ، وظلامتنا فيكم .

قال ابن عباس : والله إن رمت ذلك يا معاوية لتثيرن عليك أسدا مخدرة ، وأفاعى مطرقة ، لا يفتوؤها كثرة السلاح ، ولا يعصها نكاية الجراح ، يضعون أسياقهم على عواتقهم ، يضر بون قدما قدما من ناوأم ، يهون عليهم نباح الكلاب وعواء الذئاب ،

(١) سورة الكهف ٥١

(٢) ساقطة من ب

لَا يُفَاتُونَ بوتر ، ولا يُسَبِّقُونَ إِلَى كَرِيم ذِكْر ، قد وَطَّنُوا عَلَى الْمَوْتِ أَنْفُسَهُمْ ، وَتَمَّتْ بِهِمْ
إِلَى الْعِلْيَاءِ مَمَمُهُمْ ؛ كَمَا قَالَتِ الْأَزْدِيَّةُ :

قَوْمٌ إِذَا شَهِدُوا الْهَيْجَ فَلَا ضَرْبَ بَيْنِهِمْ وَلَا زَجْرُ
وَكَانَهُمْ آسَادٌ غِيْنَةٌ قَدْ غَرِثَتْ وَبَلَّ مَتْنَهَا الْقَطْرُ

فَلَتَسْكُونَنَّ مِنْهُمْ بِمِثِّ أَعْدَدْتَ لَيْلَةَ الْهَرِيرِ لِلْهَرَبِ فَرَسَكَ ، وَكَانَ أَكْبَرَهُمْ سَلَامَةٌ
حُشَّاشَةٌ نَفْسِكَ ، وَلَوْ لَا طَعَامٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ وَقَوْكَ بِأَنْفُسِهِمْ ، وَبَذَلُوا دُونَكَ مُهْجَهُمْ ،
حَتَّى إِذَا ذَا قَوَاوِخِزَ الشُّفَارِ ، وَأَيَقْنُوا بِحُلُولِ الدَّمَارِ ، رَفَعُوا الْمَصَاحِفَ مُسْتَجِيرِينَ بِهَا ، وَعَائِذِينَ
بِمَعْصَنَتِهَا لَكُنْتَ شِلْوًا مَطْرُوحًا بِالْعَرَاءِ ، تَسْنِيْ عَلَيْكَ رِيَا حُهَا ، وَيَعْتُورُكَ ذُبَابُهَا .

وَمَا أَقُولُ هَذَا أُرِيدُ صَرْفَكَ عَنْ عَزِيمَتِكَ ، وَلَا إِزَالَتَكَ عَنْ مَقْعُودِ نَيْتِكَ ، لَكِنَّ
الرَّحِمَ الَّتِي تَعُطِفُ عَلَيْكَ ، وَالْأَوَامِرَ الَّتِي تَوْجِبُ صَرْفَ النَّصِيحَةِ إِلَيْكَ .

فَقَالَ مَعَاوِيَةُ : اللَّهُ دَرَكُ يَابْنِ عَبَّاسٍ ! مَا تَكْشِفُ الْأَيَّامُ مِنْكَ إِلَّا عَنْ سَيْفٍ صَقِيلٍ ،
وَرَأَى أَصِيلٍ ! وَبِاللَّهِ لَوْلَمْ يَلِدْ هَاشِمٌ غَيْرَكَ لَمَا نَقَصَ عَدْدُهُمْ ، وَلَوْلَمْ يَكُنْ لِأَهْلِكَ سِوَاكَ لَكَانَ
اللَّهُ قَدْ كَثُرَ .

ثُمَّ نَهَضَ ، فَقَامَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَانْصَرَفَ .

وَرَوَى أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى ثَعْلَبٌ فِي أَمَالِيهِ ، أَنَّ عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ قَالَ لِعُتْبَةَ
ابْنِ أَبِي سَفْيَانَ يَوْمَ الْحَكَمَيْنِ : أَمَا تَرَى ابْنَ عَبَّاسٍ ، قَدْ فَتَحَ عَيْنَيْهِ ، وَنَشَرَ أذْنَيْهِ ، وَلَوْ قَدَرُ
أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهَمَا فَعَلْ ، وَإِنْ غَفَلَتْ أَصْحَابُهُ لِلْجُبُورَةِ بِفَطْنَتِهِ ، وَهِيَ سَاعَتُنَا الطُّوْلَى فَكَفَيْهِ .
قَالَ عُتْبَةُ : يَجْهَدِي .

قال : قممت فقدمت إلى جانبه ، فلما أخذ القومُ في الكلام أقبلت عليه بالحديث ، ففرَّع يديّ ، وقال : ليست ساعة حديث . قال : فأظهرتُ غضبا ، وقلت : يا ابن عباس ، إن ثقتك بأحلامنا أسرعت بك إلى أعراضنا ، وقد والله تقدم من قبلُ العذر ، وكثر مِننا الصبر ؛ ثم أقدعتُ لجاش لي مِرْجله وارتفعت أصواتنا ، فجاء القوم فأخذوا بأيدينا فنحوه عني ونحوني عنه ، فجئت ففرُبت من عمرو بن العاص ، فرماني بمؤخر عينيه أي : ماصنعت ؟ فقلت : كفيتك التَّقوالة ، فحمَّح كما يُحمِّحُ الفرس للشعير . قال : وفات ابن عباس أوَّل الكلام ، فكره أن يتكلَّم في آخره .

وقد ذكرنا نحن هذا الخبر فيما تقدم في أخبار صِفين على وجه آخر غير هذا الوجه .

[عمارة بن الوليد وعمرو بن العاص في الحبشة]

فأما خبرُ عمارة بن الوليد بن المغيرة المخزوميّ ، أخى خالد بن الوليد مع عمرو بن العاص فقد ذكره ابن إسحق في كتاب ” المغازي ” ، قال :

كانُ عمارة بن الوليد بن المغيرة وعمرو بن العاص بن وائل ، بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله ، خرجا إلى أرض الحبشة على شِرْكِهما ، وكلاهما كان شاعراً عارِماً فاتِكاً . وكانُ عمارة بن الوليد رجلاً جميلاً وسيماً تهواه النساء ، صاحبَ محادثة لمن . فركبا البحر ومع عمرو بن العاص امرأته ، حتى إذا صاروا في البحر ليالٍ أصابا من خمرٍ معهما ، فلما انتشى عمارة قال لامرأة عمرو بن العاص : قبِّليني ، فقال لها عمرو : قبِّلِي ابن عمك ، فقبَّلته فهوَ يهاُ عمارة ، وجعل يراودها عن نفسها ، فامتنعت منه . ثم إن عمرأً جالس على منجاف^(١)

(١) المنجاف : سكان السفينة .

السفينة يبول ، فدفنه عُمارَة في البحر فلما وقع عمرو سبَح ، حتى أخذ ينجاف السفينة ، فقال له عُمارَة : أما والله لو علمتُ أنك صاحب ما طرحْتُك ، ولكنني كنت أظن أنك لا تحسنُ السباحة ، فضغن عمرو عليه في نفسه ، وعلم أنه كان أراد قتله ؛ ومضيا على وجههما ذلك ؛ حتى قدما أرضَ الحبشة . فلما نزلاها كتب عمرو إلى أبيه العاص بن وائل : أن اخلفني وتبرأ من جريرتي إلى بني المغيرة وسائر بني مخزوم ، وخشيَ على أبيه أن يُتبع بجريرته . فلما قدم الكتابُ على العاص بن وائل ، مشى إلى رجال بني المغيرة وبني مخزوم ، فقال : إن هذين الرجلين قد خرجا حيث علمتم ، وكلاهما قاتك صاحبُ شرٍّ ، غيرُ مأمونين على أنفسهما ، ولا أدري ما يكون منهما ، وإني أبرأ إليكم من عمرو وجريرته ، فقد خلعتُهُ . فقال عند ذلك بنو المغيرة وبنو مخزوم : وأنت تخافُ عمرأ على عُمارَة ! ونحن فقد خلعنا عُمارَة وتبرأنا إليك من جريرته ، فخلُ بين الرجلين . قال : قد فعلتُ ، فخلعوهما وبرئ كل قوم من صاحبهم وما يجري منه .

قال : فلما اطمأنَّا بأرض الحبشة ؛ لم يلبث عُمارَة بن الوليد أن دبَّ لامرأة النجاشي ، وكان جميلاً صبيحاً وسيماً ، فأدخلته ، فاختلف إليها ، وجعل إذا رجع من مدخله ذلك يخبزُ عمرأ بما كان من أمره ، فيقول عمرو : لا أصدقك أنك قدرت على هذا ، إن شأن هذه المرأة أرفع من ذلك ؛ فلما أكثر عليه عُمارَة بما كان يخبزه - وكان عمرو قد علم صدقه ، وعرف أنه دخل عليها ، ورأى من حاله وهيبته - وما تصنع المرأة به إذا كان معها ، وبيتوته عندها ؛ حتى يأتي إليه مع السَّحَر ما عرف به ذلك ، وكانا في منزلٍ واحد ؛ ولكنه كان يريد أن يأتيه بشيء لا يستطيع دفعه ، إن هو رفع شأنه إلى النجاشي - فقال له في بعض

مايتذاكران من أمرها : إن كنت صادقاً ، فقلّ لها : فلتدّهنك بدهن النجاشي الذي لا يدهن به غيره ، فإني أعرفه ، واثنتي بشيء منه حتى أصدقك ، قال : أفعل .

فجاء في بعض مايدخل إليها ، فسألها ذلك ، فدّهنته منه ، وأعطته شيتاً في قارورة ، فلما شمه عمرو عرّفه ، فقال : أشهد أنك قد صدّقت ! لقد أصبت شيتاً ما أصاب أحدٌ من العرب مثله قط ، [وملت من ^(١)] امرأة الملك [شيتاً ^(١)] ماسمنا بمثل هذا . وكانوا أهل جاهلية وشبانا ، وذلك في أنفسهم فضّل لمن أصابه وقدّر عليه .

ثم سكّته عنه ^(٢) حتى اطمان ، ودخل على النجاشي ^(٢) ، فقال : أيها الملك ؛ إن معي سفينة من سفهاء قريش ، وقد خشيت أن يعرّني ^(٣) عندك أمره ، وأردت أن أعلمك بشأته ، وآلا أرفع ذلك إليك حتى أستثبت أنه قد دخل على بعض نسائك فأكثر . وهذا دهنك قد أعطته وادّهن به .

فلما شمّ النجاشي الدهن قال : صدقت ، هذا دهنى الذي لا يكون إلا عند نسائي ؛ فلما أثبت أمره ، دعا بعمارة ، ودعا نسوة آخر ، فجرّوه من ثيابه ، ثم أمرهن أن ينفخن في إحليله ، ثم خلى سبيله .

فخرج هارباً في الوحش ، فلم يزل في أرض الحبشة ؛ حتى كانت خلافة عمر بن الخطاب ، فخرج إليه رجال من بني النخيلة ، منهم عبد الله بن أبي ربيعة بن النخيلة ، وكان اسم عبد الله قبل أن يسلم بجيرا ، فلما أسلم ، سمّاه رسول الله صلى الله عليه وآله عبد الله ، فرصدوه على ماء بأرض الحبشة ، كان يرده مع الوحش ؛ فزعموا أنه أقبل في حر من حر الوحش ليرد معها ، فلما وجد ريح الإنس ، هرب منه ، حتى إذا أجهده العطش ، ورد فشرب حتى تملأ ، وخرجوا في طلبه .

(١) تكملة من الأغاني .

(٢-٢) الأغاني : « حتى إذا اطمان دخل على النجاشي » .

(٣) عره : لطفه باليب ، وفي : « يغيرني » ، وما أثبتته عن الأغاني .

قال عبد الله بن أبي ربيعة : فسبقتُ إليه فالتزمته ، فجعل يقول : أرسلنى ، إني أموت
إن أمسكتنى . قال عبد الله : فضبطته^(١) فمات في يدي مكانه ، فواروه ثم انصرفوا .
وكان شعره — فيما يزعمون — قد غطى كل شيء منه ؛ فقال عمرو بن العاص ، يذكر ما كان
صنع به وما أراد من امرأته :

تَعَلَّمُ عُمَارَ أَنْ مِنْ شَرِّ سُنَّةٍ عَلَى الْمَرْءِ أَنْ يَدْعِيَ ابْنَ هِمٍّ لَهُ ابْنًا
أَنْ كُنْتَ ذَا بُرْدَيْنِ أَحْوَى مُرْجَلًا فَلَسْتَ بِرَاعٍ لِابْنِ عَمِّكَ مُحَرَّمًا
إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَتْرَكْ طَعَامًا يُحِبُّهُ وَلَمْ يَنْهَ قَلْبًا غَاوِيًا حَيْثُ يَمَّا
قَضَى وَطَرًا مِنْهُ يُسِيرَا وَأَصْبَحْتُ إِذَا ذَكَرْتَ أَمْثَالَهَا تَمْلَأُ النَّفْسَ^(٢)



[أمر عمرو بن العاص مع جعفر بن أبي طالب في الحبشة]

وأما خبر عمرو بن العاص في شغوصه إلى الحبشة ، ليكيد جعفر بن أبي طالب
والمهاجرين من المؤمنين عند النجاشي ، فقد رواه كل من صنف في السيرة . قال محمد بن
إسحاق في كتاب " المغازي " ، قال :

حدثني محمد بن مسلم بن عبد الله بن شهاب الزهري ، عن أبي بكر بن عبد الرحمن ،
ابن الحارث بن هشام المخزومي ، عن أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومية ، زوجة رسول
الله صلى الله عليه وآله ، قالت :

لما نزلنا بأرض الحبشة جاورنا بها خيرَ جَارٍ ، النجاشي^(٣) ، أمِنَّا^(٤) على ديننا ، وعبدنا
الله لا نُؤْذِي كما كنا نُؤْذِي بِمَكَّةَ ، ولا نسمع شيئاً نكرهه فلما بلغ ذلك قريشاً اتتمروا

(١) في الأغاني : « فضبطته » .

(٢) الخبر والشعر في الأغاني ٩ : ٥٧ - ٥٩ (طبعة الدار)

(٣) في الأصول « أمنا » ، وما أثبتته من السيرة .

بينهم أن يبعثوا إلى النجاشي في أمرنا رجلين منهم جلدن ، وأن يُهدوا للنجاشي هدايا مما يُستطرف من متاع مكة ، وكان من أعجب ما يأتيه منه الأدم . فجمعوا أدمًا كثيرًا ، ولم يتركوا من بطارقه بطريقًا إلا أهدوا إليه هدية . ثم بعثوا بذلك مع عبد الله بن أبي ربيعة ابن المغيرة المخزومي ، وعمرو بن العاص بن وائل السهمي ، وأمروهما أمرهم ، وقالوا لها : ادفعا إلى كل بطريق هديته ، قبل أن تُكلّمنا النجاشي فيهم .

ثم قدّما إلى النجاشي ، ونحن عنده في خير دار عند خير جار ، فلم يبق من بطارقه بطريق إلا دفعا إليه هديته ، قبل أن يكلمنا النجاشي ، ثم قالوا للبطارقة :

إنه قد فرّ^(١) إلى بلد الملك منّا غلمانٌ سفهاء ، فارقوا دين قومهم ، ولم يدخلوا في دينكم وجاءوا بدين مبتدع لا نعرفه نحن ولا أنتم ، وقد بعثنا إلى الملك أشراف قومهم لتردّم إليهم ، فإذا كلمنا الملك فيهم فأشيروا عليه أن يُسلمهم إلينا ولا يكلمهم ، فإن قومهم أعلى بهم عينا ، وأعلم بما عابوا عليهم . فقالوا لها : نعم .

ثم إنهما قرّبا^(٢) هدايا الملك إليه فقبلها منهم ، ثم كَلّاه ، فقالا له :

أيها الملك ، قد فرّ إلى بلادك منّا غلمان سفهاء ، فارقوا دين قومهم ، ولم يدخلوا في دينك ، جاءوا بدين ابتدعوه ، لا نعرفه نحن ولا أنت ؛ وقد بعثنا فيهم إليك أشراف قومنا من آبائهم وأعمامهم وعشائهم ، لتردّم عليهم ؛ فهم أعلى بهم عينا ، وأعلم بما عابوا عليهم وعابنوه منهم .

قالت أم سلمة : ولم يكن شيء أبغضَ إلى عبد الله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص ، من أن يسمع النجاشي كلامهم .

فقال بطارقة الملك وخواصّه حوله : صدقا أيها الملك ، قومهم أعلى بهم عينا ، وأعلم

(١) السيرة : « ضوى » ، أى أوى

(٢) السيرة : « قدما » .

بما عابوا عليهم فليسلّمهم الملك إليهما ، ليردّاهم^(١) إلى بلادهم وقومهم .

فغضب الملك وقال : لاها الله إذا لا أسلمهم إليهما ، ولا أخير^(٢) قوما جاوروني ونزلوا بلادى واختاروني على سوى ، حتى أدعوم وأسألم عمّا يقول هذان فى أمرهم ، فإن كانوا كما يقولون أسلمتهم إليهما ورددتهم إلى قومهم ، وإن كانوا على غير ذلك منعتهم منهم ، وأحسنّت جوارهم ماجاوروني .

قالت : ثم أرسل إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاهم ، فلما جاءهم رسوله اجتمعوا ، ثم قال بعضهم لبعض : ماتقولون للرجل إذا جئتموه ؟ قالوا : نقول والله ما علمناه ، وما أمرنا به نبينا صلى الله عليه وآله كائنا [فى ذلك]^(٣) ما هو كائن ، فلما جاءوه ، وقد دعا النجاشي أسأفقتّه ، فنشروا مصاحفهم حوله ، سألم فقال لهم : ما هذا الدين الذى فارقم فيه قومكم ، ولم تدخلوا فى دينى ولا فى دين أحد من هذه الملل ؟

قالت أم سلمة : وكان الذى كلّه جعفر بن أبى طالب فقال له :

أيها الملك ، إنا كنّا قوما فى جاهلية نعبد الأصنام ، ونأكل الميتة ، ونأتى الفواحش ، ونقطع الأرحام ، ونسئ الجوار ، ويأكل القويّ منا الضعيف . فكنا على ذلك حتى بعث الله عزّ وجلّ علينا رسولا منا ، نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه ، فدعانا إلى الله لنوحّدّه ونعبده ، ونخلع ما كنا عليه نحن وآباؤنا من دونه ، من الحجارة والأوثان ، وأمرنا بصدق الحديث ، وأداء الأمانة ، وصلة الرّحم ، وحسن التجاور ، والكفّ عن المحارم والدماء ، ونهانا عن سائر الفواحش ؛ وقول الزور ، وأكل مال اليتيم ، وقذف المحصنة ، وأمرنا أن نعبد الله لا نشرك به شيئا ، وبالصلاة وبالزكاة والصيام .

(١) السيرة : « فليردّاهم » .

(٢) فى السيرة : « ولا يكاد قوم » .

(٣) من السيرة

قالت^(١): فعدّ عليه أمور الإسلام كلها ، فصدّقناه وآمنّا به ، واتبعناه على ما جاء به من الله ، فبعدنا الله وحده فلم نشرك به شيئا ، وحرّمنا ما حرّم علينا ، وأحللنا ما أحلّ لنا ، فعدّا علينا قومنا فعدّبونا ، وقتلونا عن ديننا ، ليردّونا إلى عبادة الأصنام والأوثان عن عبادة الله ، وأن نستحلّ ما كنّا نستحلّ من الخبائث . فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا ، وحالوا بيننا وبين ديننا ، خرجنا إلى بلدك ، واخترناك على من سواك ، ورغبنا في جوارك ، ورجونا ألا نظلم عندك أيها الملك .

فقال له النجاشي : فهل معك مما جاء به صاحبكم عن الله شيء ؟ فقال جعفر : نعم . فقال اقرأه عليّ ، فقرأ عليه صدرا من « كهيعص » فبكى حتى اخضلت لحيتُهُ ، وبكت أسافقته حتى أخضلوا لحام^(٢) . ثم قال النجاشي : والله إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة ، والله لا أسلمكم إليهم .

قالت أم سلمة : فلما خرج القوم من عنده ، قال عمرو بن العاص^(٣) : والله لأعييهم غداً عنده بما يستأصل به خضراءهم^(٤) ؛ فقال له عبد الله بن أبي ربيعة — وكان أتقى الرجلين : لا تفعل ، فإنّ لهم أرحاما وإن كانوا قد خالفوا . قال : والله لأخبرته غداً أنهم يقولون في عيسى بن مريم : إنه عبدٌ . ثم غداً عليه من الغد ، فقال : أيها الملك ، إن هؤلاء يقولون في عيسى بن مريم قولاً عظيماً ؛ فأرسل إليهم فسلّمهم عما يقولون فيه : فأرسل إليهم .

قالت أم سلمة : فما نزل بنا مثلها . واجتمع المسلمون وقال بعضهم لبعض : ماتقولون في عيسى إذا سألكم عنه ؟ فقال جعفر بن أبي طالب : نقول فيه والله ما قال عز وجل ، وما جاء به نبينا عليه السلام ، كائنا في ذلك ما هو كائن .

فلما دخلوا عليه قال لهم : ماتقولون في عيسى بن مريم ؟ فقال جعفر : نقول إنه عبد الله

(١) في الأصول : « قال » ، وما أثبتته من السيرة .

(٢) السيرة : « أخضلوا مصاحفهم » .

(٣-٣) السيرة : « والله لأخبرته غداً بما استأصل به خضراءهم ، أي جماعتهم » .

ورسوله وروحهُ وكلته ألقاها إلى مريم العذراء البتُول .

قالت : ففرب النجاشي يديه على الأرض ، وأخذ منها عوداً ، وقال : ماعدا عيسى

ابن مريم ما قال هذا العود .

قالت : فقد كانت بطارفته تناخرت حوله ، حين قال جعفر ما قال ، فقال لهم النجاشي :

وإن تناخرتم !

ثم قال للمسلمين : اذهبوا فأنتم « سيوم » بأرضي ، أي آمنون ، مَنْ سَبَّكم غرم ، ثم مَنْ سَبَّكم غرم ، ثم مَنْ سَبَّكم غرم ، ما أحب أن لي دبراً^(١) ذهباً وأني آذيت رجلاً منكم - والدبر بلسان الحبشة : الجبل - ردُّوا عليهما هداياهما فلا حاجة لي فيها ؛ فوالله ما أخذ الله مني الرُّشوة ، حتى ردني إلى مُلكي . فأخذ الرُّشوة فيه ، وما أطاع الناس في أفأطيعهم فيه ؟

قالت : فخرج الرجلان من عنده مقبوحين مردوداً عليهما ما جاء به ، وأقمنا عنده

في^(٢) خير دار مع خير جار ، فوالله إننا لعلى ذلك ؛ إذ نزل به رجلٌ من الحبشة يغازعه في ملكه

قالت أم سلمة : فوالله ما أصابنا خوفٌ وحزن قطَّ كان أشدَّ من خوفٍ وحزنٍ

نزل بنا أن يظهرَ ذلك الرجل على النجاشي ، فيأتي رجل لا يعرفُ من حقِّنا ما كان يعرف منه .

قالت : وسار إليه النجاشي وبينهما عرض النيل ، فقال أصحاب رسول الله صلى الله

عليه وآله : مَنْ رجلٌ يخرج حتى يحضر وقعة الترم ثم يأتيها بالخبر ؟ فقال الزبير بن العوام :

أنا ؛ وكان من أحدث المسلمين^(٣) سناً ، فنفضوا له قرية فجعلناها تحت صدره ، ثم سَبَّح

(١) في الأصول : « دينا » ، والصواب من السيرة

(٢) السيرة : « بخير » .

(٣) السيرة : « القوم »

عليها حتى خرج إلى ناحية النيل التي بها يلتقي القوم ، ثم انطلق حتى حضرم . قالت : ودعونا الله للنجاشي بالظهور على عدوه وتمكين له في بلاده ، فوالله إنا لعلّ ذلك متوقعون لما هو كائن ، إذ طلع الزير يسى ويلوح بثوبه ويقول : ألا أبشروا ، فقد ظهر النجاشي وأهلك الله عدوه .

قالت : فوالله ما أعلّمنا فرحنا فرحة مثلها قط ، ورجع النجاشي ، وقد أهلك الله عدوه وتمكّن ومكّن له في بلاده ، واستوثق له أمر الحبشة ، فكنا عنده في خير منزلٍ ودار إلى أن رجعنا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله بمكة^(١) .

وروى عن عبد الله بن جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال : لقد كاد عمرو بن العاص عمنا جعفرا بأرض الحبشة عند النجاشي ، وعند كثير من رعيته بأنواع الكيد ردّها الله تعالى عنه بلطفه ؛ رماه بالقتل والسرقة والزنا فلم يلصقه شيء من تلك العيوب ، لما شاهدته القوم من طهارته وعبادته ونُسكِهِ وسبيل النبوة عليه ، فلما نبأ مِعْوَلُهُ عن صفاته ، هَيَأَ لَهُ سُبُغًا قَذَفَهُ إِلَيْهِ فِي طَعَامٍ ، فَأَرْسَلَ اللَّهُ هِرًّا كَفَأَ تِلْكَ الصَّفْحَةَ ، وَقَدْ مَدَّ يَدَهُ نَحْوَهُ ثُمَّ مَاتَ لَوْتَهُ وَقَدْ أَكَلَ مِنْهَا . فَتَبَيَّنَ لَجَعْفَرٍ كَيْدُهُ وَغَائِلَتُهُ فَلَمْ يَأْكُلْ بَعْدَهَا عَنْدَهُ ، وَمَا زَالَ ابْنُ الْجَزَارِ عَدُوًّا لَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ .

[أمر عمرو بن العاص في صفين]

وأما خبر عمرو في صفين واتقائه حملة عليّ عليه السلام ، بطرحه نفسه على الأرض وإبداء سَوَاتِهِ : فقد ذكره كل من صنف في السِّيرِ كتابا ، وخصوصاً الكتب الموضوعة لصفين .

(١) الخبر في سيرة ابن هشام ١ : ٢١١ - ٢١٣ (على هامش الروض الأثف)

قال نصر بن مزاحم في كتاب صفين ، قال :

حدثنا محمد بن إسحاق ، عن عبد الله بن أبي عمرو ، وعن عبد الرحمن بن حاطب ، قال ^(١) :

كان عمرو بن العاص عدوا للحارث بن نصر الخثعمي ^(٢) ، وكان من أصحاب علي عليه السلام ، وكان علي عليه السلام قد تهيئته فرسان الشام ، وملا قلوبهم بشجاعته ، وامتنع كلٌّ منهم من الإقدام عليه . وكان عمرو قلما جلس مجلساً إلا ذكر فيه الحارث بن نصر الخثعمي وعابه ، فقال الحارث :

ليس عمرو بباركٍ ذكره الحبا رث بالشوم أو يلاقى علياً ^(٣)

واضعُ السيف فوق منكبه الأيد من لا يحسب الفوارس شيئاً

ليت عمرا يلقاه في حومة النقة ع وقد أمست السيوف عصياً ^(٤)

حيث يدعو للعرب حامية القو م إذا كان بالبراز ملبياً ^(٥)

فأله إن أردت مكرمة الدهر ر أو الموت كل ذاك علياً

فشاعت هذه الأبيات حتى بلغت عمرا ، فأقسم بالله ليلقين علياً ولومات ألف موة .

فلما اختلطت الصفوف لقيه فحمل عليه برمح ، فتقدم علي عليه السلام وهو مختلط سيفاً

(١) صفين ٤٨١ وما بعدها

(٢) صفين : « الخثعمي » .

(٣) صفين :

ليس عمرو بباركٍ ذكره الحر ب مدى الدهر أو يلاقى علياً

(٤) صفين : « صارت السيوف »

(٥) بعده في صفين :

فوق شهبٍ مثل السحوق من النخل بنادى المبارزين إلياً

ثم يا عمرو نستريح من الفجر وتلقى به فتى هاشمياً

معتقلٌ رحماً ، فلما رفقته هز فرسه ليعلو عليه ، فالتقى عمرو نفسه عن فرسه إلى الأرض شاغراً
برجلية ؛ كاشفا عورته ، فانصرف عنه لافتاً وجهه مستديرآ له ، فعدّ الناس ذلك من مكارمه
وسؤدده ، وضرب بها المثل .

قال نصر : وحدثني محمد بن إسحاق ، قال : اجتمع^(١) عند معاوية في بعض ليالي صيفين
عمرو بن العاص ، وعُتْبَةُ بن أبي سفيان ، والوليد بن عُقْبَةَ ، ومروان بن الحكم ، وعبد الله
ابن عامر ، وابن طلحة الطلحات الخزاعي ، فقال عتبة : إن أمرنا وأمرَ علي بن أبي طالب
لعجب ! ما فينا إلا موتورٌ مُجْتَاحٌ^(٢) .

أما أنا فقتل جدّي عُتْبَةُ بن ربيعة ، وأخى حنظلة وشرك في دم عمّي شيبة يوم بدر .
وأما أنت يا وليد ، فقتل أباك صبراً . وأما أنت يا ابن عامر ، فصرع أباك وسلّب عمك .
وأما أنت يا ابن طلحة ، فقتل أباك يوم الجمل ، وأيتّم إخوتك . وأما أنت يا مروان فكما
قال الشاعر :

وأفْلَتْنِ عِلَاءَ جَرِيضٍ وَلَوْ أَدْرَكْنَهُ صَفِرَ الْوِطَابُ^(٣)

فقال : معاوية هذا الإقرار فإين الغير^(٤) ؟ قال مروان : وأى غير تزيد ؟ قال : أريد
أن تشجروه بالرماح . قال : والله يا معاوية ؛ ما أراك إلا هاذيا أو هازنا ، وما أرانا إلا ثقلنا عليك ،
فقال ابن عُقْبَةَ :

يقول لنا معاويةُ بن حَرْبٍ أما فيكم لو أتركم طَلُوبُ
يَشْدُ على أبي حسنٍ عليّ بأسمرٍ لا تهجّنه الكعوبُ

(١) صيفين ٤٧٥ وما بعدها

(٢) صيفين : « حاج » .

(٣) لامرئ القيس ، . . . علباء : قاتل والد امرئ القيس ، والجريص : الذي يؤخذ بريقه .
صفر وطابه ، كناية عن القتل .

(٤) الغير : جمع غيور ، الغيرة : المحبة

فِيهِتِكَ جَمَعَ اللَّبَاتِ مِنْهُ وَنَقَعَ الْحَرْبَ مَطَرِدٌ يُوْرِبُ
فَقُلْتُ لَهُ : أَتَلْعَبُ يَا بَنَ هَنْدٍ كَأَنَّكَ يَتَنَاقَرُ رَجُلٌ غَرِيبُ !
أَتُفَرِّقُنَا بِحِمَّةِ بَطْنِ وَاِدٍ إِذَا نَهَشَتْ ، فَلَيْسَ لَهَا طَلِيبُ
وَمَا ضَبَعٌ يَدِ بَ بَطْنِ وَاِدٍ أَتِيحُ لَهُ بِهِ أَسَدٌ مَهِيبُ
بِأَضْعَفِ حِيلَةٍ مَنَا إِذَا مَا لَقِينَاهُ وَلَقِينَاهُ عَجِيبُ
سَوَى عَمْرٍو وَقَفْتُهُ خُصْمِيَاهُ وَكَانَ لِقَابُهُ مِنْهُ وَجِيبُ
كَانَ الْقَوْمَ لَمَّا عَابَنُوهُ خِلَالِ النَّقْعِ ، لَيْسَ لَهُمْ قُلُوبُ
لِعَمْرِ أَبِي مَعَاوِيَةَ بَنَ حَرْبٍ وَمَا ظَنَّنِي سَتَلْحَقُهُ الْعِيُوبُ
لَقَدْ نَادَاهُ فِي الْمُهَيْجَا عَلَى فَأَسْمَعَهُ وَلَكِنْ لَا يَجِيبُ

فَنَضِبَ عَمْرٍو ، وَقَالَ : إِنْ كَانَ الْوَلِيدُ صَادِقًا فَلْيَلْقَ عَلِيًّا ، أَوْ فَلْيَقِفْ حَيْثُ يَسْمَعُ

صَوْتُهُ .

وقال عمرو :

يَذْكُرُنِي الْوَلِيدُ دُعَا عَلَى وَنُطْقُ الْمَرْءِ يَمْلُؤُهُ الْوَعِيدُ
مَتَى تَذْكُرْ مَشَاهِدَهُ قَرِيشَ يَطِرُّ مِنْ خَوْفِهِ الْقَلْبَ السَّيِّدُ
فَأَمَا فِي الْإِقَاءِ فَأَيْنَ مِنْهُ مَعَاوِيَةُ بْنُ حَرْبٍ وَالْوَلِيدُ !
وَعَيَّرَنِي الْوَلِيدُ لِقَاءَ لَيْثَ إِذَا مَا شَدَّ هَابَتَهُ الْأَسْوَدُ
لَقِيتُ وَلَسْتُ أَجْهَلُهُ عَلِيًّا وَقَدْ بُلْتُ مِنَ الْعَلَقِ اللَّبُودُ
فَأَطْعَمَنِي وَبَطْعَنَنِي خِلَاسًا وَمَاذَا بَعْدَ طُعْمَتِهِ أَرِيدُ !
فَرُمُهَا مِنْهُ يَا بَنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَأَنْتَ الْفَارِسُ الْبَطْلُ النَّجِيدُ
وَأَقْسِمُ لَوْ سَمِعْتَ نَدَا عَلَى لَطَارَ الْقَلْبَ وَانْتَفَخَ الْوَرِيدُ

ولو لاقيتَه شُقَّتْ جُوبٌ عليك، ولُطِّمَتْ فيك الخلودُ

وذكر أبو عمر بن عبد البر في كتاب "الاستيعاب" (١) في باب بُسر بن أرطاة قال (٢):
كان بُسر من الأبطال الطغاة، وكان مع معاوية بصفين، فأمره أن يلتقي علياً عليه
السلام في القتال، وقال له: إني سمعتك تمنى لقاءه، فلو أظفرك الله به وصرعته حصلت
على الدنيا والآخرة (٣)، ولم يزل يشجعه ويمنيه حتى رأى علياً في الحرب، فقصدته، والتقى
فصرعه على عليه السلام، (٤) وعرض له معه مثل ما عرض له مع عمرو بن العاص في كشف
السواة (٥).

قال أبو عمر: وذكر ابن الكلبي في كتابه في أخبار صفين، أن بُسر بن أرطاة بارز
علياً يوم صفين، فطعنه على عليه السلام فصرعه، فأنكشف له، فكف عنه، كما عرض
له مثل (٦) ذلك مع عمرو بن العاص.

وقال: وللشعراء فيهما أشعار مذكورة في موضعها من ذلك الكتاب؛ منها فيما
ذكر ابن الكلبي والمدائني قول الحارث بن نصر الخثعمي (٧)، وكان عدواً لعمرو بن
العاص وبُسر بن أرطاة:

أفي كل يوم فارسٌ لك ينتهي وعورته وسطَ المجاجةِ باديةٍ
يكفُّ لها عنه على سِنانه ويضحك منها في الخلاء معاوية

(١) الاستيعاب ٦٧

(٢) الاستيعاب: «دنيا وآخرة».

(٣ - ٣) الاستيعاب: «وعرض على كرم الله وجهه معه مثل ما عرض فيما ذكر مع عمرو بن العاص».

(٤) الاستيعاب: «فيما ذكر».

(٥) الاستيعاب: «اليسهي».

بدت أمس من عمرو فقتع رأسه وعورة بسر مثلها حذو حاذية
 فقولا لعمرو ثم بسر ألا انظرا لنفسكما؛ لاتلقيا الليث ثانية
 ولا تحملا إلا الحيا وخصا كما هما كاتتا والله للنفس واقية
 ولولا هما لم تنجوا من سنانة وتلك بما فيها إلى العود ناهية
 متى تلقيا الخيل المغيرة صبحه وفيها على فاتر كاخيل ناحية
 وكونا بعيداً حيث لا يبلغ القنا نُحور كما إن التجارب كافية

وروى الواقدي قال : قال معاوية يوماً بعد استقرار الخلافة له لعمرو بن العاص : يا أبا
 عبدالله ، لأراك إلا وبغلبني الضحك . قال : بماذا ؟ قال : اذكر يوم حمل عليك أبو تراب
 في صفين ، فأزريت نفسك فرقاً من شبا سنانة ، وكشفت سواتك له : فقال عمرو : أنا
 منك أشد ضحكا ؛ إني لأذكر يوم دعاك إلى البراز فانتفخ سحرُك ، وربا لسانك في
 فك ، وغصصت بريقك ، وارتعدت فرائصك ، وبدما منك ما أكره ذكرك لك : فقال
 معاوية : لم يكن هذا كله ، وكيف يكون ودوني عك والأشعريون ! قال : إنك لتعلم أن
 لدى وصفت دون ما أصابك ، وقد نزل ذلك بك ودونك عك والأشعريون ، فكيف
 كانت حالك لو جمعكما ما قط^(١) الحرب ؟ فقال : يا أبا عبدالله ، خض بنا الهزل إلى الجدة ،
 إن الجبن والفرار من على لأغار على أحديهما .

[القول في إسلام عمرو بن العاص]

فأما القول في إسلام عمرو بن العاص ، فقد ذكره محمد بن إسحاق في كتابه
”الغزاة“ قال :

حدثني زيد بن أبي حبيب ، عن راشد مولى حبيب بن أبي أوس التقي ، عن حبيب
ابن أبي أوس ، قال : حدثني عمرو بن العاص من فيه ، قال :

لما انصرفنا من الخندق ، جمعت رجالا من قريش كانوا يرون رأبي ، ويسمعون مني ،
فقلت لهم : والله إني لأرى أمر محمد يعلو الأمور علواً منكرا ، وإني قد رأيت رأيا ، فأترون
فيه ؟ فقالوا : ما رأيت ؟ قلت : أرى أن نُلْحَقَ بالنجاشي ، فنكون عنده ، فإن ظهر محمد
على قومه أقننا عند النجاشي ، فإن نكون تحت يديه أحب إلينا من أن نكون تحت
يدى محمد ، فإن ظهر قومنا فنحن من قد عرفوا ، [فلن يأتنا منهم إلا خير]^(١) . قالوا : إن
هذا الرأي ، قلت : فاجمعوا ما نهدي له ، وكان أحب^(٢) ما يأتية من أرضنا الأدم .
فجمعنا له أدما كثيرا ، ثم خرجنا حتى قدمنا عليه ، فوالله إنا لعنده ، إذ قدم عمرو بن أمية
الضمري ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله بعثه إليه في شأن جعفر بن أبي طالب وأصحابه .
قال : فدخل عليه ، ثم خرج من عنده ، فقلت لأصحابي : هذا عمرو بن أمية ، لو قد دخلت
على النجاشي فسألته إياه فأعطانيه ، فضربت عنقه ، فإذا فعلت ذلك رأت قريش أني قد
أجزأت^(٣) عنها قتلت رسول محمد ، قال : فدخلت عليه ، فسجدت له ، فقال : مرحبا بصديق

(١) من سيرة ابن هشام

(٢) السيرة : « ما بهدي إليه » .

(٣) أجزأت عنها : قت مقامها .

أهديتَ إلى من بلادك شيئاً؟ قلت : نعم أيها الملك ، قد أهديت لك أدمًا كثيرة ، ثم قرَّبته إليه ، فأعجبه واشتهاه ، ثم قلت له : أيها الملك ، إنى قد رأيت رجلاً خرج من عندك ، وهو رسول رجل عدوِّ لنا فأعطينيه لأقتله ، فإنه قد أصاب من أشرافنا وخيارنا .

فغضب الملك ، ثم مدَّ يده ، فضرب بها أنفه ضربة ظننت أنه قد كسره ، فلو انشقت لى الأرض لدخلتُ فيها فرحاً منه ، ثم قلت : أيها الملك ، والله لو ظننتُ أنك تكره هذا مأسأتك ، فقال : أنساني أن أعطيك رسولَ رجل يأتيه الناموس الأكبر الذى كان يأتي موسى لتقتله ؟ قلت أيها الملك ، أ كذلك هو ؟ فقال : إى والله ! أظننى ويحك واتبعه ، فإنه والله لعلى حق ، وليظهرنَّ على من خالفه ، كما ظهر موسى على فرعون وجنوده ، قلت : فبايئنى له على الإسلام ، فبسط يده ، فبايعته على الإسلام ، وخرجتُ عامداً لرسول الله صلى الله عليه وآله ، فلما قدمت المدينة جئت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقد أسلم خالد ابن الوليد ، وقد كان صحبني فى الطريق إليه ، قلت : يا رسول الله ، أبايعك على أن تنفرد لى ماتقدم من ذنبي ، ولم أذكر ماتأخر ، فقال : بايعْ يا عمرو ؛ فإن الإسلام يحب ما قبله ، وإن الهجرة تجب ما قبلها ، فبايعته وأسلمت ^(١) .

وذكر أبو عمر فى " الاستيعاب " : أن إسلامه كان سنة ثمانٍ ، وأنه قدِم وخالد ابن الوليد وعثمان بن طلحة المدينة ، فلما رآهم رسولُ الله ، قال : رمتكم مكة بأفلاذ كبدها .

[بعث رسول الله عمراً إلى ذات السلاسل]

قال : وقد قيل إنه أسلم بين الحديبية وخيبر ، والقول الأول أصح . قال أبو عمر : وبعث رسولُ الله عمراً إلى ذات السلاسل من بلاد قُضاة فى ثلثمائة ، وكانت أم العاص بن وائل من بليّ ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله عمراً إلى أرض بليّ .

وَعُذْرَةٌ ، يَتَأَلَّفُهُمْ بِذَلِكَ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، فَسَارَ حَتَّى إِذَا كَانَ عَلَى مَاءِ أَرْضِ جُذَامَ ، يُقَالُ لَهُ : السَّلَاسِلُ - وَقَدْ سُمِّيَتْ تِلْكَ الْفِرَازَةُ ذَاتَ السَّلَاسِلِ - خَافَ فَكَتَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِسَفْنَجِدُهُ ، فَأَمَدَهُ بِمِيشٍ فِيهِ مَائَتَا فَارَسٍ ، فِيهِ أَهْلُ الشَّرَفِ وَالسَّوَابِقِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ، فِيهِمْ أَبُو بَكْرٌ وَعُمَرُ ، وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ ، فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَى عُمَرَ ، قَالَ عُمَرُ : أَنَا أَمِيرُكُمْ وَإِنَّمَا أَنْتُمْ مَدَدِي ، فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : بَلْ أَنَا أَمِيرٌ مَعَكُمْ وَأَنْتَ أَمِيرٌ مِنْ مَعَكُمْ ، فَأَبَى عُمَرُ ذَلِكَ ، فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَهْدٌ إِلَيَّ ، فَقَالَ : إِذَا قَدِمْتَ إِلَى عُمَرَ ، فَتَطَاوَعَا وَلَا تَخْتَلَفَا ، فَإِنْ خَالَفَتْنِي أَطَعْتُكَ ، قَالَ عُمَرُ : فَإِنِّي أَخَالَفُكَ ، فَسَلَّمَ إِلَيْهِ أَبُو عُبَيْدَةَ وَصَلَّى خَلْفَهُ فِي الْجَيْشِ كُلِّهِ ، وَكَانَ أَمِيرًا عَلَيْهِمْ وَكَانُوا خَمْسَمِائَةً .

[وِلَايَاتُ عُمَرَ فِي عَهْدِ الرَّسُولِ وَالْخُلَفَاءِ]

قَالَ أَبُو عُمَرَ : ثُمَّ وَلَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عُثْمَانَ ، فَلَمْ يَزَلْ عَلَيْهَا حَتَّى قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ ، وَعَمِلَ لِعُمَرَ عُثْمَانُ وَمَعَاوِيَةُ ، وَكَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَلَاهُ بَعْدَ مَوْتِ يَزِيدَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ فِلَسْطِينَ وَالْأُرْدُنَّ ، وَوَلَّى مَعَاوِيَةَ دِمَشْقَ وَبَلْبَكَ وَالْبَلْقَاءَ ، وَوَلَّى سَعِيدَ بْنَ عَامِرٍ بْنِ خُذِيمٍ حِمَصَ . ثُمَّ جَمَعَ الشَّامَ كُلَّهَا لِمَعَاوِيَةَ ، وَكَتَبَ إِلَى عُمَرَ ابْنِ الْعَاصِ أَنْ يَسِيرَ إِلَى مِصْرَ ، فَسَارَ إِلَيْهَا فَافْتَتَحَهَا ، فَلَمْ يَزَلْ عَلَيْهَا وَالِيًا حَتَّى مَاتَ عُمَرُ فَأَمَرَهُ عُثْمَانُ عَلَيْهَا أَرْبَعَ سَنِينَ وَنَحْوَهَا ، ثُمَّ عَزَلَهُ عَنْهَا وَوَلَاهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ الْعَامِرِيُّ ^(١) .

قَالَ أَبُو عُمَرَ : ثُمَّ إِنْ عُمَرَ بْنَ الْعَاصِ ادَّعَى عَلَى أَهْلِ الإسْكَندَرِيَّةِ أَنَّهُمْ قَدْ نَقَضُوا الْعَهْدَ الَّذِي كَانَ عَاهِدَهُمْ ، فَعَمِدَ إِلَيْهَا فَخَارِبَ أَهْلَهَا وَافْتَتَحَهَا ، وَقَتَلَ الْمَقَاتِلَةَ وَسَبَى الذَّرِيَّةَ ، فَنَقَضَ ذَلِكَ عَلَيْهِ عُثْمَانُ ، وَلَمْ يَصِحْ عِنْدَهُ نَقْضُهُمُ الْعَهْدَ ، فَأَمَرَ بِرَدِّ السَّبْيِ الَّذِي سُبُوا مِنَ الْقُرَى إِلَى مَوَاضِعِهِمْ ، وَعَزَلَ عُمَرَ عَنْ مِصْرَ ، وَوَلَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ ابْنَ أَبِي سَرْحٍ الْعَامِرِيَّ

مِصْرًا بِدَلِّهِ ؛ فَكَانَ ذَلِكَ بَدْءُ الشَّرِّ بَيْنَ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ وَعُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ ، فَلَمَّا بَدَأَ بَيْنَهُمَا مِنَ الشَّرِّ مَا بَدَأَ ، اعْتَزَلَ عَمْرُو فِي نَاحِيَةِ فَلَسْطِينَ بِأَهْلِهِ ، وَكَانَ يَأْتِي الْمَدِينَةَ أَحْيَانًا ، فَلَمَّا اسْتَقَرَّ الْأَمْرَ لِمَاوِيَةَ بِالشَّامِ ، بَعَثَهُ إِلَى مِصْرَ بَعْدَ تَحْكِيمِ الْحَكَمَيْنِ فَافْتَتَحَهَا ، فَلَمْ يَزَلْ بِهَا إِلَى أَنْ مَاتَ أَمِيرًا عَلَيْهَا ، فِي سَنَةِ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعِينَ ، وَقِيلَ سَنَةُ اثْنَتَيْنِ وَأَرْبَعِينَ ، وَقِيلَ سَنَةُ ثَمَانٍ وَأَرْبَعِينَ ، وَقِيلَ سَنَةُ إِحْدَى وَخَمْسِينَ .

قَالَ أَبُو عَمْرٍو : وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَاتَ فِي سَنَةِ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعِينَ ، وَمَاتَ يَوْمَ عِيدِ الْفِطْرِ مِنْ هَذِهِ السَّنَةِ وَعَمْرُهُ تَسْمُونَ سَنَةً ، وَدُفِنَ بِالْمَقَطَمِ مِنْ نَاحِيَةِ السَّفْحِ ، وَصَلَّى عَلَيْهِ ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ ، ثُمَّ رَجَعَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْعِيدِ ، فَوَلَّاهُ مَعَاوِيَةَ مَكَانَهُ ، ثُمَّ عَزَلَهُ وَوَلَّى مَكَانَهُ أَخَاهُ عُتْبَةَ ابْنَ أَبِي سَفْيَانَ .

قَالَ أَبُو عَمْرٍو : وَكَانَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ مِنْ فُرْسَانَ قَرِيشَ وَأَبْطَالِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، مَذْكُورًا فِيهِمْ بِذَلِكَ ، وَكَانَ شَاعِرًا حَسَنَ الشَّعْرِ ، وَأَحَدَ الدَّهَاءِ الْمُتَقَدِّمِينَ فِي الرَّأْيِ وَالذِّكْرِ ، وَكَانَ عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ إِذَا اسْتَضَعَفَ رَجُلًا فِي رَأْيِهِ وَعَقْلِهِ ، قَالَ : أَشْهَدُ أَنَّ خَلْقَكَ وَخَالِقَ عَمْرُو وَاحِدٌ . يَرِيدُ خَالِقَ الْأَضْدَادِ ^(١)

[نَبَذَ مِنْ كَلَامِ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ]

وَقُلْتُ أَنَا مِنْ كُتُبٍ مُتَفَرِّقَةٍ كَلِمَاتٌ حِكْمِيَّةٌ تُنْسَبُ إِلَى عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ ، اسْتَحْسَنْتُهَا وَأَوْرَدْتُهَا ، لِأَنِّي لَا أَجْعِدُ لِفَاضِلِ فَضْلِهِ ، وَإِنْ كَانَ دِينُهُ عِنْدِي غَيْرَ مَرْضَى .
فَمِنْ كَلَامِهِ : ثَلَاثٌ لَا أَمْلَهُنَّ : جَلِيسِي مَا فَهَمَ عَنِّي ، وَثَوْبِي مَا سَتَرَنِي ، وَدَابَّتِي مَا حَمَلَتْ رَحْلِي .

(١) الاستيعاب ٤٣٢

وقال لعبد الله بن عباس بصفين : إن هذا الأمر الذى نحن وأتم^(١) فيه ، ليس بأول أمر قاده البلاء ، وقد بلغ الأمر مِنّا ومنكم ماترى ، وما أبقت لنا هذه الحرب حياة ولا صبرا ، ولسنا نقول : ليت الحرب عادت ؛ ولكننا^(٢) نقول : ليتها لم تكن كانت ! فافعل فيما بقى بغير ماضى ، فإنك رأسُ هذا الأمر بعد على^(٣) ، وإنما هو أمر مطاع ، ومأمور مطيع ، ومبارز مأمون ، وأنت هو .

ولما نصب معاوية قيصَ عثمان على المنبر ، وبكى أهل الشام حوله ، قال : قد همت أن أدعّه على المنبر ، فقال له عمرو : إنه ليس بقميص يوسف ، إنه إن طال نظرم إليه ، وبحثوا عن السبب وقفوا على مالا تحبّ أن يقفوا عليه ، ولكن لدّعهم بالنظر إليه فى الأوقات . وقال : ما وضعت سرّى عند أحد فأفشاء فُلُتُهُ ، لأنى أحقّ باللوم منه إذ كنتُ أضيقَ به صدرا منه .

وقال : ليس العاقل الذى يعرف الخير من الشر ، لكن العاقل من يعرف خير الشرين . وقال عمر بن الخطاب لجلسائه يوما وعمرو فيهم : ما أحسنُ الأشياء ؟ فقال كلٌّ منهم ما عنده ؟ فقال : ماتقول أنت يا عمرو ؟ فقال :

« الفمراتُ ثمَّ ينجِلينا^(٤) »

وقال لعائشة : لوددت أنك قتلت يوم الجبل ، قالت : ولم لا أبالك ! ، قال : كنت تموتين بأجلِك ، وتدخلين الجنة ، ونجملك أكبر التشنيع على على بن أبى طالب عليه السلام . وقال لبنيه ، يا بَنَى ، اطلبوا العلم ، فإن استغنيتم كان جمالا ، وإن افتقرتم كان مالا . ومن كلامه : أميرٌ عادل خيرٌ من مطرٍ وابل ، وأسدٌ حطوم خير من سلطان ظلوم ، وسُلطان ظلوم خير من فتنة تدوم ، وزلة الرجل عظمٌ يجبر ، وزلة اللسان لا تبقي ولا تذر . واستراح من لا عقل له .

(١-١) ساقط من ب ، ج ، وأثبتته من ا

(٢) البيت من رجز للأغلب العجلي ؛ جهرة الأمثال ١٥٠

وكتب إليه عمر يسأله عن البحر ، فكتب إليه : خَلَقَ عَظِيمٌ يَرْكَبُهُ خَلْقٌ ضَعِيفٌ .
جود على عود ، بين غرق ونزق .

وقال لعثمان وهو يخطب على المنبر : يا عثمان ، إِنَّكَ قَدْ رَكِبْتَ بِهَذِهِ الْأُمَّةِ نَهَايَةَ مِنَ الْأَمْرِ ، وَزَغْتَ فَزَاغُوا ، فَاعْتَدِلْ أَوْ اعْتَرِلْ .

ومن كلامه : اسْتَوْحِشْ مِنَ الْكَرِيمِ الْجَائِعِ ، وَمَنِ الْثَنِيمِ الشَّبْعَانِ ؛ فَإِنَّ الْكَرِيمَ يَصُولُ إِذَا جَاعَ ، وَالثَنِيمَ يَصُولُ إِذَا شَبِعَ .

وقال : جُمِعَ الْعَجْزُ إِلَى التَّوَانِي فَتَنَجَ بَيْنَهُمَا الزَّدَامَةُ ، وَجُمِعَ الْجَبْنُ إِلَى الْكَسَلِ فَتَنَحَّجَ بَيْنَهُمَا الْحَرَمَانُ .

وروى عبد الله بن عباس ، قال : دخلتُ على عمرو بن العاص وقد احتَضِرَ ، فقلت : يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ؛ كُنْتُ تَقُولُ : أَشْتَهِي أَنْ أَرَى عَاقِلًا يَمُوتُ حَتَّى أَسْأَلَهُ كَيْفَ تَجِدُ . قَالَ : أَجِدُ السَّمَاءَ كَأَنَّهَا مَطْبِيقَةٌ عَلَى الْأَرْضِ وَأَنَا بَيْنَهُمَا ، وَأَرَانِي كَأَنَّمَا أَنْفُسٌ مِنْ خَرَقٍ إِبْرَةٍ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ خُذْ مِنِّي حَتَّى تَرْضَى ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَهُ ، فَقَالَ : اللَّهُمَّ أَمَرْتُ فَعَصَيْتُنَا ، وَنَهَيْتُ فَرَكَبْنَا ؛ فَلَا بَرِيءَ ، فَاعْتَذِرْ ، وَلَا قَوِيَّ فَاتَّصِرْ ، وَلَكِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؛ فَعَمِلَ يَرُدُّهَا حَتَّى قَاضٍ .

وقد روى أبو عمر بن عبد البرّ هذا الخبر في كتاب " الاستيعاب " ، قال : لما حضرت عمرو بن العاص الوفاة ، قال : اللَّهُمَّ أَمَرْتَنِي فَلَمْ أَتَمِرْ ، وَزَجَرْتَنِي فَلَمْ أَنْزَجِرْ . وَوَضَعَ يَدَهُ فِي مَوْضِعِ الْفُلِّ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ لَا قَوِيَّ فَاتَّصِرْ ؛ وَلَا بَرِيءَ فَاعْتَذِرْ ، وَلَا مُسْتَكْبِرٌ بَلْ مُسْتَغْفِرٌ ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ . فَلَمْ يَزَلْ يَرُدُّهَا حَتَّى مَاتَ .

قال أبو عمر : وحدثني خلف بن قاسم ، قال : حدثني الحسن بن رشيق ، قال : حدثنا الطحاوي ، قال : حدثنا المزني ، قال : سمعت الشافعي يقول : دخل ابنُ عباس على عمرو ابن العاص في مرضه ، فسلمَ عليه ، فقال : كيف أصبحت يا أبا عبد الله ؟ قال : أصبحتُ وقد أصلحت من دنيائي قليلا ، وأفسدتُ من ديني كثيرا ؛ فلو كان الذي أصلحتُ هو الذي

أفسدت ، والذى أفسدت هو الذى أصلحت ، لَفَزْتُ . ولو كان ينفعنى أن أطلب طلبتُ ، ولو كان ينجينى أن أهربُ هربت ، فقد صرت كالمنخني بين السماء والأرض ، لا أرق بيدى ، ولا أهبط برجلي ، فمظنى بعظمة أتنفع بها يا بن أخى . فقال ابن عباس : هيهات أبا عبد الله ، صار ابنُ أخيك أخاك ، ولا نشاء أن تبلى إلا بليت^(١) ، كيف يؤمر برحيل من هو مقيم ؟ فقال عمرو على حينها ، من حين ابن بضع وثمانين تُقِنِّطنى من رحمة ربى . اللهم إن ابن عباس يُقِنِّطنى من رحمتك ، فخذ منى حتى ترضى . فقال ابن عباس : هيهات أبا عبد الله ! أخذتَ جديدا وتُعطى خلَقًا ؛ قال عمرو : مالى ولك يا ابن عباس ! ما أرسل كلمة إلا أرسلتَ نقيضها^(٢) !

وروى أبو عمر فى كتاب ” الاستيعاب ” أيضا عن رجال قد ذكروهم وعددهم : إن عمرا لما حضرته الوفاة ، قال له ابنه عبد الله وقد رآه يبكى : لِمَ تبكى ؟ أَجَزَاً من الموت ؟ قال : لا والله ، ولكن لما بعده . فقال له : لقد كنت على خير ، فجعل يُذكرُهُ صحبة رسول الله صلى الله عليه وآله ، وفتوحه بالشام ، فقال له عمرو : تركتَ أفضل من ذلك : شهادة أن لا إله إلا الله ، إني كنت على ثلاثة أطباق ، ليس منها طبق إلا عرفتُ نفسى فيه . كنت أولَ أمرى كافرا ، فكنت أشدَّ الناس على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلو ميتَ حينئذ وجبتُ لى النار ، فلما بايعت رسول الله صلى الله عليه وآله ، كنت أشدَّ الناس حياء منه ، فما ملأتُ منه عيني قط ، فلو ميتَ يومئذ قال الناس : هنيئا لعمرو ! أسلم وكان على خير ، ومات على خير أحواله ، فسرحوا له بالجنة ؛ ثم تلبَّثْتُ بعد ذلك بالسلطان وبأشياء ، فلا أدرى .

(١) الاستيعاب : « أن تبكى إلا بكيت » .

(٢) الاستيعاب ٤٣٦ .

أعلى أم لى ؟ فإذا مت فلا تبكين على باكية ، ولا يتبعنى ناصح ، ولا تقربوا من قبرى نارا ، وشدوا على إزارى ، فإنى مخاصم ، وشنوا على التراب شنأ ؛ فإن جنبى الأيمن ليس بأحق من جنبى الأيسر ، ولا تجعلوا فى قبرى خشبة ولا حجرا ، وإذا وارىتمونى فاقعدوا عندى قدر نحر جزور وتقطيعها ؛ استأنس بكم^(١)

فإن قلت : فما الذى يقوله أصحابك المعتزلة فى عمرو بن العاص ؟ قلت : إنهم يحكمون على كل من شهد صفين ، بما يحكم به على الباغى الخارج على الإمام العادل ، ومذهبهم فى صاحب الكبيرة إذا لم يتب معلوم .

فإن قلت : أليس فى هذه الأخبار ما يدل على توبته ؛ نحو قوله : « ولا مستكبر بل مستغفر » ، وقوله : « اللهم خذ منى حتى ترضى » ، وقوله : « أمرت فعصيت ، ونهيت فركبت » . وهذا اعتراف ونذم ، وهو معنى التوبة ؟ قلت : إن قوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّى تُبْتُ الْآنَ ﴾^(٢) يمنع من كون هذا توبة ، وشروط التوبة وأركانها معلومة ، وليس هذا الاعتراف والتأسف منها فى شىء .

وقال شيخنا أبو عبد الله : أول من قال بالإرجاء المحض معاوية وعمرو بن العاص ، كانا يزعمان أنه لا يضر مع الإيمان معصية ، ولذلك قال معاوية لمن قال له : حاربت من تعلم ، وارتكبت ما تعلم ، فقال : وثقت بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً ﴾^(٣) .

(١) الاستيعاب ٤٣٦ .

(٢) سورة النساء ١٨ .

(٣) سورة الزمر ٥٣ .

وإلى هذا المعنى أشار عمرو بقوله لابنه : تركتَ أفضلَ من ذلك ؛ شهادةَ أن لا إله إلا الله

فأما ما كان يقوله عمرو بن العاص في عليّ عليه السلام لأهل الشام : « إن فيه دُعابة » ،
يروم أن يصيبه بذلك عندم ؛ فأصل ذلك كلمة قالها عمر فتلقفها ، حتى جعلها أعداؤه عيبا له
وطعنا عليه .

قال أبو العباس أحمد بن يحيى ثعلب في كتاب " الأمالى " :

كان عبد الله بن عباس عند عمر ، فتنفَسَ عمرَ نفَسًا عاليًا ، قال ابن عباس : حتى ظننت
أن أضلّعه قد انفرجَتْ ، فقلت له : ما أخرجَ هذا النَّفَسَ منك يا أمير المؤمنين إلا همٌّ شديدٌ .
قال : إى والله يا ابن عباس ، إني فكّرت فلم أدْرِ فيمن أجعلُ هذا الأمرَ بعدى . ثم قال :
لعلك ترى صاحبك لها أهلا ؟ قلت : وما يمنع من ذلك مع جهاده وسابقتها وقرابته وعلمه !
قال : صدقت ، ولكنه امرؤ فيه دُعابة ؛ قلت : فأين أنت من طلحة ؟ قال : هو
ذو البأو^(١) ياصبعه المقطوعة . قلت : فعبد الرحمن ؟ قال : رجل ضعيف لو صار الأمر إليه
لوضع خاتمَه في يد امرأته . قلت فالزبير ؟ قال شكس لَقِس^(٢) ، يلاطم في البقيع في صاع
من بُرٍّ . قلت : فسعد بن أبي وقاص ؟ قال صاحب مِقْنَب^(٣) وسلاح ؛ قلت : فعمان ، قال :
أوه أوه ؛ مرارا . ثم قال : والله لئن وليها ليحمان بنى أبي مُعَيْط على رقاب الناس ، ثم
لتنهضنَّ إليه العرب فتقتله . ثم قال : يا ابن عباس ، إنه لا يصلح لهذا الأمر إلا حصيف
المعدة ، قليل الغيرة ، لا تأخذه في الله لومة لأثم . يكون شديدا من غير عُنف ، لينا من

(١) البأو : الكبر والفخر ؛ وفي اللسان : روى الفقهاء : « في طلحة بأواء » .

(٢) الشكس : الصعب الخلق ، واللقس العسر .

(٣) المِقْنَب : جماعة الخيل .

غير ضعف ، جوادا من غير مَرَف ، ممسكا من غير وكف^(١) . قال ابن عباس : وكانت هذه صفات عمر ، ثم أقبل على فقال : إن أحرّام أن يحملهم على كتاب ربهم وسنة نبيهم لصاحبك ، والله لئن وليها ليحملنهم على المحجة البيضاء والصراط المستقيم .

واعلم أن الرجل ذا الخلق الخصوص لا يرى الفضيلة إلا في ذلك الخلق ، ألا ترى أن الرجل يبخل فيعتقد أن الفضيلة في الإمساك ، والبخل يعيب أهل السّماح والجود ، وينسبهم إلى التبذير وإضاعة الحزم ، وكذلك الرجل الجواد يعيب البخلاء وينسبهم إلى ضيق النفس وسوء الظنّ وحب المال ، والجبان يعتقد أن الفضيلة في الجبن ويعيب الشجاعة ويعتقد كونها خرقا وتفريرا بالنفس ، كما قال المتنبي :

* يرى الجبناء أن الجبن حزم^(٢) *

والشجاع يعيب الجبان وينسبه إلى الضعف ، ويعتقد أن الجبن ذلّ ومهانة ! وهكذا القول في جميع الأخلاق والسجايا المقتسمة بين نوع الإنسان . ولما كان عمر شديد الغلظة وعرّ الجانِب ، خشنّ الملمس دائم العبوس ، كان يعتقد أن ذلك هو الفضيلة وأن خلافه نقص ، ولو كان سهلا طلقا مطبوعا على البشاشة وسماحة الخلق ، لكان يعتقد أن ذاك هو الفضيلة وأن خلافه نقص ، حتى لو قدرنا أن خلقه حاصل لعلّ عليه السلام ، وخلق على حاصل له ، لقال في على : « لولا شراسة فيه » .

فهو غير ملوم عندي فيما قاله ، ولا منسوب إلى أنه أراد الغض من على ، والتدح

(١) الوكف : العيب .

(٢) ديوانه ٢٣٩ وبقيته :

* وَتِلْكَ خَدِيعَةُ الطَّبَعِ اللَّئِيمِ *

فيه ، ولكنه أخبر عن خلقه، ظاناً أن الخلافة لاتصلح إلا للشديد الشكيمة، العظيم الوعورة. وبمقتضى ما كان يظنه من هذا المعنى ، تتم خلافة أبى بكر بمشاركته إياه فى جميع تديرانه وسياسته وسائر أحواله ، لرفق وسهولة كانت فى أخلاق أبى بكر ، وبمقتضى هذا الخلق المتمكّن عنده ، كان يشير على رسول الله صلى الله عليه وآله فى مقامات كثيرة وخطوب متعددة ، بقتل قوم كان يرى قتلهم ، وكان النبي صلى الله عليه وآله يرى استبقاءهم واستصلاحهم ، فلم يقبل عليه السلام مشورته على هذا الخلق .

وأما إشارته عليه يوم بدر بقتل الأسرى حيث أشار أبو بكر بالفداء ، فكان الصواب مع عمر ونزل القرآن بموافقته ، فلما كان فى اليوم الثانى وهو يوم الحديبية أشار بالحرب ، وكره الصلح ، فنزل القرآن بضدّ ذلك ، فليس كل وقت يصلح تجريد السيف ، ولا كل وقت يصلح إغماذه ، والسياسة لا تجرى على منهاج واحد ولا تلزم نظاما واحدا .

وجملة الأمر أنه رضى الله عنه لم يقصد عيب على عليه السلام ، ولا كان عنده معيياً ، ولا منقوصاً. ألا ترى أنه قال فى آخر الخبر : « إن أحرّاهم إن وليها أن يحملهم على كتاب الله وسنة رسوله لصاحبك » ، ثم أكد ذلك بأن قال : « إن وليهم ليحملتهم على الحجّة البيضاء والصراط المستقيم » ، فلو كان أطلق تلك اللفظة ، وعنى بها ما حملها عليه الخصوم ، لم يقل فى خاتمة كلامه ما قاله .

وأنت إذا تأملت حال على عليه السلام فى أيام رسول الله صلى الله عليه وآله ، وجدته بعيداً عن أن يُنسب إلى الدّعاية والمزاح ، لأنه لم ينقل عنه شيء من ذلك أصلاً ؛ لا فى كتب الشيعة ولا فى كتب المحدثين ، وكذلك إذا تأملت حاله فى أيام الخليفين أبى بكر وعمر ، لم تجد فى كتب السيرة حديثاً واحداً يمكن أن يتعلق به متعلق فى دُعائه ومزاحه ، فكيف يُظن

بمعمر أنه نسبته إلى أمر لم ينقله عنه ناقل ، ولا ندّد به صديق ولا عدوّ ؛ وإنما أراد سهولة خلقه لا غير ، وظنّ أن ذلك مما يُفضى به إلى ضعف إن وليّ أمر الأمة ، لاعتقاده أن قوام هذا الأمر إنما هو بالوعورة ، بناء على ما قد ألفته نفسه ، وطبعت عليه سجيته ، والحال في أيام عثمان ، وأيام ولايته عليه السلام الأمر ، كالحال فيما تقدم ، في أنه لم يظهر منه دُعاة ، ولا مزاح يستمى الإنسان لأجله ذا دُعاة ولعب . ومن تأمل كتب السيرة عرف صدق هذا القول ، وعرف أن عمرو بن العاص أخذ كلمة عمر إذ لم يقصّد بها العيب فجعلها عيباً ، وزاد عليها أنه كثيرُ اللعب ، يعافس النساء ويمارسهن ، وأنه صاحب هزل .

ولمصر الله لقد كان أبعد الناس من ذلك ، وأى وقت كان يتسع لعل عليه السلام حتى يكون فيه على هذه الصفات ؟ فإن أزمانه كلّها في العبادة والصلاة ، والذكر والفتاوى والعلم ، واختلاف الناس إليه في الأحكام وتفسير القرآن ، ونهاره كلّهُ أو معظمه مشغول بالصوم ، وليله كلّهُ أو معظمه مشغول بالصلاة . هذا في أيام سلّمه ، فأما أيام حربه فبالسيف والشهير ، والسنان الطرير ، وركوب الخيل ، وقوّد الجيوش ، ومباشرة الحروب .

ولقد صدق عليه السلام في قوله : « إننى ليمنعنى من اللعب ذكرُ الموت » ، ولكن الرجل الشريف النبيل ، الذى لا يستطيع أعداؤه أن يذكروا له عيباً أو يعدّوا عليه وصمة ، لا بدّ أن يحتالوا ويبدّلوا جهدهم في تحصيل أمرٍ ما وإن ضعف ، يجعلونه عذراً لأنفسهم في ذمّه ، ويتوسّلون به إلى أتباعهم في تحسينهم لهم مفارقتهم ، والانحراف عنه ، وما زال المشركون والمنافقون يصنّعون لرسول الله صلى الله عليه وآله الموضوعات ، ينسبون إليه ما قد برّاه الله عنه من العيوب والمطاعن ، في حياته وبعد وفاته إلى زماننا هذا ، وما يزيدُ الله سبحانه إلا رفعةً وعلوّاً ، فغير منكر أن يعيب عليّاً عليه السلام عمرو بن العاص وأمثاله من أعدائه ، بما إذا تأمله المتأمل ، علم أنهم باعتمادهم عليه وتعلّقهم به ، قد اجتهدوا في مدحه

والثناء عليه ، لأنهم لو وجدوا عيباً غير ذلك لذكروه ، ولو بالغ أمير المؤمنين وبذل جهده في أن يثني أعداؤه وشائثه عليه من حيث لا يعلمون ، لم يستطع إلى أن يجد إلى ذلك طريقاً ألطف من هذه الطريق التي أسلكهم الله تعالى فيها ، وهداهم إلى منهاجها ، فظنوا أنهم يفضون منه ؛ وإنما أعلوا شأنه ، وبضعون من قدره ، وإنما رفعوا منزلته ومكانه .

[أقوال وحكايات في المزاح]

ونحن نذكر من بعد ، ما جاء في الأحاديث الصحاح والآثار المستفيضة ، المتفق على نقلها مزاح رسول الله صلى الله عليه وآله ، ومزاح الأشراف والأفاضل والأكابر من أصحابه والتابعين له ، ليعلم أن المزاح إذا لم يخرج عن القاعدة الشرعية لم يكن قبيحاً .

فأول ذلك ما رواه الناس قاطبة أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : « إني أمزح ، ولا أقول إلا حقاً » .

وقيل لسفيان الثوري : المزاح هجنة ؟ فقال : بل هو سنة ، لقول رسول الله صلى الله عليه وآله : « إني أمزح ولا أقول إلا الحق » .

وجاء في الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لامرأة من الأنصار : « الحق زوجات فإن في عينه بياضاً » ، فسعت نحوه مرعوبة ، فقال لها : مادهاك ؟ فأخبرته ، فقال : نعم إن في عيني بياضاً لالسوء ، فحقت عليك . فهذا من مزاح رسول الله صلى الله عليه وآله .

وأنت مجوز من الأنصار إليه عليه السلام ، فسألته أن يدعو الله تعالى لها بالجنة ، فقال : « إن الجنة لا تدخلها العجوز » ، فصاحت ، فتبسم عليه السلام ، فقال : ﴿ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَاراً ﴾ (١)

وفى الخبر أيضا : أن امرأة استحملته ، فقال : « إنا حاملوك إن شاء الله تعالى على ولد الناقة » ، فجملت تقول : يا رسول الله : وما أصنع بولد الناقة ؟ وهل يستطيع أن يحملنى ! وهو يتنسم ويقول : « لأحملك إلا عليه » ، حتى قال لها أخيرا : « وهل يلد الإبل إلا النوق » ! وفى الخبر أنه عليه السلام مرّ ببلال وهو نائم ، فضربه برجله ، وقال : أنا نائمة أم عمرو ؟ فقام بلال مرعوبا ، فضرب بيده إلى مذاكيره ، فقال له : ما بالك ؟ قال : ظننت أنى تحولت امرأة . قيل : فلم يمزح رسول الله بعد هذه .

وفى الخبر أيضا أن نفرا^(١) كان لصبي من صبيان الأنصار ، فطار من يده ، فبكى الغلام ، فكان رسول الله صلى الله عليه وآله يمرّ به فيقول : « يا أبا عمير ، ما فعل النغير » ؟ والغلام يبكى .

وكان يمازح ابنه بنته مزا حاشمهورا ، وكان يأخذ الحسين عليه السلام ، فيجعله على بطنه ، وهو عليه السلام نائم على ظهره ويقول له : حُرْقَةُ حُرْقَةٍ ، تَرَقَّ عَيْن بَقَّةٍ^(٢) . وفى الحديث الصحيح المتفق عليه : أنه مرّ على أصحاب الدَّرَكَةِ وهم يلعبون ويرقصون ، فقال : جِدُوا يا بنى أرفدة ، حتى يعلم اليهود والنصارى أن فى ديننا فسحة . قال أهل اللغة : الدَّرَكَةُ ، بكسر الدال والكاف : لعبة للحبش فيها ترقص . وبنو أرفدة : جنس من الحبش يرقصون .

وجاء فى الخبر أنه سابق عائشة فسبقتها ، ثم سابقتها فسبقتها ، فقال : هذه بتلك . وفى الخبر أيضا أن أصحاب الزفافة وهم الراقصون ، كانوا يقمعون^(٣) باب حجرة عائشة ، فتخرج إليهم مستمعة ومبصرة ، فيخرج هو عليه السلام من ورائها مستترا بها . وكان نعيان ، وهو من أهل بدر ، أَوْلَعَ الناس بالمزاح عند رسول الله صلى الله عليه

(١) النفرا : صفار الصافير . وانظر اللسان .

(٢) الحُرْقَةُ : الضمير الذى يقارب خطوه من ضعف . وعين بَقَّةٍ كناية عن صفر العين . وانظر اللسان ١١ : ٣٣٠ .

(٣) يقمعون : يضربون .

وكان يكثر الضحك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « يدخل الجنة وهو يضحك » .

وخرج نعيمان هو وسويبط بن عبد العزى وأبو بكر الصديق ، في تجارة قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله باميين ، وكان سويبط على الزاد ، فكان نعيمان يستطعمه فيقول : حتى يحى . أبو بكر : فرّ بركب من نجران ، فباعه نعيمان منهم على أنه عبد له بعشر قلائص ، وقال لهم : إنه ذو لسان ولهجة ، وعساه يقول لكم : أنا حرّ ؛ فقالوا : لا عليك . وجاءوا إليه فوضعوا عمامته في عنقه ، وذهبوا به ، فلما جاء أبو بكر أخبر بذلك ، فردّه وأعاد القلائص إليهم . فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه من ذلك سنة .

وروى أن أعرابياً باع نعيمان عكة^(١) غسل ، فاشترها منه ، فجاء بها إلى بيت عائشة في يومها وقال : خذوها ، فظن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه أهداها إليه ، ومضى نعيمان ، فنزل الأعرابي على الباب ، فلما طال قعوده نادى : يا هؤلاء ، إما أن تعطونا ثمن العسل أو تردّوه علينا ، فعلم رسول الله صلى الله عليه وآله بالقصة ، وأعطى الأعرابي الثمن ، وقال لنعيمان : ما حملك على ما فعلت ؟ قال : رأيتك يا رسول الله تحبّ العسل ، ورأيت العكة مع الأعرابي . فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله ولم ينكر عليه .

وسئل النخعي : هل كان أصحاب رسول الله يضحكون ويمزحون ؟ فقال : نعم والإيمان في قلوبهم مثل الجبال الرواسي .

وجاء في الخبر أن يحيى عليه السلام لقي عيسى عليه السلام ، وعيسى متبسّم ، فقال يحيى عليه السلام : مالى أراك لا هيكاً كأمك آمن ؟ فقال عليه السلام : مالى أراك عابساً

(١) العكة : زق السن أو العسل .

كانك آيس ؟ فقالا : لا نبزخ حتى ينزل علينا الوحي ، فأوحى الله إليهما : أحببكما إلى العلق البسام ، أحسنكما ظناً بي .

وروى عن كبراء الصحابة رضى الله تعالى عنهم أنهم كانوا يتمازحون ويتناشدون الأشعار ، فإذا خاضوا في الدين ، انقلبت حاليقهم ، وصاروا في صور أخرى .

وروى أن عبد الله بن عمر قال لجارتيه : خلقني خالق الخير ، وخلقك خالق الشر . فبكت ، فقال : لا عليك ، فإن الله تعالى هو خالق الخير وهو خالق الشر . قلت : يعنى بالشر المرض والفلاء ونحوها .

وكان ابن سيرين ينشد :

نُبِّئْتُ أَنْ فَسَاةً كُنْتُ أَخْطُبُهَا عُرْقُوبُهَا مِثْلُ شَهْرِ الصَّوْمِ فِي الطَّوْلِ^(١) .
ثم يضحك حتى يسيل لعابه .

وجاء عبد الرحمن بن عوف إلى باب عمر بن الخطاب ، فوجده مستلقياً على مِرْقَةٍ له ، رافعاً إحدى رجليه على الأخرى ، منشداً بصوت عال :

وكيف ثَوَّأَى بِالْمَدِينَةِ بعدما قَضَى وطراً منها جَمِيلُ بنِ مَعْمَرٍ
فلما دخل عبد الرحمن وجلس ، قال : يا أبا محمد ، إِنَّا إِذَا خَلَوْنَا قَلْنَا كَمَا يَقُولُ النَّاسُ .
وكان سعيد بن المسيب ينشد :

لَقَدْ أَصْبَحْتُ عِرْسَ الْفَرَزْدَقِ جَامِحاً وَلَوْ رَضِيتُ رَمَحَ اسْتَه لاسْتَقَرْتُ^(٢) .
و يضحك حتى يستغرق .

وكان يقال : لا بأس بقليل المزاح يخرج منه الرجل عن حدِّ العبوس .

(١) زهر الآداب ١٦٥ ، من غير نسبة .

(٢) الجريز ، ديوانه ٨٨

ومن كلام بعض الأدباء : ونحن نحمد الله إليك ، فإن عُقْدَةَ الإسلام في قلوبنا صحيحة ، وأواخيه عندنا ثابتة ، وقد اجتهد قوم أن يدخلوا قلوبنا من مرض قلوبهم ، وأن يَشُوبُوا بَقِيَّتَنَا بِشَكْهِمْ ، فَعَصَمَ اللهُ مِنْهُمْ ، وحال توفيقه دونهم ، ولنا بعدُ مذهب في الدُّعَابَةِ بِجَمِيلٍ ، لا بِشُوبِهِ أَذَى ولا قَذَى ، يخرج بنا إلى الأُنْسِ مِنَ الْعَبُوسِ ، وإلى الاسترسال من القُطُوبِ ، ويُلَحِقْنَا بِأَحْرَارِ النَّاسِ الَّذِينَ ارْتَفَعُوا عَنْ لُبْسَةِ الرِّيَاءِ ، وَأَنْفَوْا مِنَ التَّشَوُّفِ بِالتَّصَنُّعِ .

وقال ابن جريج : سألت عطاء عن القراءة على ألحان الغناء والحداء ، فقال لي : لا بأس بذلك ؛ حدثني عبيد الله بن عمر الليثي ، أنه كان لداود النبي عليه السلام مِرْقَافَةٌ قد يضرب بها إذا قرأ الزبور ، فتجتمع إليه الطير والوحش ، فيبكي ويبكي من حوله .

وقال جابر بن عبد الله الجمفي : رأيت الشعبي يقول لخياط يمسأحه : عندنا حُبٌّ مكسور وأحب أن تمخيطه ؛ فقال الخياط : أحضر لي خيوطاً من ريح لأخيطه لك .

وسئل الشعبي : هل يجوز أن يؤكل الجَنَى لو ظفر به ؟ فقال : ليتنا نخرج منه كفافاً^(١) لآلنا ولا علينا .

وسأل إنسان محمد بن سيرين عن هشام بن حسان ، فقال : توفي البارحة ، أما شعرت ؟ فخرج يسترجع ، فلما رأى ابن سيرين جزعته ، قرأ : ﴿ اللهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾^(٢) .

وكان زيد بن ثابت من أفكهِ النَّاسِ في بيته وأرفهم ، وقد أباح الله تعالى الرَّفَثَ إلى النساء ، فقال : ﴿ أَجِلُّ لَكُمْ لَيْلَةُ الصَّيَّامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ

(١) الكفاف : المثل .

(٢) سورة الزمر ٤٢ .

وَأَنْتُمْ لِبَاسُ لَهْنٍ^(١) . وقال أهل اللغة : الرَّفَثَ : القول الفاحش تخاطب به المرأة حال الجماع .

ومرّ بالشعبيّ جمال على ظهره دَنّ خَلّ، فوضع الدّن وقال له: ما كان اسم امرأة إبليس؟ فقال الشعبيّ: ذلك نكاح ما شهدناه .

وقال عكرمة : خَتَنُ ابْنِ عَبَّاسٍ بَنِيهِ فَأَرْسَلَنِي ، فَدَعَوْتُ اللَّعَّابِينَ فَلَعِبُوا ، فَأَعْطَاهُمْ أَرْبَعَةَ دِرَاهِمَ .

وتقدم رجلان إلى شُريح في خُصومة ، فأقرّ أحدهما بما ادّعى عليه وهو لا يدري ، فقضى شريح عليه ، فقال : أصلحك الله ! أتقضى علىّ بغير بينة ؟ قال : بلى ، شهد عندي ثقة . قال : ومن هو ؟ قال : ابنُ أخت خالتك .

وجاء في الخبر أن النبي صلى الله عليه وآله مرّ بمُصْهَب وهو أرمَدُ يأكل تمرّاً ، فنهاه ، فقال : إنما آكله عن جانب العين الصحيحة يارسول الله ، فضحك منه ولم ينكر عليه . وفي الخبر أنه صلى الله عليه وآله مرّ بحسان بن ثابت ، وقد رش^(٢) أطماره ، وعنده جارية تغنيه :

هل علىّ ويحكما إن لغوتُ من حرّجـ

فقال صلى الله عليه وآله : « لا حرّجَ إن شاء الله » .

وقيل : إن عبد الله بن جعفر قال لحسان بن ثابت في أيام معاوية : لو غنّتك فلانة جازيتي صوت كذا لم تدرك ركابك ، فقال : يا أبا جعفر : ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْبَاسِ الْفَقِيرَ ﴾^(٣) .

(١) سورة البقرة ١٨٧ .

(٢) رش أطماره : غسلها .

(٣) سورة الحج ٢٨ .

وقال أسلم مولى عمر بن الخطاب : مرّ بي عمر وأنا وعاصم نفق غناء النّصب ^(١) ، فوقف وقال : أعيدا علىّ ، فأعدنا عليه ، وقلنا : أينما أحسن صنعة يا أمير المؤمنين ؟ فقال : مثلكما كحمارى العبادي ، قيل له : أىّ حماريك شرّ ؟ فقال : هذا ثم هذا . فقلت : يا أمير المؤمنين ، أنا الأول من الحمارين ؟ فقال : أنت الثاني منهما .

ومرّ نعيان وهو بدريّ بمخرمة بن نوفل في خلافة عثمان ، وقد كفّ بصره ، فقال : ألا يقودني رجل حتّى أبول ؟ فأخذ نعيان ييده حتّى صار به إلى مؤخر المسجد ، وقال : هاهنا قبّل ، فبال فصاح به الناس ، فقال : منّ قاذى ؟ قيل : نعيان ، قال : لله علىّ أن أضرب به بمصاي هذه . فبلغ نعيان فأناء ، فقال : بلغني أنك أقسمت لتضربنّ نعيان فهل لك فيه ؟ قال : نعم . قال : قم ، فقام معه حتّى وافى به عثمان بن عفان وهو يصلى ، فقال : دونك الرجل ، فجمع مخرمة يديه في العصا وضربه بها ، فصاح الناس : ويلك ، أمير المؤمنين ! قال : من قاذى ؟ قالوا : نعيان ، قال : ومالى ولنعيان ؟ لا أعرض له أبدا !

وكان طويس يتنفق في عرّس ، فدخل النعمان بن بشير الأنصاري العرس وطويس يغنيهم :

أجدّ بعمرة هجرانها ونسخط أم شانتا شأنها ^(٢)

فأشاروا إليه بالسكوت ، فقال النعمان : دعوه إنه لم يقل بأسا ، إنما قال :

وعمرة من سروات النّساء . تنفح بالمسك أزدانها

وعمرة هذه أمّ النعمان ؛ وفيها قيل هذا النسيب .

وقد روى عن جماعة من الصحابة والتابعين اللعب بالترّد والشّطرنج ، ومنهم من روى

عنهم شرب النبيذ وسماع الغناء المطرب .

(١) نصب العرب : غناء يشبه الهداء ؛ إلا أنه أرق

(٢) البيتان لقيس بن الحطيم ، ديوانه ٧ ، ٨

فأما أمير المؤمنين عليّ عليه السلام ، فإذا نظرت إلى كتب الحديث والسّير ، لم تجد أحداً من خلق الله ؛ عدوا ولا صديقاً روى عنه شيئا من هذا الفن ؛ لا قولاً ولا فعلاً ، ولم يكن جِدَّ أعظم من جِدِّه ، ولا وقار أتم من وقاره ، وما هزل قطّ ولا لب ، ولا فارق الحقّ والناموس الديني سرّاً ولا جهرًا ؛ وكيف يكون هازلاً ، ومن كلامه المشهور عنه : « مامزح امرؤ مزحة إلا ومجّ معها من عقله نجة » ! ولكنه خلق على سجيّة لطيفة وأخلاق سهلة ، ووجه طليق ، وقول حسن ، وبشر ظاهر ، وذلك من فضائله عليه السلام ، وخصائصه التي منحه الله بشرفها ، واختصه بمزيتها ، وإنما كانت غلظته وفضائله فعلاً لا قولاً ، وضرراً بالسيف لاجبها بالقول ، وطعننا بالسنان لأعضها باللسان ^(١) ؛ كما قال الشاعر :

ونسفَ أيدينا ويحلم رأينا ونشتمُ بالأفعال ، لا بالتكلم

[فصل في حسن الخلق ومدحه]

فأما سوء الخلق فلم يكن من سجاياء ، فقد قال النبي صلى الله عليه وآله : « خصلتان لا يجتمعان في مؤمن : البخلُ وسوء الخلق » . وقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله : ﴿ وَإِنَّكَ لَمَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ ^(٢) ، وقال أيضاً : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ ^(٣) .

وقيل لرسول الله صلى الله عليه وآله : ما الشؤم ؟ فقال : سوء الخلق .
ومحب جابر رجلاً في طريق مكة ، فأذاه سوء خلقه ، فقال جابر : إني لأرحمه ،
نحن نفارقه ويبقى معه سوء خلقه !

(١) يقال : جبهت فلاناً ؛ إذا خاطبته بما يكره . والمضه : الرمي بالكذب والبهتان

(٢) سورة القلم ٤

(٣) سورة آل عمران ١٥٩

وقيل لعبد الله بن جعفر : كيف تجاورُ بنى زُهرة وفي أخلاقهم زَهارة ^(١) ؟ قال : لا يكون لي قبلهم شيء إلا تركته ، ولا يطلبون مني شيئاً إلا أعطيتهم .

وفي الحديث المرفوع أنه صلى الله عليه وآله قال : « ألا أنبئكم بشرّ الناس ؟ » قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : « مَنْ نزل وحده ، ومنع رِفْدَه ، وضرب عبده » ، ثم قال : « ألا أنبئكم بشرّ من ذلك ؟ » قالوا : بلى ، قال : « من لم يُقِلْ عَثْرَه ، ولا يقبل معذرة » .

وقال إبراهيم بن عباس الصولى : لو وزنت كلمة رسول الله صلى الله عليه وآله بمحاسن الخلق كلّها لرجحت ، قوله : « إنكم لن تسعوا ^(٢) الناس بأموالكم فسعوهم بأخلاقكم » .

وفي الخبر المرفوع : « حُسن الخلق زمام من رحمة الله في أنف صاحبه ، والزّمام بيد الملك ، والملك يجرّهُ إلى الخير ، والخير يجرّهُ إلى الجنة ؛ وسوء الخلق زمام من عذاب الله في أنف صاحبه ، والزّمام بيد الشيطان ، والشيطان يجرّهُ إلى الشرّ ، والشرّ يجرّهُ إلى النار » .

وروى الحسن بن على عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله : « إن الرجل يدرك بحسن خلقه درّجة الصّائم القائم ، وإنه ليُكتب جباراً ولا يملك إلا أهله » .

وروى أبو موسى الأشعرى ، قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وآله يمشى وامرأة بين يديه ، فقلت : الطريق لرسول الله صلى الله عليه وآله ! فقالت : « الطريق معرّض ؛ إن شاء أخذ يمينا وإن شاء أخذ شمالاً . فقال صلى الله عليه وآله : « دعوها فإنها جبارة ^(٣) » .

وقال بعض السلف : الحسّن الخلق ذو قرابة عند الأجانب ، والسيّء الخلق أجنبي عند أهله . .

ومن كلام الأحنف : ألا أخبرُكم بالحمّدة بلا مذمة : الخلق السجّيع ، والكفّ عن القبيح . ألا أخبرُكم بأدواء الداء ؟ الخلق الدنىّ واللسان البذى .

(١) الزمارة ، وتشدد الراء : شراسة الخلق .

(٢) في الأصول : « لن تسعوا » تصحيف ؛ ولفظ الحديث في الجامع الصغير ١ : ١٧٥ : « إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ، ولكن ليسمهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق » .

(٣) جبارة ، أى متكبرة هاتية . وانظر النهاية ١ : ١٤٢

وفي الحديث المرفوع : « أول ما يوضع في الميزان الخلق الحسن » .

وجاء مرفوعاً أيضاً : « المؤمن هين تين كالجلل الأنف ؛ إن قيد انقاد ، وإن أنيخ على

صخرة استناخ » .

وجاء مرفوعاً أيضاً : « ألا أخبركم بأحبكم إليّ وأقربكم مني مجالس يوم القيامة ؟

أحسنكم أخلاقاً ، الموطئون أكنافاً ، الذين يألفون ويؤلفون . ألا أخبركم بأبغضكم إليّ

وأبعدكم مني مجالس يوم القيامة : الثرثارون المتفيهقون » .

أبو رجاء العطاردي : من سرّه أن يكون مؤمناً حقاً ، فليكن أذلّ من قعود ، كلّ

من مرّ به أدّعه .

فضيل بن عياض : لأنّ بصحبتي فاجر حسن الخلق ، أحبّ إليّ من أن بصحبتي

عابد سيئ الخلق ، لأنّ الفاسق إذا حسن خلقه خفّ على الناس وأحبّوه ، والعابد إذا ساء

خلقّه ، ثقل على الناس ومقتّوه .

دخل فرقد ومحمد بن واسع على رجل يهودانه ، فجرى ذكر العنف والرفق ، فروى

فرقد عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قيل له : كلّ من حرّمت النار يارسول الله ؟ قال :

« على الهين اللين السهل القريب » . فلم يجد محمد بن واسع بياضاً يكتب ذلك فيه ، فكتبه

على ساقه .

عبد الله بن الداراني : ما ضرب عبدٌ بمقوبة أعظم من قسوة القلب .

عائشة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « إذا أراد الله بأهل بيت خيراً أدخل

عليهم باب رفق » .

وعنها ، عنه صلى الله عليه وآله : « من أعطى حظّه من الرفق أعطى حظّه من خير

الدنيا والآخرة » .

جبرير بن عبد الله البجلي رفعه : « إِنَّ اللَّهَ لِيُعْطِيَ عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطَى عَلَى الْخُرْقِ ،
فَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا أَعْطَاهُ الرَّفْقَ » . وكان يقال : « مادخل الرفق في شيء إلا زانه » .
أبو عَوْنُ الأنصاري : ماتكلم الإنسان بكلمة عنيفة إلا وإلى جانبها كلمة ألين منها
تجري مجراها .

سئلت عائشة عن خُلُقِ رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقالت : كان خلقه القرآن :
﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ ^(١) .

وسئل ابن المبارك عن حُسْنِ الخلق ، فقال : بسط الوجه ، وكف الأذى ، وبذل الندي .
ابن عباس : إنَّ الخلقَ الحسنَ يُذَيَّبُ الخطايا كما تُذَيَّبُ الشمسُ الجليد ، وإنَّ الخلقَ
السيءَ يفسدُ العمل ، كما يفسدُ الخللُ العسل .

على عليه السلام : ما من شيء في الميزان أثقلَ من خلقٍ حسنٍ .
وعنه عليه السلام : عنوان صحيفة المؤمن حُسْنُ خلقه .

وعنه عليه السلام مرفوعاً : عليكم بحسْنِ الخلق ؛ فإنه في الجنة ، وإياكم وسوء الخلق
فإنه في النار .

قال المنصور لأخيه أبي العباس في بني حسن لما أزمعوا الخروج عليه : آتوهم بأميرِ
المؤمنين بالإحسان ، فإن استوحشوا فالشرُّ يصلح ما يعجز عنه الخير ، ولا تدعُ محمداً يمرحُ
في أعنة العقوق . فقال أبو العباس : يا أبا جعفر ؛ إنه من شدد نقره ، ومن لان ألفه ، والتغافل
من سجايا الكرام .

[فصل في ذكر الأسباب المادية للغلظة والفظاظة]

ونحن نذكر بعدُ كلاماً كلياً في سبب الغلظة والفظاظة ، وهو الخلق المنافي للخلق الذي
كان عليه أمير المؤمنين ، فنقول :

إنه قد يكون لأمر عائد إلى المزاج الجسماني ، وقد يكون لأمرٍ راجع إلى النفس :
فأما الأول؛ فإنما يكون من غلبة الأخلاط السوداء وترمدها، وعدم صفاء الدم وكثرة
كدورته وعكره ، فإذا غلظ الدم وتخنّ غلظ الروح النفساني ونحن أيضا ، لأنه متولد
من الدم ، فيحدث منه نوع مما يحدث لأصحاب الفطرة ، من الاستيحاش والنبوة عن الناس
وعدم الاستئناس والبشاشة ، وصار صاحبه ذا جفاء وأخلاق غليظة ، وبشبه أن يكون هذا
سببا ماديا ، فإن الذي يقوى في نفس أن النفوس إن صحت وثبتت مختلفة بالذات .

وأما الراجع إلى النفس فإن مجتمع عندها أسقاط وأنصاء من قوى مختلفة مذمومة ،
نحو أن تكون القوة الغضبية عندها متوفرة ، وينضاف إليها تصوّر الكمال في ذاتها وتوهم
النقصان في غيرها ، فيعتقد أنّ حركات غيره واقعة على غير الصواب ، وأن الصواب ماتوقمه .
وينضاف إلى ذلك قلة أدب النفس وعدم الضبط لها واستحقارها للغير ؛ ويقلّ التوقير له ،
وينضاف إلى ذلك لجأح وضيق في النفس وحدة واستشاطرة وقلة صبر عليه ، فيتولد من
مجموع هذه الأمور خلق دني ؛ وهو الغلظة والفظاظة والوعورة والبادرة المكروهة ، وعدم
حبة الناس ، ولقاؤهم بالأذى وقلة المراقبة لهم ، واستعمال القهر في جميع الأمور ، وتناول الأمر
من السماء ؛ وهو قادر على أن يتناوله من الأرض .

وهذا الخلق خارجٌ عن الاعتدال ، وداخل في حيز الجور ؛ ولا ينبغي أن يسمى بأسماء
المدح ، وأعني بذلك أن قوماً يسمّون هذا النوع من العنف والخلق الوعر رجولية ، وشدة
وشكيمة ، ويذهبون به مذهب قوة النفس وشجاعتهما ؛ الذي هو بالحقيقة مدح . وشتان بين
الخلقين ، فإن صاحب هذا الخلق الذي ذمناه تصدر عنه أفعال كثيرة يجر فيها على نفسه ثم
على إخوانه ؛ على الأقرب فالأقرب من معامليه ، حتى ينتهي إلى عبيده وحرمة ؛ فيكون عليهم
سوط عذاب ، لا يقبلهم عثرة ، ولا يرحم لهم عثرة ، وإن كانوا برآء من الذنوب ، غير
مجرمين ولا مكسبي سوء ، بل يتجرّم عليهم ، ويهيج من أدنى سبب يجد به طريقا إليهم ،

حتى يبسط يده ولسانه ، وهم لا يمتنعون منه ، ولا يتجاسرون على ردّه عن أنفسهم ، بل يُذعنون له ويقرؤن بذنوب لم يقرّفوها ، استكفاً لعاديته وتسكيناً لغضبه ، وهو في ذلك يستمرّ على طريقته لا يكفّ يدا ولا لسانا .

وأصل هذا الخلق الذي ذكرناه أنه مركّب من قوى مختلفة : شدة القوة الغضبية ، فهي الحاملة لصاحب هذا الحق على ما يصدر عنه من البادرة المكروهة والجنبه والقحة ؛ وقد رأينا وشاهدنا من تشدّد القوة الغضبية فيه ، فيتجاوز الغضب على نوع الإنسان إلى البهائم التي لا تعقل وإلى الأواني التي لا تحس ، وربما قام إلى الحجار وإلى البرذون فضر بهما ولكمهما ، وربما كسر الآنية لشدة غضبه ، وربما عَضَّ القفل إذا تعرّس عليه ، وربما كسر القلم إذا تعلقت به شعرة من الدواة واجتهد في إزالتها فلم تزل .

ويحكى عن بعض ملوك اليونان المتقدّمين : أنه كان يغضب على البحر إذا هاج واضطرب ، وتأخّرت سفنه عن النفوذ فيه ؛ فيقسم بمعبوده ليطمّنه وليطرحنّ الجبال فيه حتى يصير أرضاً ، ويقف بنفسه على البحر ، ويهدده بذلك ، ويَرْجُرُه زجراً عنيفاً ، حتى تدرّ أوداجه ويشتدّ احمرار وجهه ؛ ومنهم من لا يسكن غضبه حتى يصبّ عليه ماء بارد أو حتى يبول ؛ ولهذا ورد في الشريعة الأمر لمن اشتد غضبه أن يتوضأ للصلاة ويصلّي .

وكان عمر ابن الخطاب إذا غضب على واحد من أهله لا يسكن غضبه ؛ حتى يعضّ يده عضاً شديداً حتى يدميها .

وذكر الزبير بن بكار في ” الموقيات “ أن سرية جاءت لعبد الرحمن أو لعبيد الله

ابن عمر بن الخطاب إليه تشكوه فقالت : يا أمير المؤمنين ، ألا تعذرنى من أبى عيسى ؟ قال : ومن أبو عيسى ؟ قالت : ابنك عبيد الله ، قال : ويحك ! وقد تكنتى بأبى عيسى ! ثم دعاه فقال : إيهما اكتنيت بأبى عيسى ! فحذر وفزع ، وأخذ يده فعضها ؛ ثم ضربه ، وقال : ويلك ! وهل لميسى أب ؟ أتدرى ما كفى العرب ؟ أبو سلمة ، أبو حنظلة ، أبو عرفة أبو مرة ...

قال الزبير : وكان عمر إذا غضب على بعض أهله لم يسكن غضبه حتى يعض يده عضاً شديداً . وكان عبد الله بن الزبير كذلك ، ولقوة هذا الخلق عنده أضمر عبد الله بن عباس فى خلافته إبطال القول بالمول^(١) وأظهره بعده ، فقيل له : هلا قلت هذا فى أيام عمر ! فقال : هبته ، وكان أميراً مهيباً .

ولذلك قال أيضاً أبو سفيان فى استلحاق زياد : أخاف من هذا العير الجالس أن يخرج على إهابى ؛ فإذا هابه أبو سفيان ، وهو من بنى عبد مناف فى المنزلة التى تعلم ، وحوله بنو عبد شمس ، وهم جرة قریش ، فما ظنك بمن هو دونه !

وقد علمت حال جبلة بن الأيهم وارتداداه عن الإسلام لتهديده له ووعيده إياه أن يضربه بالدرة ، وفساد الحال بينه وبين خالد بن الوليد بعد أن كان ولياً مصافياً ، ومنحرفاً عن غيره قالياً ، والشأن الذى كان بينه وبين طلحة حتى هم أن يوقع به ، وحتى هم طلحة أن يجاهره ، وطلحة هو الذى قال لأبى بكر عند موته : ماذا تقول لربك وقد وليت فينا فظاً غليظاً ! وهو القائل له : يا خليفة رسول الله ! إنا كنا لا نَحْتَمِلُ شراسته وأنت حتى تأخذ على يديه ، فكيف يكون حالنا معه وأنت ميت وهو الخليفة ؟

واعلم أنا لا نريد بهذا القول ذمّه رضى الله عنه ؛ وكيف نذمه وهو أولى الناس بالمدح

(١) المول : المولود . الحاسب فى الفرائض . انظر اللسان . . .

والتظيم ؛ لِيُثْمِنَ قِيَمَتَهُ وَبَرَكَهَ خِلَافَتِهِ ، وَكَثْرَةَ الْفَتْوحِ فِي أَيَّامِهِ ، وَانْتِظَامَ أُمُورِ الْإِسْلَامِ عَلَى يَدِهِ أَوْلَكْنَا أَرَدْنَا أَنْ نَشْرَحَ حَالَ الْعَنْفِ وَالرَّفَقِ ، وَحَالَ سَعَةِ الْخَلْقِ وَضَيْقِهِ ، وَحَالَ الْبَشَاشَةِ وَالْعَبُوسِ ، وَحَالَ الطَّلَاقَةِ وَالْوَعُورَةِ ، فَذَكَرَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا ذِكْرًا كَلِمًا ، لَا نَخْصُ بِهِ إِنْسَانًا بَعِيْنَهُ . فَأَمَّا عَمْرُؤَانِهِ وَإِنْ كَانَ وَعْرًا شَدِيدًا خَشِنًا ، فَقَدْ رَزَقَ مِنَ التَّوْفِيقِ وَالْعَنَایَةِ الْإِلَهِيَّةِ وَنُجْحَ الْمَسَاعَى ، وَطَاعَةِ الرِّعْيَةِ وَنَفُوذِ الْحُكْمِ ، وَقُوَّةِ الدِّينِ وَحَسَنِ النِّيَّةِ وَصَحَّةِ الرَّأْيِ ، مَا يُرَبِّي مُحَاسِنَهُ وَمَحَامِدَهُ عَلَى مَا فِي ذَلِكَ الْخَلْقِ مِنْ نَقْصٍ ، وَلَيْسَ الْكَامِلُ الْمَطْلُوقُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى وَحْدَهُ .

فَأَمَّا حَدِيثُ الرِّضِيخَةِ وَمَا جَعَلَ مَعَاوِيَةَ لِعَمْرِو بْنِ الْعَاصِ مِنْ جَعَالَةٍ عَلَى مَبَايِمَتِهِ وَنَصْرَتِهِ ، فَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ فِي أَخْبَارِ صَفِيْنِ الْمَشْرُوحَةِ فِي هَذَا الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِ .



الأصل :

وصه فطنة له عليه السلام :

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، الْأَوَّلُ لَا شَيْءَ قَبْلَهُ ، وَالْآخِرُ لَا غَايَةَ لَهُ ، لَا تَقَعُ الْأَوْهَامُ لَهُ عَلَى صِفَةٍ ، وَلَا تُنْقَدُ الْقُلُوبُ مِنْهُ عَلَى كَيْفِيَةٍ ؛ وَلَا تَنَالُهُ التَّجْرِئَةُ وَالتَّبَعِيضُ ، وَلَا تُحِيطُ بِهِ الْأَبْصَارُ وَالْقُلُوبُ .

الشرح :

في هذا الفصل على قصره ثمانية مسائل من مسائل التوحيد :

الأولى ؛ أنه لا ثاني له سبحانه في الإلهية .

والثانية : أنه قديم لا أول له . فإن قلت : ليس يدل كلامه على القدم ، لأنه قال : «الأول لا شيء قبله» فيوهم كونه غير قديم بأن يكون محدثا وليس قبله شيء ، لأنه محدث عن عدم وعدم ليس بشيء . قلت : إذا كان محدثا كان له محدث ؛ فكان ذلك المحدث قبله ، فثبت أنه متى صدق أنه ليس شيء قبله صدق كونه قديما .

والثالثة : أنه أبدى لا انتهاء ولا انقضاء لذاته .

والرابعة : نفي الصفات عنه - أعنى المعاني .

والخامسة : نفي كونه مكيفا ؛ لأن كيف إنما يسأل بها عن ذوى الهيئات والأشكال وهو منزّه عنها .

والسادسة : أنه غير متبعض ، لأنه ليس بجسم ولا عرض .

والسابعة : أنه لا يرى ولا يدرك .

والثامنة : أن ماهيته غير معلومة ، وهو مذهب الحكماء وكثير من المتكلمين من أصحابنا وغيرهم .

وأدلة هذه المسائل مشروحة في كتبنا الكلامية .

واعلم أن التوحيد والعدل والمباحث الشريفة الإلهية ، ما عرفت إلا من كلام هذا الرجل ، وأن كلام غيره من أكابر الصحابة لم يتضمن شيئاً من ذلك أصلاً ؛ ولا كانوا يتصورونه ، ولو تصوروه لذكروه . وهذه الفضيلة عندي أعظم فضائله عليه السلام .

الأصل :

ومنها :

فَاتَعَبُوا عِبَادَ اللَّهِ بِالْعِبَرِ النَّوَافِعِ ، وَأَعْتَبُوا بِالْآيِ السَّوَاطِعِ ، وَأَزْدَجُوا بِالنُّذُرِ
الْبَوَالِغِ ، وَانْتَفَعُوا بِالذِّكْرِ الْمَوَاعِظِ ، فَكَانَ^(١) قَدْ عَلِقَتْكُمْ تَحَالِبُ الْمَنِيَةِ ،
وَانْقَطَعَتْ مِنْكُمْ عِلَاقَتُ الْأُمْنِيَةِ ، وَدَهَمَتْكُمْ مُفْطَعَاتُ الْأُمُورِ ، وَالسَّيَاقَةُ إِلَى الْوُرُودِ
الْتَوَرُّودِ ، فَكُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ؛ سَائِقٌ يَسُوقُهَا إِلَى تَحْشَرِهَا ؛ وَشَهِيدٌ يَشْهَدُ
عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا .

الشرح :

العبر : جمع عبرة ، وهي ما يعتبر به أى يتعظ . والآي : جمع آية ، ويجوز أن يريد

(١) مخطوطة التهج « وكان » .

بها آى القرآن ، ويجوز أن يريدَ بها آيات الله فى خلقه ، وفى غرائب الحوادث فى العالم .
والسواطع : المشرقة المنيرة .

والنذر : جمع نذير ؛ وهو الخوف ، والأحسن أن يكون النذر هاهنا هى
الإنذرات نفسها ، لأنه قد وصف ذلك بالبوالغ ، وفواعل لانكون فى الأكثر إلا
صفة المؤنث .

ومفطحاتِ الأمور : شدائدها الشنيعة ، أفلحَ الأمرُ فهو مُنْطَع ، ويجوز فطَحَ الأمر
بالضم فطاعة فهو فطيع ، وأفلحَ الرجل على ما لم يسمَّ فاعله ، أى نزل به ذلك .

وقوله : « والسياسة إلى الورد المورود » ؛ يعنى الموت . وقوله : « سائقٌ وشَهِيدٌ » ؛
وقد فسر عليه السلام ذلك وقال : « سائق يسوقها إلى محشرها وشاهد يشهد عليها
بعملها » . وقد قال بعض المفسرين : إن الآية لاتقتضى كونها اثنتين ، بل من الجائز أن
يكون ملكا واحداً جامعاً بين الأمرين ، كأنه قال : « وجاءت كل نفس معها ملك يسوقها
ويشهد عليها » . وكلام أمير المؤمنين يحتمل ذلك أيضا ، لأنه لم يقل أحدهما ؛ لكن الأظهر
فى الأخبار والآثار أنهما ملكان .

فإن قلت : إذا كان تعالى علما بكل شىء فأى حاجة إلى الملائكة التى تكتب الأعمال ،
كما قال سبحانه : ﴿ بَلَى وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ ^(٢) ؛ وإذا كان تعالى أعدل العادلين فأى
حاجة إلى ملك يشهد على المكلف يوم القيامة ؟ وإذا كان قادرا لذاته ؛ فأى حاجة إلى
ملك يسوق المكلف إلى المحشر ؟ قلت : يجوز أن يكون فى تقرير مثل ذلك فى أنفس
المكلفين فى الدنيا ألطافٌ ومصالح لهم فى أديانهم ، فيخاطبهم الله تعالى به لوجوب

اللطف في حكمته ، وإذا خاطبهم به وجب فعله في الآخرة ؛ لأن خبره سبحانه لا يجوز الخلف عليه .

الأفضل :

ومنها في صفة الجنة :

دَرَجَاتٌ مُتَفَاوِضَاتٌ ، وَمَنَازِلُ مُتَفَاوِتَاتٌ ، لَا يَنْقَطِعُ نَعِيمُهَا ، وَلَا يَنْقُضُ مُقِيمُهَا ، وَلَا يَهْرَمُ خَالِدُهَا ، وَلَا يَبْئَسُ سَاكِنُهَا .

الْبُنْحُ :

الدَّرَجَاتُ جمع درجة ، وهى الطبقات والراتب ، ويقال لها درجات في الجنة ودَرَكَات في النار . وإنما تَفَاوَضَتْ وتفاوتت بحسب الأعمال ، ولا يجوز أن يقع ذلك تفضلاً ؛ لأن التفضل بالثواب قبيح .

فإن قلت : فما قولك في الحور والولدان والأطفال والجنانين ؟ قلت : يكون الواصل إليهم نعيماً ولذة لاشبهة في ذلك ، ولكن لا ثواب لهم ولا ينالونه ، والثواب أمرٌ أخصٌ من المنافع والنعم ، لأنه منافع يقرن بها التعظيم والتبجيل ، وهذا الأمرُ الأخص لا يحسن إبعاله إلا إلى أرباب العمل .

وقوله : « لا ينقطع نعيمها ولا يظعن مقيمها » ؛ قولٌ متفق عليه بين أهل الملة ، إلا ما يحكى عن أبي الهذيل : أن حركات أهل الجنة تنتهى إلى سكون دائم ، وقد نَزَّهه قوم من أصحابنا عن هذا القول : وأكذبوا روايته ، ومن أثبتته منهم عنه ، زعم أنه لم يقل بانقطاع النعيم لكن بانقطاع الحركة مع دوام النعيم ، وإنما حمّله على ذلك أنه لما استدلّ على أن

الحركة الماضية يستحيل ألا يكون لها أول ، عورض بالحركات المستقبلية لأهل الجنة والنار ،
فالتزم أنها متناهية ، وإنما استبعد هذا عنه ؛ لأنه كان أجلاً قدراً من أن يذهب عليه الفرق
بين الصورتين .

ويأس : مضارع بئس ، وجاء فيه « يبيئس » بالكسر ، وهوشاذ كشذوذ « يحسب »
و « ينعم » ، ومعنى « ييأس » : يصيبه البؤس وهو الشقاء .

الأفضل :

ومن فطنة له عليه السلام :

قَدْ عَلِمَ السَّرَائِرَ ، وَخَبَرَ الضَّمَائِرَ ، لَهُ الْإِحَاطَةُ بِكُلِّ شَيْءٍ ، وَالْقَلْبَةُ لِكُلِّ شَيْءٍ ، وَالْقُوَّةُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُ مِنْكُمْ فِي أَيَّامٍ مَمْلُوءَةٍ قَبْلَ إِزْهَاقِ أَجَلِهِ ، وَفِي فَرَاعِهِ قَبْلَ أَوَانِ شُغْلِهِ ، وَفِي مُتَنَنِّسِهِ قَبْلَ أَنْ يُؤْخَذَ بِكَظْمِهِ ؛ وَلِيْمَهْدُ لِنَفْسِهِ وَقَدَمِهِ ، وَلِيَتَزَوَّدَ مِنْ دَارِ ظُلْمِهِ لِدَارِ إِقَامَتِهِ .

فَاللَّهُ اللَّهُ أَيُّهَا النَّاسُ فِيمَا اسْتَحْفَظْتُمْ مِنْ كِتَابِهِ ، وَاسْتَوَدَعْتُمْ مِنْ حُقُوقِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَخَانِكُمْ عِبْنًا ، وَلَمْ يَتْرُكْكُمْ سُدىً ؛ وَلَمْ يَدْعُكُمْ فِي جَهَالَةٍ وَلَا عَمَى ، قَدْ سَمِيَ آثَارَكُمْ ، وَعَلِمَ أَعْمَالَكُمْ ، وَكَتَبَ أَجَالَكُمْ ، وَأَنْزَلَ عَلَيْكُمْ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ ؛ وَعَمَّرَ فِيكُمْ نَبِيَّهُ أَزْمَانًا ؛ حَتَّى أَكْمَلَ لَهُ وَلَكُمْ فِيمَا أَنْزَلَ مِنْ كِتَابِهِ دِينَهُ الَّذِي رَضِيَ لِنَفْسِهِ ؛ وَأَنْهَى إِلَيْكُمْ عَلَى لِسَانِهِ مَحَابَّةً مِنَ الْأَعْمَالِ وَمَكَارِهِمْ ، وَنَوَاهِيَهُ وَأَوَامِرَهُ ، وَأَلْقَى إِلَيْكُمْ الْمَعْذِرَةَ ، وَاتَّخَذَ عَلَيْكُمْ الْحُجَّةَ ، وَقَدَّمَ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ، وَأَنْذَرَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ .

الْبَنْجُ :

السرائر : جمع سريرة ، وهو ما يكتُم من السرِّ .

وخبر الضمائر ، بفتح الباء : امتحنها وابتلاها ، ومن رواه بكسر الباء أراد « علم » ، والاسم

أُخْبِرَ، بضم الخاء وهو العلم . والضمائر : جمع ضمير، وهو ما تضرره وتسكنه في نفسك .
وفى قوله : « له الإحاطة بكل شيء » وقد بينها ثلاث مسائل من التوحيد :
إحداهن : أنه تعالى عالم بكل المعلومات .

والثانية : أنه لا شريك له ، وإذا ثبت كونه عالماً بكل شيء كان في ضمن ذلك نفي
الشريك ، لأن الشريك لا يكون مغلوباً .

والثالثة : أنه قادر على كل ما يصح تعلق قادر به تعالى به .

وأدلة هذه المسائل مذكورة في الكتب الكلامية .

وقوله : « فليعمل العامل منكم إلى قوله » : « ولينزود من دار ظعنه لدار إقامته » مأخوذ
من قول رسول الله صلى الله عليه وآله في خطبته المشهورة هي : « أيها الناس ؛ إن لكم معالم
فاتوها إلى معالمكم ، وإن لكم غاية فاتوها إلى غايتكم . إن المؤمن بين مخافتين : بين
أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع به ، وأجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه ، فليأخذ
العبد من نفسه لنفسه ، ومن دنياه لآخرته ، ومن الشبهة قبل الهرم ، ومن الحياة قبل
الموت ، فوالذي نفس محمد بيده ؛ ما بعد الموت من مستعتب ، وما بعد الدنيا من دار إلا
الجنة أو النار » .

والمهل : المهلة والتؤدة . والإرهاق : مصدر أرهق ، تقول أرهقه قرنه في الحرب إرهاقاً
إذا غشيته ليقته ، وزيد مرهق ؛ قال الشاعر :

تَنْدَى أَكْفَهُمْ وَفِي أَيْبَاتِهِمْ ثِقَّةَ الْجَاوِرِ وَالْمُضَافِ الرَّهَقِ^(١)

وفى متنفسه ، أى في سعة وقته ، يقال : أنت في نفس من أمرك ، أى في سعة . والكظم

بفتحهما : مخرج النَّفْس ، والجمع أَكْظَام . ويجوز ظُفْنُه وظُفْنُه ، بتحريك العين وتسكينها ،
وقرى بهما : ﴿يَوْمَ ظُفْنُكُمْ﴾ ^(١) ﴿وُظُنْفُكُمْ﴾ .

ونصب «الله الله» على الإغراء ، وهو أن تقدّر فعلا ينصب للمفعول به ؛ أى اتقوا الله ،
وجعل تكرير اللفظ نائبا عن الفعل المقدّر ودليلا عليه .

استحفظكم من كتابه : جعلكم حَفَظَةً له ؛ جمع حافظ .

والشَّدَى : المهمل ، ويجوز سَدَى بالفتح ، أسديت الإبل : أهملتها . وقوله : «قد ستمى
آثاركم» يفسّر بتفسيرين : أحدهما : قد بين لكم أعمالكم خيرها وشرها ؛ كقوله تعالى :
﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ ؛ والثانى : قد أعلّى مآثركم ، أى رفع منازلكم إن أظمت ، ويكون
سمى بمعنى أتمى ، كما كان فى الوجه الأول بمعنى أبان وأوضح .

والتَّبْيَان ، بكسر التاء : مصدر ، وهو شاذ ؛ لأن المصادر إنما تجيء على «التَّفعال»
بفتحها مثل التَّذكار والتَّكرار ، ولم يأت بالكسر إلا حرفان هما : التَّبْيَان والتَّلْقَاء .

وقوله : «حتى أكمل له ولكم دينه» من قوله تعالى : ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ
دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ ^(٢) .

وقوله : «الذى رضى لنفسه» من قوله تعالى : ﴿وَلَيُمْكُنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي ارْتَضَى
لَهُمْ﴾ ^(٣) ؛ لأنه إذا ارتضى لهم فقد ارتضاه لنفسه ، أى ارتضى أن ينسب إليه ، فيقال هذا
دين الحق . «وأنهى إليكم» : عرفكم وأعلمكم .

ومحابة : جمع محبة ، ومكارهه : جمع مكرهه ، وهى ما تكرهه ، وفى هذا دلالة أن الله
تعالى يحب الطاعة ويكره المعصية ، وهو خلاف قول الجبرية .

(١) سورة النحل ٨٠ .

(٢) سورة البلد ١٠ .

(٣) سورة المائدة ٣ .

(٤) سورة النور ٥٥ .

والأوامر : جمع أمر ، وأنكره قوم وقالوا : هاهنا جمع «أمر» ، كالأحوص جمع أخوص ،
والأحامر جمع أحر . يعنى الكلام الأمر لم بالطاعات وهو القرآن .

والنواهي : جمع ناهية ، كالسوارى جمع سارية ، والنواذى جمع غادية ، يعنى الآيات
الناهية لم عن المعاصى ، ويضعف أن يكون الأوامر والنواهي جمع أمر ونهى ، لأن «فَعَلًا»
لا يجمع على أفاعل وفواعل ، وإن كان قال ذلك بعض الشواذ من أهل الأدب .

وقوله : « وألقى إليكم المَعذرة » كلام فصيح ، وهو من قوله تعالى : ﴿ أَلْقَى إِلَيْكُمُ
السَّلَامَ ﴾ (١) .

وقدم إليكم بالوعيد ، وأنذركم بين يدي عذاب شديد ، أى أمامه وقبله ، مأخوذ
أيضاً من القرآن . ومعنى قوله « بين يدي عذاب شديد » أى أمامه وقبله ؛ لأن ما بين
يديك متقدم لك .

الأفضل :

فَاسْتَذِرُوا بَقِيَّةَ أَيَّامِكُمْ ، وَأَصْبِرُوا لَهَا أَنْفُسُكُمْ ؛ فَإِنَّهَا قَلِيلٌ فِي كَثِيرِ الْأَيَّامِ
الَّتِي تَكُونُ مِنْكُمْ فِيهَا الْغَفْلَةُ ، وَالنَّشَاغُلُ عَنِ الْمَوْعِظَةِ ، وَلَا تُرَخَّصُوا لِأَنْفُسِكُمْ ؛
فَتَذْهَبَ بِكُمْ الرُّخَصُ مَذَاهِبَ الظُّلْمَةِ ، وَلَا تَذَاهِنُوا فَيَهْجُمَ بِكُمْ الْإِذْهَانُ
عَلَى الْمَعْصِيَةِ .

عِبَادَ اللَّهِ ؛ إِنَّ أَنْصَحَ النَّاسِ لِنَفْسِهِ أَطْوَعُهُمْ لِرَبِّهِ ، وَإِنْ أَغَشَهُمْ لِنَفْسِهِ أَغْصَاهُمْ
لِرَبِّهِ ؛ وَالْمَغْبُونُ مَنْ غَبَنَ نَفْسَهُ ، وَالْمَغْبُوطُ مَنْ سَلِمَ لَهُ دِينُهُ ، وَالسَّعِيدُ مَنْ وَعِظَ بغيرِهِ ،
وَالشَّقِيُّ مَنْ اخْتَدَعَ لِهَوَاهُ وَغُرُورِهِ .

وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ يَسِيرَ الرِّيَاءِ شِرْكٌ ، وَبُجَالَسَةَ أَهْلِ الْهَوَى مَنَسَةً لِلْإِيمَانِ ؛
وَمُخَضَّرَةً لِلشَّيْطَانِ .

جَانِبُوا الْكَذِبَ فَإِنَّهُ مُجَانِبٌ لِلْإِيمَانِ . الصَّادِقُ عَلَى شَفَا مَنَجَاةٍ وَكَرَامَةٍ ،
وَالْكَاذِبُ عَلَى شَرْفٍ مَهْوَاةٍ وَمَهَانَةٍ .

وَلَا تَحَاسَدُوا ؛ فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْإِيمَانَ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ ،
وَلَا تَبَاغَضُوا فَإِنَّهَا الْحَالِقَةُ ؛ وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْأَمَلَ يُنْهِى الْعَقْلَ ، وَيُنْسِي الذِّكْرَ .
فَاكْذِبُوا الْأَمَلَ فَإِنَّهُ غَرُورٌ ، وَصَاحِبُهُ مَفْرُورٌ .

الْبُشْحُ :

قوله : « فاستدركوا بقية أيامكم » ؛ يقال : « استدركت مافات وتداركت مافات » ،
بمعنى « واصبروا لما أنفسكم » : مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ
يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ﴾ ^(١) ؛ يقال : « صبر فلان نفسه على كذا » أى حبسها
عليه . يتعدى فينصب ؛ قال عنترة :

فصبرتُ عارفةً لذلك حُرَّةً ترسو إذا نفس الجبان تطلَّعُ ^(٢)

أى حبست نفسا عارفة . وفي الحديث النبوى فى رجل أمسك رجلا وقتله الآخر ، فقال
عليه السلام : « اقتلوا القاتل واصبروا الصابر » ، أى احبسوا الذى أمسكه حتى يموت .

والضهير فى « فإنها قليل » عائد إلى الأيام التى أمرهم باستدرا كلها . يقول : إن هذه
الأيام التى قد بقيت من أعماركم قليلة ، بالنسبة والإضافة إلى الأيام التى تغفلون فيها
عن الموعظة .

(١) سورة الأنعام ٥٢ .

(٢) يذكر حرباً كان فيها . اللسان ٦ : ١٠٧ .

وقوله : « فإنها قليل » فأخبر عن المؤنث بصيغة المذكر ، إنما معناه فإنها شيء قليل .
بحذف الموصوف ؛ كقوله : ﴿ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴾ ^(١) أى قبيلًا رفيقًا .

ثم قال : « ولا ترخصوا » نهى عن الأخذ برخص المذاهب ؛ وذلك لأنه لا يجوز للواحد من العامة أن يقلد كلاً من أئمة الاجتهاد فيما خفّ وسهّل من الأحكام الشرعية .
أولاً تساهلوا أنفُسكم في ترك تشديد المعصية ، ولا تسامحوها وترخصوا إليها في ارتكاب الصغائر والمحقرات من الذنوب ، فهجم بكم على الكبائر ، لأن من مرّن على أمر تدرج من صغيره إلى كبيره .

والمداينة : الضاق والمصانة ، والإدهان مثله ؛ قال تعالى : ﴿ وَذُوا لَوْ تَذَهَّرُوا فَيَذْهَبُونَ ﴾ ^(٢) .

« إن أنصح الناس لنفسه أطوعهم لربه » ، لأنه قد صانها عن العقاب ، وأوجب لها الثواب ؛ وذلك غاية ما يمكن من نصيحتها ونفعها .

« وإن أغش الناس لنفسه أعصاهم لربه » ؛ لأنه ألقاها في الهلاك الدائم ، وذلك أقصى ما يمكن من غشها والإضرار بها .

ثم قال : « والمغبون من غبن نفسه » ، أى أحق الناس أن يسمى مغبوناً من غبن نفسه ، يقال : غبنته في البيع غبناً ، بالتسكين ، أى خدعته ، وقد غبن فهو مغبون ، وغبن الرجل رأيه بالكسر غبناً بالتجريك فهو غبين ، أى ضعيف الرأي ، وفيه غبانة . ولفظ الغبن يدل على أنه من باب غبن البيع والشراء ، لأنه قال : « والمغبون » ولم يقل : « والغبين » .

والمغبوط : الذى يُتمنى مثلُ حاله ، والذى يتمنى زوال حاله وانتقالها هو الحاسد ،

(١) سورة النساء ٦٩ .

(٢) سورة القلم ٩ .

والحسد مذموم ، والغبطة غير مذمومة ، يقال : غَبَطْتُهُ بما نال ، أَغْبَطُهُ غبطا وَغَبِطَةُ فَاغْبِطْ ؛ هو كقولك منعتك فامتنع ، وحبسته فاحتبس ، قال الشاعر :

وبينا المرء في الأحياء مغتبطٌ إذ صار في الرُّمُسِ تَعْفُوهُ الأعاصير
هكذا أنشدوه بكسر الباء ، وقالوا فيه : مغتبط ، أى مغبوط .

قوله : « والسعيد من وعظ بغيره » مثل من الأمثال النبوية .

وقد ذكرنا فيما تقدم ، ماجاء في ذم الرياء وتفسير كونه شرًّا .

وقوله عليه السلام « مَنْسَأَةٌ لِلْإِيمَانِ » ؛ أى داعية إلى نسيان الإيمان وإهماله ، والإيمان الاعتقاد والعمل .

ومحضرة للشيطان : موضع حضوره ، كقولك : مَسْبَعَةٌ ، أى موضع السباع ، ومَنْعَاءٌ ، أى موضع الأنعام .

ثم نهى عن الكذب وقال : « إنه بجانب للإيمان » ، وكذا ورد في الخبر المرفوع .

وشفا منجاة ؛ أى حَرَفَ نَجَاةً وَخَلَّاصٌ ؛ وشفا الشيء حرقه ، قال تعالى : ﴿ وَكَذَّبْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ ﴾ ^(١) . وأشفى على الشيء وأشرف ، عليه بمعنى ؛ وأكثر ما يقال ذلك في المكروه ، يقال : أشفى المريض على الموت ، وقد استعمله هاهنا في غير المكروه .

والشرف : المكان العالى ، بفتح الشين ، وأشرفت عليه ، أى اطلعت من فوق .

والمهواة : موضع السقوط . والمهانة : الحقارة .

ثم نهى عن الحسد وقال : « إنه يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب » ، وقد ورد هذا الكلام في الأخبار المرفوعة ؛ وقد تقدم منا كلام في الحسد ، وذكرنا كثيرا مما جاء فيه .

ثم نهى عن المباغضة وقال : « إنها الحالقة » أى المستأصلة ، التى تأتى على القوم ، كالحلق للشعر .

ثم نهى عن الأمل وطُوله وقال : « إنه يورث العقل سهواً ، وينسى الذكر » . ثم أمر بأكذاب الأمل ، ونهى عن الاعتماد عليه ، والسكون إليه ، فإنه من باب الغرور . وقد ذكرنا فى الأمل وطوله نكتاً نافعة فيما تقدم ، ويجب أن نذكر ما جاء فى النهى عن الكذب .

[فصل فى ذم الكذب وحقارة الكذابين]

جاء فى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله : « إذا كذب العبد كذبة تباعد الملك منه مسيرة ميل ، من نثن ما جاء به » .

وعنه عليه السلام : « إياكم والكذب ، فإن الكذب يهذى إلى الفجور والهجوم يهذى إلى النار ، وإن الرجل ليكذب ويتحرى الكذب ، فيكتب عند الله كاذباً ؛ وعليكم بالصدق ، فإن الصدق يهذى إلى البر ، وإن البر يهذى إلى الجنة ، وإن الرجل ليصدق ويتحرى الصدق ، فيكتب عند الله صادقاً » .

وروى أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وآله : أنا يارسول الله أستسیر بمخلال أربع : الزنا ، وشرب الخمر ، والسرق ، والكذب ، فأتيهن شئت تركتها لك ؛ قال : دع الكذب ؛ فلما ولّى همّ بالزنا ، فقال : يسألنى فإن جحدت قتلت ما جعلت له ، وإن أقررت حُددت ، ثم همّ بالسرق ، ثم بشرب الخمر ، ففكر فى مثل ذلك ، فرجع إليه فقال : قد أخذت على السبيل كله ، فقد تركتهن أجمع .

قال العباس بن عبد المطلب لابنه عبد الله : يا بنى أنت أفتة منى ، وأنا أعقل منك ،

إن هذا الرجل يُدِّيك - يعنى عمر بن الخطاب - فاحفظ عني ثلاثاً : لا تُشِين له سرّاً ، ولا تفتابنَّ عنده أحداً ، ولا يطلعنَّ منك على كذبةٍ .

قال عبد الله : فكانت هذه الثلاث أحبَّ إلى من ثلاث بدرات ياقوتاً .

قال الواثق لأحمد بن أبي دُواد رحمه الله تعالى : كان ابنُ الزَّيات عندي ، فذكَرُكَ بكلِّ قبيح ، قال : الحمد لله الذي أحوجَّه إلى الكذب على ، ونزَّهني عن الصدق في أمره .

وكان يقال : أمران لا يكاد أحدهما ينفك من الكذب : كثرة المواعيد وشدة الاعتذار .

ومن الحكَم القديمة : إنَّما فَضِّلَ الناطق على الآخرس بالنطق ، وزَيَّنَ المنطق الصدق ، فالكاذب شرٌّ من الآخرس .

قال الرشيد للفضل بن الربيع في كلام جرى بينهما : كذبت ، فقال : يا أمير المؤمنين ؛ وَجْه الكذوب لا يقابلك ، ولسانه لا يحاورك .

قيل في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ أَوْلِيلٌ مِّمَّا تَصِفُونَ ﴾ ^(١) ؛ هي في الكذابين ، فالويل لكل كاذب إلى يوم القيامة .

ومن كلام بعض الصالحين : لو لم أترك الكذب تأثُّماً لتركتهُ تَكْرُماً .

أبو حيان : الكذب شعارُ خَلْق ، وموردُ رَنَق ^(٢) ، وأدب سيِّئ ، وعادة فاحشة ، وَقَلَّ مَنْ استرسل معه إلا أَلْفَه ، وَقَلَّ مَنْ أَلْفَه إلا أَتْلَفَه ، والصدق ملبس بهيٍّ ، ومنهل غذى ، وشُعاع منبثٍّ ، وَقَلَّ مَنْ اعتاده ومرنَّ عليه إلا صحبته السكينة ، وأيده التوفيق ، وخدمته القلوب بالحبَّة ، ولحظته العيون بالمهابة .

(١) سورة الأنبياء ١٨ .

(٢) الرنق ، بفتح النون وإسكانها وكسرهما : الكدر .

ابن السمك : لا أدرى : أوجر على ترك الكذب أم لا ؟ لأنى أنكره أنفة .

يحيى بن خالد : رأيت شريب خمر نزع ، ولصاً أقطع ، وصاحب فواحش ارتدع ،
ولم أركاذبا رجع .

قالوا فى تفسير هذا : إن المولع بالكذب لا يكاد يصبر عنه ، فقد عوتب إنسان عليه ،
فقال لمعاتبه : يا بن أخى ، لو تفرغرت به لما صبرت عنه .

وقيل لكاذب معروف بالكذب : أصدقت قط ؟ قال : لولا أنى أخاف أن أصدق
لقلت : لا !

وجاء فى بعض الأخبار المرفوعة : قيل له : يا رسول الله ، أياكون المؤمن جباناً ؟ قال :
نعم ، قيل : أياكون بخيلاً ؟ قال : نعم ، قيل أياكون كاذباً ؟ قال : لا .
وقال ابن عباس : الحدّث حدّثان : حدث من فىك ، وحدث من فرجك .
وقال بعضهم : من أسرع إلى الناس بما يكرهون ، قالوا فيه ما لا يملون ؛ أخذه
شاعر فقال :

وَمَنْ دَعَا النَّاسَ إِلَى ذَمِّهِ ذَمُّهُ بِالْحَقِّ وَبِالْبَاطِلِ

وكان يقال : خذوا عن أهل الشرف ، فإنهم قلما يكذبون .
وقال بعض الصالحين : لو صحبني رجل ، فقال لى : اشترط على خصلة واحدة لاتزيد
عليها ، لقلت : لاتكذب .

وكان يقال : خصلتان لا يجتمعان : الكذب والروءة .
كان يقال : من شرف الصدق أن صاحبه يصدق على عدوه ، ومن دناءة الكذب
أن صاحبه يكذب وإن كان صادقا .

ومثل هذا قولهم : مَنْ عُرِفَ بالصدق جاز كِذْبُهُ ، وَمَنْ عُرِفَ بالكذب لم يَجْزُ صدقه .

وجاء في الخبر للرفوع : إن في المعارض لمدوحة عن الكذب .

وقال ابن سيرين : الكلام أوسع من أن يكذب ظريف .

وقالوا في قوله تعالى : ﴿ لَا تَوَاضِعْ لِي بِمَا نَسِيتُ ﴾ ^(١) ؛ لم ينس . ولكنه من معارض

الكلام وكذلك قالوا في قول إبراهيم : ﴿ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ ^(٢) .

وقال العتبي : إني لأصدق في صغاري ما يضرني ، فكيف لأصدق في كبار ما ينفعني !

وقال بعض الشعراء :

لا يكذبُ المرءُ إلّا من مهانتِهِ أو عَادَةِ الشَّوْءِ أو من قَلَّةِ الأدبِ

لَعَضُ جِيْفَةٍ كَلَبٍ خَيْرُ رَاحَةٍ مِنْ كِذْبَةِ المرءِ فِي جِدِّ وَفِي لَعَبِ

شهد أعرابي عند معاوية بشهادة ، فقال له : كذبت ، فقال : الكاذب والله المتزمل

في ثيابك ؛ فقال معاوية : هذا جزاء من مجمل .

وقال معاوية يوماً للأحنف - وحديثه حديثا ، أتكذب ؟ فقال له الأحنف : والله

ما كذبت منذ علمت أن الكذب يشين أهله .

ودخل عبدُ الله بن الزُّبَيْرِ يوماً على معاوية فقال له : اسمع أبياتاً قلتها - وكان واجداً

على معاوية - فقال هات ، فأنشده :

إِذَا أَنْتَ لَمْ تُنْصِفْ أَخَاكَ وَجَدْتَهُ عَلَى طَرَفِ المِجْرَانِ إِنْ كَانَ يَعْقِلُ

وَيَرْكَبُ حَدَّ السِّيفِ مِنْ أَنْ تُضْمِيَهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَنْ شَفَرَةِ السِّيفِ مِرْزَحُلُ

فقال معاوية : لقد شعرت بعدنا يا أبا بكر ؛ ثم لم يلبث معاوية أن دخل عليه مَعْنُ

(١) سورة الكهف ٧٣ .

(٢) سورة الصافات ٨٩ .

ابن أوس المزني ، فقال : أقلت بعدنا شيئا ؟ قال نعم ، وأنشده :

لَعَمْرُكَ لَا أُدْرِى وَإِنِّي لَاؤَجَلُ عَلَى أَيْتَانِ تَعْدُو وَالنَّيْـسَ أَوَّلُ^(١)

حتى صار إلى الأبيات التي أنشدها ابن الزبير ؛ فقال معاوية : يا أبا بكر ، أما ذكرت

آنفا أن هذا الشعر لك ؟ فقال : أنا لم أصلح المعاني وهو ألف [الشعر]^(٢) . وبعد ، فهو ظئري^(٣) وما قال من شيء فهو لي .

وكان عبد الله بن الزبير مسترضعا في مَرْيَنَةَ^(٤) .

وروى أبو العباس المبرد في " الكامل " أن عمر بن عبد العزيز كتب في إشخاص

إياس بن معاوية المزني ، وعدى بن أرطاة الفزاري أمير البصرة وقاضيا إليه ، فصار

عدى إلى إياس ، وقدّر أنه يمزّنه^(٥) عند عمر بن عبد العزيز ويؤثني عليه ، فقال له : يا أبا

واثلة ، إن لنا حقا ورحما ، فقال إياس : أعلّي الكذب تريدني ! والله ما يسرني أن

كذبتُ كذبة يغفرها الله لي ، ولا يطّلع عليها هذا - وأوما إلى ابنه - ولي ما طلعت عليه

الشمس^(٦) !

وروى أبو العباس أيضا : أن عمرو بن معدى كرب الزبيدي كان معروفا بالكذب ،

وقيل لخلف الأحمر - وكان مولى لهم وشديد التعصب لليمن : أكان عمرو بن معدى كرب

يكذب ؟ قال : يكذب في المقال ويصدق في الفعال^(٧) .

(١) ديوانه ٥٧

(٢) من الكامل .

(٣) الكامل « وهو بعد ظئري » .

(٤) الخبر في الكامل ٣٥٧ (طبع أوروبا) .

(٥) في الأصول : « يقرظه » ، وما أثبتته من الكامل . وفي زيادات أبي الحسن الأخفش : التمزين :

المدح ولم أسمع هذه اللفظة إلا من أبي العباس ، وهي عندي مشتقة من المازن . وهو النمل ؟ ولهذا سميت ؟

مازن ؟ كأنه أراد منه أن يكبره . ويروي « بكثرة » وفي زيادات الكامل أيضا : قال الشيخ : قوله :

« أن يمزّنه عند الخليفة ؟ أي كأنه يجعله سيد مريّنة ؟ لأنه كان مريّنيا » .

(٦) الكامل ٣٥٧ ، ٣٥٨ .

(٧) الكامل : ٣٥٥ .

قال أبو العباس: فروى لنا أن أهل الكوفة الأشراف، كانوا يظهرون بالكناسة^(١)، فيركبون على دوابهم حتى نظر دهم^(٢) الشمس، فوقف عمرو بن معدى كرب الزبيدي، وخالد بن الصقعب النهدي - وعمرو لا يعرفه، إنما يسمعه باسمه - فأقبل عمرو يتحدث، فقال: أغرنا مرة على بني نهد، فخرجوا مسترعفين بخالد بن الصقعب، فحملت عليه، فطعنته فأرديته^(٣) ثم ملت عليه بالصمصامة^(٤) فأخذت رأسه، فقال خالد بن الصقعب: حلاً أبا نور، إن قتيلك هو المحدث؛ فقال عمرو: يا هذا إذا حدثت فاستمع، فإنما تتحدث بمثل ما تستمع لأرهب به هذه المعدية.

قوله: «مسترعفين» أى مقدمين له. وقوله: «حلاً أبا نور» أى استثنى، يقال: حلف ولم يتخلل، أى لم يستثن. والمعدية: مضر وريعة وإياد، بنو معد بن عدنان، وهم أعداء اليمن في المفاخرة والتكاثر.



(١) الكناسة: محلة بالكوفة.

(٢) الكامل: «إلى أن يطردهم حر الشمس».

(٣) أذريته: صرعه وألقته عن فرسه.

(٤) الصمصامة: السيف الصارم لا ينثى؛ وهو اسم عمرو بن معدى كرب.

الأصل :

ومن فطنة له عليه السلام :

عِبَادَ اللَّهِ ! إِنْ مِنْ أَحَبِّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَيْهِ عَبْدًا أَعَانَهُ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ ، فَاسْتَشْعَرَ الْحُزْنَ ، وَتَجَلَّبَبَ الْخُوفَ ؛ فَزَهَرَ مِصْبَاحُ الْهُدَى فِي قَلْبِهِ ، وَأَعَدَّ الْقِرَى لِيَوْمِهِ النَّازِلِ بِهِ ، فَقَرَّبَ عَلَى نَفْسِهِ الْبَعِيدَ ، وَهَوَّنَ الشَّدِيدَ .

نَظَرَ فَأَبْصَرَ ، وَذَكَرَ فَاسْتَكْتَرَ ، وَأُزْتُوَى مِنْ عَذَابِ فِرَاتٍ ، سَهَّلَتْ لَهُ مَوَارِدُهُ ، فَشَرِبَ نَهْلًا ، وَسَلَكَ سَبِيلًا جَدَدًا .

قَدْ خَلَعَ سَرَائِيلَ الشَّهَوَاتِ ، وَتَخَلَّى عَنِ الْهُمُومِ ، إِلَّا هُمَا وَاحِدًا أَنْفَرَدَ بِهِ ، فَخَرَجَ مِنْ صِفَةِ الْعَمَى وَمُشَارَكَةِ أَهْلِ الْهَوَى ، وَصَارَ مِنْ مَفَاتِيحِ أَبْوَابِ الْهُدَى ، وَمَغَالِيقِ أَبْوَابِ الرَّدَى .

قَدْ أَبْصَرَ طَرِيقَهُ ، وَسَلَكَ سَبِيلَهُ ، وَعَرَفَ مَنَارَهُ ، وَقَطَعَ غِمَارَهُ ، وَأَسْتَمَسَكَ مِنْ الْعُرَى بِأَوْثَقِهَا ، وَمِنْ الْحِبَالِ بِأَمْتِنِهَا ، فَهُوَ مِنَ الْيَقِينِ عَلَى مِثْلِ ضَوْءِ الشَّمْسِ ، قَدْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ فِي أَرْفَعِ الْأُمُورِ ؛ مِنْ إِصْدَارِ كُلِّ وَارِدٍ عَلَيْهِ ، وَتَصْنِيرِ كُلِّ فَرْعٍ إِلَى أَصْلِهِ .

مِصْبَاحُ ظُلُمَاتٍ ، كَشَافُ عَشَوَاتٍ ، مِفْتَاحُ مُبْهَمَاتٍ ، دَفَاعُ مُعْضِلَاتٍ ، دَلِيلُ خَلَوَاتٍ ؛ يَقُولُ فِيهِمْ ، وَيَسْكُتُ فِيْسَلْمُ .

قَدْ أَخْلَصَ لِلَّهِ فَاسْتَخْلَصَهُ ، فَهُوَ مِنْ مَعَادِنِ دِينِهِ ، وَأَوْتَادِ أَرْضِهِ ، قَدْ أَلْزَمَ

نَفْسُهُ الْعَدْلَ ، فَكَانَ أَوَّلَ عَذْلِهِ نَفْيُ الْهَوَى عَنْ نَفْسِهِ .
يَصِفُ الْخُلُقَ وَيَقْتُلُ بِهِ ، لَا يَدْعُ لِلْخَيْرِ غَايَةً إِلَّا أَمَهَا ، وَلَا مَظِنَّةَ إِلَّا قَصَدَهَا ،
قَدْ أَمَكَّنَ الْكِتَابَ مِنْ زِمَامِهِ ، فَهُوَ قَائِدُهُ وَإِمَامُهُ ، يَحُلُّ حَيْثُ حَلَّ ثَقَلُهُ ، وَيَنْزِلُ
حَيْثُ كَانَ مَنْزِلُهُ .

البَشْرُ :

استشعر الحزن : جعله كالشعار ، وهو ما يلي الجسد من الثياب . وتجلبب الخوف :
جعله جلباباً ، أى ثوباً .

زهر مصباح الهدى : أضاء . وأعد القرى ليومه ، أى أعد ما قدمه من الطاعات ،
قرى لضيء الموت النازل به . والفراث : العذب .

وقوله : « فشرّب نهلاً » ؛ يجوز أن يكون أراد بقوله : « نهلاً » المصدر من نهَلَ
يَنْهَلُ نَهْلًا ، أى شرب حتى رَوَى ، ويجوز أن يريد بالنهَل الشرب الأول خاصة ،
ويريد أنه اكتفى بما شرّبه أولاً ، فلم يحتاج إلى الملل .

وطريق جَدَدٌ : لا عثار فيه لقوة أرضه . وقطع غماره ؛ يقال : بحر غمر أى كثير الماء ،
وبحار غمار . واستمسك من العرى بأوثقها ؛ أى من العقود الوثيقة ، قال تعالى : ﴿ فَتَقَدَّرَ
أَسْتَمْسِكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ﴾ ^(١) .

ونصب نفسه لله : أى أقامها .

كشاف عشوات : جمع عُشْوَةٌ وَعُشْوَةٌ وَعِشْوَةٌ ، بالحرّ كات الثلاث ، وهى الأمر
الملتبس ؛ يقال أوطأنى عُشْوَةٌ .

والمعضلات : جمع معضلة وهي الشدائد والأمور التي لا يهتدى لوجهها .

دليل فلوات ، أى يهتدى به كما يهتدى الركب في القلاة بدليلهم .

أتمها : قصدها . ومظنة الشيء : حيث يُظنّ وجوده . والنقل : متاع المسافر وحشمه .

[فصل في العباد والزهاد والعارفين وأحوالهم]

واعلم : أن هذا الكلام منه أخذ أصحاب علم الطريقة والحقيقة عنهم ، وهو تصريح بحال العارف ومكاته من الله تعالى .

والعرفان درجة حال رفيعة شريفة جدا ، مناسبة للنبوة ويختص الله تعالى بها من يقرّبه إليه من خلقه .

والأولياء على طبقات ثلاث :

الطبقة الأولى : حال العابد ، وهو صاحب الصلاة الكثيرة ، والصوم الدائم ، والحج والصدقة .

والطبقة الثانية : حال الزاهد ، وهو المعرض عن ملاذ الدنيا وطيباتها ؛ تفنّعه الكسرة ، ونسّره الخرقه ، لامال ولا زوجة ولا ولد .

والطبقة الثالثة : حال العارف ، وهو الواصل إلى الله سبحانه بنفسه لا يبدنه ، والبارى سبحانه متمثل في نفسه تمثل المعشوق في ذات العاشق . وهو أرفع الطبقات ، وبعده الزاهد .

وأما العابد فهو أدونها ، وذلك لأنّ العابد مُعامل كالتاجر ، يعبد ليثاب ، ويُتعب نفسه ليرتاح : فهو يعطى من نفسه شيئا ويطلب ثمنه وعوضه ، وقد يكون العابد غنيا موسرا ، كثير المال والولد ، فليست حاله من أحوال الكمال .

وأما الزاهد فإنه احتقر الدنيا وعروضها وقيناتها ، فخلصت نفسه من دناءة المطامع .

وصار عزيزاً مَلِكاً ، لاسلطان عليه لنفسه أولاً لغيره ، فاستراح من الذل والهوان ، ولم يبق لنفسه شيء تشتاق إليه بعد الموت ، فكان أقرب إلى السلامة والنجاة من العابد الغنى الموسر .

وأما العارف فإنه بالحال التي وصفناها ، وبستازم مع وجودها أن يكون زاهداً ، لأنه لا يتصور العرفان مع تعلق النفس بملأ الدنيا وشهواتها . نعم قد يحصل بعض العرفان لبعض العلماء الفضلاء ، مع تعلقهم بشهوات الدنيا ، ولكنهم لا يكونون كاملين في أحوالهم ، وإنما تحصل الحالة الكاملة لمن رَفَضَ الدنيا وتخلّى عنها ، وتستلزم الحالة المذكورة أيضاً أن يكون عابداً عبادةً ما ، وليس يشترط في حصول حال العرفان أن يكون على قدم عظيمة من العبادة ، بل الإكثارُ من العبادة حجاب كما قيل ؛ ولكن لا بد من القيام بالقرائن وشيء يسير من النوافل .

واعلم : أن العارف هو العارف بالله تعالى وصفاته وملأئكته ورسله وكتبه ، وبالحكمة للودعة في نظام العالم ، لاسيما الأفلاك والكواكب ، وتركيب طبقات العناصر ، والأحكام اليبنة في تركيب الأبدان الإنسانية .

فمن حصل له ذلك ، فهو العارف ؛ فإن لم يحصل له ذلك ؛ فهو ناقص العرفان ، وإن انضم إلى ذلك استشعاره جلال الله تعالى وعظمته ، ورياضة النفس والمجاهدة ، والصبر والرضا والتوكل ، فقد ارتفع طبقة أخرى ، فإن حصل له بعد ذلك الحب والوجد ، فقد ارتفع طبقة أخرى ؛ فإن حصل له بعد ذلك الإعراض عن كل شيء سوى الله ، وأن بصيرة مسلوها عن الموجودات كلها ، فلا يشعر إلا بنفسه وبالله تعالى ، فقد ارتفع طبقة أخرى ، وهي أرفع الطبقات .

وهناك طبقة أخرى يذكرونها ، وهى أن يسلب عن نفسه أيضا ، فلا يكون له شعور بها أصلا ، وإنما يكون شاعرا بالقيوم الأول سبحانه لاغير ، وهذه درجة الاتحاد ، بأن تصير الذاتان ذاتا واحدة .

وهذا قول قوم من الأوائل ومن المتأخرين أيضا ، وهو مقام صعب ، لانتبث العقول لتصوره واكتناحه .

واعلم : أن هذه الصفات والشروط والنعموت التى ذكرها فى شرح حال العارف ، إنما يعنى بها نفسه عليه السلام ، وهو من الكلام الذى له ظاهر وباطن ؛ فظاهره أن يشرح حال العارف المطلق ، وباطنه أن يشرح حال عارف معين ، وهو نفسه عليه السلام . وسيأتى فى آخر الخطبة ما يدل على ذلك .

ونحن نذكر الصفات التى أشار عليه السلام إليها واحدة واحدة :

فأولها : أن يكون عبداً أعانه الله على نفسه ، ومعنى ذلك أن يخصه بالطف ، يختار عندها الحسن ويتجنب القبيح ، فكأنه أقام النفس فى مقام العدو ، وأقام الألفاف مقام المعونة التى يمدّه الله سبحانه بها ، فيكسر عادة العدو المذكور ؛ وبهذا الاعتبار سمي قوم من المتكلمين اللطف عونا .

وثانيها : أن يستشعر الحزن ، أى يحزن على الأيام الماضية ، إن لم يكن اكتسب فيها من موجبات الاختصاص أضعاف ما اكتسبه .

وثالثها : أن يتجلبب الخوف ، أى يخاف من الإعراض عنه ، بأن يصدر عنه ما يحويه من جريدة الخالصين .

ورابعها : أن يُعدّ القِرَى لضيء المنية ، وذلك بإقامة وظائف العبادة .

وخامسها : أن يقرب على نفسه البعيد ، وذلك بأن يمثل الموت بين عينيه صباحا ومساء ، وألا يطيل الأمل .

وسادسها : أن يهون عليه الشدائد ؛ وذلك باحتمال كلف المجاهدة ورياضة النفس على عمل المشاق .

وسابعها : أن يكون قد نظر فأبصر ، وذلك بترتيب المقدمات المطابقة لمتعلقاتها ترتيبا صحيحا ، لتنتج العلم اليقيني .

وثامنها : أن يذكر الله تعالى فيستكثر من ذكره ، لأن ذكره سبحانه والإكثار منه ، يقتضى سكون النفس وطمانيتها ، كما قال تعالى : ﴿ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ (١) .

وتاسعها : أن يرتوي من حب الله تعالى ، وهو العذب الفرات ، الذى سهل موارده على من انتخبه الله ، وجعله أهلا للوصول إليه ، فشرب منه ونهل ، وسلك طريقا لا غثار فيه ولا وعث .

وعاشرها : أن يخلع سرايل الشهوات ، لأن الشهوات تصدى مرآة العقل ، فلا تنطبع للعقولات فيها كما ينبغي ، وكذلك الغضب .

وحادى عشرها : أن يتخلى من المموم كلها ، لأنها تزيدات وقواطع عن المطلوب ، إلا ههنا واحدا وهو همة بمولاه ، الذى لذته وسروره الاهتمام به ، والتفرد بمناجاته ومطالعة أنوار عزته ، حينئذ يخرج عن صفة أهل العمى ، ومن مشاركة أهل الهوى ، لأنه قد امتاز عنهم بهذه المرتبة والخاصية التى حصلت له فصار مفتاحا لباب الهدى ؛ ومفلاقا لباب الضلال والردى ، قد أبصر طريق الهدى وسلك سبيله وعرف مناره وقطع غماره .

وثاني عشرها : أن ينصبَ نفسه لله في أرفع الأمور ، وهو الخلوة به ، ومقابلة أنوار جلاله بمرآة فكره ، حتى تتكيف نفسه بتلك الكيفية العظيمة الإشراف ، فهذا أرفع الأمور وأجلها وأعظمها ، وقد رَمَزَ في هذا الفصل ، ومزجه بكلام خرج به إلى أمر آخر ، وهو فقه النفس في الدين ، والأمور الشرعية النافعة للناس في دنياهم وأخراهم ، أما في دنياهم : فلردع المفسد وكف الظالم ، وأما في أخراهم : فللغفور بالسعادة باعتبار امتثال الأوامر الإلهية . فقال : « في إصدار كلِّ وارد عليه » ؛ أى في فتيا كل مستفتٍ له ، وهداية كل مسترشد له في الدين ؛ ثم قال : « وتصيير كل فرع إلى أصله » . ويمكن أن يحتج بهذا من قال بالقياس ، ويمكن أن يقال : إنه لم يُرد ذلك ، بل أراد تخريج الفروع العقلية ، وردّها إلى أصولها ؛ كما يتكلف أصحابنا القول في بيان حكمة القديم تعالى ، في الآلام وذبح الحيوانات ، ردّها إلى أصل العدل ، وهو كونه تعالى لا يفعل القبيح .

وثالث عشرها : أن يكون مصباحا لظلمات الضلال ، كشفا لعشوات الشبه ، مفتاحا لمنهيات الشكوك المستغلقة ، دقا لمعضلات الاحتجاجات العقلية الدقيقة الغامضة ، دليلا في فلات الأنظار الصعبة المشبهة . ولم يكن في أصحاب محمد صلى الله عليه وآله أحد بهذه الصفة إلا هو .

ورابع عشرها : أن يقول مخاطبا لغيره فيفهمه ما خاطبه به ، وأن يسكت فيسلم ، وذلك لأنه ليس كل قائل مُفهمًا ، ولا كل ساكت سالما .

وخامس عشرها : أن يكون قد أخلصَ الله فاستخلصه الله ، والإخلاص لله مقام عظيم جدا ، وهو تنزه الأفعال عن الرياء ، وآلا يمازج العبادة أمر لا يكون لله سبحانه ؛ ولهذا كان بعض الصالحين يُصبح من طول العبادة نصيبا قشفا ، فيكتحل ويذهن ؛ ليذهب بذلك أثر العبادة عنه .

وقوله « فهو من معادن دينه وأوتاد أرضه » ، معادن دينه : الذين يُقتبس الدين منهم ،
كمعادن الذهب والفضة ، وهى الأرضون التى يلتقط ذلك منها ، وأوتاد أرضه : هم الذين
لولاهم لمادت الأرض وارتجت بأهلها ، وهذا من باب الاستعارة الفصيحة ، وأهل هذا العلم
يقولون : أوتاد الأرض جماعة من الصالحين ، ولهم فى الأوتاد والأبدال والأقطاب كلامٌ
مشهور فى كتبهم .

وسادس عشرها : أن يكون قد ألزم نفسه العدل ، والعدالة : مَلَكَةٌ تصدر بها عن
النفس الأفعال الفاضلة خلقاً لا تمثلاً .

وأقسام العدالة ثلاثة ، هى الأصول وما عداها من الفضائل فروع عليها :
الأولى الشجاعة ، ويدخل فيها السخاء لأنه شجاعة وتهوين للمال ، كما أن الشجاعة الأصلية
تهوين للنفس ، فالشجاع فى الحرب جواد بنفسه ، والجواد بالمال شجاع فى إنفاقه ، ولهذا قال الطائى :
أيقنتُ أن من السَّمَّاحِ شجاعَةً تَدْمِي وَأَنْ من الشجاعة جوداً^(١)
والثانية : الفقه ، ويدخل فيها القناعة والزهد والعزلة .

والثالثة : الحكمة ، وهى أشرفها .

ولم تحصل العدالة الكاملة لأحد من البشر بعد رسول الله صلى الله عليه وآله
إلا لهذا الرجل ، ومن أنصف عَلمَ صحة ذلك ، فإن شجاعته وجوده ، وعفته وقناعته وزهده ،
يُضرب بها الأمثال .

وأما الحكمة والبحث فى الأمور الإلهية ، فلم يكن من فنّ أحد من العرب ، ولا نقل
فى جهادٍ أكا برم وأصاغرهم شىء من ذلك أصلاً ، وهذا فن كانت اليونان وأوائل الحكماء
وأساطين الحكمة ، ينفردون به ؛ وأول من خاض فيه من العرب علىّ عليه السلام ، ولهذا

(١) أبو تمام ، ديوانه ١ : ٤٢٣ .

تجدُّ المباحث الدقيقة في التوحيد والعدل ، مبثوثة عنه في فرش كلامه وخطبه ، ولا تجد في كلام أحد من الصحابة والتابعين كلمة واحدة من ذلك ، ولا يتصورونه ، ولو فهموه لم يفهموه ، وأنى للعرب ذلك !

ولهذا انتسب المتكلمون الذين لججوا في بحار المقولات ، إليه خاصة دون غيره ، وسمّوه أستاذهم ورئيسهم ، واجتذبتهم كل فرقة من الفرق إلى نفسها ، ألا ترى أن أصحابنا ينتمون إلى واصل بن عطاء ، وواصل تلميذ أبي هاشم بن محمد بن الحنفية ، وأبو هاشم تلميذ أبيه محمد ، ومحمد تلميذ أبيه علي عليه السلام !

فأما الشيعة من الإمامية والزيدية والكيسانية ، فاتهم إلى ظاهر .
وأما الأشعرية فإنهم بأخرة ينتمون إليه أيضا ، لأنّ أبا الحسن الأشعري تلميذ شيخنا أبي علي رحمه الله تعالى ، وأبو علي تلميذ أبي يعقوب الشحام ، وأبو يعقوب تلميذ أبي الهذيل ، وأبو الهذيل تلميذ أبي عثمان الطويل ، وأبو عثمان الطويل تلميذ واصل بن عطاء ، فعاد الأمر إلى أن الأشعرية إلى علي عليه السلام .

وأما الكرامية فإن ابن الهيثم ذكر في كتاب " المقالات " أن أصل مقالاتهم وعقيدتهم تنتهي إلى علي عليه السلام من طريقين :

أحدهما : بأنهم يُسندون اعتقادهم عن شيخ بعد شيخ ، إلى أن ينتهي إلى سُفيان الثوري ، ثم قال : وسُفيان الثوري من الزيدية ، ثم سأل نفسه فقال : إذا كان شيخكم الأكبر الذي تنتمون إليه كان زيدا ، فما بالكم لا تكونون زيدية ؟ وأجاب بأن سُفيان الثوري رحمه الله تعالى ، وإن اشتهر عنه الزيدية ، إلا أن تزیده إنما كان عبارة عن موالة أهل البيت ، وإنكار ما كان بنو أمية عليه من الظلم ، وإجلال زيد بن علي وتعليقه ، وتصوينه في أحكامه وأحواله ، ولم ينقل عن سُفيان الثوري أنه طعن في أحد من الصحابة .

الطريق الثاني : أنه عدّ مشايخهم واحداً فواحداً ، حتى انتهى إلى علماء الكوفة من أصحاب علي ، كسلة بن كهيل ، وحبّة العُرنيّ ، وسالم بن أبي الجعد ، والفضل بن دُكين ، وشعبة ، والأعمش ، وعلقمة ، وهبيرة بن مريم ، وأبي إسحاق الشعبي ، وغيرهم ، ثم قال : وهؤلاء أخذوا العلم من علي بن أبي طالب عليه السلام ، فهو رئيس الجماعة - يعني أصحابه ، وأقوالهم منقولة عنه وماخوذة منه .

وأما الخوارج فاتهم إلى ظاهر أيضاً ، مع طعنهم فيه ، لأنهم كانوا أصحابه ، وعنه مرّقوا ، بعد أن تعلموا عنه واقتبسوا منه ، وهم شيعة وأنصاره بالجل وصفين ، ولكنّ الشيطان ران على قلوبهم ، وأعمى بصائرهم .

ثم إنه عليه السلام ذكر حال هذا العارف العادل فقال : « أوّل عدله نقي الهوى عن نفسه » وذلك لأن من يأمر ولا يأنمر ، وينهى ولا ينتهى ، لا تؤثر عظمته ، ولا ينفع إرشاده . ثم شرح ذلك فقال : « بصف الحقّ ويعمل به » . ثم قال : « لا يدع للغير غاية إلا أمها ، ولا مظنة إلا قصدها » وذلك لأن الخير لفته وسروره وراحته ، فتى وجد إليه طريقاً سلكها ، ثم قال : « قد أمكن الكتاب - يعني القرآن - من زمامه » ، أى قد أطاع الأوامر الإلهية ، فالقرآن قائده وإمامه ، يحلّ حيث حلّ ، وينزل حيث نزل .

الأفضل :

وآخر قد نسمّى عالماً وليس به ، فاقْتَبَسَ جَبَائِلَ مِنْ جُهَالٍ ، وَأَضَالِيلَ مِنْ ضَلَالٍ ، وَنَصَبَ لِلنَّاسِ أَشْرَافاً مِنْ جَبَائِلِ غُرُورٍ وَقَوْلِ زُورٍ ، قَدْ حَمَلَ الْكِتَابَ عَلَى آرَائِهِ ، وَعَطَفَ الْحَقَّ عَلَى أَهْوَائِهِ ، يُوْمِنُ النَّاسَ مِنَ الْمَظَالِمِ ، وَيُهَوِّنُ كَبِيرَ الْجَرَائِمِ ، يَقُولُ : أَهْفُ عِنْدَ الشُّبُهَاتِ - وَفِيهَا وَقَعَ ؛ وَيَقُولُ : أُعْزِلُ الْبِدْعَ - وَبَيْنَهَا اضْطَجَعَ ، فَالْصُّورَةُ

صَوْرَةُ إِنْسَانٍ ، وَالْقَلْبُ قَلْبُ حَيَوَانٍ ، لَا يَعْرِفُ بَابَ الْهُدَى فَيَتَّبِعَهُ ، وَلَا بَابَ
الْعَمَى فَيَصُدُّ عَنْهُ ، وَذَلِكَ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ .

فَإَيْنَ تَذْهَبُونَ ! وَأَيْنَ تُؤْفَكُونَ ! وَالْأَعْلَامُ قَائِمَةٌ ، وَالْآيَاتُ وَاضِحَةٌ ؛ وَالصَّارُ
مَنْصُوبَةٌ ، فَإَيْنَ يُنَاهِ بِكُمْ ! وَكَيْفَ تَعْمَهُونَ وَبَيْنَكُمْ عِزَّةٌ نَبِيِّكُمْ ! وَهُمْ أَزِمَةُ
الْحَقِّ ، وَالْأَعْلَامُ الدِّينِ ، وَالسِّنَّةُ الصَّدَقِ ، فَأَنْزِلُوهُمْ بِأَحْسَنِ مَنَازِلِ الْقُرْآنِ ، وَرِدُّوهُمْ
وَرُودَ الْهِيمِ الْعِطَاشِ .

أَيُّهَا النَّاسُ ؛ خُذُوهَا عَنْ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ! إِنَّهُ يَمُوتُ مَنْ مَاتَ
مِنَّا وَلَيْسَ بِمَيِّتٍ ، وَيَبْلَى مَنْ بَلَى مِنَّا وَلَيْسَ بِبَالٍ ، فَلَا تَقُولُوا بِمَا لَا تَعْرِفُونَ ، فَإِنَّ
أَكْثَرَ الْخَلْقِ فِيمَا تُذَكِّرُونَ ، وَأَعْذِرُوا مَنْ لَاحِجَةٌ لَكُمْ عَلَيْهِ - وَهُوَ أَنَا - أَلَمْ أَعْمَلْ
فِيكُمْ بِالْقَتْلِ الْأَكْبَرِ ، وَأَتْرَكَ فِيكُمْ النُّقْلَ الْأَصْفَرَ ! قَدْ رَكَزْتُ فِيكُمْ
رَايَةَ الْإِيمَانِ ، وَوَقَفْتُكُمْ عَلَى حُدُودِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ ، وَأَلْبَسْتُكُمْ الْعَاقِبَةَ
مِنْ عَذْلِي ، وَفَرَشْتُكُمْ الْمَعْرُوفَ مِنْ قَوْلِي وَفِعْلِي ، وَأَرَيْتُكُمْ كَرَامَتَهُمُ الْأَخْلَاقِ
مِنْ نَفْسِي .

فَلَا تَسْتَعْمِلُوا الرَّأْيَ فِيمَا لَا يَذُرُّكُمْ قَعْرُهُ الْبَهْرُ ، وَلَا تَتَغَلَّلُ إِلَيْهِ الْفِسْكَرُ .

الْبَيْخُ :

الجهائل : جمع جهالة ؛ كما قالوا علاقة وعلاقي . والأضاليل : الضلال ، جمع لا واحد له
من لفظه .

وقوله : « وقد حمل الكتاب على آرائه » ، يعني قد فسر الكتاب وتأوله على مقتضى هواه
وقد أوضح ذلك بقوله : « وعطف الحق على أهوائه » .

وقوله : « يؤمن الناس من العظام » ، فيه تأكيد لمذهب أصحابنا في الوعيد ، وتضعيف لمذهب المرجئة ، الذين يؤمنون الناس من عظام الذنوب ، ويمثنونهم العفو ؛ مع الإصرار وترك التوبة ؛ وجاء في الخبر الرفوع المشهور : « الكيس من دان نفسه ، وعمل لما بعد الموت ، والأحق من أتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله » .

وقوله : « يقول أقف عند الشبهات » ؛ يعني أن هذا المدعى للعلم يقول لنفسه وللناس : أنا واقف عند أدنى شبهة تمردجا وتورعا ؛ كما قال صلى الله عليه وآله : « دَعْ مَا يَرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيْبُكَ » .

ثم قال : « وفي الشبهات وقع » ، أى بجهله ؛ لأن من لا يعلم الشبهة ماهى ، كيف يقف عندها ، ويتخرج من الورطة فيها ؛ وهو لا يأمن من كونها غير شبهة على الحقيقة !

وقوله : « اعتزل البدع » ، وبينها اضطجع ، إشارة إلى تضعيف مذاهب العامة والحشوية الذين رفضوا النظر العقلى ، وقالوا : نعتزل البدع .

وقوله : « فالصورة صورة إنسان... » وما بعده ، فراه بالحيوان هاهنا الحيوان الآخر كالجمار والثور ؛ وليس يريد المموم ، لأن الإنسان داخل فى الحيوان ، وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ ^(١) .

وقال الشاعر :

وَكَأَنَّ تَرَى مِنْ صَامِتٍ لَكَ مُعْجَبٍ زِيَادَتُهُ أَوْ نَقْصُهُ فِي التَّكَلُّمِ ^(٢)
لِسَانُ الْفَتَى نِصْفٌ وَنِصْفُ فَوَادِهِ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا صُورَةُ اللَّحْمِ وَالْدَّمِ

(١) سورة الفرقان ٤٤ .

(٢) البستان يندبان إلى زهير ، ملحق ديوانه من ١٩٢ (من مجموعة المقدم الثمين) .

قوله : « وَذَلِكَ مُيَّتُ الْأَحْيَاءِ » كلمة فصيحة ، وقد أخذها شاعر فقال :

لَيْسَ مَنْ مَاتَ فَاسْتَرَّاحَ بِمَيِّتٍ إِنَّمَا الْمَيِّتُ مُيَّتُ الْأَحْيَاءِ ^(١)

إلا أن أمير المؤمنين عليه السلام أراد لجهله ، والشاعر أراد لبؤسه .

وتؤفكون : تقلبون وتصرّفون .

والأعلام : المعجزات هاهنا ؛ جمع عَلم ، وأصله الجبل أو الراية والمئذنة ، تنصب في القلعة

ليهدى بها .

وقوله : « فَاَيْنَ يَتَاءَ بِكُمْ ! » أى أين يذهب بكم في التيه أو يقال : أرضٌ تَينُها يتحير

سالكها . وتَمَهُّونَ : تتحيرون وتَضِلُّونَ .

وعِترَة رسول الله صلى الله عليه وآله : أهله الأذنون ونسله ؛ وليس بصحيح قول

مَنْ قَالَ : إِنَّهُمْ رَهْطُهُ وَإِنْ بَعْدُوا ؛ وإنما قال أبو بكر يوم السقيفة أو بعده : « نحن عِترَة رسول الله

صلى الله عليه وبيضته التي فُقِيت عنه » ؛ على طريق المجاز ؛ لأنهم بالنسبة إلى الأمصار

عِترَة له لافى الحقيقة ؛ ألا تَرَى أَنَّ العدناني يفاخر القحطاني ؛ فيقول له : أأنا ابن عم رسول الله

صلى الله عليه وآله ؛ ليس يعنى أنه ابنُ عمه على الحقيقة ، بل هو بالإضافة إلى القحطاني كأنه

ابن عمه ، وإنما استعمل ذلك ونطق به مجازا . فإن قَدَرُ مقدَّر أنه على طريق حذف المضافات ؛

أى ابن ابن عم أب الأب ؛ إلى عدد كثير فى البنين والآباء ، فكذلك أراد أبو بكر أنهم

عِترَة أجداده ، على طريق حذف المضاف . وقد بين رسول الله صلى الله عليه وآله عِترته

مَنْ هِىَ ، لما قال : « إِنِّى تَارِكٌ فِىكُمْ الثَّقَلَيْنِ » ، فقال : « عِترتى أهل بيتى » ، وبين فى مقام

آخر مَنْ أَهْلُ بَيْتِهِ حَيْثُ طَرَحَ عَلَيْهِمْ كِسَاءُ . وقال حين نزلت : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ

لِيَذْهَبَ ﴿١﴾ : «اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب الرجس عنهم» .

فإن قلت : فمن هي العِترَةُ التي عنها أمير المؤمنين عليه السلام بهذا الكلام ؟

قلت : نفسه وولده ؛ والأصلُ في الحقيقة نفسه ، لأنَّ ولديه تابعان له ؛ ونسبتهما إليه مع وجوده كنسبة الكواكب المضيئة مع طلوع الشمس المشرقة ، وقد نبّه النبي صلى الله عليه وآله على ذلك بقوله : « وأبوكم خير منكم » .

وقوله : «وم أزيمة الحق» : جمع زمام ؛ كأنه جعل الحق دائراً معهم حيثما داروا وذاهباً معهم حيثما ذهبوا ، كما أن الناقة طَوَّعَ زمامها ، وقد نبّه الرسول صلى الله عليه وآله على صدق هذه القضية بقوله : « وأدِر الحق معه حيث دار » .

وقوله : « وألسنة الصدق » من الألفاظ الشريفة القرآنية ، قال الله تعالى : ﴿ وَأَجْعَلِ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾ (٢) لما كان لا يبصُر عنهم حكم ولا قول إلا وهو موافق للحق ؛ والصواب جعلهم كأنهم ألسنة صِدْقٍ لا يبصُر عنها قول كاذب أصلاً ؛ بل هي كالمطبوعة على الصدق

وقوله : « فأنزلوهم منازل القرآن » تحته سرٌّ عظيم ؛ وذلك أنه أمر المكلفين بأن يُجروا العِترَةَ في إجلالها وإعظامها والانقياد لها ، والطاعة لأوامرها تجرّى القرآن .

فإن قلت : فهذا القول منه يُشعرُ بأنَّ العِترَةَ معصومة ، فما قول أصحابكم في ذلك ؟

قلت : نصَّ أبو محمد بن متّويه رحمه الله تعالى في كتاب " الكفاية " على أنَّ علياً عليه السلام معصوم ، وإن لم يكن واجب العصمة ، ولا العصمة شرط في الإمامة ؛ لكن أدلة النصوص قد دلّت على عصمته ؛ والقطع على باطنه ومغيبه ، وأنَّ ذلك أمرٌ اختصَّ

(١) سورة الأحزاب ٣٣ .

(٢) سورة الشعراء ٨٤ .

هو به دون غيره من الصحابة ؛ والفرق ظاهرٌ بين قولنا : « زيد معصوم » ، وبين قولنا : « زيد واجب العصمة » ، لأنه إمام ؛ ومن شرط الإمام أن يكون معصوماً ، فلا اعتبار الأول مذهبنا ، والاعتبار الثاني مذهب الإمامية .

ثم قال : « وردوم وزد الهيم العطاش » ، أي كونوا ذوى حِرْصٍ وانكماش على أخذ العلم والدين منهم ، كحِرْصِ الهيم الظاء على ورود الماء .

ثم قال : « أيها الناس خذوها عن خاتم النبيين » إلى قوله : « وليس ببال » هذا الموضع يحتاج إلى تَلَطُّفٍ في الشرح ، لأنَّ لقائل أن يقول : ظاهر هذا الكلام متناقض ؛ لأنه قال : « يموت مَنْ مات منا وليس بميت » ؛ وهذا كما تقول : يتحرك المتحرك ، وليس بمتحرك ، وكذلك قوله : « ويبلى مَنْ بلى منا ، وليس ببال » ؛ ألا ترى أنه سلب وإيجاب لشيء واحد !

فإن قلتم : أراد بقاء النفس بعد موت الجسد ، كما قاله الأوائل وقوم من المتكلمين : قيل لكم ، فلا اختصاص للنبي ولا لعلى بذلك ؛ بل هذه قضيّة عامة في جميع البشر ، والكلام خَرَجَ مخرج التمدح والفخر .

فنقول في الجواب : إنَّ هذا يُمكن أن يحتمل على وجهين :

أحدهما : أن يكونَ النبي صلى الله عليه وآله وعلى ومن يتلوها من أطايب العِترَةِ أحياء بأبدانهم التي كانت في الدنيا بأعيانها ؛ قد رَفَعَهُم الله تعالى إلى ملكوت سماواته ؛ وعلى هذا لو قدرنا أن محتفراً احتفر تلك الأجداث الطاهرة عقب دَفْنِهِمْ لم يجد الأبدان في الأرض ؛ وقد روى في الخبر النبوي صلى الله عليه وآله مثل ذلك ؛ وهو قوله : « إنَّ الأرض لم تُسلَّطْ على ، وأنها لا تأكل لى لحماً ولا تشرب لى دماً » نعم يبقى الإشكال في قوله : « ويبلى مَنْ بلى منا وليس ببال » ؛ فإنه إن صحَّ هذا التفسير في الكلام الأول ؛ وهو قوله : « يموت

مَنْ مَاتَ مَتَا وَلَيْسَ بِمَيِّتٍ ؛ فليس يصحّ في القضية الثانية ، وهي حديث البلاء ، لأنها تقتضى أن الأبدان تَبْلَى وذاك الإنسان لم يَبْلَ ، فأحوَج هذا الإشكال إلى تقدير فاعل محذوف ؛ فيكون تقدير الكلام : يموت مَنْ مَاتَ حال موته وليس بميت فيما بعد ذلك من الأحوال والأوقات ، وَيَبْلَى كَفَنَ مَنْ بَلَى مَتَا وليس هو يبال ؛ فحذف المضاف كقوله : ﴿ وَإِلَى مَدِينٍ ﴾ ، أى وإلى أهل مدين ؛ ولما كان الكَفَنُ كالجزء من الميت لاشتراكه عليه عِبْرَ أحدهما عن الآخر للجاورة والاشتغال ، كما عبّروا عن المطر بالسماء ، وعن الخارج المخصوص بالفاظ ، وعن الخمر بالكأس . ويجوز أن يحذف الفاعل كقوله تعالى : ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ ^(١) ؛ و﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴾ ^(٢) . وقول حاتم : « إِذَا حَشَرَ جَت » ^(٣) وحذف الفاعل كثير .

والوجه الثانى أن أكثر المتكلمين ذهبوا إلى أن للإنسان الحىّ الفعّال أجزاء أصلية فى هذه البنية المشاهدة ؛ وهى أقلّ ما يمكن أن تأتلف منه البنية التى معها يصحّ كون الحىّ حياً ، وجعلوا الخطاب متوجّهاً نحوها ، والتكليف وارداً عليها وما عداها من الأجزاء فهى فاضلة ليست داخلة فى حقيقة الإنسان ؛ وإذا صحّ ذلك جاز أن ينتزع الله تلك الأجزاء الأصلية من أبدان الأنبياء والأوصياء ، فيرفضها إليه بعد أن يخلق لها من الأجزاء الفاضلة عنها نظير ما كان لها فى الدار الأولى ؛ كما قاله مَنْ ذهب إلى قيامة الأنفس والأبدان معاً ؛ فتتم عنده وتلتذّ بضروب اللذات الجسمانية ، ويكون هذا مخصوصاً بهذه الشجرة

(١) سورة ص ٣٢ .

(٢) سورة الواقعة ٨٣ .

(٣) من قول حاتم :

لَعَمْرُكَ مَا يُفْنِي الثَّرَاءَ عَنِ الْفَقْرِ إِذَا حَشَرَ جَتَ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ

ديوانه ١١٨ (من مجموعة خمسة دواوين) .

المباركة دون غيرها ؛ ولا عجب فقد ورد في حق الشهداء نحو ذلك في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ ^(١) .

وعلى الوجه الأول لو أن محترفاً احتقر أجسادهم لو جد الأبدان فيها ؛ وإن لم يعلم أن أصول تلك النبي قد انتزعت منها ونقلت إلى الرفيع الأعلى ؛ وهذا الوجه لا يحتاج إلى تقدير ما قدرناه أولاً من الحذف ؛ لأن الجسد ينزلي في القبر لا قدر ما انتزع منه ونقل إلى محل القدس ؛ وكذلك أيضاً يصدق على الجسد أنه ميت ؛ وإن كان أصل بنيته لم يميت ؛ وقد ورد في الخبر الصحيح : « أن أرواح الشهداء من المؤمنين في حواصل طيور خضر تدور في أفناء الجنان ، وتأكل من ثمارها ، وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش » ، فإذا جاء هذا في الشهداء فما ظنك بموالى الشهداء وساداتهم !

فإن قلت : فهل يجوز أن يتأول كلامه ، فيقال : لعله أراد بقاء الذكر والصيت ؟ قلت . إنه لبعيد ، لأن غيرهم بشرهم في ذلك ؛ ولأنه أخرج الكلام مخرج المستغرب المستعظم له .

فإن قلت : فهل يمكن أن يقال : إن الضمير يعود إلى النبي صلى الله عليه وآله ؛ لأنه قد ذكره في قوله : « خاتم النبيين » فيكون التقدير : أنه يموت من مات منا والنبي صلى الله عليه وآله ليس بميت ، ويبلى من بلى منا والنبي ليس ببالي .

قلت : هذا أبعد من الأول ، لأنه لو أراد ذلك لقال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله لا تبليه الأرض ، وإنه الآن حي ؛ ولم يأت بهذا الكلام الموم ؛ ولأنه في سياق تعظيم العترة ، وتبجيل أمرها ؛ وفخره بنفسه وتمدحه بخصائصه ومزاياه ؛ فلا يجوز أن يدخل في غضون ذلك ما ليس منه .

فإن قلت : فهل هذا الكلام منه أم قاله مرفوعاً ؟ قلت : بل ذكره مرفوعاً ، ألا تراه قال : « خذوها عن خاتم النبیین » ! ثم نعود إلى التفسير فنقول : إنه لما قال لهم ذلك علم أنه قال قولاً عجيباً ؛ وذكر أمراً غريباً ، وعلم أنهم ينكرون ذلك وبمجبون منه ، فقال لهم : فلا تقولوا ما لا تعرفون ؛ أى لا تكذبوا أخبارى ؛ ولا تكذبوا أخبار رسول الله لكم بهذا فتقولون ما لا تعلمون صحته ، ثم قال : فإن أكثر الحق فى الأمور العجيبة التى تنكرونها كما حياء الموتى فى القيامة ، وكالصراط والميزان والنار والجنة وسائر أحوال الآخرة ؛ هذا إن كان خاطب من لا يعتقد الإسلام ؛ فإن كان الخطاب لمن يعتقد الإسلام ، فإنه يعنى بذلك أن أكثرهم كانوا مرجئة ومشبهة ومُجبرة ؛ ومن يعتقد أفضلية غيره عليه ، ومن يعتقد أنه شرك فى دم عثمان ، ومن يعتقد أن معاوية صاحب حجة فى حربه أو شبهة ؛ يمكن أن يتعلق بها متعلق ؛ ومن يعتقد أنه أخطأ فى التحكيم ؛ إلى غير ذلك من ضروب الخطأ التى كان أكثرهم عليها .

ثم قال : « واعذروا من لاجحة لكم عليه وهو أنا » ، يقول : قد عدلتُ فيكم ، وأحسن السيرة وأفتكم على الحجّة البيضاء ، حتى لم يبق لأحد منكم حجة يحتج بها علىّ ، ثم شرح ذلك ، فقال : « عملت فيكم بالثقل الأكبر » يعنى الكتاب و« خلقت فيكم الأصغر » يعنى ولديّ ؛ لأنهما بقية الثقل الأصغر ؛ فجاز أن يطلق عليهما بعد ذهاب من ذهب منه أنهما الثقل الأصغر ؛ وإنما سمي النبي صلى الله عليه وآله الكتاب ، والمِثْرَةُ الثقلين ، لأن الثقل فى اللغة متاع المسافر وحشمه ؛ فكأنه صلى الله عليه وآله لما شارفه الانتقال إلى جوار ربه تعالى ، جعل نفسه كالمسافر الذى ينتقل من منزل إلى منزل ؛ وجعل الكتاب والمِثْرَةَ كمتاعه وحشمه ؛ لأنهما أخصى الأشياء به .

قوله : « وركزت فيكم راية الإيمان » ، أى غرستها وأثبتها ؛ وهذا من باب

وكذلك قوله : « ووقفتم على حدود الحلال والحرام » من باب الاستعارة أيضاً ، مأخوذ من حدود الدار وهى الجهات الفاصلة بينها وبين غيرها .

قوله : « وألبستم العافية من عدلى » استعارة فصيحة ، وأفصح منها قوله : « وفرشتكم المعروف من قولى وفعلى » ؛ أى جعلته لكم فراشا ، وفرش هاهنا : تمتد إلى مفعولين ، يقال : فرشته كذا أى أوسعته إياه .

ثم نهاهم أن يستعملوا رأى فيما ذكره لهم من خصائص العترة ومجائب ما منحها الله تعالى ، فقال : إن أمرنا أمر صعب لا تهتدى إليه العقول ، ولا تدرك الأبصار قمره ، ولا تغفل الأفكار إليه . والتغفل : الدخول ؛ من تغفل الماء بين الشجر ؛ إذا تخلفها ودخل بين أصولها .

الأصل :

ومنها :

حَتَّى يَظُنُّ الظَّانُّ أَنَّ الدُّنْيَا مَعْقُولَةٌ عَلَى بَنِي أُمَيَّةَ ؛ تَمْنَحُهُمْ دَرَّهَا ؛ وَتُورِدُهُمْ صَفْوَهَا ؛ وَلَا يُرْفَعُ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ سَوْطُهَا وَلَا سَيْفُهَا ، وَكَذَبَ الظَّانُّ لِذَلِكَ ؛ بَلْ هِيَ نَجَّةٌ مِنْ لَذِيذِ الْعَيْشِ يَتَطَهَّرُ مِنْهَا بُرْهَةً ، ثُمَّ يَلْفِظُونَهَا جُمْلَةً .

الشَّيْخُ :

معقولة : محبوسة ؛ بمقال ، كما تعقل الناقة . وتمنحهم : تعطيهم ، والمنح : العطاء ، منح بمنح بالفتح ، والاسم المنحة بالكسر ، واستمنحت زيدا : طلبت منحه .

والدَّرُّ فى الأصل : اللبن ، جعل الدنيا كنافقة معقولة عليهم تمنحهم لبنها ، ثم استعمل الدَّرُّ

فى كل خير ونفع ، قليل : لادرّ درّه ! أى لا كثر خيرّه ، ويقال فى المدح : لله درّه ! أى عمله .

وحجّة من لذيذ العيش ؛ مصدر مَجّ الشراب مِنْ فيه ، أى رعى به وقذّفه ؛ ويقال : انمجت نقطة من القلم ، أى ترشّشت ، وشيخ ماج ، أى كبير يمجّ الريق ، ولا يستطيع حبسه لكبره .

ويتطعمونها ؛ أى يذوقونها . وبرّه ، أى مدة من الزمان فيها طول . ولفظت الشيء من فى ، ألفظه لفظاً : رميته ، وذلك الشيء اللغظة واللغاظ ؛ أى يلفظونها كلها لا يبقى منها شى معهم .

وهذه الخطبة طويلة . وقد حذف الرضى رحمه الله تعالى منها كثيرا ، ومن جملتها : أما والذي فلق الحبة ، وبرأ النسمة ، لا يرون الذى ينتظرون حتى يهلك المتمنون ، ويضمحلّ الخلون ، ويتثبت المؤمنون ، وقليل ما يكون ؛ والله والله لا ترون الذى تنتظرون ؛ حتى لا تدعون الله إلا إشارة بأيديكم وإيماضاً بمواجبكم ، وحتى لا تملكون من الأرض إلا مواضع أقدامكم ، وحتى يكون موضع سلاحكم على ظهوركم ، فيومئذ لا ينصرنى إلا الله بملائكته ، ومن كتب على قلبه الإيمان ؛ والذي نفس على يده لا تقوم عصابة تطلب لى أو لغيرى حقاً ، أو تدفع عنا ضيأً إلا صرعتهم البلية ؛ حتى تقوم عصابة شهدت مع محمد صلى الله عليه وآله بذكراً ؛ لا يودى قتلهم ، ولا يداوى جريحهم ، ولا ينعش صريعهم . قال المفسرون : هم الملائكة .

ومنها :

لقد دعوتكم إلى الحق وتولّيتُم ، وضربتكم بالدرة فما استقمتم ، وستليكم

بَعْدِي وُلَاةٌ يَعْذِبُونَكُمْ بِالسِّيَاطِ وَالْحَدِيدِ ، وَسَيَاتِيكُمْ غُلَامًا ثَقِيفٌ : أَخْفَشَ وَجُجُبُوبٌ ؛
يَقْتُلَانِ وَيُظْلِمَانِ ، وَقَلِيلٌ مَا يَمْكُنَانِ .

قلت : الأخفش : الضعيف البصر خِلَقَةٌ ، والجُجُبُوب : القصير الذميمة ؛ وهما الحجاج
ويوسف بن عمر . وفي كتاب عبد الملك إلى الحجاج : قاتلك الله أخيفش العيين ،
أصك الجاعر تين^(١) .

ومن كلام الحسن البصري رحمه الله تعالى يذكر فيه الحجاج : أتانَا أُعَيْمَشَ أَخَيْفَشَ
يَمْدَ يَيْدٍ قَصِيرَةَ الْبَنَانِ ، مَاعَرَقَ فِيهَا عَنَانَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

وكان المثل يُضْرَبُ بِقَصْرِ يَوْسُفَ ابْنِ عَمْرِ ، وَكَانَ يَفْضُضُ إِذَا قِيلَ لَهُ : قَصِيرٌ فَصَّلَ لَهُ
الْخِيَاطُ ثَوْبًا ، فَأَبْقَى مِنْهُ فَضْلَةً كَثِيرَةً ، فَقَالَ لَهُ : مَا هَذِهِ ؟ قَالَ : فَضَلْتُ مِنْ قِيصِ الْأَمِيرِ ،
فَضَرَبَهُ مِائَةَ سَوْطٍ ، فَكَانَ الْخِيَاطُونَ بَعْدَ ذَلِكَ يَفْضُلُونَ لَهُ الْبَسِيرَ مِنَ الثَّوْبِ ، وَيَأْخُذُونَ
الْبَاقِيَ لِأَنْفُسِهِمْ .

(١) الجاعر تان : حرثا الوركين للشرفان من الفخذين . والأصل : الذي تصك ركبته وعرقوباه عن المشي .

الأفضل :

وسمه غلبة له عليه السلام :

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْصِمْ جَبَّارِي دَهْرٍ قَطُّ إِلَّا بَعْدَ تَمْهِيلٍ وَرَخَاءٍ ؛ وَلَمْ يَخْبُرْ عَظَمَ أَحَدٍ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا بَعْدَ أَزْلِ وَبَلَاءٍ ؛ وَفِي دُونِ مَا اسْتَقْبَلْتُمْ مِنْ عَذَابٍ وَمَا اسْتَذْبَرْتُمْ مِنْ خَطْبٍ مُعْتَبَرٍ . وَمَا كُلُّ ذِي قَلْبٍ بَلِيْبٍ ، وَلَا كُلُّ ذِي تَمَعٍ بِسَمِيعٍ ؛ وَلَا كُلُّ ذِي نَاطِرٍ بِبَصِيرٍ .

فَيَا مُجِبًّا ! وَمَا لِي لَا أُعْجِبُ مِنْ خَطَا هَذِهِ الْفِرَقِ عَلَى اخْتِلَافِ حُجَجِهَا فِي دِينِهَا ؛ لَا يَقْتَضُونَ أَثَرَ نَبِيِّ ، وَلَا يَقْتَدُونَ بِعَمَلِ وَصِيِّ ، وَلَا يُؤْمِنُونَ بِغَيْبٍ ، وَلَا يَقْنُونَ عَنْ غَيْبٍ ، يَعْمَلُونَ فِي الشُّبُهَاتِ ، وَيَسِيرُونَ فِي الشَّهَوَاتِ ، الْمَعْرُوفُ فِيهِمْ مَا عَرَفُوا ، وَالْمُنْكَرُ عِنْدَهُمْ مَا أَنْكَرُوا ، مَفْرَعُهُمْ فِي الْمَعْضَلَاتِ إِلَى أَنْفُسِهِمْ ، وَتَعْوِيلُهُمْ فِي الْمِهْمَاتِ عَلَى آرَائِهِمْ ؛ كَانَ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ إِمَامُ نَفْسِهِ ، قَدْ أَخَذَ مِنْهَا فَيَا يَرَى بِعُرَى ثِقَاتٍ ، وَأَسْبَابِ مُحْكَمَاتٍ .

الشرح :

القَصْمُ ، بالقاف والصاد المهملة : الكسر ، قصمته فانقصم ، وقصمته فتقصم ، ورجل أقصم الثانية ؛ أى مكسورها ، بين القَصْمِ ، بفتح الصاد .

والتَمْهِيلُ : التأخير . ويروى « رجاء » وهو التأخير أيضا ؛ والرواية المشهورة « ورخاء » ، أى بعد إعطائهم من سعة العيش وخصب الحال ما اقتضته المصلحة .

والأزل ، بفتح الهمزة : الضيق . ويقتضون : يتبعون ، قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ ﴾ ^(١) .

ويَقْفون ، بكسر العين ؛ عَفَفْتُ عن كذا ، أَعِفَّ عَفًّا وَعِفَّةً وَعَفَافَةً ، أى كَفَفْتُ ، خَافَا عَفَّ وَعَفِيفٌ ، وامرأة عَفَّةٌ وَعَفِيفَةٌ ، وقد أَعَفَّهُ اللهُ ، واستعفَّ عن المسألة أى هَفَّ . وتَعَفَّفَ الرجل ، أى تَكَلَّفَ الْعِفَّةَ ، ويروى : « وَلَا يَغْفُونَ عَنْ غَيْبٍ » أى لا يصفحون . ومفزعهم : ملجؤهم . وفيما يُرى : أى فيما يظن ، ويرى بفتح الياء ؛ أى فيما يراه هو . وروى : « بمرى وثبات » .

يقول إنَّ عادة الله تعالى ألا يَقْصِمَ الجبابة إلا بعد الإمهال والاستدراج ؛ بإفاضة النعم عليهم ، وألا يجبر أوليائه وينصرم إلا بعد بؤس وبلاء يمتحنهم به ، ثم قال لأصحابه : إنَّ في دون ما استقبلتم من عَتَبٍ لمعتبر ، أى من مشقة ، ^(٢) يعنى بما استقبلوه مالا قوّه ^(٣) في مستقبل زمانهم من الشيب ، وولاة السوء ، وتنكّر الوقت ؛ وسُمِّيَ المشقة عَتَبًا ، لأن العَتَبَ مصدر عَتَبَ عليه ، أى وَجَدَ عليه ، فجعل الزمان كالواجِدِ عليهم ، القائم في إنزال مشاقه بهم مقام الإنسان ذى الموجدَةِ يَعْتَبِ على صاحبه . وروى « من عَتَبَ » ، بفتح التاء جمع عَتَبَةٍ ؛ يقال : لقد حِلَّ فلان على عَتَبَةٍ أى أمر كربه من البلاء ؛ وفى المثل : « مافى هذا الأمر رَتَبٌ ولا عَتَبٌ » ، أى شدة . وروى أيضا « من عَتَتِ » وهو الأمر الشاق . وما استدبروه من خَطْبٍ ؛ يعنى به ما نصرم عنهم من الحروب والوقائع التى قَضَوْها ونضوها واستدبروها . ويروى : « واستدبرتم من خِصْبٍ » ؛ وهو رخاء العيش ؛ وهذا يقتضى المعنى الأول ، أى وما خلّقتكم وراءكم من الشباب والصحة وصفو العيشة .

ثم قال : « وما كل ذى قلب بلييب » ... الكلام إلى آخره ؛ وهو مأخوذ من قول الله

(١) سورة القصص ١١ .

(٢-٣) ج : « يعنى ما استقبلوه ، أى مالا قوّه » .

تعالى : ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾^(١) .

ثم تعجب من اختلاف حجج ائرق فى الدين وخطئهم وكونهم لا يتبعون أقوال الأنبياء ، ولا أقوال الأوصياء ، ثم نعى عليهم أحوالهم القبيحة ، فقال : إنهم لا يؤمنون بالغيب ، أى لا يصدقون بما لم يشاهدوه ، ولا يكفون عن الأمور القبيحة ، لكنهم يعملون فى الشبهات ؛ أى يعملون أعمالا داخلية فى الشبهات متوسطة لها ، ويسرون فى الشهوات ، جعل الشهوات كالطريق التى يسير فيها الإنسان .

ثم قال : المعروف فيهم ما عرفوه ؛ أى ليس المعروف عندهم ما دلّ الدليل على كونه معروفا وصوابا وحقا ، بل المعروف عندهم ما ذهبوا إلى أنه حق ؛ سواء كان حقا فى نفس الأمر أو لم يكن ، والمنكر عندهم ما أنكروه كما شرحناه فى المعروف .

ثم قال : إنهم لا يستشيرون بعالم ، ولا يستفتون قريبا فاضلا ، بل مفزعهم فى الأمور المشككة إلى أنفسهم وآرائهم ، ولقد صدق عليه السلام ؛ فإن هذه صفات من يدعى العلم والفضل فى زماننا وقبله بدهر طويل ؛ وذلك أنهم يأنفون من التعلم والاسترشاد ؛ فالبادى منهم يعتقد فى نفسه أنه أفضل من البارع المنتهى ، ومتى ظفر الواحد منهم بمبادئ علم وحله ، شرع فى التدريس والتصنيف ؛ فتمنع التزامه بذلك من التردد إلى أبواب العلماء ، وأنف من سؤالهم عن الأمور المشككة ؛ فدام جهله إلى أن يموت .

ثم قال : « كَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ إِمَامٌ نَفْسُهُ » ، ويروى بحذف « كان » وإسقاطها ؛ وهو أحسن .

الأصل

ومن خطبة له عليه السلام :

أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ، وَطُولِ هَجْعَةٍ مِنَ الْأُمَمِ ، وَأَعْتَزَامٍ ^(١) مِنَ الْفِتَنِ ؛
وَأَنْتِشَارٍ مِنَ الْأُمُورِ ، وَتَلَطُّزٍ مِنَ الْحُرُوبِ ، وَالذَّنْيَا كَاسِفَةُ النُّورِ ، ظَاهِرَةُ الْغُرُورِ ؛
عَلَى حِينِ أَصْفَرَارٍ مِنْ وَرَقِهَا ، وَإِيَّاسٍ مِنْ ثَمَرِهَا ، وَإِغْوَارٍ ^(٢) مِنْ مَائِهَا . قَدْ دَرَسَتْ
مَنَارُ الْهُدَى ، وَظَهَرَتْ أَعْلَامُ الرَّدَى ؛ فَهِيَ مُتَجَهِّمَةٌ لِأَهْلِهَا ، عَابِسَةٌ فِي وَجْهِ طَالِبِهَا ، ثَمَرُهَا
الْفِتْنَةُ ، وَطَعَامُهَا الْجِيْفَةُ ، وَشِعَارُهَا الْخَوْفُ ، وَدِثَارُهَا السَّيْفُ .

فَاعْتَبِرُوا عِبَادَ اللَّهِ ، وَادْكُرُوا تَيْكَ الَّتِي آبَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ بِهَا مُرْتَهَنُونَ ،
وَعَلَيْهَا مُحَاسَبُونَ ، وَلَعَمْرِي مَا تَقَادَمَتْ بِكُمْ وَلَا بِيَهُمُ الْعُهُودُ ، وَلَا خَلَّتْ فِيمَا
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمُ الْأَخْقَابُ وَالْقُرُونُ ، وَمَا أَنْتُمْ الْيَوْمَ مِنَ يَوْمٍ كُنْتُمْ فِي أَصْلَابِهِمْ
بِبَعِيدٍ .

وَاللَّهُ مَا أَسْمَعَكُمْ الرُّسُولُ شَيْئًا إِلَّا وَهِيَ أَنَا ذَا الْيَوْمِ مُسْمِعُكُمْوهُ ، وَمَا أَسْمَعَكُمْ
الْيَوْمَ بِدُونِ أَسْمَاعِكُمْ بِالْأَمْسِ ، وَلَا شَقَّتْ لَهُمُ الْأَبْصَارُ ، وَلَا جُمِلَتْ لَهُمُ الْأَفْتِدَةُ
فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ ؛ إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيتُمْ مِثْلَهَا فِي هَذَا الزَّمَانِ ، وَوَاللَّهُ مَا بَصُرْتُمْ بَعْدَهُمْ شَيْئًا
جَهْلُوهُ ، وَلَا أَصْفَيْتُمْ بِهِ وَحُرْمُوهُ ، وَلَقَدْ نَزَلَتْ بِكُمْ الْبَلِيَّةُ جَائِلًا خِطَامُهَا ، رِخْوًا
يَطَانُهَا ؛ فَلَا يَفْرُقُكُمْ مَا أَصْبَحَ فِيهِ أَهْلُ الْغُرُورِ ، فَإِنَّمَا هُوَ ظِلٌّ مَمْدُودٌ إِلَى
أَجَلٍ مَمْدُودٍ .

الشُّرْحُ :

الفترة بين الرسل : انقطاع الرسالة والوحى ؛ وكذلك كان إرسال محمد صلى الله عليه وآله ، لأنَّ بين محمد وبين عهد المسيح عليه السلام عهداً طويلاً ، أكثر الناس على أنه ستمائة سنة ، ولم يرسل في تلك المدة رسول ، اللهم إلا ما يقال عن خالد بن سنان العبسى ، ولم يكن نبياً ولا مشهوراً .

والهَجْعَةُ : النُّوْمَةُ ليلاً ، والهَجُوعُ مثله ، وكذلك التَّهْجَاعُ ، بفتح التاء ، فأما الهَجْعَةُ بكسر الهاء ؛ فهي الهيئة كالجلاسة من الجلوس .

قوله : « واعتزام من الفتن » ، كأنه جعل الفتن معتزمة ، أى مريدة مصممة للشغب والمهراج . ويروى : « واعتراض » ، ويروى : « واعتزام » بالراء المهملة من العُرام ، وهى الشُّرَّة . والتلظى : التلهب .

وكاسفة النور : قد ذهب ضوءها ، كما تكسف الشمس . ثم وصفها بالتغير وذبول الحال ، فجعلها كالشجرة التى اصفرَّ ورقها وبيس من ثمرها . وأعور ماؤها ، والاعوار : ذهاب الماء ، فلاة عَوْرَاء : لاماء بها . ومن روه : « واغورار من مائها ، بالغين المعجمة ، جعله من غار الماء أى : ذهب ، ومنه قوله تعالى : ﴿ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ﴾ ^(١) .

ومتجهمة لأهلها : كالحلة فى وجوههم .

ثم قال : « ثمرها الفتنة » أى نتيجتها وما يتولد عنها . وطعامها الجيفة ، يعنى أكل الجاهلية الميتة ، أو يكون على وجه الاستعارة ، أى أكلها خبيث . ويروى « الخيفة » أى الخوف ، ثم جعل الخوف والسيوف شعارها ودثارها ، فالشعار ما يلبى الجسد ، والدثار فوق

الشمار ، وهذا من بديع الكلام ومن جيّد الصناعة ، لأنّه لما كان الخوفُ يتقدّم السيف والسيف يتلوّه ، جعلَ الخوفَ شعاراً لأنّه الأقربُ إلى الجسد ؛ وجعلَ الدّمارَ تالياً له .

ثم قال : « واذكروا تيك » كلمة إشارة إلى المؤثّة الغائبة ، فيمكن أن يعنى بها الدنيا التي تقدّم ذكرها ، وقد جعلَ آباءهم وإخوانهم مرتّنين بها ، ومحاسبين عليها ، والارتهان : الاحتباس ، ويمكن أن يعنى بها الأمانة التي عرضت على الإنسان فحملها ، والمراد بالأمانة الطاعة والعبادة وفعل الواجب وتجنّب القبيح . وقال : « تيك » ولم يجرّ ذكرها ، كما قال تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ ﴾^(١) ولم يجرّ ذكره ؛ لأنّ الإشارة إلى مثل هذا أعظم وأهيب وأشدّ روعة في صدر المخاطب من التصريح .

قوله : « ولاخلت فيما بينكم وبينهم الأحقاب » ، أى لم يطل العهد ؛ والأحقاب : المدد لمتطاولة ، والقرون : الأم من الناس .

وقوله : « من يوم كنتم » ؛ يروى بفتح الميم من « يوم » على أنه مبنى ؛ إذ هو مضاف إلى الفعل المبني ؛ ويروى بجرّها بالإضافة ؛ على اختلاف القولين في علم العربية .

ثم اختلفت الرواية في قوله : « والله ما أسمعكم » فروى بالكاف وروى « أسمعهم » ، وكذلك اختلفت الرواية في قوله : « وما أسمعكم اليومَ بدون أسمعكم بالأمس » ، فروى هكذا وروى « بدون أسمعهم » ، فمن رواه بهاء الغيبة في الموضعين فالكلام منتظم ، لا يحتاج إلى تأويل ، ومن رواه بكاف الخطاب ، قال : إنه خاطب به من صحب النبيّ صلى الله عليه وآله وشاهده وسمع خطابه ؛ لأنّ أصحاب عليّ عليه السلام كانوا فريقين : صحابة وتابعين ، وبعض الرواية الأولى سياق الكلام .

وقوله : « ولاشقت لهم الأبصار ... إلا وقد أعطيتم مثلها »^(٢) .

(١) سورة البقرة ١ ، ٢ .

(٢) كذا في الأصول .

وأصفيتم به : منحتموه ، من الصفى وهو ما يصطفيه الرئيس من الغم لنفسه قبل القسمة ،
يقال : صفى وصفية .

وخلاصة هذا الكلام أن جميع ما كان رسول الله صلى الله عليه وآله قاله لأصحابه
قد قلت مثله لكم ، فاطاع أولئك وعصيتم أتم ، وحالكم مساوية لحالهم .

قلت : لو أن مجييا منهم يحميه لأمكن أن يقول له المخاطبون : وإن كانوا نوعا واحدا
متساويا ؛ إلا أن المخاطب مختلف الحال ؛ وذلك لأنك وإن كنت ابن عمه في النسب وأخاه
ولحمه ودمه ؛ وفضائلك مشتقة من فضائله ، وأنت قبس من نوره وثانيه على الحقيقة ، ولا
ثالث لكما ؛ إلا أنك لم تُرزق القبول الذي رزقه ؛ ولا انفعلت نفوس الناس لك حسب
انفعالها له ؛ وتلك خاصية النبوة التي امتاز بها عنك ؛ فإنه كان لا يسمع أحدٌ كلامه إلا أحبه
ومال إليه ؛ ولذلك كانت قريش تسمى للسفين قبل الهجرة الصباة ؛ ويقولون : نخاف أن
يصبوا الوليد بن المغيرة إلى دين محمد صلى الله عليه وآله ؛ ولئن صبا الوليد وهو ريمانة قريش
لتصبون قريش بأجمعها . وقالوا فيه : ما كلامه إلا السحر ؛ وإنه ليفعل بالألباب فوق
ما تفعل الخمر ؛ ونهوا صبيانهم عن الجلوس إليه لئلا يستميلهم بكلامه وشمائله ؛ وكان إذا
حلى في الحجر وجهر يجعلون أصابعهم في آذانهم خوفا أن يسحروهم ويستميلهم بقراءته وبوعظه
وتذكيره ؛ هذا هو معنى قوله تعالى : ﴿ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَعْشَوْا نِيَابَهُمْ ﴾ ^(١) .

ومعنى قوله : ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴾ ^(٢) ؛
لأنهم كانوا يهربون إذا سمعوه يتلو القرآن ، خوفا أن يغير عقائدهم في أصنامهم ؛ ولهذا

(١) سورة نوح ٧ .

(٢) سورة الإسراء ٤٦ .

أسلم أكثر الناس بمجرد سماع كلامه ورؤيته ومشاهدة رُؤائه ومنظره ، وما ذاقوه من حلاوة لفظه وسريّ كلامه في آذانهم ، ومَلَك قلوبهم وعقولهم ، حتى بذلوا المَهَج في نصرته ؛ وهذا من أعظم معجزاته عليه السلام ، وهو القبول الذي منحه الله تعالى ، والطاعة التي جعلها في قلوب الناس له ، وذلك على الحقيقة سِرّ النبوة ، الذي تفرّد به صلوات الله عليه ، فكيف يروم أمير المؤمنين من الناس أن يكونوا معه كما كان آباؤهم وإخوانهم مع النبي صلى الله عليه وآله ؛ مع اختلاف حال الرئيسين وتساوى الأثرين كما يعتبر في تحقّقه تساوى حال الحليين ، يعتبر في حقيقته أيضا تساوى حال العلتين .

ثم نعود إلى التفسير ؛ قال : « ولقد نزلت بكم البليّة » ؛ أي الحنة العظيمة ؛ يعني فتنة معاوية وبنى أمية .

وقال : « جاثلا خطامها » ؛ لأن الناقة إذا اضطرب زمامها استصعبت على راكبها ؛ ويسمى الزمام خطاما لكونه في مقدّم الأنف ، والخطم من كلّ دابة : مقدّم أنفها وفمها^(١) ، وإنما جعلها رخوابطانها ، لتكون أصعب على راكبها ، لأنّه إذا استرخى البطان كان الراكب في معرض السقوط عنها ؛ وبطان القتبّ هو الحزام الذي يحلّ تحت بطن البعير .

ثم نهام عن الاغترار بالدنيا ومتاعها ، وقال : إنها ظلّ ممدود إلى أجل معدود ؛ وإنما جعلها كالظلّ لأنه ساكن في رأى العين ؛ وهو متحرك في الحقيقة ، لا يزال يتقلّص ، كما قال تعالى : ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾^(٢) وهو أشبه شيء بأحوال الدنيا .

وقال بعض الحكماء : أهل الدنيا كركبٍ سير بهم وهم نيام .

(١) ج : « أنفه وفه » .

(٢) سورة الفرقان ٥٦ .

الأضل :

ومن خطبة له عليه السلام :

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ ، وَالْخَالِقِ مِنْ غَيْرِ رَوِيَّةٍ ، الَّذِي لَمْ يَزَلْ قَائِمًا دَائِمًا ؛ إِذْ لَا سَمَاءَ ذَاتُ أَبْرَاجٍ ، وَلَا حُجُبَ ذَاتُ إِزْتِاجٍ ، وَلَا لَيْلٌ دَاجٍ ، وَلَا بَحْرٌ سَاجٍ ، وَلَا جَبَلٌ ذُو فِجَاجٍ ، وَلَا فَجٌّ ذُو اغْوِجَاجٍ ، وَلَا أَرْضٌ ذَاتُ مِهَادٍ ، وَلَا خَلْقٌ ذُو أَعْيَادٍ ، وَذَلِكَ مُبْتَدِعُ الْخَلْقِ وَوَارِثُهُ ، وَإِلَهُ الْخَلْقِ وَرَازِقُهُ ، وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ دَائِبَانِ فِي مَرْضَاتِهِ ، يُبْدِيَانِ كُلَّ جَدِيدٍ ، وَيُقِرُّ بَانَ كُلِّ بَعِيدٍ .

الشنخ :

الروية : الفكرة وأصلها الهمز ، رَوَاتُ في الأمر ، وقد جاء مثلها كلمات بسيرة شاذة ؛ نحو البرية ، من برا ، أى خلق ، والذرية من ذرأ أى خلق أيضا ؛ والذرية وهى ما يستتر به الصائد ، أصله من درأت أى دفعت ، وفلان برى أصله برى ؛ وصف الله تعالى بأنه يعرف من غير أن تتعلق الأبصار بذاته ، ويخلق من غير تفكير وتروى فيما يخلقه .

لم يزل قائما ؛ القائم والقيوم بمعنى ؛ وهو الثابت الذى لا يزول ، ويعبر عنه فى الاصطلاح النظرى بالواجب الوجود ، وقد يفسر القائم على معنى قولم : فلان قائم بأمر كذا ، أى والى وممسك له أن يضطرب .

ثم قال : هو موصوف بأنه قائم دائم من قبل أن يخلق العالم ؛ وهذا يؤكد التفسير

الأول ؛ لأنه إذا لم يكن العالم مخلوقا بعد لم يصدق عليه أنه قائم بأمره إلا بالقوة لا بالفعل ؛ كما يصدق عليه أنه سميع بصير في الأزل ، أى إذا وجدت المسموعات والمبصرات سمعها وأبصرها ، ولو سمي قبل خلق الكلام متكلمًا على هذا التفسير لم أستبعده ؛ وإن كان أصحابنا يابونه .

والأبراج : الأركان في اللغة العربية .

فإن قلت : فهل يطابق هذا التفسير ما يعتقد أصحاب الهيئة وكثير من الحكماء والمتكلمين أن السماء ككرة لازاوية فيها ولا ضلع ؟

قلت : نعم لامنافة بين القولين ، لأن الفلك وإن كان ككرة لكن فيه من المتممات ما يجرى مجرى أركان الحصن أو السور ، فصح إطلاق لفظة الأبراج عليه ، والمتممات أجسام في حشو الفلك تخفف في موضع ؛ والناس كلهم أثبتوها .

فإن قلت : فهل يجوز أن يحمل لفظ الأبراج على ما يعتقد المنجمون وأهل الهيئة ، وكثير من الحكماء والمتكلمين من كون الفلك مقسوما باثني عشر قسما ، كل قسم منها يسمى برجاً ؟

قلت : لآمانع من ذلك ، لأن هذا المسمى كان معلوما متصورا قبل نزول القرآن ، وكان أهل الاصطلاح قد وضعوا هذا اللفظ بإزائه ، فجاز أن ينزل القرآن بموجبه ؛ قال تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴾ ^(١) ، وأخذها على عليه السلام منه ، فقال : « إذ لاسماء ذات أبراج » ، وارتفع « سماء » لأنه مبتدأ وخبره محذوف ؛ وتقديره « في الوجود » .

ثم قال : « ولا حُجُب ذات أرتاج » والأرتاج مصدر أرتج أى أغلق ، أى ذات أغلاق ، ومن رواه « ذات رتاج » على « فعال » ، فالرتاج الباب المغلق ، ويبعد رواية من رواه

«ذات أرتاج» لأن «فعالا» قل أن يجمع على «أفعال» ؛ ويعنى بالحجب ذات الإرتاج حجب النور المضروبة بين عرشه العظيم وبين ملائكته . ويجوز أن يريد بالحجب السموات أنفسها ، لأنها حجبت الشياطين عن أن تعلم ما الملائكة فيه .

والليل الداجى : المظلم ، والبحر الساجى : الساكن . والفجاج : جمع فجّ ؛ وهو الطريق الواسع بين جبلين . والمهاد : الفراش .

قوله : « ولا خلق ذو اعتماد » ؛ أى ولا مخلوق يسى برجلين فيعتمد عليهما ، أو يطير بجناحيه فيعتمد عليهما ؛ ويجوز أن يريد بالاعتماد هنا : البطش والتصرف . مبتدع الخلق : مخرجه من العدم المحض ، كقوله تعالى : ﴿ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ^(١) . وذائبان : تثنية دائب ؛ وهو الجادّ المجتهد المتعب ، دأب فى عمله أى جدّ ونعب دأبا ودموا با فهو دئيب ، ودأبته أنا . وسمى الشمس والقمر دائبين لتعاقبهما على حال واحدة دائما لا يفتران ولا يسكنان ، وروى « دائبين » بالنصب على الحال ويكون خبر المبتدأ « يبلبان » وهذه من الألفاظ القرآنية ^(٢) .

الأصل :

قَسَمَ أَرْزَاقَهُمْ ، وَأَحْصَى آثَارَهُمْ ، وَأَعْمَلَهُمْ وَعَدَدَ أَنْفُسِهِمْ وَخَائِنَةَ أَعْيُنِهِمْ ، وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ مِنَ الضَّمِيرِ ، وَمُسْتَفَرَّهُمْ وَمُسْتَوْدَعَهُمْ مِنَ الْأَرْحَامِ وَالظُّهُورِ ، إِلَى أَنْ تَنْتَاهَى بِهِمُ الْغَايَاتُ .

الشّرح :

آثارهم ، يمكن أن يُعنى به آثار وطئهم فى الأرض إيذانا بأنه تعالى عالم بكلّ معلوم ،

(١) سورة الأنعام ١٠١ .

(٢) من قوله تعالى فى سورة إبراهيم : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ ﴾ .

كَأَذْنِ قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَمَا نَسْفُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا نَعْلَمُهَا ﴾ ^(١) بذلك . ويمكن أن يعنى به حرّكاتهم ونصرتهم .

وروى : « وعدد أنفاسهم » على الإضافة .

وخافية الأعين : ما يرمى به مسارقة وخفية . ومستقرهم ، أى فى الأرحام . ومستودعهم ، أى فى الأصلاب ، وقد فسر ذلك فتكون « من » متعلّقة بمستودعهم ومستقرهم على إرادة تكرّرها ، ويمكن أن يقال : أراد مستقرّهم وماوأم على ظهر الأرض ومستودعهم فى بطنها بعد الموت ، وتكون « من » هاهنا بمعنى « مذ » أى مذ زمان كونهم فى الأرحام والظهور إلى أن تنهأ بهم الغايات ؛ أى إلى أن يحشروا فى القيامة ، وعلى التأويل الأول يكون تنهأ الغايات بهم عبارة عن كونهم أحياء فى الدنيا .

الأفضل :

هُوَ الَّذِى أَشْتَدَّتْ نِقْمَتُهُ عَلَى أَعْدَائِهِ فِي سَعَةِ رَحْمَتِهِ ، وَأَنْسَعَتْ رَحْمَتُهُ لِأَوْلِيَائِهِ فِي شِدَّةِ نِقْمَتِهِ ، فَاهِرٌ مِنْ عَازِهِ ، وَمُدْمَرٌ مِنْ شَأْقِهِ ؛ وَمُذِلٌّ مَنْ نَاوَاهُ ، وَغَالِبٌ مَنْ عَادَاهُ ، مَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ كَفَاهُ ، وَمَنْ سَأَلَهُ أَعْطَاهُ ، وَمَنْ أَقْرَضَهُ قَضَاهُ ، وَمَنْ شَكَرَهُ جَزَاهُ .

عِبَادَ اللَّهِ ، زِنُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُوزَنُوا ، وَحَاسِبُوا مَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تُحَاسَبُوا ، وَتَنْفَسُوا قَبْلَ ضَيْقِ الْخِنَاقِ ، وَأَنْقَادُوا قَبْلَ غُذَبِ السِّيَاقِ ، وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ لَمْ يُمْنَ عَلَى نَفْسِهِ حَتَّى يَكُونَ لَهُ مِنْهَا وَاعِظٌ وَزَاجِرٌ ؛ لَمْ يَكُنْ لَهُ مِنْ غَيْرِهَا لَازِجٌ وَلَا وَاعِظٌ

البِنْجُ :

يجوز نِقْمَةٌ ونِقْمَةٌ، مثل كَلِمَةٍ وكَلِمَةٍ، وَلَبِنَةٌ وَلَبِنَةٌ، ومعنى الكلام أنه مع كونه واسع الرحمة في نفس الأمر، وأنه أرحم الراحمين؛ فإنه شديد النعمة على أعدائه، ومع كونه عظيم النعمة في نفس الأمر وكونه شديد العقاب فإنه واسع الرحمة لأوليائه. وعازّه، أى غلبه، وعَزَّه أى غلبه، ومنه ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْخَطَابِ﴾^(١)، وفي المثل «مَنْ عَزَّ بَزَّ» أى مَنْ غَلَبَ سَلَبَ. والمدمر: المهلك، دَمَرَهُ ودَمَّرَ عليه بمعنى، أى أَهْلَكَه. وشاقّه: عاداه، قيل إِنَّ أَصْلَهُ مِنَ الشَّقِّ وهو النِّصْفُ، لأنَّ المَعَادِي يأخذ في شِقِّ والمَعَادِي في شِقِّ يقابله. وناواه، أى عاداه، واللفظة مهموزة، وإِنَّمَا لِيْنِهَا لِأَجْلِ الْقَرِينَةِ السَّجْعِيَّةِ، وَأَصْلُهَا نَاوَاتُ الرَّجُلِ مَنَاوَةٌ وَنَوَاءٌ؛ وَيُقَالُ فِي الْمَثَلِ: «إِذَا نَاوَاتُ الرَّجُلِ قَاصِرٌ».

قوله: «زنوا أنفسكم قبل أن توزنوا» من الكلام الفصيح النادر اللطيف، يقول: اعتبروا أعمالكم وأنتم مختارون قادرون على استدراك الفارط، قبل أن يكون هذا الاعتبار فعل غيركم وأنتم لا تقتدرون على استدراك الفارط، ومثله قوله: «وحاسبوها من قبل أن تحاسبوا».

ثم قال: «وتنفسوا قبل ضيق الخناق»؛ أى انتهزوا الفرصة، واعملوا قبل أن يفوتكم الأمر، ويجذبكم الرحيل ويقع الندم؛ قال الشاعر:

اخْتِمْ وَطِينُكَ رَطْبٌ إِنْ قَدَرْتَ فَكَمْ قَدْ أَمَكْنَ الْخُتْمُ أَقْوَامًا فَا خْتَمُوا

ثم قال: «وانقادوا قبل عُنف السياق»؛ هو العُنف بالضم؛ وهو ضدُّ الرفق؛ يقال عُنفَ عليه وعُنفَ به أيضا، والعَنِيفُ: الذى لا رفق له بركوب الخيل؛ والجمع عُنف. واعتنفتُ الأمر، أى أخذته بعنف؛ يقول: انقادوا أنتم من أنفسكم قبل أن تقادوا وتساقوا

بغير اختياركم سوقاً عنيفاً . ثم قال « مَنْ لَمْ يُعِنْهُ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ حَتَّى يَجْعَلَ لَهُ مِنْهَا وَاعِظًا وَزَاجِرًا لَمْ يَنْفَعِهِ الزَّجْرُ وَالْوَعْظُ مِنْ غَيْرِهَا » أَخَذَ هَذَا الْمَعْنَى شَاعِرٌ فَقَالَ :

وَأَقْصَرْتُ عَمَّا تَهْدِيَنِ زَاجِرٌ مِنْ النَّفْسِ خَيْرٌ مِنْ عِتَابِ الْعَوَازِلِ
فَإِنْ قُلْتُ : أَيْسَ فِي هَذَا الْكَلَامِ إِشْعَارٌ مَا بِالْجَبْرِ ؟

قلت : إنه لا خلاف بين أصحابنا في إنَّ الله تعالى أُلْطَافًا يَفْعَلُهَا بِعِبَادِهِ ، فَيَقْرَبُهُمْ مِنَ الْوَاجِبِ ، وَيَعْدِمُ مِنَ الْقَبِيحِ ؛ وَمَنْ يَعْلَمُ اللهُ تَعَالَى مِنْ حَالِهِ أَنَّهُ لَا لُطْفَ لَهُ لِأَنَّ كُلَّ مَا يَعْزِضُ لُطْفًا لَهُ فَإِنَّهُ لَا يُوَثِّرُ فِي حَالِهِ وَلَا يَزِدُّادُ بِهِ إِلَّا إِصْرَارًا عَلَى الْقَبِيحِ وَالْبَاطِلِ ؛ فَهُوَ الَّذِي عَنَاهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَوْلِهِ : « مَنْ لَمْ يَمُنْ عَلَى نَفْسِهِ » ، لِأَنَّهُ مَاقِبِلُ الْمَعُونَةِ وَلَا انْقَادَ إِلَى مُقْتَضَاهَا ، وَقَدْ رَوَى : « وَاعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ لَمْ يَمُنْ عَلَى نَفْسِهِ » بِكُسْرِ الْعَيْنِ أَيْ مَنْ لَمْ يَمُنْ بِالْوَاعِظِينَ لَهُ وَالْمُنْذِرِينَ عَلَى نَفْسِهِ ، وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ إِلْبَاسًا عَلَيْهَا وَقَاهَرَهَا لَهَا ، لَمْ يَنْتَفِعْ بِالْوَعْظِ وَالزَّجْرِ ، لِأَنَّ هَوَى نَفْسِهِ يَغْلِبُ وَعِظَ كُلِّ وَاعِظٍ وَزَجَرَ كُلِّ زَاجِرٍ .

الأفضل :

ومن خطبة له عليه السلام تعرف بخطبة الأشباح، وهي من جهرايل خطبة عليه السلام:

روى مسعدة بن صدقة عن الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام ، أنه قال :
 خطب أمير المؤمنين بهذه الخطبة على منبر الكوفة ؛ وذلك أن رجلاً أتاه ، فقال :
 يا أمير المؤمنين ، صف لنا ربنا (مثل ما نراه عياناً) ، لنزداد له حباً ، وبه معرفة ؛ فغضب
 ونادى : الصلاة جامعة ، فاجتمع إليه الناس حتى غص المسجد بأهله ؛ فصعد المنبر وهو
 مغضب متغير اللون ، فحمد الله وأثنى عليه ، وصلى على النبي صلى الله عليه وآله ، ثم قال :
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا يَفِرُّهُ الْمَنَعُ وَالْجُمُودُ ، وَلَا يُكْدِيهِ الْإِعْطَاءُ وَالْجُودُ ؛ إِذْ كُلُّ
 مُعْطٍ مُنْتَقِصٌ سِوَاهُ ، وَكُلُّ مَا نَعِيَ مَذْمُومٌ مَخْلَاهُ ؛ وَهُوَ لِلنَّانِ بِفَوَائِدِ النِّعَمِ ، وَعَوَائِدِ
 الْمَزِيدِ وَالْقِسَمِ ، عِيَالُهُ الْخَلَائِقُ ، ضَمِنَ أَرْزَاقَهُمْ ، وَقَدَّرَ أَقْوَاتَهُمْ ، وَنَهَجَ سَبِيلَ الرَّاغِبِينَ
 إِلَيْهِ ، وَالطَّالِبِينَ مَالِدِيهِ ، وَلَيْسَ بِمَا سُئِلَ بِأَجْوَدَ مِنْهُ بِمَا لَمْ يُسْأَلْ ، الْأَوَّلُ الَّذِي لَمْ
 يَكُنْ لَهُ قَبْلُ فَيَكُونُ شَيْءٌ قَبْلَهُ ، وَالْآخِرُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَهُ ^(٢) بَعْدُ فَيَكُونُ شَيْءٌ بَعْدَهُ ،
 وَالرَّادِغُ أَنَا سِيَّ الْأَبْصَارِ عَنْ أَنْ تَنَالَهُ أَوْ تُذَرِكَهُ ، مَا اخْتَلَفَ عَلَيْهِ دَهْرٌ فَيَخْتَلِفُ مِنْهُ
 الْحَالُ ، وَلَا كَانَ فِي مَكَانٍ فَيَجُوزُ عَلَيْهِ الْإِنْتِقَالُ .

الشرح :

الأشباح : الأشخاص ، والمراد بهم هاهنا الملائكة ، لأن الخطبة تتضمن
 ذِكْرَ الملائكة .

وقوله : « الصلاة جامعة » منصوب بفعل مقدر ، أى احضروا الصلاة ، وأقيموا الصلاة ، و« جامعة » منصوب على الحال من الصلاة .

وغَصَّ المسجد ، بفتح الغين ، أى امتلاً ، والمسجد غاصٌّ بأهله . ويقال : رجل مغضب ، بفتح الضاد ، أى قد أغضب ، أى فعل به ما يوجب غضبه .

وَيَزِرُهُ المنع ؛ يزيد فى ماله ، والموفور التام ، وفرتُ الشيء وفراً وفَّرتُ الشيء نفسه وفُوراً ، يتعدى ولا يتعدى . وفى أمثالهم : « يوفّر ويحمد » هو من قولك وفرتَه عرضَه ووفرتَه ماله .

وقوله : « ولا يكديه الإعطاء » ، أى لا يفقِّره ولا ينفد خزائنه ، يقال : « كَدَتِ الأرضُ » تَكِدُ وفيها كادية ، إذا أبطأ نباتها ، وقلَّ خيرها ، فهذا لازم ، فإذا عديته أتيت بالهمزة فقلت : أ كديت الأرض ، أى جعلتها كادية ، وتقول : أ كدى الرجلُ إذا قلَّ خيرُه ، وقوله تعالى : ﴿ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ﴾ ^(١) ، أى قطع القليل ، يقول : إنه سبحانه قادر على المقدورات ، وليس كالمملوك من البشر الذين إذا أعطوا نقصت خزائنهم وإن منعوا زادت ، وقد شرح ذلك وقال : « إذ كلَّ معطٍ منتقص » ، أى منقوص ويحىء « انتقص » لا زماً ومتعدياً ، تقول انتقص الشيء نفسه ، وانتقصتُ الشيء ، أى نقصته وكذلك « نقص » يحىء لا زماً ومتعدياً .

ثم قال : « وكلَّ مانع مذموم غيره » ، وذلك لأنه تعالى إنما يمنع من تقضى الحكمة والمصلحة منه ، وليس كما يمنع البشر ؛ وسأل رجل على بن موسى الرضا عن الجواد ؛ فقال : إن لكلامك وجهين ؛ فإن كنت تسأل عن الخلق ، فإن الجواد هو الذى يؤدَّى ما افترض الله عليه ، والبخل هو الذى يبخل بما افترض الله عليه ، وإن كنت تعنى الخلق ؛

فهو الجواد إن أعطى ؛ وهو الجواد إن منَعَ ؛ لأنه إن أعطى عبداً أعطاه ما ليس له ، وإن منعه منعه ما ليس له .

قوله : « وليس بما سُئِلَ بأجود منه بما لم يُسأل » فيه معنى لطيف ؛ وذلك لأنّ هذا المعنى مما يختصّ بالبشر ؛ لأنهم يتحرّرون بالسؤال وتهزّم الطلبات ، فيكونون بما سألم السائل أجود منهم بما لم يسألم إياه ، وأما الباري سبحانه فإن جوده ليس على هذا المنهاج ، لأنّ جوده عامٌّ في جميع الأحوال .

ثم ذكر أنّ وجوده تعالى ليس بزمانيّ ، فلا يطلق عليه البعدية والقبلية ؛ كما يطلق على الزمانيات ؛ وإنما لم يكن وجوده زمانياً لأنه لا يقبل الحركة ، والزمان من لواحق الحركة ، وإنما لم تطلق عليه البعدية والقبلية إذالم يكن زمانياً ؛ لأنّ قولنا في الشيء : إنه بعد الشيء الفلاني ، أي الموجود في زمان حضر بعد تَقْضَى زمان ذلك الشيء الفلاني ، وقولنا في الشيء : إنه قبل الشيء الفلاني أي إنه موجود في زمان حضر ولم يحضر زمان ذلك الشيء الفلاني بعد ، فما ليس في الزمان ليس يصدق عليه القبّل والبعد الزمانيان ؛ فيكون تقدير الكلام على هذا : الأوّل الذي لا يصدق عليه القبلية الزمانية ؛ ليمكن أن يكون شيء ما قبله ، والآخر الذي لا يصدق عليه البعدية الزمانية ؛ ليمكن أن يكون شيء ما بعده .

وقد يحمل الكلامُ على وجه آخر أقرب مُتَنَاقَلاً من هذا الوجه ، وهو أن يكون أراد : الذي لم يكن محدثاً ، أي موجوداً قد سبقه عدم ، فيقال إنه مسبوق بشيء من الأشياء إما المؤثر فيه أو الزمان المقدم عليه ، وأنه ليس بذات يمكن فناؤها وعدمها فيما لا يزال ، فيقال : إنه ينقضي وينصرم ، ويكون بعده شيء من الأشياء ، إما الزمان أو غيره ، والوجه الأوّل أدقّ والطف ، ويؤكد كونه مراداً قوله عقيبه : « ما اختلف عليه دهر فيختلف منه الحال » ؛ وذلك لأنّ واجب الوجود أعلى من الدهر والزمان ، فنسبة ذاته إلى الدهر والزمان بجملته وتفصيل أجزائه نسبة متحدة .

فإن قلت : إذا لم يكن قبل الأشياء بالزمان ولا بعدها بالزمان ؛ فهو معها بالزمان ، لأنه لا يبقى بعد نفي القبلية والبعدية إلا المعية !

قلت : إنما يلزم ذلك فيما وجوده زمانى ، وأما ما ليس زمانيا لا يلزم من نفي القبلية والبعدية إثبات المعية ، كما أنه مالم يكن وجوده مكانيا لم يلزم من نفي كونه فوق العالم أو تحت العالم بالمكان ، أن يكون مع العالم بالمكان .

ثم قال : « الرادع أناسى الأبصار عن أن تناله أو تدركه » ، الأناسى : جمع إنسان ؛ وهو المثال الذى يرى فى السواد ؛ وهذا اللفظ بظاهره يشعر بمذهب الأشعرية وهو قولهم : إن الله تعالى خلق فى الأبصار مانعا عن إدراكه ؛ إلا أن الأدلة العقلية من جانبنا اقتضت تأويل هذا اللفظ ، كما تأول شيوخنا قوله تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ ^(١) ؛ فقالوا : إلى جنة ربها ؛ فنقول : تنديده الرادع أناسى الأبصار أن تنال أنوار جلاله !

فإن قلت : أثبتون له تعالى أنوارا يمكن أن تدركها الأبصار ، وهل هذا إلا قول بالتجسيم .

قلت : كلاً لا تجسم فى ذلك ؛ فكما أن له عرشاً وكرسياً وليس بجسم ؛ فكذلك أنوار عظيمة فوق العرش ؛ وليس بجسم ، فكيف تنكر الأنوار ، وقد نطق الكتاب العزيز بها فى غير موضع ، كقوله : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ ^(٢) ، وكقوله : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِثْقَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾ .

(١) سورة القيامة ٧٥ .

(٢) سورة الزمر ٦٩ .

الأضد :

وَلَوْ رَهَبَ مَا تَنَفَّسَتْ عَنْهُ مَعَادِنُ الْجِبَالِ ؛ وَضَحِكَتْ عَنْهُ أَصْدَافُ
الْبَحَارِ ؛ مِنْ فِلِزِّ اللَّجَيْنِ وَالْمَقِيَانِ ، وَنُثَارَةِ الدَّرِّ وَحَصِيدِ التَّرْجَانِ ، مَا أَثَّرَ ذَلِكَ
فِي جُودِهِ ، وَلَا أَتَدَسَّعَ مَا عِنْدَهُ ، وَلَكَانَ عِنْدَهُ مِنْ ذَخَائِرِ الْأَنْعَامِ ، مَا لَا تُنْفِدُهُ
مَطَالِبُ الْأَنْعَامِ ، لِأَنَّهُ الْجَوَادُ الَّذِي لَا يَفِيضُهُ ^(١) سُؤَالُ السَّائِلِينَ ، وَلَا يُبْخَلُّهُ
إِلْحَاحُ الْمُلْحِقِينَ .

الْبَزْخُ :

هذا الكلام من تمة الكلام الأول ، وهو قوله : « لا يفرُّ النعم ، ولا يكديه
الإعطاء والجود » . وتنفست عنه المعادن : استعارة ، كأنها لما أخرجته وولدتها كانت كالحيوان
ينفَس فيخرج من صدره ورثته الهواء .

وضحكت عنه الأصداف ؛ أى تفتحت عنه ، وانشقت ؛ يقال : للطلع حين ينشق
الضحك ، بفتح الضاد ؛ وإنما سمي الضاحك ضاحكا ، لأنه يفتح فاه . والفِلِزُّ : اسم أجسام
الذائبة كالذهب والفضة والرصاص ونحوها . واللَّجَيْنِ : اسم الفضة جاء مُصَفَّرَا ، كالكَيْفِ
والثَرَيَا . والمَقِيَانِ : الذهب الخالص ؛ ويقال : هو ما ينبت نباتا وليس مما يحصل من الحجارة .
ونُثَارَةُ الدَّرِّ : ما تنثر منه ، كالشفاطة والنخالة ، وتأتى « فُعَالَةٌ » تارةً للجدِّ المختار ؛ وتارة
للساقط المتروك ، فالأول نحو الخلاصة ، والثانى نحو القلامة .

وحصيد التَرْجَانِ : كأنه أراد التبدد منه كما يتبدد الحب المحصود ؛ ويجوز أن يعنى به
الصلب المحكم من قولهم : « شئ مستحصد » ؛ أى مستحصف مستحكم ، يعنى أنه ليس
برخو ولا هش ؛ ويروى : « وَحَصْبَاءُ الْمَرْجَانِ » ، والحصباء : الحصى . وأَرْضُ حَصْبَةٍ وَحَصْبَةٍ ، بالفتح

(١) مخطوطة النهج : « يفيضه »

ذات حَصْبَاء . والرجان صغار اللؤلؤ ؛ وقد قيل إنه هذا الحجر ، واستعمله بعض
للتأخرين فقال :

أَدْمَى لَهَا لِلرَّجَانُ صَفْحَةً خَدَّهُ وبكى عليها اللؤلؤ المكنونُ
وتُنْفِده : تنفيه ، نفذ الشيء أى فنى ، وأنفدته أنا . ومطالب الأنام : جمع مطلب ، وهو
المصدر ، من طلبت الشيء طَلَبًا ومطلبًا .

وَيَغْنِيهِ ، بفتح حرف المضارعة : ينقصه ؛ ويقال : غاض الماء ، فهذا لازم ، وغاض
الله الماء ، فهذا متمد ؛ وجاء أغاض الله الماء .

والإلحاح : مصدر ألح على الأمر ، أى أقام عليه دائماً ، من ألح السحاب ؛ إذا دام
مطره ، وألح البعير : حَرَن ، كما تقول : خَلَّتِ الناقة ، وروى « ولا يبخله » بالتخفيف ؛
تقول : أبخلت زيدا ، أى صادفته بخيلاً ؛ وأجبنته : وجدته جباناً .
وفى هذا الفصل من حسن الاستعارة وبديع الصنعة مالا خفاء به .

الأصل :

فَانْظُرْ أَيُّهَا السَّائِلُ فَمَا دَلَّكَ الْقُرْآنُ عَلَيْهِ مِنْ صِفَتِهِ فَأَنْتُمْ بِهِ ، وَأَسْتَفِى بِنُورِ
هُدَايَتِهِ ، وَمَا كَفَّلَكَ الشَّيْطَانُ عِلْمَهُ ، مِمَّا لَيْسَ فِي الْكِتَابِ عَلَيْكَ فَرَضُهُ ، وَلَا فِي
سُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُيُومَةِ الْهُدَى أَثَرُهُ ، فَكِلَ عِلْمُهُ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، فَإِنَّ
ذَلِكَ مُنْتَهَى حَقِّ اللَّهِ عَلَيْكَ .

وَأَعْلَمْ أَنَّ الرَّاغِبِينَ فِي الْعِلْمِ هُمُ الَّذِينَ أَغْنَاهُمْ عَنِ افْتِحَامِ الشَّدَدِ الْمَضْرُوبَةِ
دُونَ الْغُيُوبِ ، الْإِفْرَارُ بِجُمْلَةٍ مَاجِهِلُوا تَفْسِيرَهُ مِنَ الْغَيْبِ الْمَحْجُوبِ ، فَمَدَحَ اللَّهُ

أَعْتَرَا فَنَهُم بِالْمَجْزِ عَنْ تَنَاوُلِ مَا لَمْ يُحِيطُوا بِهِ عِلْمًا ، وَسَمَى تَرْكَهُمُ التَّعَمُّقَ فِيمَا لَمْ
يُكَلِّفُهُمُ الْبَحْثَ عَنْ كُنْهِهِ رُسُوخًا ، فَاقْتَصَرَ عَلَى ذَلِكَ ، وَلَا تُقَدَّرُ عَظَمَةُ اللَّهِ
سُبْحَانَهُ عَلَى قَدْرِ عَقْلِكَ فَتَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ .

الْبُرْجُ :

تقول : ائتم فلان بفلان ؛ أى جعله إماما واقتدى به . فكل علمه ؛ من وكله إلى كذا
وكلا وو كولا ؛ وهذا الأمر موكل إلى رأيك . والاقصام : الهجوم والدخول مغالبة .
والسدد المضروبة : جمع سُدَّة ؛ وهى الرِّتَاج .

واعلم أن هذا الفصل يمكن أن تتعلق به الحشوية المانعون من تأويل الآيات الواردة
في الصفات ، القائلين بالجمود على الظواهر ، ويمكن أيضا أن يتعلق به مَنْ نفى النظر وحرّمه
أصلا ؛ ونحن قبل أن نحققه وتكلم فيه نبداً بتفسير قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا
اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ ^(١) فنقول :

إن من الناس من وقف على قوله : ﴿ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ، ومنهم من لم يقف على ذلك ، وهذا
القول أقوى من الأول ؛ لأنه إذا كان لا يعلم تأويل التشابه إلا الله لم يكن في إنزاله
ومخاطبة المكلفين به فائدة ؛ بل يكون كخطاب العربي بالزنجية ، ومعلوم أن ذلك
عيب قبيح .

فإن قلت : فما الذى يكون موضع ﴿ يَقُولُونَ ﴾ من الإعراب ؟

قلت : يمكن أن يكون نصبا على أنه حال من الراسخين ؛ ويمكن أن يكون كلاما
مستأنفا ، أى هؤلاء العالمون بالتأويل ، يقولون آمنا به .

وقد روى عن ابن عباس أنه تأول آية، فقال قائل من الصحابة : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَرْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴾ ؛ فقال ابن عباس : ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾ ، وأنا من جملة الراسخين .

ثم نعود إلى تفسير كلام أمير المؤمنين عليه السلام فنقول :

إنه إنما غضب وتغير وجهه لقول السائل : صِفْ لنا ربنا مثل ما نراه عيانا ؛ وإذا هذا المعنى ينصرف وصية له بما أوصاه به من اتباع ما جاء في القرآن والسنة ؛ وذلك لأن العلم الحاصل من رؤية الشيء عيانا ، علم لا يمكن أن يتعلق مثله بالله سبحانه ، لأن ذاته تعالى لا يمكن أن تُعلم من حيث هي هي ؛ كما تعلم المحسوسات ، ألا ترى أننا إذا علمنا أنه صانع العالم ، وأنه قادر عالم حي سميع بصير مرید ، وأنه ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض ، وعلمنا جميع الأمور السلبية والإيجابية المتعلقة به ، فإنما علمنا سلبا وإضافات ؛ ولا شك أن ماهية الموصوف مغايرة لماهية الصفات ، والذوات المحسوسة بخلاف ذلك ؛ لأننا إذا رأينا السواد ، فقد علمنا نفس حقيقة السواد لاصفة من صفات السواد ؛ وأيضاً فإننا لو قدرنا أن العلم بوجوده وصفاته السلبية والإيجابية ، يستلزم العلم بذاته ؛ من حيث هي هي لم يكن عالما بذاته عالما جزئيا ؛ لأنه يمكن أن يصدق هذا العلم على كثيرين ، على سبيل البذل ؛ وإذا ثبت أنه يستحيل أن يصدق على كثيرين على سبيل البذل ، ثبت أنه يستحيل أن يصدق على كثيرين على سبيل الجمع ، والعلم بالمحسوس يستحيل أن يصدق على كثيرين لأعلى سبيل الجمع ، ولا على سبيل البذل ؛ فقد بان أنه يستحيل أن يعلم الله تعالى كما يعلم الشيء المرئي عيانا ، فأمر المؤمنين عليه السلام أنكر هذا السؤال كما أنكره الله تعالى على بني إسرائيل لما طلبوا الرؤية ؛ قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ ﴾ ^(١)

ثم قال للسائل بعد غضبه واستحالة لونه وظهور أثر الإنكار عليه : ما ذلك القرآن عليه من صفته فخذ به ، فإن لم تجده في الكتاب ، فاطلبه من السنة ومن مذاهب أئمة الحق ، فإن لم تجد ذلك ، فاعلم أن الشيطان حينئذ قد كلفك علم ما لم يكلفك الله علمه ؛ وهذا حق ؛ لأن الكتاب والسنة قد نطقا بصفات الله من كونه عالما قادراً حياً مريداً سميعاً بصيراً ، ونطقا أيضاً بتنزيهه عن سمات الحدوث كالجسمية والحلول والجهة ؛ وما استلزم الجهة كالرؤية فلا إنكار على من طلب في مدارك العقول وجوهاً تعضد ما جاء به القرآن والسنة ، وتوفق بين بعض الآيات وبعض ؛ وتحمل أحد اللفظين على الآخر إذا تناقضا في الظاهر ؛ صيانة لكلام الحكيم عن التهاوت والتعارض . وأما ما لم يأت الكتاب والسنة في شيء فهو الذي حرّم وحُظِر على المكلفين الفكر فيه ؛ كالكلام في الماهية التي يذهب ضرار التكلم إليها ، وكإثبات صفات زائدة على الصفات المعقولة لذات الباري سبحانه ، وهي على قسمين : أحدهما : ما لم يرِد فيه نص ؛ كإثبات طائفة تعرف بالماتريديّة صفة سمّوها التكوين زائدة على القدرة والإرادة .

والثاني : ما ورد فيه لفظ فأخطأ بعض أهل النظر ، فأثبت لأجل ذلك اللفظة صفة غير معقولة للباري سبحانه ، نحو قول الأشعريين : إنّ اليمين صفة من صفات الله ، والاستواء على العرش صفة من صفات الله ، وإنّ وجه الله صفة من صفاته أيضاً ، ثم قال : إن الراسخين في العلم الذين غنوا بالإقرار بما عرفوه عن الولوج والتحقّم فيما لم يعرفوه ؛ وهؤلاء هم أصحابنا المعتزلة لاشبهة في ذلك ؛ ألا ترى أنهم يطلبون أفعال الله تعالى بالحكم والمصالح ؛ فإذا ضاق عليهم الأمر في تفصيل بعض المصالح في بعض المواضع ، قالوا : نعم على الجملة أن لهذا وجه حكمة ومصلحة ، وإن كنا لا نعرف تفصيل تلك المصلحة ؛ كما يقولون في تكليف من يعلم لله تعالى منه أنه يكفر ، كما يقولون في اختصاص الحال التي حدث فيها العالم بحدوثه دون ما قبلها وما بعدها .

وقد تأول القطب الراوندى كلامَ أمير المؤمنين في هذا الفصل ، فقال : إنما أنكر على من يقول : لم تعبّد الله المكلفين بإقامة خمس صلوات ؛ وهلا كانت ستا وأربعا ! ولم جعل الظهر أربع ركعات ، والصبح ركعتين ؟ وهلا عكس الحال ! وهذا التأويل غير صحيح ، لأنه عليه السلام إنما أخرج هذا الكلام مخرج النكير على من سأل أن يصف له البارئ سبحانه ؛ ولم يكن السائل قد سأل عن العلة في أعداد الصلاة وكية أجزاء العبادات . ثم إنه عليه السلام قد صرح في غرضون الكلام بذلك ؛ فقال : فانظر أيها السائل ، فإدراك القرآن عليه من صفته فائمه به ، وما لم يدلك عليه فليس عليك أن تخوض فيه ، وهذا الكلام تصريح بأن البحث إنما هو في النظر العقلى فى فنّ الكلام ، فلا يجوز أن يحمل على ما هو بمعزل عنه .

واعلم أننا تتساهل فى ألفاظ المتكلمين ، فنوردها بعباراتهم ، كقولهم فى « المحسوسات » والصواب « المحسّات » ؛ لأنه لفظ المفعول من « أحسّ » الرباعى ، لكننا لما رأينا العدول عن ألفاظهم إذا خضنا فى مباحثهم مستهجنّا عبّرنا بعبارتهم على علمٍ مِنّا أن العربية لانسوغها .

الأصل :

هُوَ الْقَادِرُ الَّذِى إِذَا أُرْتِمَتْ الْأَوْهَامُ لِتُدْرِكَ مُنْقَطَعُ قُدْرَتِهِ ، وَحَاوَلَ الْفِكْرُ الْمُبْرَأَ مِنْ خَطَرَاتِ الْوَسْوَاسِ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ فى عَمِيقَاتِ غُيُوبِ مَلَكُوتِهِ ، وَتَوَلَّهَتْ الْقُلُوبُ إِلَيْهِ ، لِتَجْرِى فى كَيْفِيَّةِ صِفَاتِهِ ، وَغَمَضَتْ مَدَاخِلُ الْعُقُولِ فى حَيْثُ لَا تَبْلُغُهُ الصِّفَاتُ لِتَتَأَوَّلَ عِلْمَ ذَاتِهِ ؛ رَدَعَهَا وهى تَجُوبُ مَهَاوِىَ سُدْفِ الْغُيُوبِ ، مُتَخَلِّصَةً إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ ؛ فَرَجَعَتْ إِذْ جُبِهَتْ مُعْتَرِفَةً بِأَنَّهُ لَا يُنَالُ بِجُورِ الْإِغْسَافِ كُنْهُ مَعْرِفَتِهِ ، وَلَا تَخْطُرُ بِيَالِ الْوَيْيَاتِ خَاطِرَةٌ مِنْ تَقْدِيرِ جَلَالِ عِزَّتِهِ .

الشَّيْخُ :

ارتمت الأوهام ، أى تَرَامَتْ ؛ يقال: ارتمى القوم بالنَّبل ؛ أى تراموا ، فشبه جَوْلَانِ الأوهام والأفكار وتعارضها بالتراعى .

وخطر الوسوس ، بتسكين الطاء ؛ مصدر خطر له خاطر ، أى عرض فى قلبه ، وروى « من خطرات الوسوس » .

وتولت القلوب إليه : اشتدَّ عشقها حتى أصابها الوله وهو الحيرة .

وقوله : « لتجرى فى كيفية صفاته » ، أى لتصادف مجرى ومسلكا فى ذلك ؛ وغضت مداخل العقول ، أى غمض دخولها ، ودق فى الأنظار العميقة التى لا تبلغ الصفات كنهها لدقتها وغوضها طالبة أن تنال معرفته تعالى .

ولفظه « ذات » لفظه قد طال فيها كلام كثير من أهل العربية ، فأنكر قوم إطلاقها على الله تعالى وإضافتها إليه ، أما إطلاقها فلأنها لفظه تأنيث ؛ والبارى سبحانه منزّه عن الأسماء والصفات المؤنثة ؛ وأما إضافتها فلأنها عين الشئ ؛ والشئ لا يضاف إلى نفسه .. وأجاز آخرون إطلاقها فى البارى تعالى وإضافتها إليه ، أما استعمالها فلوجهين :

أحدهما أنها قد جاءت فى الشعر القديم ، قال خبيب الصحابى عند صلبه :
وذلك فى ذاتِ الإله وإن يشأ يبارك على أوصالِ شلوي موزع

ويروى « ممزع » ، وقال النابغة :

محبّتهم ذاتُ الإله ودينهم قديمٌ فما يخشون غير العواقب
والوجه الثانى أنها لفظه اصطلاحية ، فجاز استعمالها لاعلى أنها مؤنث « ذو » بل تستعمل

ارتجالاً في مسماها الذي عَبَّرَ عنه بها أرباب النظر الإلهي ، كما استعملوا لفظ الجوهر والعرض وغيرها في غير ما كان أهل العربية واللغة يستعملونها فيه .

وأما منعهم إضافتها إليه تعالى ، وأنه لا يقال : « ذاته » ؛ لأنَّ الشيء لا يضاف إلى نفسه فباطل بقولهم : أخذته نفسه وأخذته عينه ؛ فإنه بالاتفاق جائز ، وفيه إضافة الشيء إلى نفسه .

ثم نعود إلى التفسير :

قوله عليه السلام : ردعها ، أى كَفَّها . وتَجَوَّب ، أى تَقَطَّع ، والمهاوى : المهالك ، الواحدة مَهْوَاةٌ بالفتح ، وهى ما بين جبلين أو حائطين ونحو ذلك . والسُدَف : جمع سُدفَة ، وهى القطعة من الليل المظلم . وجُيِّهَتْ ، أى رُدَّتْ ، وأصله مِنْ جَبَّهَتْ ، أى صَكَّكَتْ جَبَّهَتْ . والجَوَز : العدول عن الطريق . والاعتساف : قَطَعَ المسافة على غير جادة معلومة .

وخلاصة هذا الفصل أنَّ العقول إذا حاولت أن تدرك متى ينقطع اقتداره على المقدرات نكصت عن ذلك ، لأنه قادر أبداً دائماً على ما لا يتناهى ؛ وإذا حاول الفِكر الذى قد صفاً وخلا عن الوسوس والعوائق أن يدرك مغيباتِ عِلْمِهِ تعالى كلَّ وَحَسَر ورجع ناقصاً أيضاً ؛ وإذا اشتدَّ عشق النفوس له ، وتولَّبت نحوه اتسلك مسالكاً تَقِف منه على كيفية صفاته عجزت عن ذلك ؛ وإذا تغلغلَّت العقول ، وغَمَضَتْ مداخلها في دقائق العلوم النظرية الإلهية التى لا تُوصَف لدقَّتْها طالبة أن تعلم حقيقة ذاته تعالى ، انقطعت وأُعيت وردَّها سبحانه وتعالى وهى تجول وتقطع ظلماتِ الغيب ، لتخلُصَ إليه فارتدتْ حيث جَبَّهَتْ ورددعها ، مُقرَّةً معترِفةً بأن إدراكه ومعرفته لا تُنَالُ باعتساف المسافات التى بينها وبينه ؛ وإن أرباب الأفكار والرويات يتعذَّر عليهم أن يخطر لهم خاطر يطابق ما فى الخارج من تقدير جلال عزته ؛ ولا بدَّ من أخذ هذا القيد فى الكلام ؛ لأنَّ أرباب الأنظار لا بد أن تخطر لهم

الخواطر في تقدير جلال عزّته ؛ ولكن تلك الخواطر لا تكون مطابقة لما في الخارج ؛ لأنها خواطر مستندة الى الوهم لا العقل الصريح ؛ وذلك لأنّ الوهم قد أَلَفَ الحِسِّيات والمحسوسات ، فهو يعقل خواطر بحسب ما أَلَفه من ذلك ؛ وجلال واجب الوجود أعلى وأعظم من أن يتطرق الوهم نحوه ؛ لأنه يرى من المحسوسات سبحانه ؛ وأما العقل الصريح فلا يدرك خصوصية ذاته لما تقدّم .

واعلم أنّ قوله تعالى : ﴿ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُطُورٍ . ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ ^(١) فيه إشارة إلى هذا المعنى ، وكذلك قوله : ﴿ بَعْلُمَ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ ﴾ ^(٢) .

الأصل :

الَّذِي أَبْتَدَعَ الْخَلْقَ عَلَىٰ غَيْرِ مِثَالٍ أُمْتَثَلُهُ ، وَلَا مِقْدَارٍ أُحْتَدَىٰ عَلَيْهِ ؛ مِنْ خَالِقٍ مَعْبُودٍ كَانَ قَبْلَهُ ، وَأَرَانَا مِنْ مَلَكَوَتٍ قُدْرَتِهِ ، وَعَجَائِبٍ مَا نَطَقَتْ بِهِ آثَارُ حِكْمَتِهِ ، وَاعْتِرَافِ الْحَاجَةِ مِنَ الْخَلْقِ إِلَىٰ أَنْ يُقِيمَهَا بِمَسَاكِ قُوَّتِهِ ؛ سَادَلْنَا بِاضْطِرَارٍ قِيَامِ الْحُجَّةِ لَهُ عَلَىٰ مَعْرِفَتِهِ ، فَظَهَرَتْ الْبِدَائِعُ الَّتِي أَحْدَثَهَا آثَارُ صُنْعَتِهِ ، وَأَعْلَامُ حِكْمَتِهِ ، فَصَارَ كُلُّ مَا خَلَقَ حُجَّةً لَهُ ، وَدَلِيلًا عَلَيْهِ ؛ وَإِنْ كَانَ خَلْقًا صَامِتًا ؛ فَحُجَّةً بِالْإِذْنِ نَاطِقَةً ، وَدَلَالَتُهُ عَلَى الْمُبْدِعِ قَائِمَةٌ .

(١) سورة الملك ٣ ، ٤ .

(٢) سورة البقرة ٢٥٥ .

الشَّيْخُ :

لِلسَّائِلِ ، بِكسر الميم : مَا يَمْسُكَ وَبِعَصَمَ بِهِ .

وقوله : « ابتدع الخلق على غير مثال أمثله » يحتمل وجهين :

أحدهما : أن يريد « بامثاله » مثله ، كما تقول صنعت واصطنعت بمعنى ، فيكون التقدير أنه لم يمثّل لنفسه مثالا قبل شروعه في خلق العالم ؛ ثم احتذى ذلك المثال ؛ وركّب العالم على حسب ترتيبه ، كالصانع الذي يصوغ حلقة من رصاص مثالا ؛ ثم يصوغ حلقة من ذهب عليها ، وكالبناء يقدر ويفرض رسوماً وتقديراتٍ في الأرض وخطوطاً ، ثم يبنى بحسبها .

والوجه الثاني : أنه يريد بامثاله احتذاءه وتقبّله واتبعه ؛ والأصل فيه امثال الأمر في القول ، فنقل إلى احتذاء الترتيب العقليّ ، فيكون التقدير أنه لم يمثّل له فاعل آخر قبله مثالا اتبعه واحتذاءه وفعل نظيره ، كما يفعل التلميذ في الصباغة والنجارة شيئاً قد مثّل له أستاذه صورته وهيئته .

واعلم أن هذا أحدُ الأسئلة التي يذكرها أصحابنا في باب كونه عالماً ، لأنهم لما استدثّوا على كونه تعالى عالماً بطريق إحكام العالم وإتقانه ، سألوا أنفسهم فقالوا : لم لا يجوز أن يكون القديم سبحانه أحدث العالم محتذياً لمثال مثله ، وهيئة اقتضاها ، والمحتذى لا يجب كونه عالماً بما يفعله ؛ ألا ترى أن من لا يحسن الكتابة قد يحتذى خطأ مخصوصاً ، فيكتب قريباً منه ، وكذلك من يطبع الشَّعْخُ بالخاتم ثم يطبع فيه مثال الخاتم ، فهو فعل الطابع ، ولا يجب كونه عالماً .

وأجاب أصحابنا عن ذلك فقالوا : إن أول فعل محكم وقع منه ، ثم احتذى عليه يكفي في ثبوت كونه عالماً ، وأيضاً فإن المحتذى ليست العالمية بمسلوبة عنه ؛ بل موصوف بها ،

الأتري أنه متصور صورة ما يحتذى ، ثم يوقع الفعل مشابها له ، فالحتذى عالم في الجملة ، ولكن علمه يحدث شيئا فشيئا .

فأما معنى الفصل فظاهر ، يقول عليه السلام : إنه ابتدع الخلق على غير مثال قدمه لنفسه ولا قدم له غيره ليحتذى عليه ، وأرانا من عجائب صنعته ومن اعتراف الموجودات كلها ؛ بأنها فقيرة محتاجة إلى أن يمسكها بقوته ، مادلتنا على معرفته ضرورة ؛ وفي هذا إشارة إلى أن كل ممكن مفتقر إلى المؤثر ؛ ولما كانت الموجودات كلها غيره سبحانه ممكنة لم تكن غنية عنه سبحانه ، بل كانت فقيرة إليه ، لأنها لولاه ما بقيت ، فهو سبحانه غنى عن كل شيء ؛ ولا شيء من الأشياء مطلقا بغنى عنه سبحانه ، وهذه من خصوصية الإلهية ؛ وأجل ماتدركه العقول من الأنظار المتعلقة بها .

فإن قلت : في هذا الكلام إشعار بمذهب شيخكم أبي عثمان ، في أن معرفته تعالى ضرورية .

قلت : يكاد أن يكون الكلام مشعرا بذلك ؛ إلا أنه غير دال عليه ؛ لأنه لم يقل مادلتنا على معرفته باضطرار ؛ ولكن قال مادلتنا باضطرار قيام الحجة له على معرفته ، فالاضطرار راجع إلى قيام الحجة ، لا إلى المعرفة .

ثم قال عليه السلام : « وظهرت آثار صنعته ، ودلائل حكمته في مخلوقاته فكانت وهي صامتة في الصورة ناطقة في المعنى بوجوده وزبويته سبحانه ، وإلى هذا المعنى نظر الشاعر فقال :

فَوَاعَجَبًا كَيْفَ يُعْقَى الْإِلَهُ أَمْ كَيْفَ يَجْعَدُهُ الْجَاهِدُ
وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدُ

وقال في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ ^(١) : إنه عبارة عن هذا المعنى .

الأصل :

فأشهد أن من شبّهك بتبائن أعضاء خلقك ، وتلاحم حقائق مفاصلهم للمحتجبة لتدبير حكمتك ، لم يعقد غيب ضميره على معرفتك ، ولم يباشر قلبه اليقين بأنه لا ند لك ، وكانه لم يسمع تبرزو التابعين عن المتبوعين ؛ إذ يقولون : تالله إن كنا لفي ضلال مبين ؛ إذ نسوّ بكُم رب العالمين . كذب العادلون بك ، إذ شبّهوك بأصنامهم ، وتحلّوك حلية المخلوقين بأوهامهم ، وجزّوك تجزئة الجسّات بخواطيرهم ، وقدرّوك على الخلقة المختلفة القوى بقرائح عقولهم .

وأشهد أن من ساواك بشيء من خلقك فقد عدل بك ، والعدل بك كافر بما نزلت به محكمات آياتك ، ونطقت منه شواهد حجج بيناتك ، وإنك أنت الله الذي لم تنه في القول ؛ فتكون في مهبط فكرها مكيفا ، ولا في روّيات خواطيرها مخدودا معرّفا .

المبني :

حقاق المفاصل جمع حقة ؛ وجاء في جمعها حقا وقحق وحق ؛ ولما قال : « بتبائن أعضاء خلقك ، وتلاحم حقا مفاصلهم » ؛ فأوقع التلاحم في مقابلة التبائن صناعة وبدبما . وروى

« المحتجة » ، فن قال : « المحتجة » ، أراد أنها بما فيها من لطيف الصنعة كالمحتجة المستدلة على التدبير الحكيم من لدنه سبحانه ، ومن قال : « المحتجة » أراد المستقرة ، لأن تركيبها الباطن خفي محجوب .

والنِّد : المثل . والعدلون بك : الذين جعلوا لك عديلاً ونظيراً . ونحلوك : أعطوك ؛ وهي النحلة ، وروى : « لم يُعقد » على مالم بسم فاعله .

وغيب ضميره ، بالرفع . والقرايح : جمع قريحة ، وهي القوة التي تستنبط بها العقولات ؛ وأصله من قريحة البئر ، وهو أول ماؤها .

ومعنى هذا الفصل أنه عليه السلام شهد بأن الجسم كافر ، وأنه لا يعرف الله ، وأن من شبه الله بالخلقين ذوى الأعضاء المتباينة ، والمفاصل المتلاحمة ، لم يعرفه ولم يباشر قلبه اليقين ، فإنه لاندله ولا مثل ، ثم أكد ذلك بآيات من كتاب الله تعالى ، وهي قوله تعالى : ﴿ فَكُذِّبُوا فِيهَا ثُمَّ وَالْغَاوُونَ . وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ . قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ . تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ . إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(١) . حكى سبحانه حكاية قول الكفار في النار ؛ وهم التابعون للذين أغوهم من الشياطين وهم التبوعون : لقد كنا ضالين إذ سويتناكم بالله تعالى ، وجعلناكم مثله ، ووجه الحجة أنه تعالى حكى ذلك حكاية منكسر على من زعم أن شيئاً من الأشياء يجوز تسويته بالبارى سبحانه ، فلو كان البارى سبحانه جسماً مصوراً ؛ لكان مشابهاً لسائر الأجسام المصورة ، فلم يكن لإنكاره على من سواه بالخلقوات معنى .

ثم زاد عليه السلام في تأكيد هذا المعنى ، فقال : « كذب العدلون بك ، المبتنون لك نظيراً وشبيهاً ، يعنى المشبهة والجسمة ، إذ قالوا : إنك على صورة آدم ، فشبهوك بالأصنام التي

كانت الجاهلية تعبدها ، وأعطوك حلية المخلوقين لما اقتضت أوهامهم ذلك ، من حيث لم يأنفوا أن يكون القادر الفاعل العالم إلّا جسماً ، وجعلوك مركباً ومتجزئاً ، كما تتجزأ الأجسام ، وقدرتكم على هذه الخلقة ، يعنى خلقة البشر المختلفة القوى ، لأنها مركبة من عناصر مختلفة الطبائع . ثم كرّر الشهادة فقال : أشهد أن من ساواك بغيرك ، وأثبت أنك جوهرٌ أو جسم فهو عادل بك كافر . وقالت تلك الخارجية للحجاج : « أشهد أنك قاسط عادل » ، فلم يفهم أهل الشام حوله ما قالت ، حتى فسّره لهم ، قال عليه السلام فمن يذهب إلى هذا المذهب فهو كافر بالكتاب ، وبما دلّت عليه حجج العقول . ثم قال : وإنك أنت الله ، أى وأشهد أنك أنت الله الذى لم تحيط العقولُ بك ، كإحاطتها بالأشياء المتناهية ، فتكون ذا كيفية .

وقوله : « فى مهبّ فكرها » استعارة حسنة ، ثم قال : « ولا فى رويّات خواطرها » ، أى فى أفكارها . محدود ، إذ حدّ مُصَرِّفاً : أى قابلاً للحركة والتغير .

وقد استدللّ بعض المتكلمين على نفى كون البارى ، سبحانه جسماً بما هو مأخوذ من هذا الكلام ، فقال : لو جاز أن يكون البارى جسماً ، لجاز أن يكون القمر هو إله العالم ، لكن لا يجوز أن يكون القمر إله العالم ، فلا يجوز أن يكون البارى جسماً ، ببيان الملازمة أنه لو جاز أن يكون البارى سبحانه جسماً ، لما كان بين الإلهية وبين الجسمية منافاة عقلية ، وإذا لم يكن بينهما منافاة عقلية أمكن اجتماعهما ، وإذا أمكن اجتماعهما جاز أن يكون القمر هو إله العالم ، لأنه لا مانع من كونه إله العالم إلا كونه جسماً يجوز عليه الحركة ، والأقول ونقصان ضوئه تارة وامتلاؤه أخرى ، فإذا لم يكن ذلك منافياً للإلهية ، جاز أن يكون القمر إله العالم ، وبيان الثانى إجماع المسلمين على كفر من أجاز كون القمر إله العالم . وإذا ثبتت الملازمة وثبتت المقدّمة الثانية فقد تمت الدلالة .

الأفضل :

ومنها :

قَدَّرَ مَا خَلَقَ فَأَحْكَمَ تَقْدِيرَهُ ، وَدَبَّرَهُ فَأَلْطَفَ تَدْبِيرَهُ ، وَوَجَّهَهُ لِرُجْهِتِهِ فَلَمْ يَتَعَدَّ حُدُودَ مَزِيلَتِهِ ، وَلَمْ يَقْصُرْ دُونَ الْإِنْتِهَاءِ إِلَى غَايَتِهِ ، وَلَمْ يَسْتَضِعْبْ إِذَا أَمَرَ بِالْمُعْضَى عَلَى إِرَادَتِهِ ، فَكَيْفَ وَإِنَّمَا صَدَرَتْ الْأُمُورُ عَنْ مَشِيئَتِهِ ! الْمُنْشَى أَصْنَافُ الْأَشْيَاءِ بِلَا رَوِيَّةٍ فِكْرِ آلِ إِلَهِهَا ، وَلَا قَرِيبَةٍ غَرِيبَةٍ أَضْمَرَ عَلَيْهَا ، وَلَا تَجَرِبَةٍ أَفَادَهَا مِنْ حَوَادِثِ الْأُثُورِ ، وَلَا شَرِيكَ أَعَانَهُ عَلَى ابْتِدَاعِ عَجَائِبِ الْأُمُورِ ، قَدْ خَلَقَهُ بِأَمْرِهِ وَأَذَعَنَ لِمَطَاعَتِهِ ، وَأَجَابَ إِلَى دَعْوَتِهِ ، لَمْ يَفْتَرِضْ دُونَهُ رَيْثُ الْمُبْطِلِ ، وَلَا أَنَاةُ الْمُتَلَكِّي ، فَأَقَامَ مِنَ الْأَشْيَاءِ أَوْدَهَا ، وَنَهَجَ حُدُودَهَا ، وَلَا مَ بِقُدْرَتِهِ بَيْنَ مُتَضَادَّهَا ، وَوَصَلَ أَسْبَابَ قَرَائِنِهَا ، وَفَرَّقَهَا أَجْنَاسًا مُخْتَلِفَاتٍ ، فِي الْحُدُودِ وَالْأَقْدَارِ ، وَالْفَرَائِزِ وَالْهَيْئَاتِ ، بِدَايَا خَلَائِقٍ أَحْكَمَ صُنْعَهَا ، وَفَطَرَهَا عَلَى مَا أَرَادَ وَابْتَدَعَهَا .

الشَّرْحُ :

الوجهة ، بالكسر : الجهة التي يتوجه نحوها ، قال تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مَوْلَاهَا ﴾ (١) .

والرَيْثُ : البقاء والمتلكى . المتأخر . والأود : الأعوجاج . ولا م بين كذا وكذا : أى جمع ، والقرائن هنا : الأنفس ، واحدها قرونة وقريئة ، يقال : سمحت قريئته وقرونته ؛ أى أطاعته نفسه وذات ، وتابعت على الأمر ، وبدايا : هاهنا : جمع بديئة ،

وهى الحالة المعجبية ، أبداً الرجل إذا جاء بالأمر البدئى ، أى المعجب ، والبدئية أيضاً: الحالة المبتدأة المبتكرة ، ومنه قولهم : فعَلَهُ بادئٌ بدئى على وزن « فعيل » ، أى أول كل شيء . ويمكن أن يحتمل كلامه أيضاً على هذا الوجه .

وأما خلائق ؛ فيجوز أن يكون أضاف « بدايا » إليها ؛ ويجوز ألا يكون أضافه إليها بل جعلها ^(١) بدلاً من « أجناسا » . ويروى « برايا » جمع برية . يقول عليه السلام : إنا تَعَالَى قَدَّرَ الأشياء التى خالقها ، فخلقها محكمة على حَسَبِ ما قَدَّر . وألطف تديرها ، أى جعله لطيفاً ، وأمضى الأمور إلى غاياتها وحدودها المقدرة لها ، فهى الصَّفْرَةُ للاصطياد ، والخليل للركوب والطراد ، والسيف للقطع ، والقلم للكتابة ، والفَلَكُ للدوران ونحو ذلك ، وفى هذا إشارة إلى قول النبى صلى الله عليه وآله : « كُلُّ مَيْسَرٍ لِمَا خَلَقَ لَهُ » ؛ فلم تتعد هذه المخلوقات حدود منزلتها التى جعلت غايتها ، ولا قصُرت دون الانتهاء إليها ، يقول : لم تقف على الغاية ولا تجاوزتها . ثم قال : ولا استصعبت وامتنعت إذا أمرها بالمضى إلى تلك الغاية بمقتضى الإرادة الإلهية ، وهذا كله من باب المجاز ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ ^(٢) .

وخلاصة ذلك الإبانة عن نفوذ إرادته ومشيبته .

ثم علل نفي الاستصعاب فقال : وكيف يستصعب ، وإنما صدرت عن مشيبته ! يقول : إذا كانت مشيبته هى المقتضية لوجود هذه المخلوقات ، فكيف يستصعبُ عليه بلوغها إلى غاياتها التى جعلت لأجلها ! وأصل وجودها إنما هو مشيبته ، فإذا كان أصل وجودها بمشيبته ، فكيف يستصعب عليه توجيهها لوجهتها ، وهو فرع من فروع وجودها وتابع له !

(١) ١ : « بجعلها » .

(٢) سورة فصلت ١١

ثم أعاد معاني القول الأول ، فقال : إنه انشأ الأشياء بغير روية ولا فكرة ولا غريزة. أضمر عليها خلق ما خلق عليها . ولا تجربة أفادها ، أى استفادها ؛ من حوادث مرت عليه من قبل ، كما تكسب التجارب علوماً لم تكن ، ولا بمساعدة شريك أعانه عليها ، فتم خلقه بأمره إشارة إلى قوله : « ولم يستصعب إذ أمر بالمضى » ؛ فلما أثبت هناك كونها أمرت أعاد لفظ الأمر هاهنا ، والكل مجاز ، ومعناه نفوذ إرادته ، وأنه إذا شاء أمراً استحال ألا يقع ، وهذا المجاز هو المجاز المستعمل في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ ؛ تعبيراً بهذا اللفظ عن سرعة مواتاة الأمور له ، وانقيادها تحت قدرته .

ثم قال : ليس كالواحد منا يمترض دون مراده ريث وبطء ، وتأخير والتواء . ثم قال : وأقام الموج وأوضح الطريق ، وجمع بين الأمور المتضادة ، ألا ترى أنه جَمَعَ في بَدَن الحيوانات والنبات بين الكيفيات المتباينة المتنافرة ، من الحرارة والبرودة ، والرطوبة واليبوسة ، ووصل أسباب أنفسها بتعديل أمزجتها ، لأن اعتدال الزاج أو القرب من الاعتدال سبب بقاء الروح . وفَرَّقَهَا أَجْنَاساً مُخْتَلِفَاتِ الحدود والأقدار ، والخلق والأخلاق والأشكال ، أموراً عجيبة بدیعة مبتكرة الصنعة ، غير محتذٍ بها حَذْوُ صانع سابق ، بل مخلوقة على غير مثال ، قد أحكم سبحانه صنعها ، وخلقها على موجب ما أراد ، وأخرجها من العدم المحض إلى الوجود ، وهو معنى الابتداء ، فإن الخلق في الاصطلاح النظرى على قسمين : أحدهما صورة تَخْلَقُ في مادة ، والثانى مالا مادة له ، بل يكون وجودُ الثانى من الأول فقط ، من غير توسط المادة ، فالأول يسمى التكوين ، والثانى يسمى الإبداع ، ومرتبة الإبداع أعلى من مرتبة التكوين .

الأضد :

ومنها في صفة السماء :

وَنَظَمَ بِلَا تَمْلِيْقٍ رَهَوَاتٍ فُرَجِهَا ، وَلَا حَمَّ صُدُوعٍ انْفِرَاجِهَا ، وَوَشَجَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ
أَزْوَاجِهَا ، وَذَلَّلَ لِلْهَاطِئِينَ بِأَمْرِهِ ، وَالصَّاعِدِينَ بِأَعْمَالِ خَلْقِهِ حَزُونَةَ مِعْرَاجِهَا ، وَنَادَاها
بَعْدَ إِذْ هِيَ دُخَانٌ ، فَالْتَحَمَتْ عُرَى أَشْرَاجِهَا ، وَفَتَقَ بَعْدَ الْإِرْتِاقِ صَوَامِتَ أَبْوَابِهَا ،
وَأَقَامَ رَصْدًا مِنَ الشَّهْبِ النَّوَاقِبِ عَلَى نِقَابِهَا ، وَأَمْسَكَهَا مِنْ أَنْ تَمُورَ فِي خَرْقِ الْهَوَاءِ
بِأَيْدِيهِ ، وَأَمَرَهَا أَنْ تَقِفَ مُسْتَسْلِمَةً لِأَمْرِهِ ، وَجَعَلَ شَمْسَهَا آيَةً مُبْصِرَةً لِنَهَارِهَا ،
وَقَمَرَهَا آيَةً مَمْحُوءَةً مِنْ لَيْلِهَا ، وَأَجْرَاهَا فِي مَنَاقِلِ تَجْرَاهَا ، وَقَدَّرَ سَيْرَهَا^(١) فِي مَدَارِجِ
دَرَجَتَيْهَا ، لِيُمَيِّزَ بَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بَيْهًا ، وَلِيَعْلَمَ عَدَدُ السَّنِينَ وَالْحَسَابِ بِمَقَادِيرِهَا ،
ثُمَّ عَلَّقَ فِي جَوْهَا فَلَكَهَا ، وَنَاطَ بِهَا زَيْدَتَهَا ، مِنْ خَفِيَّاتِ دَرَارِيهَا ، وَمَصَابِيحِ
كَوَاكِبِهَا ، وَرَمَى مُسْتَرَفِي السَّمْعِ بِثَوَاقِبِ شَهْبِهَا ، وَأَجْرَاهَا عَلَى أَذْلَالِ تَسْخِيرِهَا ،
مِنْ ثَبَاتِ ثَابِتِهَا وَمَسِيرِ سَائِرِهَا ، وَهُبُوطِهَا وَصُعُودِهَا ، وَنُحُوسِهَا وَسُعُودِهَا .

البُنْج :

الرَّهَوَات : جمع رَهْوَة ؛ وهى المكان المرتفع ، والمنخفض أيضا ؛ يجتمع فيه ماء المطر ؛
وهو من الأضداد . والفُرَج : جمع فُرْجَة ؛ وهى المكان الخالى . ولاحم : الصق . والصَّدْع :
الشَّق . وَوَشَجَ ، بالتشديد ، أى شبك . ووشجت العروق والأغصان ، بالتخفيف : اشتبكت ،
وبيئنا رحم واشجة ، أى مشتبكة .

وأزواجها : أقرانها وأشباهاها ؛ قال تعالى : ﴿ وَكَنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴾^(٢) أى أصنافا ثلاثة .

(١) مخطوطة النهج : « مسيرها » .

(٢) سورة الواقعة ٧

والخزونة : ضدّ السهولة . وأشراجها : جمع شرج ؛ وهو عرَى العيبة ؛ وأشرجتُ العيبة ، أى أقلتُ أشراجها ، وتسمى مجرّة السماء شرجاً ؛ تشبيهاً بشرج العيبة ؛ وأشراج الوادى : ما انفسح منه واتسع .

والارتناق : الارتجاج . والنقاب : جمع نقب ؛ وهو الطريق فى الجبل . وتمور : تتحرك وتذهب وتجيء ؛ قال تعالى : ﴿ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴾ ^(١) ؛ والأبد : القوة . وناطبها : علّق . والدّرارى : الكواكب المضيئة ، نسبت إلى الدّر لبياضها ؛ واحدها دُرّى ، ويجوز كسر الدال ، مثل بحر لجى ولجى .

والثواب : المنضيات . وتقول : افعل ما أمرتك على أذلاله ، أى على وجهه ؛ ودّعهُ فى أذلاله ؛ أى على حاله ، وأمور الله جاريةٌ على أذلالها ؛ أى على مجاريها وطرقها .

يقول عليه السلام : كانت السماء أول ما خلقت غير منتظمة الأجزاء ، بل بعضها أرفع وبعضها أخفض ، فنظمها سبعانه ، فجعلها بسيطاً واحداً ، نظاماً اقتضته القدرة الإلهية ؛ من غير تعليق ، أى لا كما ينظم الإنسان ثوباً مع ثوب ، أو عقداً مع عقد ، بالتعليق والخيطة ، وألصق تلك الفروج والشقوق ، فجعلها جسماً متصلاً ، وسطحاً أملس لانتوات فيه ولا فُرج ولا صدوع ، بل جعل كل جزء منها ملتصقاً بمثله ، وذلل للملائكة الهابطين بأمره ، والصاعدين بأعمال خلقه — لأنهم الكتبة الحافظون لها — حُرُونة العروج إليها ، وهو الصعود .

ثم قال : « ونادّاها بعد إذ هى » روى بإضافة « بعد » إلى « إذ » وروى بضم « بعد » ، أى ونادّاها بعد ذلك إذ هى دخان ؛ والأول أحسن وأصوب ، لأنها على الضم تكون دُخانا بعد نظمه رهوات فروجها وملاحمة صدوعها ؛ والحال تقتضى أن دخانها قبل ذلك لا بعده .

فإن قلت : ما هذا النداء؟ قلت : هو قوله : ﴿ اُنْتَبِهَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴾ ^(١) فهو أمر في اللفظ ونداء في المعنى ، وهو على الحقيقة كناية عن سرعة الإبداع ، ثم قال : وفتق بعد الارتفاق صوامت أبوابها ، هذا صريح في أن للسماء أبوابا ، وكذلك قوله : « على نقابها » ، وهو مطابق لقوله سبحانه وتعالى : ﴿ لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ﴾ ^(٢) والقرآن العظيم وكلام هذا الإمام المعظم أولى بالاتباع من كلام الفلاسفة ، الذين أحالوا الخرق على النلك . وأما إقامة الرصد من الشهب الثواقب ، فهو نص القرآن العزيز ﴿ وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجدْنَاهَا مُلِثَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا . وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ﴾ ^(٣) والقول بإحراق الشهب للشياطين اتباعا لنص الكتاب أولى من قول الفلاسفة الذين أحالوا الاتضاض على الكواكب .

ثم قال : وأمسكها على الحركة بقوته ، وأمرها بالوقوف فاستمسكت ووقفت . ثم ذكره الشمس والقمر تذكرة مأخوذ من قول الله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً ﴾ ^(٤) .

ثم ذكر الحكم في جريان الشمس والقمر في مجراهما تذكرة مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ﴾ ^(٥) ، وقوله ﴿ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ ﴾ ^(٥) ، وقوله : ﴿ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ ﴾ ^(٦) .

(١) سورة فصلت ١١ .

(٢) سورة الأعراف ٤٠ .

(٣) سورة الجن ٩، ٨ .

(٤) سورة الإسراء ١٢ .

(٥) سورة يس ٢٨، ٢٩ .

(٦) سورة يونس ٥ .

ثم قال : « ثم علق في جَوِّها فَلَكها » وهذا يقتضى أَنَّ الفلك غير السماء ، وهو خلاف قول الجمهور ، وقد قال به قائلون ، ويمكن أن تفسر ذلك إذا أردنا مواقة قول الجمهور بأنه أراد بالفلك دائرة معدل النهار ، فإنها الدائرة المعطى في الفلك الأعظم ، وهي في الاصطلاح النظرى تسمى فَلَكَآ .

ثم ذكر أنه زين السماء الدنيا بالكواكب ، وأنها رجوم لمسترقى السمع ، وهو مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ . وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ . لَا يَسْمَعُونَ إِلَى اللَّإِ الْأَعْلَى وَيُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ . دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴾ (١) .

ثم شرح حال الدنيا فقال : « من ثبات ثابتها » ، يعنى الكواكب التى فى كرة البروج ، و « مسير سائرها » ، يعنى الخمسة والنيرين لأنها سائرة دائماً .

ثم قال : « وصعودها وهبوطها » ، وذلك أَنَّ للكواكب السيارة صعوداً فى الأوج ، وهبوطاً فى الحضيض ، فالأول هو البعد الأبعد عن المركز ، والثانى البعد الأقرب .

فإن قلت : ما باله عليه السلام قال : « ونحوسها وسعودها » ، وهو القائل لمن أشار عليه ألا يحارب فى يوم مخصوص : « المنجم كالكاهن ، والكاهن كالساحر ، والساحر كالكاfer ، والكاfer فى النار » ؟

قلت : إنه عليه السلام إنما أنكر فى ذلك القول عَلَى مَنْ يزعم أن النجوم مؤثرة فى الأمور الجزئية ، كالذين يحكمون لأرباب المواليد وعليهم ، وكن يحكم فى حرب أو سلم ، أو سفر أو مقام ، بأنه للسعد أو النحس ، وأنه لم ينكر على من قال : إن النجوم تؤثر سعوداً ونحوساً فى الأمور الكلية ، نحو أن تقتضى حرّاً أو برداً ، أو تدل على مرض عام

أو قحط عام ، أو مطردائم ، ونحو ذلك من الأمور التي لا تخص إنسانا بعينه ، وقد قدمنا في ذلك الفصل ما يدل على تصويب هذا الرأي ، وإفساد ما عدها .

الأصل :

ومنها في صفة الملائكة :

ثُمَّ خَلَقَ سُبْحَانَهُ لِإِسْكَانِ سَمَوَاتِهِ ، وَعِمَارَةِ الصَّنِيعِ الْأَعْلَى مِنْ مَلَكَوْتِهِ ، خَلْقًا بَدِيعًا مِنْ مَلَائِكَتِهِ ، وَمَلَأَ بِهِمْ فُرُوجَ فِجَاجِهَا ، وَحَشَى بِهِمْ فَتُوقَ أَجْوَانِهَا ، وَبَيْنَ فَجَوَاتِ تِلْكَ الْفُرُوجِ زَجَلُ الْمُسَبِّحِينَ مِنْهُمْ فِي حِطَّائِرِ الْقُدُسِ ، وَسُتُرَاتِ الْحُجُبِ ، وَمُرَادِقَاتِ الْمَجْدِ ، وَوَرَاءَ ذَلِكَ الرَّجِيجِ الَّذِي تَسْتَكُ مِنْهُ الْأَنْعَامُ سُبْحَاتُ نُورٍ تَزْدَعُ الْأَبْصَارَ عَنْ بُلُوغِهَا ، فَتَقِفُ خَاسِئَةً عَلَى حُدُودِهَا .

وَأَنْشَأَهُمْ عَلَى صُورٍ مُخْتَلِفَاتٍ ، وَأَقْدَارٍ مُتَفَاوِتَاتٍ ، أُولَى أَجْنِحَةٍ تُسَبِّحُ جَلَالَ عِزَّتِهِ ، لَا يَنْتَحِلُونَ مَا ظَهَرَ فِي الْخَلْقِ مِنْ صُنْعِهِ ، وَلَا يَدْعُونَ أَنَّهُمْ يَخْلُقُونَ شَيْئًا مَعَهُ ، مِمَّا أَنْفَرَدَ بِهِ ، بَلْ عِبَادٌ مُسْكِرُمُونَ ، لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ . جَعَلَهُمُ اللَّهُ فِيمَا هُنَالِكَ أَهْلَ الْأَمَانَةِ عَلَى وَحْيِهِ ، وَحَمَلَهُمْ إِلَى الْمُرْسَلِينَ وَدَائِعِ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ، وَعَصَمَهُمْ مِنْ رَيْبِ الشُّبُهَاتِ ، فَمَا مِنْهُمْ زَائِعٌ عَنْ سَبِيلِ مَرْضَاتِهِ .

وَأَمَدَّهُمْ بِفَوَائِدِ الْمَعُونَةِ ، وَأَشْعَرَ قُلُوبَهُمْ تَوَاضُعَ إِخْبَاتِ السَّكِينَةِ ، وَفَتَحَ لَهُمْ أَبْوَابًا دَلَّالًا إِلَى تَمَاجِيدِهِ ، وَنَصَبَ لَهُمْ مَنَارًا وَاضِحَةً عَلَى أَعْلَامِ تَوْحِيدِهِ ، لَمْ تُثْقِلْهُمْ مُوَصِّرَاتُ الْإِتِّمَامِ ، وَلَمْ تَزَلْ تَحْمِلْهُمْ عُقْبُ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ ، وَلَمْ تَزَلْ تُشْكِكُ بِنَوَازِعِهَا عَزِيمَةَ إِيْمَانِهِمْ ، وَلَمْ تَغْتَرِكِ الظُّنُونُ عَلَى مَعَاقِدِ بَيِّنَتِهِمْ ، وَلَا قَدَحَتْ قَادِحَةُ الْإِحْنِ فِيمَا بَيْنَهُمْ ، وَلَا سَلَبَتْهُمْ الْخَيْرَةُ مَالَاقَ مِنْ مَعْرِفَتِهِ بِضَمَائِرِهِمْ ، وَمَا سَكَنَ مِنْ عَظَمَتِهِ

وَمَآيِبَةِ جَلَالِهِ فِي أَثْنَاءِ صُدُورِهِمْ ، وَلَمْ تَطْمَعْ فِيهِمُ الْوَسَاوِسُ فَتَقْتَرَعَ بِرَبِّهَا عَلَى فِكْرِهِمْ .

وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي خَلْقِ النِّعَامِ الدُّلْحِ ، وَفِي عِظَمِ الْجِبَالِ الشُّمَخِ ، وَفِي قَنَرَةِ الظَّلَامِ الْأَيْتَمِ . وَمِنْهُمْ مَنْ قَدْ خَرَقَتْ أَقْدَامُهُمْ تَحُومَ الْأَرْضِ السُّفْلَى ؛ فَهِيَ كَرَائِبِ بَيْضِ ، قَدْ نَفَذَتْ فِي مَخَارِقِ الْهَوَاءِ ، وَتَحْتَهَا رِيحٌ هَفَافَةٌ تَحْبِسُهَا عَلَى حَيْثُ انْتَهَتْ مِنَ الْحُدُودِ الْمُتَنَاهِيَةِ ؛ قَدْ اسْتَفْرَغَتْهُمْ أَشْغَالُ عِبَادَتِهِ ، وَوَصَلَتْ حَقَائِقُ الْإِيمَانِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعْرِفَتِهِ ، وَقَطَعَتْهُمْ الْإِيْقَانُ بِهِ إِلَى أَوَّلِهِ إِلَيْهِ ، وَلَمْ تَجَاوِزْ رَغْبَاتُهُمْ مَا عِنْدَهُ إِلَى مَا عِنْدَ غَيْرِهِ .

قَدْ ذَاقُوا حَلَاوَةَ مَعْرِفَتِهِ ، وَشَرَبُوا بِالسَّكَّاسِ الرُّيَّةِ مِنْ حُبَّتِهِ ، وَتَمَكَّنَتْ مِنْ سُوْبَدَاءِ قُلُوبِهِمْ وَشَيْجَةِ خَيْفَتِهِ ، فَحَنُوا بِطُولِ الطَّاعَةِ اعْتِدَالَ طُهُورِهِمْ ، وَلَمْ يَنْفُذْ طُولُ الرُّغْبَةِ إِلَيْهِ مَادَّةَ نَضْرُعِهِمْ ، وَلَا أَطْلَقَ عَنْهُمْ عَظِيمُ الزُّلْفَةِ رَبَقُ خُشُوعِهِمْ ، وَلَمْ يَتَوَلَّهُمُ الْإِعْجَابُ فَيَسْتَكْثِرُوا مَا سَلَفَ مِنْهُمْ ، وَلَا تَرَكَتْ لَهُمْ أَسْتِكَانَةُ الْإِجْلَالِ نَصِييَا فِي تَعْظِيمِ حَسَنَاتِهِمْ ، وَلَمْ تَجْرِ الْفَقَرَاتُ فِيهِمْ عَلَى طُولِ دُهُورِهِمْ ، وَلَمْ تَنْفُضْ رَغْبَاتُهُمْ فَيُخَالِفُوا عَنْ رَجَاءِ رَبِّهِمْ ، وَلَمْ تَجِفَّ لِطُولِ الْمُنَاجَاةِ أَسَلَاتُ السِّنِّيْنِ ، وَلَا مَلَكَتْهُمْ الْأَشْغَالُ فَتَنْقَطِعَ بِهِمْسِ الْجُؤَارِ إِلَيْهِ أَضْوَاتُهُمْ ، وَلَمْ تَخْتَلِفْ فِي مَقَاوِمِ الطَّاعَةِ مَنَآ كِبُهُمْ ، وَلَمْ يَنْثُوا إِلَى رَاحَةِ التَّقْصِيرِ فِي أَمْرِهِ رِقَابَهُمْ .

وَلَا تَعْدُو عَلَى عَزِيمَةِ جِدِّهِمْ بِلَادَةُ الْغَفَلَاتِ ، وَلَا تَنْتَضِلُ فِي هِمَمِهِمْ خَدَائِعُ الشَّهَوَاتِ .

قَدْ اتَّخَذُوا ذَا الْعَرْشِ ذَخِيرَةً لِيَوْمِ فَاقَتِهِمْ ، وَيَمَمُّوهُ عِنْدَ انْقِطَاعِ الْخَلْقِ إِلَى الْخُلُوقِينَ بِرَغْبَتِهِمْ ، لَا يَقْطَعُونَ أَمَدَ غَايَةِ عِبَادَتِهِ ، وَلَا يَرْجِعُ بِهِمْ الْأَسْتِهْتَارُ

لَزُورِ طَاعَتِهِ ، إِلَّا إِلَى مَوَادٍّ مِنْ قُلُوبِهِمْ غَيْرَ مُنْقَطِعَةٍ مِنْ رَجَائِهِ وَخَافَتِهِ ، لَمْ تَنْقَطِعْ
 أَسْبَابُ الشَّفَقَةِ مِنْهُمْ فَيَنُورُوا فِي جِدِّهِمْ ، وَلَمْ تَأْسِرْهُمْ الْأَطْمَاعُ فَيُؤَثِّرُوا وَشَيْكَ السَّعْيِ
 عَلَى ^(١) اجْتِهَادِهِمْ . لَمْ يَسْتَمْظِمُوا مَاضَى مِنْ أَعْمَالِهِمْ ، وَلَوْ اسْتَمْظَمُوا ذَلِكَ لَنَسَخَ
 الرَّجَاءُ مِنْهُمْ شَفَقَاتٍ وَجَلِيلِهِمْ ، وَلَمْ يَخْتَلِفُوا فِي رَبِّهِمْ بِاسْتِحْوَاذِ الشَّيْطَانِ عَلَيْهِمْ .
 وَلَمْ يَفْرَقْنَهُمْ سُوءُ التَّقَاطُعِ ، وَلَا تَوَلَّاهُمْ غِلُّ التَّحَاوُدِ ، وَلَا تَشَعَّبَهُمْ مَصَارِفُ
 الرَّيْبِ ، وَلَا اقْتَسَمَتَهُمْ أَخْيَافُ الْهَمِّ ، فَهُمْ أَسْرَاءُ إِيْمَانٍ لَمْ يَفُكْهُمْ مِنْ رِبْقَتِهِ
 زَيْغٌ وَلَا عُدُولٌ ، وَلَا وَنَى وَلَا فُتُورٌ ، وَلَيْسَ فِي أَطْبَاقِ السَّمَاءِ مَوْضِعٌ إِهَابٍ إِلَّا وَعَلَيْهِ
 مَلَكٌ سَاجِدٌ ، أَوْ سَاعٍ حَافِدٌ ، يَزْدَادُونَ عَلَى طَوْلِ الطَّاعَةِ بِرَبِّهِمْ عِلْمًا ، وَتَزْدَادُ عِزَّةُ
 رَبِّهِمْ فِي قُلُوبِهِمْ عِظَمًا .

الشرح :

هذا موضع المثل : « إذا جاء نهرُ الله بطل نهرُ معقل » ^(٢) ! إذا جاء هذا الكلام
 الرباني ، واللفظ القدسي ، بطلت فصاحة العرب ، وكانت نسبة الفصيح من كلامها إليه ،
 نسبة التراب إلى النضار الخالص ؛ ولو فرضنا أن العرب تقدروا على الألفاظ الفصيحة المناسبة ،
 أو المقاربة لهذه الألفاظ ، من أين لهم المادة التي عيّرت هذه الألفاظ عنها ؟ ومن أين تعرف
 الجاهلية بل الصحابة المعاصرون لرسول الله صلى الله عليه وآله هذه المعاني الغامضة السمائية ،
 ليتيها لها التعبير عنها ! أما الجاهلية فإنهم إنما كانت تظهر فصاحتهم في صفة بعير أو فرس
 أو حمار وحش ، أو ثور فلاة ، أو صفة جبال أو فلات ؛ ونحو ذلك . وأما الصحابة

(١) ج : « في اجتهادهم » .

(٢) نهر معقل : منسوب إلى معقل بن يسار بن عبد الله الزني ؛ ذكر ياقوت عن الواقدي أن عمر أمر
 أبا موسى الأشعري أن يحفر نهرًا بالبصرة وأن يجريه على يد معقل بن يسار ، فنسب إليه .

فالذكورون منهم بفصاحة إنما كان منتهى فصاحة أحدهم كلمات لا تتجاوز السطرين أو الثلاثة ، إنما في موعظة تتضمن ذكر الموت أو ذم الدنيا ، أو ما يتعلق بحرب و قتال ؛ من ترغيب أو ترهيب ؛ فأما الكلام في الملائكة وصفاتها ، وصورها وعبادتها ، وتسبيحها ومعرفتها بخالقها وحبها له ، وولها إليه ، وما جرى مجرى ذلك مما تضمنه هذا الفصل على طوله ، فإنه لم يكن معروفاً عندهم على هذا التفصيل ؛ نعم ربما طمّوه جملة غير مقسمة هذا التقسيم ، ولا مرتبة هذا الترتيب ؛ بما سمعوه من ذكر الملائكة في القرآن العظيم ؛ وأما من عنده علم من هذه المسألة ، كعبد الله بن سلام وأمية بن أبي الصلت وغيرهم ؛ فلم تكن لهم هذه العبارة ، ولا قدروا على هذه الفصاحة ، فثبت أن هذه الأمور الدقيقة في مثل هذه العبارة الفصيحة ، لم تحصل إلا لعلّ واحد . وأقسم أن هذا الكلام إذا تأمله اللبيب اقشعر جلده ، ورجف قلبه ، واستشعر عظمة الله العظيم في روعه وخلده ، وهام نحوه وغلب الوجد عليه ؛ وكاد أن يخرج من مُسكه شوقاً ؛ وأن يفارق هيكله صباة ووجدا .

ثم نعود إلى التفسير فنقول :

الصفیح الأعلى : سطح الفلک الأعظم ؛ ويقال لوجه كل شيء عريض : صفیح وصفحة .

والفروج : الأماكن الخالية . والفجاج جمع فجّ ، والفجّ ، الطريق الواسع بين جبلين أو حائطين . وأجواؤها : جمع جَوّ ، وهو ما اتسع من الأودية ، ويقال لما بين السماء والأرض جَوّ . ويروى : « أجوابها » ، جمع جوبة ، وهي الفرجة في السحاب وغيره ويروى . « أجوازها » جمع جَوّز ، وهو وسط الشيء . والفجوات : جمع فجوة ، وهي الفرجة بين الشئين ؛ تقول منه : تفاجى الشئ ، إذا صار له فجوة ، ومنه الفجاء ؛ وهو تباعد ما بين عُرْقوبي البعير .

والزّجل : الصوت . وحظائر القدس : لفظة وردت في كلام رسول الله صلى الله عليه وآله ، وأصل « الحظيرة » ما يعمل شبه البيت للإبل من الشجر ليقها البرد ؛ فسَمّى عليه

السلام تلك المواطن الشريفة المقدسة العالية التي فوق الفلك ، حَظَاثِرُ القدس ، والقدسُ
بتسكين الدال وضمتها : الطهر ، والتقديس : التطهير ، وتقديس : تطهر . والأرض المقدسة
للطهارة ، وبيت المقدس أيضا ، والنسبة إليه قدسى ومقدس . والسترات : جمع سترة .
والرجيج : الزلزلة والاضطراب ؛ ومنه ارتج البحر . وتستك الأسماك : تنسد . قال النابغة :

وَنُبِذْتُ خَيْرَ النَّاسِ أَنْكَ لَمْتَنِي وتلك التي تَسْتَكُّ منها المُسَامِعُ

وسُبُحات النور ، بضم السين والباء : عبارة عن جلالة الله تعالى وعظمته . وترَدَع
الْأَبْصَارُ تَكْفِهَا . وخاسئة ، أى سادرة ، ومنه : ﴿ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ
حَسِيرٌ ﴾ ^(١) وخَسَأَ بصره ، خَسَأَ وخسوءا ، أى سدر .

وقوله : « على حدودها » أى تقف حيث تنتهى قوتها ، لأن قوتها متناهية ؛ فإذا
جلفت حدّها وقفت . وقوله : « أُولَى أُجْنِحَةٍ » ^(٢) من الألفاظ القرآنية .

وقوله : « لا ينتحلون مآظير في الخلق من صنعه » أى لا يدعون الإلهية لأنفسهم ؛
وإن كان قوم من البشر يدعونها لهم . وقوله : « لا يدعون أنهم يخلقون شيئا معه مما انفرد به » ،
فيه إشارة إلى مذهب أصحابنا فى أن أفعال العباد مخلوقة لهم ؛ لأنّ فائدة هذا القيد ؛ وهو
قوله : « انفرد به » إنّما تظهر بذلك . وأما الآيات المقدسة ، فالرواية المشهورة
« مُكْرَمُونَ » وقرئ : « مُكْرَمُونَ » بالتشديد . وقرئ : « لا يسبقونه » بالضم ؛ والمشهور
القراءة بالكسر ؛ والمعنى أنهم يتبعون قوله ، ولا يقولون شيئا حتى يقوله ؛ فلا يسبق قولهم
قوله ، وأراد أن يقول « لا يسبقونه بقولهم » ؛ فحذف الضمير المضاف إليه ، وأتاب اللام منابه .

(١) سورة الملك ٤

(٢) من قوله تعالى فى سورة فاطر : ﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أُجْنِحَةٍ ﴾ .

ثم قال : « وهم بأمره يعملون » ؛ أى كما أن قولهم تابع لقوله ؛ فعلهم أيضا كذلك
 فرَّع على أمره ، لا يعملون عملا ما لم يؤمروا به ؛ وجاء فى الخبر الرفوع عن رسول الله صلى
 الله عليه وآله : « أنه رأى جبرائيل ليلة المعراج ساقطا كالجلس من خشية الله » . والجلس :
 الكساء الخفيف . والزائغ : العادل عن الطريق ، والإخبات : التذلل والاستكانة .
 وأبوابا ذُلُلا أى سهلة وطية ، ومنه راية ذُلُول ؛ وتماجيده : الثناء عليه بالجد . والموصرات :
 المثقلات والإصر : الثقل ؛ وتقول : « ارتحلتُ » البعير ، أى ركبته ، والعقبة : النوبة ،
 والجمع عُقَب .

ومعنى قوله : « ولم ترتحلهم عُقَب الليالى والأيام » أى لم تؤثر فيهم نوبات الليالى
 والأيام وكروورها كما يؤثر ارتحال الإنسان البعير فى ظهره .

ونوازعها : شهواتها النازعة المحركة ، وروى « نوازعها » بالغين المعجمة ، من نَزَعَ بينهم ،
 أى أفسد . ولم تترك الظنون ، أى لم تزدحم الظنون على يقينهم الذى عقده .

والإحن : جمع إحنة ، وهى الحقد ، يقول : لم تقدح قوادح الحقد فى ضمائرهم .
 وملاق ، أى ما التصق ، وأثناء صدورهم : جمع ثنى وهى انتضاعيف . والزَّين :
 الدَّنس والغلبة ، قال تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ ^(١) .

وتفتزع ، من الاقتراع بالسهم ، بأن يتناوب كلٌّ من الوسوس عليها . ويروى : « فيفتزع »
 بالفاء ، أى تلعب بينها ، فرَّعه ، أى علاه .

والغمام : جمع غمامة ، وهى السحابة . والدُّلَّح : الثَّقال ، جاء يدُلَّح بجملة ، أى جاء
 مثقلا به . والجبال الشَّمخ : العالية الشاهقة .

وقوله : « فى فترة الظَّام » ، أى سواده . والأيهم : الذى لا يهتدى فيه ، ومنه

فَلَا يَهْمَاءُ . وَالتَّخُومُ ، بضم التاء ، جمع تَحْمٍ وهى منتهى الأرض أو القرية ، مثل فَلَسَ وفلوس ، ويروى : « تَحُوم » بفتح التاء على أنها واحد ، والجمع تَحْمٌ مثل صَبُور وصُبْر .

وريح هَفَافَةٌ ؛ أى ساكنة طَيِّبة ؛ يقول : كَانَ أَقْدَامُهُمُ الَّتِي خَرَقَتْ الْمَوَاءَ إِلَى حَضِيضِ الْأَرْضِ رَايَاتٍ بِيضٍ تَحْتَهَا رِيحٌ سَاكِنَةٌ لَيْسَتْ مُضْطَرِبَةٌ ؛ فتموج تلك الرايات ؛ بل هى ساكنة تحبسها حيث انتهت ، وجاء فى الخبر أَنَّ لِإِسْرَافِيلَ جَنَاحَيْنِ أَحَدُهُمَا فِى أَقْصَى الْمَشْرِقِ وَالْآخَرُ فِى أَقْصَى الْمَغْرِبِ ، وَأَنَّ الْعَرْشَ عَلَى كَاهِلِهِ ، وَإِنَّهُ لِيَتَضَاعَلُ أحيانًا لِعَظْمَةِ اللَّهِ ، حَتَّى يَعُودَ مِثْلَ الْوَضْعِ وَهُوَ الْعَصْفُورُ .

ثم ، قال : « أَشْغَالَ عِبَادَتِهِ تَعَالَى قَدْ اسْتَفْرَغَتْهُمْ » أى جعلتهم فارغين لإيمانها . ويروى : « وَوَسَّلَتْ حَقَائِقَ الْإِيمَانِ » ، بالسین المشددة ، يقال : وَسَّلَ فُلَانٌ إِلَى رَبِّهِ وَسِيلَةً ، وَالْوَسِيلَةُ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ ؛ وَالْجَمْعُ وَسِيلٌ وَوَسَائِلٌ ؛ وَيُقَالُ : وَسَلْتُ إِلَيْهِ وَتَوَسَّلْتُ إِلَيْهِ بِمَعْنَى .

وسويداوات القلوب : جمع سويداء ؛ وهى حَبَّةُ الْقَلْبِ . وَالْوَشِيجَةُ فِى الْأَصْلِ : عَرَقُ الشَّجَرَةِ ، وَهِيَ هُنَا اسْتِعَارَةٌ . وَحَنَيْتُ ضَلَمْتُ ، أى عوجتها . وَالرَّبَّقُ : جَمْعُ رِبْقَةٍ ؛ وَهِيَ الْحَبْلُ .

قوله : « وَلَمْ يَتَوَلَّهِمُ الْإِعْجَابُ » أى لَمْ يَسْتَوْلْ عَلَيْهِمُ . وَالِدَوْبُ : الْجَدُّ وَالْاجْتِهَادُ . وَالْأَسَلَاتُ : جَمْعُ أَسَلَةٍ ؛ وَهِيَ طَرَفُ اللِّسَانِ وَمُسْتَدَقُّهُ ، وَالْخَوَارُ : وَالصَّوْتُ الْمُرْتَفِعُ . وَالْهَمْسُ : الصَّوْتُ الْخَفِيُّ ، يَقُولُ : لَيْسَتْ لَهُمْ أَشْغَالٌ خَارِجَةٌ عَنِ الْعِبَادَةِ ، فَيَكُونُ لِأَجْلِهَا أَصْوَاتُهُمُ الْمُرْتَفِعَةُ خَافِيَةً سَاكِنَةً . لَا تَعْدُو ، مِنْ عَدَا عَلَيْهِ ، إِذَا قَهَرَهُ وَظَلَمَهُ ، وَهُوَ هَاهُنَا اسْتِعَارَةٌ .

وَلَا تَنْتَظِلُ الْخِدَائِعُ فِى هَمِّهِمْ ؛ اسْتِعَارَةٌ أَيْضًا مِنَ النَّضَالِ ؛ وَهُوَ الْمَرَامَةُ بِالسَّهَامِ . وَذُو الْعَرْشِ : هُوَ اللَّهُ تَعَالَى ؛ وَهَذِهِ لَفْظَةٌ قُرْآنِيَّةٌ ؛ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ إِذَا لَا يَتَقَوَّأُ إِلَى ذِي الْعَرْشِ

سَبِيلًا». ^(١) بمعنى لا تبتغوا إلى الله تعالى سبيلا . وقال تعالى : ﴿ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ . فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾ ^(٢) والاستهتار : مصدر استهتر فلان بكذا ، أى لازمه وأولع به .

وقوله : « فَيَتُونَا » أى فيضعفوا ؛ ونِى : بنى . والجِدَّة : الاجتهاد والانكماش .
ثم قال : إنيهم لا يستعظمون عبادتهم ، ولو أن أحدا منهم استعظم عبادته لأذهب خوفه رجاءه الذى يتولد من استعظام تلك العِبادَةِ ؛ يصفهم بعظم التقوى .

والاستحواذ : الغلبة ، والغِلَّة : الحِقْد ، وتشقبتهم : تقسّمتهم وفرّقتهم ؛ ومنه قيل للنية « شعوب » أى مفرقة . وأخياف الهمم : أى الهمم المختلفة ؛ وأصله من الخيف ؛ وهو كحل إحدى العينين دون الأخرى ؛ ومنه المثل : الناس أخياف ؛ أى مختلفون ، والإهاب : الجلد . والحافد : المسرع ؛ ومنه الدعاء : اللهم إليك نسعى ونحفد .

واعلم أنه عليه السلام إنما كرّر وأكّد ؛ صفاتهم بما وصفهم به ليكون ذلك مثالا يحتذى عليه أهل العرفان من البشر ؛ فإن أعلى درجات البشر أن يتشبه بالملك ؛ وخلاصة ذلك أمور :

منها العبادة القائمة ؛ ومنها ألا بدعى أحدٌ لنفسه الحول والقوة ، بل لاحول ولاقوة .
ومنها أن يكون متواضعا ذا سكينه ووقار . ومنها أن يكون ذايقين لا تقدح فيه الشكوك والشبهات .

ومنها ألا يكون فى صدره إحنة على أحد من الناس . ومنها شدّة التعظيم والهيبة لخالق الخلق ، تبارك اسمه !

ومنها أن تستفرغه أشغال العبادة له عن غيرها من الأشغال . ومنها لا تتجاوز رغباته

(١) سورة الإسراء ٤٢

(٢) سورة البروج ١٥ ، ١٦ .

تَمَّا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى مَا عِنْدَ غَيْرِهِ سُبْحَانَهُ : وَمِنْهَا أَنْ يَمُقَدَّ ضَمِيرَهُ وَقَلْبَهُ عَلَى حُبَّةِ اللَّهِ تَعَالَى ،
وَيُشْرَبَ بِالْكَأْسِ الرُّوِيَّةِ مِنْ حُبِّهِ . وَمِنْهَا عِظَمُ التَّقْوَى بِمَحِثِ يَأْمَنِ كُلِّ شَيْءٍ عِندَ اللَّهِ ،
وَلَا يَهَابُ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ . وَمِنْهَا الْخُشُوعُ وَالْخُضُوعُ وَالْإِخْبَاتُ وَالذَّلُّ لَجَلَالِ عِزَّتِهِ سُبْحَانَهُ .
وَمِنْهَا الْإِسْتِكْرَارُ الطَّاعَةِ وَالْعَمَلُ ، وَإِنْ جَلَّ وَعَظُمَ . وَمِنْهَا عِظَمُ الرَّجَاءِ الْوَاقِعِ فِي مَقَابِلَةِ
عِظَمِ الْخَوْفِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحِبُّ أَنْ يُرْجَى ، كَمَا يَحِبُّ أَنْ يُخَافَ .

[أبحاث تتعلق بالملائكة]

وَأَعْلَمُ أَنَّهُ يَجِبُ أَنْ نَعْلَمَ أبحاثَ مُتَعَدِّدَةٍ تَتَعَلَّقُ بِالْمَلَائِكَةِ وَيَقْصِدُ فِيهَا قَصْدُ حِكَايَةِ
الْمَذْهَبِ خَاصَّةً ، وَنِيْكَالُ الْاجْتِجَاجِ وَالنَّظَرِ إِلَى مَا هُوَ مَذْكُورٌ فِي كِتَابِنَا الْكَلَامِيَّةِ .

الْبَحْثُ الْأَوَّلُ فِي وَجُودِ الْمَلَائِكَةِ : قَالَ قَوْمٌ مِنَ الْبَاطِنِيَّةِ : السَّبِيلُ إِلَى إِثْبَاتِ الْمَلَائِكَةِ
هُوَ الْحَسُّ وَالْمَشَاهِدَةُ ؛ وَذَلِكَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ عِنْدَهُمْ أَهْلُ الْبَاطِنِ .

وَقَالَتِ الْفَلَسَفَةُ : هِيَ الْعُقُولُ الْمَفَارِقَةُ ؛ وَهِيَ جَوَاهِرُ مَجْرَدَةٍ عَنِ الْمَادَّةِ لَا تَتَلَقَّ لَهَا
بِالْأَجْسَامِ تَدْبِيرًا ، وَاحْتَرَزُوا بِذَلِكَ عَنِ النُّفُوسِ ؛ لِأَنَّهَا جَوَاهِرُ مَفَارِقَةٍ إِلَّا أَنَّهَا تَدْبِرُ الْأَبْدَانِ ،
وَزَعَمُوا أَنَّهُمْ اثْبَتَوْهَا نَظَرًا .

وَقَالَ أَصْحَابُنَا الْمُتَكَلِّمُونَ : الطَّرِيقُ إِلَى إِثْبَاتِ الْمَلَائِكَةِ الْخَبْرُ الصَّادِقُ الْمَدْلُولُ عَلَى
صَدَقِهِ ؛ وَفِي الْمُتَكَلِّمِينَ مَنْ زَعَمَ أَنَّهُ اثْبَتَ الْمَلَائِكَةَ بِطَرِيقِ نَظَرِيٍّ ؛ وَهُوَ أَنَّهُ لَمَّا وَجَدَ خَلْقًا
مِنْ طِينٍ وَجِبَ فِي الْعَقْلِ أَنْ يَكُونَ فِي الْخُلُوقَاتِ خَلْقٌ مِنَ الْهَوَاءِ وَخَلْقٌ مِنَ النَّارِ فَالْمَخْلُوقُ مِنَ
الْهَوَاءِ هُوَ الْمَلَكُ وَالْمَخْلُوقُ مِنَ النَّارِ الشَّيْطَانُ .

البحث الثانى فى بنية الملائكة ، وهىئة تركيبهم ، قال أصحابنا المتكلمون : إن الملائكة أجسامٌ لطاف ، وليسوا من لحم ودم وعظام ، كما خلق البشر من هذه الأشياء ، وقال أبو حفص العمود القرينسى من أصحابنا : إن الملائكة من أجسام من لحم وعظم : إنه لا فرق بينهم وبين البشر ؛ وإنما لم يروا لبعده المسافة بيننا وبينهم .

وقد تبعه على هذا القول جماعة من معتزلة ماوراء النهر ، وهى مقالة ضعيفة لأن القرآن يشهد بخلافه فى قوله : ﴿ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ ^(١) وقوله : ﴿ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنْ الِّيمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴾ ^(٢) ؛ فلو كانوا أجساما كثيفة كأجسامنا لرايناهم .

البحث الثالث فى تكليف الملائكة ، حكى عن قوم من الحشوية أنهم يقولون : إن الملائكة مضطرون إلى جميع أفعالهم ، وليسوا مكلفين . وقال جمهور أهل النظر : إنهم مكلفون .

وحكى عن أبى إسحاق النظام ، أنه قال : إن قوماً من المعتزلة قالوا : إنهم جُبِلوا على الطاعة لخالفه خلقتهم خلقة المكلفين ، وأنهم قالوا : لو كانوا مكلفين لم يؤمن أن يعصوا فيما أمروا به ، وقد قال تعالى : ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ ^(٣) .

وقال قوم : إن أكثر الملائكة مكلفون ، وأن فيهم من ليس بمكلف بل هو مسخر للملائكة المكلفين ، كما أن فى الحيوانات ما هو غير مكلف ، بل هو مسخر للبشر ومخلوق لمصالحهم . قالوا : ولا ننكر أن يكون الملائكة الذين ذكر منهم أنهم غُلُظ الأجسام وعُظُم الخلق والتركيب بحيث تبلغ أقدامهم إلى قرار الأرض ؛ قد جُعِلوا عُمداً للسموات والأرض ؛ فهم

(١) سورة التجميم ٦

(٢) سورة الزخرف ٨٠ .

(٣) سورة ق ١٧ .

يحملونها بمنزلة الأساطين التي تحمل السقوف العالية ولم يرشحوا لأمر من الأمور سوى ذلك .

البحث الرابع : فيما يجوز من الملائكة وما لا يجوز . قال شيخنا أبو القاسم : حكى أبو الحسن الخياط عن قدماء المعتزلة ، أنه لا يجوز أن يعصى أحد من الملائكة ؛ ولم يذكر عنهم علة في ذلك .

وقال قوم : إنهم لا يعصون ، ولا يجوز أن يعصوا ؛ لأنهم غير مطيعين الشهوة والغضب ، فلا داعي لهم إلى المعصية ؛ والفاعل لا يفعل إلا بداعٍ إلى الفعل .

وقال قوم : إنهم لا يعصون ، لأنهم يشاهدون من عجائب صنع الله وآثار هيئته ما يبهروهم عن فعل المعصية والقصد إليها ، وكذلك قال تعالى : ﴿ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ ^(١) .

وقال قوم : إنما لم يجوز أن يعصوا ، لأن الله تعالى أخبر عنهم أنهم لا يعصون ؛ ولا ينكر مع ذلك أن يكون منهم من يتغير حاله ويتبدل بها حالة أخرى ويعصى ، على ماورد من خبر الملوكين بيابل ، وخبر إبليس ، وإنما سلب عنهم المعصية ماداموا على حالهم التي هي عليها .

وقال شيخنا أصحاب أبي هاشم رحمه الله تعالى : إن المعصية تجوز عليهم ، كما تجوز علينا ؛ إلا أن الله تعالى علم أن لهم أطافاً يمتنعون معها من القبيح لفعلها ، فامتنعوا من فعل القبيح اختياراً ، فكانت حالهم كحال الأنبياء من البشر يقدرّون على المعصية ولا يفعلونها ،

(١) سورة الأنبياء ٢٨ .

اختياراً من أنفسهم باعتبار الألفاظ المفعولة لهم ، ولو كان لإبليس أو فرعون أو نمرود
ألفاف يعلم الله تعالى إذا فعلها فعلوا الواجب ، وامتنعوا من فعل القبيح لفعلها بهم ، ولكانوا
معصومين كالأنبياء والملائكة ، لكنه تعالى علم أنهم لا يؤمنون ولو فعل مهما فعل ؛ فلا لهم
لطف في المعلوم ، وهذا عندهم حكم عام لجميع المكلفين من الإنس والجن والملائكة .

البحث الخامس في أن أى القليلين أفضل : الملائكة أو الأنبياء ؟ قال أصحابنا : نوع
الملائكة أفضل من نوع البشر ، والملائكة المقرَّبون أفضل من نوع الأنبياء ؛ وليس كل
ملك عند الإطلاق أفضل من محمد صلى الله عليه وآله ، بل بعض المقرَّبين أفضل منه ،
وهو عليه السلام أفضل من ملائكة أخرى غير الأولين ؛ والمراد بالأفضل الأكثر ثواباً ،
وكذلك القول في موسى وعيسى وغيرهما من الأنبياء .

والذى يحكيه قومٌ من أرباب المقالات أن المعتزلة ، قالوا : إن أدنى ملك في السماء
أفضل من محمد صلى الله عليه وآله ليس بصحيح عنهم .

وقال أهل الحديث والأشعرية : إن الأنبياء أفضل من الملائكة .

وقال الشيعة : الأنبياء أفضل من الملائكة ، والأئمة أفضل من الملائكة .

وقال قوم منهم ومن الحشوية : إن المؤمنين أفضل من الملائكة .

البحث السادس في قَدَم الملائكة وحلوهم ؛ أما الفلاسفة القائلون بأنهم العقول
المفارقة ، فإنهم يذهبون إلى قَدَم الملائكة .

وقال غيرهم من أهل الملل : إنهم محدثون .

وقال قوم من متأخري الحكماء : إن نفوس البشر إذا فارقت الأبدان بالموت بقيت
قائمة بأنفسها غير مديرة لشيء من الأبدان ؛ فإن كانت خيرة صالحة فهي الملائكة ،

وإن كانت شريرة رديئة الجوهر فهي الشياطين ؛ فالملائكة عند هؤلاء محدثون ؛ وعندما أن هذه النفوس تساعد نفوساً أخرى متعلقة بتدبير الأبدان ؛ إما على الخير أو على الشر ؛ فما ينسب في الكتب الإلهية أن إغواء الشياطين للناس وإضلالهم ؛ فالمراد به تلك النفوس الشريرة ، وما ينسب فيها إلى إغانة الملائكة لهم على الخير والصلاح ، فالمراد به تلك النفوس الخيرة .



البحث السابع في إبليس ، أهو من الملائكة أو ليس منها ، قال شيخنا أبو عثمان وجاعة من أصحابنا : إنه من الملائكة ، ولذلك استثناء الله تعالى ، فقال : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ ^(١) .

وقال قوم : إنه كان من الملائكة بدلالة هذه الآية ، لكن الله مسخه حيث خالف الأمر ، فهو بعد المسخ خارج عن الملائكة ، وقد كان قبل ذلك ملكاً ، قالوا : ومعنى قوله : ﴿ كَانَ مِنَ الْجِنِّ ﴾ أى من خزان الجنة . وروى ذلك عن ابن عباس ، قالوا : ويحمل على معناه أنه صار من الجن ، فيكون « كان » بمعنى « صار » كقوله تعالى : ﴿ كَيْفَ نُنَكِّمُ مَنْ كَانَ فِي النَّهْدِ صَبِيًّا ﴾ ^(٢) أى من صار ، لأنها لو كانت « كان » على حقيقتها ، لوجب ألا يكلم بعضهم بعضاً ، لأنهم كانوا صبياناً في المهد .

قالوا : ومعنى صيرورته من الجن صيرورته ضالاً ، كما أن الجن ضالون ، لأن الكفار بعضهم من بعض ، كما قال تعالى : ﴿ وَالْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ﴾ ^(٣) .

(١) سورة ص ٧٣ ، ٧٤

(٢) سورة مريم ٢٩

(٣) سورة التوبة ٦٩

وقال معظم أصحابنا إنّ إبليس ليس من الملائكة ، ولا كان منها ؛ وإنما استثناء الله تعالى منهم ، لأنه كان مأمورا بالسجود معهم ، فهو مستثنى من عموم المأمورين بالسجود ؛ لا من خصوص الملائكة .

البحث الثامن في هاروت وماروت ، هل هما من الملائكة أم لا ؟ قال جمهور أصحابنا : إنهما من الملائكة ، وإن القرآن العظيم قد صرح بذلك في قوله : ﴿ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ﴾ ^(١) وإن الذى أنزل عليهما هو علم السحر ، ابتلاء من الله تعالى للناس ، فمن تعلمه منهم وعمل به كان كافرا ، ومن تجنبه أو تعلمه لا يعمل به ولكن ليتوقاه كان مؤمنا : قالوا : وما كان هذان الملكان يعلّمان أحدا حتى ينبيهاه وينبياه وينصحاء ، ويقولوا له : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ ﴾ ؛ أى ابتلاء واختبار من الله : ﴿ فَلَا تَكْفُرْ ﴾ ولا تتعلمه ، معتقداً أنه حق .

وحكى عن الحسن البصرى أنّ هاروت وماروت عِلْجان أفلقان من أهل بابل ، كانا يعلّمان الناس السحر ؛ وقرأ الحسن ﴿ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ ﴾ بكسر اللام .

وقال قوم : كانا من الملائكة ، فعصيا الله تعالى بالحيف في الحكومة ؛ وقد كان استقصاهما في الأرض ، ورُكِبَ فيهما الشهوة والغضب ، على نحو ماركب في البشر ؛ امتحانا لهما ، لأنهما قد كانا عتيرا البشر بالمعصية ، فلما عصيا حبسهما الله تعالى وعاقبهما بعذاب معجل ، وألهمهما كلاما إذا تكلما به سكن بعض ما بهما من الألم ؛ وإنّ السحرة يستمعون ذلك الكلام فيحفظونه ، ويفرقون به بين اللز ووجهه ، فإنهما يتقدّمان إلى من يحضرهما عندما يتكلمان بالزجر عن العمل بذلك الكلام ؛ ويقولان : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ

فَتَنَّةٌ فَلَا تَكْفُرُ ۖ وَهَآ لَمْ يَكْفُرَا ، وَلَا دَعَا إِلَى السَّحَرِ ؛ وَإِنْ عَذَابُهُمَا سَيَقْطَعُ . وَقَدْ جَاءَ فِي الْأَخْبَارِ مَا يُوَافِقُ هَذَا .

وقال قوم من الحشوية إنهما شربا الخمر وقتلا النفس ، وزنيا بامرأة اسمها « باهيد » فسخت ؛ وهى الزهرة التى فى السماء .

الأصل :

ومنها فى صفة الأرض ودورها على الماء :

كَبَسَ الْأَرْضَ عَلَى مَوْرِ أَمْوَاجٍ مُسْتَفْحِلَةٍ ، وَلُجَجِ بَحَارٍ زَاخِرَةٍ ، تَلْتَلِمُ أَوَادِي أَمْوَاجِهَا ، وَتَصْطَفِقُ مُتَقَاذِفَاتُ أَنْبَاجِهَا ، وَتَرْغُو زَبْدًا كَالْفُحُولِ عِنْدَ هِيَاجِهَا ، فَخَضَعَ جَاحُ الْمَاءِ التَّلَاطِلِمَ لِثِقَلِ حَمْلِهَا ، وَسَكَنَ هَيْجُ ارْتِمَائِهِ إِذْ وَطِئَتْهُ بِكُلْكِهَا ، وَذَلَّ مُسْتَخْذِيًا إِذْ تَمَكَّكَ عَلَيْهِ بِكَوَاهِلِهَا ؛ فَأَصْبَحَ بَعْدَ اضْطِخَابِ أَمْوَاجِهِ سَاجِيًا مَقْهُورًا ، وَفِي حَكْمَةِ الذَّلِّ مُنْقَادًا أَسِيرًا ، وَسَكَنَتِ الْأَرْضُ مَذْحُوءَةً فِي لُجَّةِ تَيَّارِهِ ، وَرَدَّتْ مِنْ نَحْوَةِ بَآوِهِ وَاعْتِلَائِهِ ، وَشُمُوحِ أَنْفِهِ وَشُمُوءِ غُلَوَائِهِ ، وَكَعَمَتِهِ عَلَى كِظَّةِ جَرَبَتِهِ ، فَهَمَدَ بَعْدَ نَزَقَاتِهِ ، وَلَبَدَ بَعْدَ زَيْفَانٍ وَثْبَاتِهِ .

فَلَمَّا سَكَنَ هَيْجُ الْمَاءِ مِنْ تَحْتِ أَكْنَافِهَا ، وَخَلَّ شَوَاهِقِ الْجِبَالِ الشَّمَخِ الْبُذْخِ عَلَى أَكْنَافِهَا ، فَجَرَ بِنَايِيعَ الْعُيُونِ مِنْ عَرَائِنِ أَنْوْفِهَا ، وَفَرَّقَهَا فِي سُهُوبٍ يَبِيدُهَا وَأَخَادِيدِهَا ، وَعَدَّلَ حَرَكَاتِهَا بِالرَّاسِيَّاتِ مِنْ جَلَامِيدِهَا ، وَذَوَاتِ الشَّنَاحِيبِ الْعُصْمِ مِنْ صِبَاخِيدِهَا ، فَسَكَنَتْ مِنَ اللَّيْدَانِ لِرُسُوبِ (١) الْجِبَالِ فِي قِطْعِ أَرْدَمِهَا ، وَتَغْلَغُلِهَا مُنْسَرَّبَةً فِي جَوَابَاتِ خِيَاشِيمِهَا ، وَرُكُوبِهَا أَغْنَاكَ سُهُولِ الْأَرْضِينَ وَجَرَائِيمِهَا ، وَفَسَحَ

(١) مخطوطة النهج : « برسوب » .

بَيْنَ الْجَوِّ وَبَيْنِهَا ، وَأَعَدَّ الْهَوَاءَ مُتَنَسِّمًا لِسَاكِنِهَا ، وَأَخْرَجَ إِلَيْهَا أَهْلَهَا عَلَى تَمَامِ مَرَاتِقِهَا .

ثُمَّ لَمْ يَدَعْ جُرُزَ الْأَرْضِ الَّتِي تَقْصُرُ مِيَاهُ الْعُيُونِ عَنْ رَوَايِهَا ، وَلَا تَجِدُ جَدَاوِلَ الْأَنْهَارِ ذَرِيَمَةً إِلَى بُلُوغِهَا ، حَتَّى أَنْشَأَهَا نَاشِئَةً سَحَابٍ تُحْمِي مَوَاتِنَهَا ، وَتُسْتَخْرِجُ نَبَاتَهَا . أَلْفَ غَمَامَهَا بَعْدَ افْتِرَاقِ لَمَعِهِ ، وَتَبَايُنِ قَرَعِهِ ، حَتَّى إِذَا تَمَخَّضَتْ لُجَّةُ اللَّزْنِ فِيهِ ، وَالتَّمَعَ بَرَقُهُ فِي كُفْفِهِ ، وَلَمْ يَنْمِ وَمِيضُهُ فِي كَنْهَوْرِ رَبَابِهِ ، وَمُتَرَاكِمِ سَحَابِهِ ، أَرْسَلَهُ سَحَابًا مُتَدَارِكًا ، قَدْ أَصَفَّ هَيْدَبُهُ ، تَمْرِيهِ الْجَنُوبُ دِرَرَ أَهَاضِيهِ ، وَدَفَعَ شَايِبِيهِ :

فَلَمَّا أَلْقَتْ السَّحَابُ بَرَكَ بَوَانِيهَا ، وَبَاعَ مَا اسْتَقَلَّتْ بِهِ مِنْ الْعِبَاءِ الْحُمُولِ عَلَيْهَا ، أَخْرَجَ بِهِ مِنْ هَوَامِدِ الْأَرْضِ النَّبَاتَ ، وَمِنْ زُغَرِ الْجِبَالِ الْأَغْشَابَ ، فَهِيَ تَبْهَجُ بِزِينَةِ رِيَاضِهَا ، وَتَزْدَهِي بِمَا أَلْبَسَتْهُ مِنْ رَبِطِ أَزَاهِيرِهَا ، وَحَلِيَّةِ مَا مُبْطِطَتْ بِهِ مِنْ نَاصِرِ أَنْوَارِهَا ، وَجَمَلَ ذَلِكَ بَلَاغًا لِلْأَنَامِ ، وَرِزْقًا لِلْأَنْعَامِ ، وَخَرَقَ الْفِجَاجَ فِي آفَاقِهَا ، وَأَقَامَ الْمَنَارَ لِلسَّالِكِينَ عَلَى جَوَادِّ طُرُقِهَا .

البُنْخُ :

كَبَسَ الْأَرْضَ ، أَيْ أَدْخَلَهَا فِي الْمَاءِ بِقُوَّةٍ وَاعْتِمَادٍ شَدِيدٍ ؛ وَيُقَالُ لَضَرْبِ مِنَ التَّمْرِ : الْكَبْسُ ؛ لِأَنَّهُ يَكْبَسُ حَتَّى يَتَرَصَّ . وَالْوُزْرُ : مُصْدَرٌ « مَار » أَيْ ذَهَبَ وَجَاءَ . وَمُسْتَفْحَلَةٌ : هَائِجَةٌ هَيَّجَانُ الْفُحُولِ . وَاسْتَفْحَلَ الْأَمْرُ : تَفَاقَمَ . وَزَاخَرَةُ ، زَخْرُ الْمَاءِ أَيْ امْتَدَّ جَدًّا وَارْتَفَعَ .

وَالْأَوَادِي : جَمْعُ آذَى ؛ وَهُوَ الْوَجْجُ . وَتَصَطَّقَ : بِضَرْبِ بَعْضِهَا بِبَعْضٍ . وَالْأَبْجَاجُ هَاهُنَا :

أعلى الأمواج ، وأصل الثَّبَج : ما بين الكاهل إلى الظهر ؛ فنقل إلى هذا الموضع استمارة .
وترغو : تصوت صوت البعير ، والرَّغَاء : صوت ذات الخلف ؛ وفي المثل : « كفى
برغائها مناديا » ؛ أى أن رُغَاء بعير المضيف يقوم مقام ندائه للضيافة والقرى .

وزبدا على هذا منصوب بفعل مقدر ؛ تقديره ، وترغو قاذفة زبدا ، والزَّبد : ما يظهر
فوق السَّيل ؛ يقال : قد أزبد البحر والسيول ، وبحر مُزبد ؛ أى مالح يقذف بالزبد .

والفحول عند هياجها ؛ فحول الإبل إذا هاجت للضَّرَاب . وجاح الماء : صعوده
وغليانه ، وأصله من جاح الفرس ، وهو أن يعز فارسه ويطلبه . والجوح من الرجال : الذى
يركبُ هواه فلا يمكن رده . وَخَضَعَ : ذَلَّ . وهَيَّج الماء : اضطرابه ، هاج هَيَّجا وهياجا
وهَيَّجانا ؛ واحتاج ، ونهيج ، كله بمعنى ، أى ثار ، وهاجَه غيره ، يتمدى ولا يتمدى . وارتماؤه ،
بني تفلخته وتلاطه ، يقال ارتمى القوم بالسهم وبالحجارة ارتماء . وكنسكها : صدرها ؛
وجاء كنسك وكنكال ؛ وربما جاء فى ضرورة الشعر مشددا ، قال :

كَانَ مَهْوَاهَا عَلَى الْكَنْكَالِ مَوْضِعُ كَفِّي رَاهِبٍ مُصَلًى^(١)

والمستخذى : الخاضع ؛ وقد يهمز . وقيل لأعرابي فى مجلس أبى زيد : كيف تقول
المستخذات ؟ ليتعرف منه الهزوة . فقال : العرب لانستخذى ، وهزوه ؛ وأكثر ما يستعمل
ملئنا ؛ وأصله من خَذَا الشيء يَخْذُو خَذْوًا ، أى استرخى ؛ ويجوز خَذَى ، بكسر الدال ، وأذن
خَذَوَاهُ : بينة الخداء ، أى مسترخية .

وتممكت : تمرغت ؛ مستعار من تَمَكَّك الدابة فى الأرض ؛ وقالوا : ممكت الأديم ،
أى دلسته . وكواهلها : جمع كاهل ؛ وهو ما بين الكتفين ، ويسمى الحارك .

واصطخاب : أمواجه : افتعل من الصَّخَب ؛ وهو الصياح والجلبة ، يقال : صخب الرجلُ فهو صخبان ، واصطخب ، افتعل منه ؛ قال :

* إن الضفادع في الغدران تصطخب^(١) *

والساجي : الساكن : والحكمة : ما أحاط من اللجام بمنك الدابة ؛ وكانت العرب تتخذها من القِدِّ والأبق ؛ لأن الزينة لم تكن قصدم ، قال زهير :

القائد الخليل منكوباً دوايرها قد أحكت حِكَمَاتِ القِدِّ والأبقا^(٢)

واستعار الحكمة هاهنا ، فجعل للذلِّ حكمة ينقاد الماء بها ويذل إليها .

ومد حوة : مبسولة ، قال تعالى : ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾^(٣) ويموز أن تكون « مد حوة » هاهنا بمعنى مقذوفة مرمية ؛ يقال : دحوت الحصاة أى قذفتها ؛ ويقال لللاعب الجوز : ادح وأبعد المدى . والتيار : أعظم الموج . ولجته : أعمره . والبأو : الكبر والفخر ؛ تقول بأوتُ على القوم أبأى بأوا ، قال حاتم :

فَمَا زَادَنَا بِأَوْأَ عَلَى ذِي قَرَابَةٍ غِنَانًا وَلَا أُرَى بِأَحْسَابِنَا الْفَقْرُ^(٤)

وهذا الكلام استعارة ؛ يقال : كسرت الأرضُ سورة الماء الجامح كما تكسر سورة بأو الرجل المتكبر المفتخر . والاعتلاء : التيه والتكبر . والشموخ : العلو ؛ مصدر شمنخ بأنفه أى تكبر ؛ والجبال الشوامخ : الشاهقة . والسمو العلو ، وغلوانه أى غلوه وتجاوزه الحد .

(١) اللسان ٢: ١٠ من غير نسبة .

(٢) ديوانه ٤٩ ، والأبق : شبه السكتان .

(٣) سورة النازعات ٣٠ .

(٤) ديوانه ١١٩ .

وكميته، أى شددت فيه لما حاج ، من الكِعام وهو شئ يجلس في فم البعير ،
وبعير مَكْموم .

والكِظَّة : الجهد والثقل الذى يعترى الإنسان عند الامتلاء من الطعام ، تقول كمت
الأرض الماء حال كونه مكظوظا لشدة امتلائه وكثرته وازدحام أمواجه ، فهمد أى سكن ،
همدت النار تهمد ، بالضم همودا ، أى طفئت وذهبت ألبتة . والحمود دون الممود .
والنزقات : الخفة والطيش ، نَزَقَ الرجل بالكسر ، يَنزِقُ نَزَقًا . والنزقات : الدفات
من ذلك .

ولبد الشئ بالأرض يلبد ، بالضم لبودا ، أى لصق بها ساكنا . والزيفان : التبخر
فى المشى ، زاف البعير يزيف ، والزيفاة من النوق المحتالة ، ويروى « ولبد بعد زفیان
وثباته » ، والزفیان : شدة هبوب الريح ، يقال زَفَتِ الرِّيحُ زَفْيَانًا ، أى طردته ، وناقاة
زَفَيَان : سريعة ، وقوس زَفَيَان : سريعة الإرسال للسهم . وأكنافها : جوانبها ، وكنفها
الطائر جناحاه ، ويقال صلاه مكنف ، أى أحيط به من جوانبه ، وتكذفه القوم
واكتنفوه أحاطوا به .

والجبال الشواحق : العالية ، ومثله البدخ . والعرين أول الأنف تحت مجتمع الحاجبين .
والينابيع : جمع ينبوع ، وهو ما انفجر من الأرض عن الماء . والسهوب : جمع سَهَب ، وهو
الفلاة . والبيد : جمع بيداء ، وهى الفلاة أيضا .

والأخاديد : جمع أخدود ، وهو الشق فى الأرض ، قال تعالى : ﴿ قَتَلَ أَصْحَابُ
الْأَخْدُودِ ﴾ ^(١) . والراسيات : الثقال . والشناخيب : رهوس الجبال . والشَّم : العالية ،
والجلايد : الصخور ، واحداها جلود . والصياخيد : جمع صَيَخود ، وهى الصخرة الصلبة .

وَالْيَدَّانِ : التحرك والاضطراب ، وماد الرجل يُمِيدُ أى تبخر ورسوب الجبال : نزولها ، رسب الشيء فى الماء ، أى سَفَلَ فيه ، وسيف رَسُوب : ينزل فى العظام .

وقوله : فى « قَطَعَ أديمها » جمع قِطْعَة ، يريد فى أجزائها وأبعاضها . ويروى فى « قُطَعَ أديمها » بضم القاف وفتح الطاء ، جمع قُطْعَة وهى القطعة مفروزة^(١) من الأرض ؛ وحكى أن أعرابيا قال : ورثتُ من أبى قُطْعَة . ويروى فى « قَطَعَ أديمها » ، بسكون الطاء . والقطع : بَطْنِيسَة الرَّحْل ، فنقل ذلك إلى هذا الموضع استمارة ، كأنه جبل الأرض ناقة ، وجعل لها قطعا ، وجعل الجبال ثابتة فى ذلك القطع .

وأديم الأرض : وجهها وظاهرها . وتَفَلَّغَ الماء فى الشجر : دخوله وتمخلله فى أصوله . وعروقه متسرّبة ، أى داخله ، تسرّب الثعلب ، أى دخل السرّب ، وجوبات : جمع جَوْبَة وهى الفُرْجَة فى جبل أو غيره . وخيَاشيمها : جمع خَيْشُوم وهو أقصى الأنف ، وتقول : خَشِمَت الرجل خَشْمًا أى كسرت خيشومه . وجراثيمها : جمع جُرْثومة ، وهى أصل الشجر . وَفَسَحَ : أوسع . ومتنسّما ، يعنى موضع النسيم . والأرض الجُرْز التى لانبات فيها ، لا تقطع المطر عنها ، وهذه من الألفاظ القرآنية^(٢) والروابى : التّلاع وماعلا من الأرض . والجداول : الأنهار الصّغار ، جمع جدول . والذّريمة : الوصلة .

وناشية سحاب : ما يبتدىء ظهوره . والتموات ، بفتح الميم : القفر من الأرض ، واللمع : جمع لُمعة ، وهى القطعة من السحاب أو غيره . وتباين قَرَاعه ، القَرَاع : قطع من السحاب رقيقة واحدها قَرَعة قال ، الشاعر :

(١) فى الأصل : « مقروبة » ، تصحيف ، وانظر اللسان (قطع) .

(٢) من قوله تعالى فى سورة السجدة ٢٧ : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرْزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا ﴾ .

* كَانِ رِعَالَهُ قَزَعُ الْجَهَامِ ^(١) *

وفي الحديث « كأنهم قزع الخريف » ^(٢) . وتباينها : افتراقها . وتمخضت : تحركت بقوة ، يقال : تمخض اللبن إذا تحرك في المخضة ، وتمخض الولد : تحرك في بطن الحامل والماء في « فيه » ترجع إلى اللزن ، أى تحركت لجة المزن في المزن نفسه ، أى تحرك من السحاب وسطه وثبجه . والتمع البرق ولمع أى أيضاً ، وكففته : جمع كففة . والكففة كالدارة تكون في السحاب . وكان الأصمى يقول : كل ما استطال فهو كففة بالضم ؛ نحو كففة الثوب ؛ وهى حاشيته وكففة الرجل ، والجمع كفاف ، وكل ما استدار فهو كففة بالكسر ؛ نحو كففة الميزان ، وكففة الصائد وهى حبالته ، والجمع كفف . ويقال أيضاً : كففة الميزان بالفتح . والوميض : الضياء واللمعان .

وقوله : « لم ينم » أى لم يفتر ولم ينقطع ؛ فاستعار له لفظة النوم . والكَنُور : العظيم من السحاب . والرباب : الغمام الأبيض ؛ ويقال : إنه السحاب الذى تراه كأنه دون السحاب ؛ وقد يكون أبيض ، وقد يكون أسود ؛ وهو جمع ، والواحدة ربابة ؛ وبه سميت المرأة الرباب . والمتراكم : الذى قد ركب بعضه بعضاً ، والميم بدل من الباء . وسحاً : صبا ؛ وسحابة سحوح ، وتسحسح الماء : سال ، ومطر سحساح ، أى بسح شديد . ومتداركا : يلحق بعضه بعضاً من غير انقطاع . وأسف : دنا من الأرض . وهيدبه : ما تهدب منه أى تدلى كما يتدلى هدب العين على أشفارها . ويمرئ الجنوب ؛ وهو بمعنى يحلب ويستدر ، ويروى « تمرية الجنوب » على أن يعدى الفعل إلى المفعولين ، كما تقول حلبت الناقة لبنا . ويروى : « تمرئ الجنوب » وهو بمعنى تمرئ ، من مرئت الفرس وامرئته ؛ إذا استخرجت بالسوط ما عنده من الجرى . وإنما

(١) لنى الرمة يصف فلاة ، وصدره :

* تَرَى عُصَبَ الْقَطَا هَمَلًا عَلَيْهِ *

(١) فى النهاية لابن الأثير ٣ : ٢٥١ ؛ من حديث لعل .

خَصَّ الجنوب بذلك لأنها الريح التي يكون عليها المطر . والدَّرَرُ : جمع دِرَّة ؛ وهي كثرة اللبن وسيلانه وصبه . والأهاضيب : جمع هِضَاب ؛ والهَضَاب : جمع هَضْب وهي حلبات القطر بعد القطر . والدَّفْع : جمع دُفْعَة ، بالضم وهي كالدفقة من المطر بالضم أيضا والشَّايِب : جمع شَوْبوب وهي رَشَّة قوية من المطر ؛ تنزل دفعة بشدة ، والبرك الصدر وبوانها ؛ تشية بوان على « فِعال » بكسر الفاء وهو عمود الخيمة ، والجمع بُون بالضم ؛ قال الشاعر :

أَصْبَرَ مِنْ ذِي ضَاغِطٍ عَرَّكَرِكٍ أَلْقَى بَوَانِي ذَرَوْهُ لِلْبُرْكِ ^(١)

ومن روى « بَوَانِيهَا » أراد لواصقها ، من قولك : قوس بانية إذا التصقت بالوتر .
والرواية الأولى أصح . وَبَاعَ السحاب : ثقله بالمطر قال امرؤ القيس :

وَأَلْقَى بِصَحْرَاءِ الْعَبِيطِ بَعَاَهُ نُزُولَ الْيَمَانِي بِالْعِيَابِ الْمُثَقَّلِ ^(٢)

والعباء : الثقل ؛ واستقلت : ارتفعت ونهضت ؛ وهوامد الأرض ، هي الأرضون التي لانبات بها . وزُغَرُ الجبال : جمع أزعر ، والمراد به قلة العشب . والخللا : الكلأ ؛ وأصله من الزَّعَر ؛ وهو قلة الشعر في الرأس ، قال :

مَنْ يَكُ ذَا امَّةٍ يُرْجَلُ سَا فَإِنِّي غَيْرُ ضَاثِرِي زَعَرِي ^(٣)

وقد زَعَرَ الرجلُ يَزَعَرُ ، قَلَّ شعرُهُ . ويهيج : يسرّ ويفرح ، تقول : بهيجني أمرٌ كذا بالفتح ، وأبهجنى معاً ، أى سَرَّنى . ومن رواه بضم الهاء أراد يحسن ويُمْلِحُ ، من البهجة ، وهي الحسن ، يقال بهج الرجل بالضم ، بهاجةً ، فهو بهيج ؛ أى حسن ، قال الله تعالى : ﴿ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴾ ^(٤) ، وتقول : قد أبهجت الأرض بالهجرة ، أى بهج نباتها وحسن .

(١) ...

(٢) ديوانه . .

(٣) ...

(٤) سورة الحج • •

وتَزْدَهِي ؛ أى تكبر ، وهى اللغة التى حكاه ابن دريد ، قال : تقول : زها الرجلُ يَزْهُو زَهْوًا أى تكبر ؛ وعلى هذه اللغة تقول : ازدهى الرجلُ يَزْدَهِي ؛ كما تقول من « علا » اعتلى يعتلي ، ومن « رمى » ارتمى يرتمي ؛ وأما مَنْ رواها « وتَزْدَهِي بما أَلْبَسَتْهُ » على ما لم يسم فاعله ؛ فهى اللغة المشهورة . تقول : زهى فلان علينا ؛ وللعرب أحرف تتكلم بها على سبيل المفعول به ، وإن كانت بمعنى الفاعل ؛ كقولهم : عُني بالأمر ، ونَتَجَتِ الناقة ؛ فتقول على هذه اللغة : فلان يَزْدَهِي بكذا .

والرَّيْط جمع رَيْطَة ؛ وهى الملاءة غير ذات لفقين . والأزاهير : النور ذو الألوان . وسمَّطَتْ به : علق عليها السُّمُوط ، جمع سَمَط وهو العقد ؛ ومن رواه « سَمَّطَتْ » بالشين المعجمة ، أراد ماخالط سواد الرياض من النور الأبيض كالأقحوان ونحوه ؛ فصارت الرياض كالشعر الأشمط . والناصر : ذو النَّضارة ؛ وهى الحسن والطَّرَاوة . وبلاغاً للأنام ، أى كفاية . والآفاق : النواحي ، والمنازل : الأعلام .

[فصول متنوعة تتعلق بالخطبة]

وينبغى أن تتكلم فى هذا الموضع فى فصول :

الفصل الأول :

فى كيفية ابتداء خلق الأرض :

ظاهر كلام أمير المؤمنين عليه السلام أن الماء خُلِقَ قبل الأرض ، وقد ذكرنا فيما تقدم أنه قول لبعض الحكماء ، وأنه موافق لما فى التوراة ، إلا أن فى كلامه عليه السلام فى هذا الموضع إشكالاً ؛ وذلك أن لقائل أن يقول : كلامه يشعر بأن هَيَّجَان الماء وَغَيَّانَه ومَوْجَه

سَكَنَ بوضع الأرض عليه ؛ وهذا خلاف ما يشاهد ؛ وخلاف ما يقتضيه العقل ؛ لأنّ الماء الساكن إذا جُعِلَ فيه جسم ثقيل اضطرب وتموّج ، وصعد علواً ؛ فكيف الماء المتوّج يسكن بطرح الجسم الثقيل فيه ؟

والجواب أنّ الماء إذا كان تموّجه من قِبَل رِيح هائِجة ؛ جاز أن يسكن هَيَّجَانُهُ بجسم يحول بينه وبين تلك الريح ؛ ولذلك إذا جعلنا في الإناء ماء وروحناه بمروحة تموّجه ، فإنه يتحرك ؛ فإن جعلنا على سطح الماء جسماً يملأ حاقت الإناء وروحناه بالمروحة فإن الماء لا يتحرك لأن ذلك الجسم قد حال بين الهواء المحتلب بالمروحة وبين سطح الماء ؛ فمن الجائز أن يكون الماء الأول هائِجاً لأجل رِيح محرّكة له ؛ فإذا وضعت الأرض عليه حال بين سطح الماء وبين تلك الريح ؛ وقد مرّ في كلام أمير المؤمنين في الخطبة الأولى ذكرُ هذه الريح ، فقال : « رِيح اعتقمت مهبها ، وأدام مربّها وأعصف مجراها ، وأبعد منشأها ، فأمرها بتصفيق الماء الزخار وإثارة موج البحار ، فخفضت نخض السقاء ، وعصفت به عصفتها بالفضاء » .

الفصل الثاني :

في بيان قوله عليه السلام : « فلما سكن هيج الماء من تحت أكتافها ، وحل شواحق الجبال البُذخ على أكتافها ، فخرّ ينابيع العيون فيها ، وعدل حركاتها بالراسيات من جلاَميدها » ، وذلك لأنّ العامل في « لما » يجب أن يكون أمراً مبايناً لما أضيفت إليه ، مثاله : لما قام زيد قام عمرو ؛ فقام الثانية هي العاملة في « لَمّا » ، فيجوز أن تكون أمراً مبايناً لما أضيف « لَمّا » إليه ؛ وهو قيام زيد وها هنا قد قال عليه السلام : لما حمل الله تعالى شواحق الجبال على الأرض عدّل حركات الأرض بالجبال ؛ ومعلوم أن أحد الأمرين هو الآخر .

والجواب أنّه ليس أحدُ الأمرين هو الآخر بعينه ، بل الثاني معلول الأول ، وموجب

عنه لأنّ الأول هو محلّ الجبال عليها ، والثاني تعديل حركاتها بالجبال المحمول عليها ، فكأنّه قال : حمل عليها الجبال ، فاقضى ذلك الحمل تعديل حركاتها ؛ ومعلوم أن هذه الكلام منتظم .

الفصل الثالث :

في قوله : « إن الجبال هي المسكنة للأرض » ، فنقول : إن هذا القول يخالف قول الحكماء ، لأنّ سكون الأرض عند الحكماء لم يكن لذلك ، بل لأنها تطلب المركز ، وهي حاصلة في حيزها الطبيعي ؛ لكننا وإن كان ذلك مخالفاً لقول الحكماء ، فإننا نعتقده ديناً ومذهباً ، ونعدل عن قول الحكماء ، لأنّ اتباع قوله عليه السلام أولى من اتباع أقوالهم .

الفصل الرابع :

في ذكر نظائر لما وصف به المطر والسحاب ، فمن ذلك ما رواه عبد الرحمن ابن أخي الأصمعي ، عن عمّه قال : سئل أعرابي عن مطر ، فقال :

استقل سدّ مع انتشار الطّفل ، فحسّاً واحزأل ، ثم اكفهرت أرجاؤه ، واحمومت أرجاؤه ، وانزعرت فوارقه ، وتضاحكت بوارقه ، واستطار وادقه ، وأرسعت جوبه ، وارنن هيذبه ، وحسكت أخلافه ، واستقلت أردافه ، وانتشرت أكنافه ، فالرعد يرتجس ، والبرق يختلس ، والماء ينبجس ، فأنزع الغدر ، وأنبت الوجر ، وخلط الأوعال بالآجال ، وقرن الصّيران بالريال ، فللاؤدية هدير ، وللشراج خرير ، وللتلاع زفير ، حط

النَّبْعَ والعَنَمَ من القُللِ الشَّمَّ إلى القيعانِ الصُّخْمَ ، فلم يبق في القُللِ إلا معصم محرجم ،
أو داحض محرجم ، وذلك من فضل رب العالمين ، على عباده المذنبين .

قلت : السَّدَّ : السحاب الذي يَسُدُّ الأفق ؛ وأصل الجبل . والطفل : اختلاط الظلام
وانتشاره حال غروب الشمس . وشصا : ارتفع وعلا . واحزَّال : انتصب . واكفهرت
أرجاؤه : غلظت نواحيه وجوانبه وتراكت . واحومت : اسودت مع مخالطة حمرة .
وأرجاؤه : أو ساطه . وانزعت : تفرقت . والفوارق : قطع من السحاب تفرق عنه
مثل فرق الإبل ؛ وهي النوق إذا أرادت الولادة فارقت الإبل وبعدت عنها حيث
لا ترى . وتضاحكت بوارقه : لمعت . واستطار . انتشر . والوادي : ذو الودق ؛ وهو مطر
كبار . وأرسمت جوبه ، أى تلامت فرجه والتحمت . وأرنعن : استرخى . وهيدبه :
ما تدلى منه . وحسكت أخلافه : امتلأت ضروعه . وأردافه : مآخره . وأكنافه :
نواحيه ، وبرنجس : بصوت ، والرَّجس : الصوت ، ويختلس : يستلب البصر . وينبجس
ينصب . فأنزع الغدر : ملأها ، جمع غدير . وأنبت الوجر : حفرها : جمع وجار ؛ وهي
بيت الضبع . والآجال : جمع أجل ؛ وهو قطع البقر . والصيراف مثله ، جمع صوار .
والرئال : جمع رأل ؛ وهو فرخ النعام . والمدير : الصوت . والشرج : جمع شرج ؛ وهو
مسيل الماء إلى الحرّة . وخرير الماء . صوته . وزفير التلاع : أن تزفر بالماء لفرط امتلائها .
والنَّبْع : شجر ، والعَنَم : شجر آخر ؛ وكلاهما لا ينبت إلا في رهوس الجبال . والشَّم :
العالية . والصُّخْم : السود التي تضرب إلى الصفرة ، والمعصم المعتصم للمتجى . والمحرجم :
المتقبض . والداحض : الزالق الواقع . والمحرجم : المصروع .

ومن ذلك ما رواه أبو حاتم ، عن الأصمعي ، قال : سألت أعراييا من بني عامر
ابن صعصعة ، عن مطر أصاب بلادهم ، فقال :

نشأ عارضا ، فطلع ناهضا ، ثم ابتسم وامضا ، فاعتن في الأقطار فأشجها ، وامتد في

الآفاق فغطاها ، ثم ارتجس فهمهم ، ثم دَوَى فأظلم ، فأركَ ودَثَ ، و بَفَشَ وطَشَ ، ثم قَطَقَطَ فأفرط ، ثم دَيَّمَ فأغمط ، ثم ركذ فأنجم ، ثم وَبَلَ فسَجَمَ ، وجاد فأنعم ، فقمَسَ الرُّبَا ، وأفرط الزُّبَى سَيْعاً^(١) تباعا ، يريد انقشاعا ؛ حتى إذا ارتوت الحزُون ، وتضحضحت المتون ، ساقه ربك إلى حيث يشاء ، كما جلبه من حيث شاء .

قلت : العارض : سحاب يعترض في الأفق . واعتن : اعترض . وأشجهاها : ملأها فكان كالشجى في حلقها . وارتجس : صَوَّت . والمهممة : صَوْت الرعد . ودَوَى : أحدث دَوَايا . فأظلم : أعدم الضوء من الأرض بتكاثفه . فأركَ : أى مطر ركاً ، والرك : المطر الضعيف ، وكذلك الدَثُ والبَفَشُ والطَشُ ، وفوق ذلك القَطَقَط . ودَيَّمَ : صار ديمَّةً وهى المطر أيا ما لا يقلع . وأغمط ، أى دام . وأنجم : أقام . ووَبَلَ : جاء بالوابل ؛ وهو المطر العظيم : وسَجَمَ : صَبَّ . وأنعم : بالغ . وقس : غوص في الماء . وأفرط الزُّبَى : ملأها ، جمع زُبْيَة ؛ وهى حفيرة تحفر للوحوش في مكان مرتفع . والحزُون : جمع حَزَن ، وهو ما غلظ من الأرض . والمتون : جمع مَتْن ؛ وهو الصلب من الأرض . وتضحضحت : صار فوقها ضحضاح من الماء ؛ وهو الرقيق .

ومن ذلك مارواه أبو حاتم أيضاً ، عن الأصمعيّ ، قال : سألتُ أعرابياً عن مَطَرٍ أصابهم بعد جَدَبٍ ، فقال :

ارتاح لنا ربك بعد ما استولى اليأس على الظنون ، وخامر القلوب القنوط ؛ فأنشأ بنوء الجبهة قزعة كالقُرُص ، من قِبَل العين ، فاحزألت عند ترجل النهار لأدم السرار ؛ حتى إذا نهضت في الأفق طالعة ، أمرَ مسخرها الجنوب فتبسّمت لها ، فانتشرت^(٢) أحضانها ، واحومتْ أركانها ، وبسقى غيائنها ، واكفهرت رحاها ، وانبهجت كلاها ، وذمرت

(١) ساع الماء سيعاً : جرى واضطرب ، وفي الأصول : « سيعاً » تصحيف .

(٢) ب : « فانتشرت » .

أخراها أولاها ؛ ثم استطارت عقائقها ، وارتعجت بوارقها ، وتعققت صواعقها ، ثم ارتعبت جوانبها ، وتداعت سواكبها ، ودّرت حوالبها ؛ فكانت للأرض طبقة شجّ فهضّب ، وعمّ فأحسب ؛ فملّ القيعان ، وضخض الغيطان ، وصوّح الأضواج ، وأترع الشّراج ، فالحمد لله الذى جعل كفاء إساءتنا إحسانا ، وجزاء ظلمنا غفرانا .

قلت : نوء الجبهة محمود عندم للمطر ، والقزعة : القطعة الصغيرة من السحاب . والقُرص : الترس . والعَيْن ما عن يمين قبة العراق . وترجل النهار : انبساط الشمس . والأدم : أحد ليالى السّرار ، والأحضان : النواحي . واحومت : اسودّت . وبسق : علا . والعنان : ما يمتز من السحاب فى الأفق . وانبعجت : انفتحت . وذمرت : حضّت . والعقائق : البروق . وارتعجت : اهتزّت وارتعدت . وطبقا ، أى غطّت الأرض . وهضّب : جاء بالمطر دفعة دفعة . وأحسب : كفى . وعلّ القيعان : سقاها مرة بعد أخرى . والغيطان : جمع غائط وهو ما سفل من الأرض . وصوّح الأضواج : هدم الأجواف . وأترع الشّراج : ملأ المسيلات .



ومن ذلك ما رواه ابن دريد ، عن عبد الرحمن ، عن ميه الأحمى ، قال : سمعت أعرابيا من بنى عامر يصف مطرا ، قال : نشأ عند القصر بنوء الغفر حيا عارضا ضاحكا وامضا ، فكلا ولا ما كان حتى شجيت به أقطار الهواء ، واحتجبت به السماء ، ثم أطرق فأكفهر ، وتراكم فادلم ، وبسق فازلأم ، ثم حدث به الريح فخرّ ، والبرق مرتعج ، والرعد مُبتوّج ، والغفر ممتعج ، فأنجم ثلاثا ، متحيرا ههنا ، أخلافه حاسكة ، ودُفّه متواسكة ، وسوامه متعاركة ، ثم ودّع منجما ، وأقلع مُتّهما ، محمود البلاء ، مترع النّهاء ؛ مشكور النعماء ، بطول ذى الكبرياء .

قلت : القصر : العشى . والغفر من نجوم الأسد . والحيا : الدانى من الأرض .

وقوله : « كلا ولا » أى فى زمان قصير جدا . وشجيت به الأقطار : صار كالشّجى لها .

وازالأم : انتصب . والمرتج : المتدارك . والبتوج : العالى الصوت . والمجدح : السحاب أول ما ينشأ . ويتبعج : يشقق . وأنجم : دام متعيراً ، أى كأنه قد تمير لوجه له يقصده . والمتهات : المداخل . وأخلافه حايكة : أى ضروعة ممتلئة . ودفعه متواشكة ، أى مسرعة . وسوامه متعاركة ، شبه قطع السحاب بسوام الإبل . ومنجما : مقلما . ومثهما : يسير نحو تهامة .

الفصل الخامس :

فى بيان أنه عليه السلام إمام أرباب صناعة البديع ؛ وذلك لأن هذا الفن لا يوجد منه فى كلام غيره ممن تقدمه إلا ألفاظ يسيرة غير مقصودة ؛ ولكنها واقعة بالاتفاق كما وقع التجنيس فى القرآن العزيز اتفاقاً غير مقصود ، وذلك نحو قوله ﴿ يَا أَسَفًا عَلَى يُوسُفَ ﴾ ^(١) ، وكما وقعت المقابلة أيضاً غير مقصودة فى قوله : ﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴾ ^(٢) على أنها ليست مقابلة فى المعنى ، بل من اللفظ خاصة . ولما تأمل العلماء شعر امرئ القيس ووجدوا فيه من الاستعارة بيتاً أو بيتين نحو قوله بصف الليل :

قُلْتُ لَهُ لَمَّا تَمَطَّى بِصُلْبِهِ وَأُرْدَفَ أَعْجَازاً وَنَاءً بِكُلِّكَلٍ

وقوله :

وإن يكُ قد ساءتكَ مِنِّي خَلِيقَةٌ فَسُلِّي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسُلِ

ولم يُنشدوا مثل ذلك فى أشعار الجاهلية ، حكموا له بأنه إمام الشعراء ورئيسهم .

وهذا الفصل من كلام أمير المؤمنين عليه السلام قد اشتمل من الاستعارة العجيبة وغيرها من أبواب البديع على ما لو كان موجوداً فى ديوان شاعر مكثراً ، أو مترسلاً مكثراً

(١) - سورة يوسف ٨٤ .

(٢) - سورة الرحمن ٨ .

لكان مستحقّ التقدير بذلك ؛ ألا تراه كيف وصف الأمواج بأنها مستفحلة ، وأنها ترغورُ غاء
 فحول الإبل . ثم جعل الماء جماعاً وصفه بالخضوع ، وحصل للأرض كذلكاً ، وجعلها
 واطئة للماء به ، ووصف الماء بالذلّ والاستخذاء ، لما جعل الأرض متممكة عليه كما
 يتممك الحمار أو الفرس ، وجعل لها كواهل ، وجعل للذلّ حكمة ، وجعل الماء في حكمة
 الذلّ منقاداً أسيراً ، وساجياً مقهوراً . وجعل الماء قد كان ذا نخوة وبأوٍ واعتلاء ، فردّته
 الأرض خاضعاً مسكيناً ، وطأطأت من شموخ أنفه ، وسمو غلوائه ، وجعلها كاعمة له ، وجعل
 الماء ذا كِظّة بامتلائه ، كما تعترى الكِظّة المستكثر من الأكل . ثم جعله هامداً بعد أن
 كانت له نزقات ، ولا بداً بعد أن كانت له وثبات ، ثم جعل للأرض أكتافاً وعرائين ،
 وأنوفاً وخياشيم ؛ ثم نفى النوم عن وميض البرق ، وجعل الجنوب مارية دِرَر السحاب ، ثم جعل
 للسحاب عدداً وبؤناً ، ثم جعل الأرض مبهجة مسرورة مزدهاة ، وجعل لها رِيطاً من لباس
 الزهور ، وُسُموطاً تحلّى بها . فيا لله وللعجب ! من قوم زعموا أن الكلام إنما يفضل بعضه
 بعضاً لاشتماله على أمثال هذه الصنعة ، فإذا وجدوا في مائة ورقة كلمتين أو ثلاثاً منها ، أقاموا
 القيامة ، ونفخوا في الصور وملثوا الصحف بالاستحسان لذلك والاستطراف ، ثم يمرّون على
 هذا الكلام المشحون كله بهذه الصنعة على ألطف وجه ، وأرصح وجه ، وأرشق عبارة ،
 وأدقّ معنى ، وأحسن مقصد ، ثم يحملهم الهوى والمصيبة على السكوت عن تفضيله إذا
 أجهلوا وأحسنوا ، ولم يتعصبوا لتفضيل غيره عليه . على أنه لا عجب ، فإنه كلام على عليه السلام ،
 وحظّ الكلام حظّ للتكلم ؛ وأشبه امرأً بعضُ بزّه !

وهذا آخر الجزء السادس من الأجزاء العشرين من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد
 المعتزلي على ما جزأه^(١) .

(١) ج : « تم الجزء السادس من أجزاء شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد على ما جزأه ، ويتلوه
 الجزء السابع والحمد لله وحده » .

فهرسالموضوعات

صفحة

- ٥-٤ ٦٦ - من كلام له عليه السلام فى معنى الأنصار
- ٤٥-٥ أخبار يوم السقيفة *
- ١٧-١٤ قصيدة أبى القاسم المغربى وتعصبه للأنصار على قرش
- ٥٢-٤٦ ماروى من أمر فاطمة مع أبى بكر
- ٦٧ - من كلام له عليه السلام لما قلده محمد بن أبى بكر مصر فلكت
عليه وقتل
- ٥٥-٦٧ محمد بن أبى بكر وذكر ولده
- ٥٦-٥٥ هاشم بن عتبة بن أبى وقاص ونسبه
- ٦٥-٥٧ ولاية قيس بن سعد على مصر ثم عزله
- ٩٤-٦٥ ولاية محمد بن أبى بكر على مصر وأخبار مقتله
- ١٠٠-٩٤ خطبة على بعد مقتل محمد بن أبى بكر
- ١٠١-١٠٠ مقتل محمد بن أبى حذيفة
- ٦٨ - من كلام له عليه السلام فى ذم أصحابه
- ١٠٧-١٠٤ الأشعار الواردة فى ذم الجبن
- ١١١-١٠٧ أخبار الجبناء وذكر نوادرهم
- ١١٢ - من كلامه عليه السلام فى سُخرة اليوم الذى ضرب فيه
- ١٢٦-١١٣ خبر مقتل على كرم الله وجهه

صفحة

- ٧٠ - من كلام له عليه السلام في ذم أهل العراق ١٢٧
- ذكر مطاعن النظام على الإمام والرد عليه ١٣٤-١٢٩
- خطبة على بعد يوم النهروان ١٣٦-١٣٤
- من خطب على أيضا ١٣٧-١٣٦
- ٧١ - من خطبة له عليه السلام علم الناس فيها الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله ١٣٨
- معنى الصلاة على النبي والخلاف في جواز الصلاة على غيره ١٤٥-١٤٣
- ٧٢ - من كلام له عليه السلام قاله لمروان بن الحكم بالبصرة ١٤٦
- مروان بن الحكم ونسبه وأخباره ١٦٥-١٤٨
- ٧٣ - من كلام له عليه السلام لما عزموا على بيعه عثمان ١٦٦
- من كلام له أيضا قبل المبايع ١٦٨-١٦٧
- ٧٤ - من كلام له عليه السلام لما بلغه اتهام بني أمية له بالمشاركة في دم عثمان ١٦٩
- ٧٥ - من خطبة له عليه السلام في الزهد ١٧٢
- ٧٦ - من كلام له عليه السلام في شأن بني أمية ١٧٤
- ٧٧ - من كلمات له عليه السلام يدعو بها ١٧٦
- من أدعية الرسول المأثورة ١٧٨
- أدعية الصحيفة ١٨٧-١٧٨
- من الأدعية المأثورة عن عيسى عليه السلام ١٨٧
- الأدعية المأثورة عن بعض الصالحين ١٩٦-١٨٧
- آداب الدعاء ١٩٧-١٩٦

صفحة

- ٧٨ - من كلام له عليه السلام قاله لبعض أصحابه لما عزم على السير إلى
الخوارج ، وقوله في النجوم
١٩٩
٢٠٠-٢١٣ القول في أحكام النجوم
- ٧٩ - من كلام له عليه السلام بعد فراغه من حرب الجمل في ذم النساء
٢١٤
٢١٥-٢٢٩ أخبار عائشة في خروجها من مكة إلى البصرة بعد مقتل عثمان
٢١٩-٢٢٤ كتاب أم سلمة إلى عائشة وتفسير ماورد فيه من الغريب
- ٨٠ - من كلام له عليه السلام في الزهد
٢٣٠
٢٣١-٢٣٧ الآثار والأخبار الواردة في الزهد
- ٨١ - من كلام له عليه السلام في صفة الدنيا
٢٣٨
٢٤١-٢٧٩ ٨٢ - من خطبة له عليه السلام ، وهي المسماة بالفراء
- ٢٧٣-٢٧٤ فصل في ذكر القبر وسؤال الملوك
- ٨٣ - من كلام له عليه السلام في ذكر عمرو بن العاص
٢٨٠
٢٨١-٣٣٠ نسب عمرو بن العاص وطرف من أخباره
- ٢٨٥-٢٩٤ مفاخرة بين الحسن بن علي ورجال قريش
- ٢٩٤-٢٩٥ عمرو بن العاص ومعاوية
- ٢٩٥-٢٩٧ عبد الله بن جعفر بن العاص في مجلس معاوية
- ٢٩٨-٣٠٣ عبد الله بن العباس ورجال قريش في مجلس معاوية
- ٣٠٤-٣٠٧ عمارة بن الوليد وعمرو بن العاص في الحبشة
- ٣٠٧-٣١٢ أمر عمرو بن العاص مع جعفر بن أبي طالب في الحبشة
- ٣٠٢-٣١٧ أمر عمرو بن العاص في صفين
- ٣١٨-٣١٩ القول في إسلام عمرو بن العاص
- ٣١٩-٣٢٠ بعث رسول الله عمرا إلى ذات السلاسل

- ولآيات عمرو بن العاص في عهد الرسول والخلفاء ٣٢٠-٣٢١
- نبذ من كلام عمرو بن العاص ٣٣١-٣٢٤
- أقوال وحكايات في المزاح ٣٣٠-٣٣٧
- فصل في حسن الخلق ومدحه ٣٣٧-٣٤٤
- ٨٤- من خطبة له عليه السلام في تمجيد الله سبحانه وتعظيمه وفيها وصف الجنة ٣٤٥-٣٤٨
- ٨٥- من خطبة له عليه السلام في الوعظ ٣٥٠-٣٥٤
- فصل في ذم الكذب وحقارة الكذابين ٣٥٧-٣٦٢
- ٨٦- من خطبة له عليه السلام ، ذكر فيها صفات من يحبه الله وحال أمير المؤمنين مع الناس ٣٦٣-٣٨٢
- فصل في العباد والزهاد والعارفين وأحوالهم ٣٦٥-٣٧٢
- ٨٧- من خطبة له عليه السلام ذكر فيها وصف ما عليه الناس من الخطأ ٣٨٤
- ٨٨- من خطبة له عليه السلام ذكر فيها حال الناس قبل البعثة وأن الناس اليوم لا يختلفون عن سلفهم ٣٨٧
- ٨٩- من خطبة له عليه السلام في تعدد بعض صفات الله عز وجل ٣٩٢-٣٩٥
- ٩٠- من خطبة له عليه السلام ، وتعرف بخطبة الأشباح ، فيها وصف السماء والأرض والسحاب والملائكة وغير ذلك ٣٩٨-٤٣٨